دار السلام

الجزء ٢-١

بسم الله الرحمن الرحیم

دلائل الامامه

كاتب:

طبری امامی (صغیر) ابوجعفر محمد بن جریر بن رستم (قرن ۴و۵ ق) (صاحب دلائل الامامه)

نشرت فی الطباعة:

نسخه خطی

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
دلائل الامامه ----- ۱۱
اشاره ----- ۱۱
الجزء الاول ----- ۱۲
مقدّمه المترجم ----- ۱۲
اشاره ----- ۱۲
نسبه و موطنه: ----- ۱۴
نبذه عن الكتاب ----- ۲۲
[كلام محدث القمى] ----- ۲۳
التصدير: شرح حال المؤلّف مطابقا لما تفضّل به المحدّث القمّى رضوان اللّه عليه ----- ۲۳
ديباجه الكتاب ----- ۲۶
الباب الأوّل فى أقسام العلم ----- ۴۶
الباب الثانى فى أقسام النعم ----- ۴۹
اشاره ----- ۴۹
فى بيان ما هو المذهب الحقّ من المذاهب المتعدّده ----- ۵۵
فى بيان عقيده الشيعه و أهل السنّه ----- ۶۰
الباب الثالث فى بيان مذاهب أهل السنّه، و الجواب عنها للشيعه ----- ۶۳
اشاره ----- ۶۳
الفصل الأوّل ----- ۶۳
الفصل الثانى ----- ۶۵
الفصل الثالث ----- ۶۷
الفصل الرابع ----- ۶۹
الفصل الخامس ----- ۷۲
الفصل السادس ----- ۸۰
الباب الرابع فى أنّ الشيعه ناجيه ----- ۸۹
الباب الخامس فى دلائل حجّه اللّه على خلق اللّه أمير المؤمنين علىّ و أولاده الطاهرين صلوات اللّه عليه و عليهم أجمعين ----- ۱۱۰
اشاره ----- ۱۱۰
الفصل الأوّل فى من ظلم العتره و ستبهم ----- ۱۶۴
الفصل الثانى فى مناقب علىّ عليه التلام على سبيل الإجمال ----- ۱۶۷

الباب السادس فی الآیات التی لم یعملوا بها ----- ۱۷۰
الباب السابع فی بیان ما اجتمع بالقوم من الخصال الساقطه المنافیه للإمامه ----- ۱۹۱
اشاره ----- ۱۹۱
خصال عمر التی تفرّد بها ----- ۲۰۲
الباب الثامن فی المناقب و الأخبار التی افتروها زخرفه لأباطیلهم ----- ۲۱۰
اشاره ----- ۲۱۰
فصل ----- ۳۷۰
الباب التاسع فی البدع التی ابتدعها أبو بکر و رسیلاه «۱» ----- ۳۷۲
اشاره ----- ۳۷۲
قصّه سعد بن عباده ----- ۳۸۱
بیان فی أنّ عثمان و بنی أمیّه لم یکونوا من قریش و أنّ أمیّه غلام رومیّ ----- ۴۱۱
الباب العاشر فی حجّه الوداع و ذکر الغدیر و وصیّه الرسول و وفاته و فیه ما یتبع ذلک ----- ۴۲۲
الفصل الأوّل: فی حجّه الوداع ----- ۴۲۲
الفصل الثانی: فی ذکر الغدیر ----- ۴۲۴
الفصل الثالث: فی ذکر وفاه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ----- ۴۳۱
الفصل الرابع: فی ذکر الوصیّه ----- ۴۳۳
الفصل الخامس: فی تمام قصّه موته صلّی اللّه علیه و آله ----- ۴۳۵
الباب الحادی عشر فی بناء السقیفه ----- ۴۴۱
اشاره ----- ۴۴۱
الفصل الأوّل: فی خلاف الصحابه ----- ۴۴۷
الفصل الثانی: فی وفاه فاطمه علیها السّلام ----- ۴۵۸
الفصل الثالث ----- ۴۶۶
الفصل الرابع ----- ۴۷۳
الفصل الخامس ----- ۴۷۶
الفصل السادس ----- ۴۷۶
الفصل السابع ----- ۴۷۸
الفصل الثامن ----- ۴۸۲
الفصل التاسع: فی فوائد هذا الکتاب ----- ۴۸۹
الفصل العاشر ----- ۴۹۱
الفصل الحادی عشر ----- ۴۹۲

الفصل الثانی عشر ---- ۴۹۹
فهرس المحتویات ---- ۵۰۰
الجزء الثانی ---- ۵۰۴
الباب الثانی عشر فی فدک ---- ۵۰۴
اشاره ---- ۵۰۴
الفصل الأوّل فی ردّ عمر بن عبد العزیز فدکا إلی محمّد بن علیّ الباقر علیه التلام ---- ۵۰۹
الفصل الثانی فی أمور وضعها الخلفاء خلافا لأمیر المؤمنین و بنی هاشم ---- ۵۲۵
الفصل الثالث فی أنّ علیّا لم یقدر علی تبدیل ما غیّروا عن أصله لخوفه من أصحابه و ترک محاربتهم ---- ۵۲۷
الفصل الرابع ---- ۵۴۰
الفصل الخامس ---- ۵۴۲
الفصل السادس فی مثالب بنی تیم ---- ۵۴۴
الفصل السابع ---- ۵۴۸
الفصل الثامن ---- ۵۴۸
الفصل التاسع ---- ۵۶۰
الباب الثالث عشر فی حالات الرسول صلّی اللّه علیه و آله و ما یتبعه ---- ۵۶۲
الباب الرابع عشر فی الغار و صاحبه ---- ۵۶۶
الباب الخامس عشر فی اختیار الإمام ---- ۵۸۰
الباب السادس عشر فی صفات الإمام ---- ۵۹۱
الباب السابع عشر فی إمامه أبی بکر علی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ---- ۶۰۵
الباب الثامن عشر فوائد تلیق بهذا الکتاب ---- ۶۱۲
الباب التاسع عشر فی غلوّهم فی حبّ الصحابه ---- ۶۲۶
الباب العشرون فی أسمائهم و صفاتهم ---- ۶۳۴
اشاره ---- ۶۳۴
فصل ---- ۶۳۹
الباب الواحد و العشرون فی بعض فوائد کتاب الفتوح لأبی محمّد أعثم الکوفی ---- ۶۴۳
اشاره ---- ۶۴۳
الفصل الأوّل ---- ۶۵۴
الفصل الثانی ---- ۶۵۸
الفصل الثالث ---- ۶۵۹
الباب الثانی و العشرون فی موت الخلفاء و کیفیّه قتلهم علیهم ما یستحقّون ---- ۶۶۰

اشاره ----- ۶۶۰
الفصل الأوّل فی قتل عمر بن الخطّاب ----- ۶۶۲
اشاره ----- ۶۶۲
روایه أخری فی قتل عمر ----- ۶۶۵
فائده جلیّه فی زواج الحسین علیه التلام من شهربانویه ----- ۶۶۸
الفصل الثانی ----- ۶۶۹
الفصل الثالث فی خلافه عثمان ----- ۶۷۲
الباب الثالث و العشرون فی ذکر طرد عثمان (لعنه اللّه) أباذر الغفاریّ رحمه اللّه علیه ----- ۶۷۳
اشاره ----- ۶۷۳
فصل فی قتل عثمان بن عفّان ----- ۶۷۵
الفصل الثانی فی ذکر بعض أحوال أمیر المؤمنین علیه التلام ----- ۶۷۹
الفصل الثالث فی قتل (شهاده) علیّ أمیر المؤمنین علیه التلام ----- ۶۸۱
الباب الرابع و العشرون فی تعیین تاریخ أعمار الخلفاء الأربعه ----- ۶۸۸
اشاره ----- ۶۸۸
الفصل الأوّل ----- ۶۸۸
الفصل الثانی ----- ۶۹۱
الفصل الثالث ----- ۶۹۱
الفصل الرابع ----- ۶۹۲
الفصل الخامس ----- ۶۹۲
الفصل السادس ----- ۶۹۳
الفصل السابع ----- ۶۹۶
الفصل الثامن فی أنّهما دفنا فی موضع غصب ----- ۶۹۸
الفصل التاسع فی إسلام علیّ علیه التلام ----- ۷۰۲
الفصل العاشر ----- ۷۰۶
الفصل الحادی عشر فی بیان جانب من الوقائع و المظالم التی أنزلوها فی آل الرسول صلّی اللّه علیه و آله ----- ۷۱۳
الباب الخامس و العشرون فی ذکر عائشه و طلحه و الزبیر علی طریق الإیجاز ----- ۷۱۹
اشاره ----- ۷۱۹
الفصل الأوّل فی بدایه وقوع المحاربه بین أمیر المؤمنین و بین الناکثین طلحه و الزبیر و عائشه «۱» ----- ۷۳۴
الفصل الثانی ----- ۷۴۱
الفصل الثالث فی بعض قصّه معاویه و یزید «۱» ----- ۷۵۰

الفصل الرابع فی أنّ بنی أمیّه لم یکونوا من قریش ----- ۷۵۷
اشاره ----- ۷۵۷
الفائده الأولی ----- ۷۵۸
الفائده الثانیه ----- ۷۵۸
الفائده الثالثه ----- ۷۵۹
الفائده الرابعه ----- ۷۵۹
الفائده الخامسه ----- ۷۵۹
الفصل الخامس ----- ۷۵۹
الفصل السادس فی فوائد و نکات وردت فی کتاب مثالب بنی أمیّه من کلام الشیخ الزاهد الحافظ أبو سعید إسماعیل بن علیّ السمّان و هو من علماء أهل السنّه، فنکتب ما هو من خلاصه کتابه و نوادره ۷۶۱
الباب السادس و العشرون فی عداد الأشرار من بنی أمیّه ----- ۷۸۳
اشاره ----- ۷۸۳
الفصل الأوّل ----- ۷۸۵
الباب السابع و العشرون فی أحوال معاویه بن مسافر الذی اشتهر بین الناس بمعاویه بن أبی سفیان بن حرب ----- ۷۸۸
اشاره ----- ۷۸۸
الفصل الأوّل فی ولادته ----- ۷۸۸
الفصل الثانی فی ذکر الفرق الذین یختلفون فیه ----- ۷۹۰
الفصل الثالث فی الآیات التی تدلّ علی أنّ معاویه واجب اللعن ----- ۷۹۱
الفصل الرابع فی الأخبار التی تدلّ علی أنّ معاویه ملعون ----- ۷۹۷
الفصل الخامس فی ذکر الأصحاب الذین لم یشهدوا حرب صفّین ----- ۸۰۴
اشاره ----- ۸۰۴
قصّه قیس بن سعد بن عباده ----- ۸۱۷
الفصل السادس فی إقرار أهل البغی ببغیهم ----- ۸۲۱
الفصل السابع فی البدع التی أحدثها معاویه ----- ۸۲۵
الفصل الثامن ----- ۸۴۲
الفصل التاسع فی أنّ معاویه أوّل من زوّر الکتب فی الإسلام ----- ۸۴۴
الفصل العاشر فی إظهار إسلام معاویه ----- ۸۵۲
الفصل الحادی عشر ----- ۸۵۸
الفصل الثانی عشر فی خطبه ضرطه معاویه «۱» ----- ۸۵۸
الفصل الثالث عشر جلی «۱» فی اشتقاق اسمه ----- ۸۵۹
اشاره ----- ۸۵۹

فی بیان مذهب معاویه ---- ۸۵۹
الفصل الرابع عشر الجلی فی وفات معاویه ---- ۸۶۰
الفصل الخامس عشر فی سمّ معاویه الحسن علیه التلام ---- ۸۶۱
الفصل السادس عشر قتل معاویه عائشه ---- ۸۶۹
الفصل السابع عشر فی یزید اللعین و قتله للحسین علیه التلام و أصحابه ---- ۸۷۰
الفصل الثامن عشر الجلی فی أهل الکوفه و دعوتهم للحسین علیه التلام ---- ۸۷۲
الباب الثامن و العشرون فی خروج الحسین علیه التلام من مکّه ---- ۸۷۷
اشاره ---- ۸۷۷
الفصل الأوّل فی نزول الحسین علیه التلام بکربلاء ---- ۸۸۰
الفصل الثانی فی صفه الحرب ---- ۸۸۴
الفصل الثالث فی توبه الحرّ بن یزید الریاحی رحمه اللّه علیه ---- ۸۸۷
الفصل الرابع الجلی فی مبدأ القتال إلی آخره ---- ۸۸۸
الفصل الخامس الجلی فی أحوال رؤوسهم ---- ۸۹۱
الفصل السادس ---- ۹۱۲
الفصل السابع فی خاتمه الکتاب الجلی ---- ۹۱۲
فهرس المحتویات ---- ۹۱۶
تعریف مرکز ---- ۹۲۲

دلائل الامامه

اشاره

شماره بازیابی : ۵-۱۳۸۴۴

امانت : امانت داده می شود

شماره کتابشناسی ملی : ف ۳۸۴۴/۲

سرشناسه : طبری آملی، محمدبن جریر، قرن ق ۵

عنوان قراردادی : [دلائل الامامه. برگزیده]

عنوان و نام پدیدآور : برگزیده دلائل الامامه[نسخه خطی][محمدبن جریر طبری]

آغاز ، انجام ، انجامه : آغاز نسخه: "بسمله، حمدله... و بعد فهذا صوره عهد کتبه عمربن الخطاب العدوی الی معاویه بن ابی اسفیان الاموی..."

انجام نسخه: "فلما وجدوا اعوانا اظهروه تمه کتابه العهد"

: معرفی کتاب: این اثر که حاوی عهدنامه عمربن خطاب با معاویه است، جزآ دوم کتاب "دلائل الامامه" تالیف محمدبن جریر طبری می باشد که در ادله امامت دوازده امام(ع) و بعضی از معجزات، کرامات و فضائل آن حضرات نوشته شده است

مشخصات ظاهری : ۳۷۳ برگ (۳۶۶ - ۳۷۳)، ۱۸ سطر، اندازه سطور ۱۲۰X۱۰۵، قطع ۳۰۷X۱۸۰

یادداشت مشخصات ظاهری : نوع کاغذ: فرنگی نخودی

خط: نسخ

تزئینات جلد: تیماج زرشکی، مقوایی، مجدول، ضربی، عطف تیماج قهوه ای، اندرون جلد لت رو آستر کاغذی نخودی، لت پشت آستر کاغذی آبی

تزئینات متن: بالای بعضی از کلمات با مرکب قرمز خط کشیده شده

حواشی اوراق نسخه: نسخه در حاشیه تصحیح شده

مهرها و تملک و غیره: در برگ ۶۲ دو مهر مربع با عبارت "یا امام محمدباقر"

فرسودگی، ناقص بودن صفحات: آثار آب افتادگی، لک زدگی و وصالی در نسخه دیده می شود

توضیحات نسخه : نسخه بررسی شده .

منابع اثر، نمایه ها، چکیده ها : منابع دیده شده: مرعشی (۸:)۱۵۳

صحافی شده با : : کامل البهایی / حسن بن علی طبرسی۸۱۵۸۴۲

عنوانهای دیگر : دلائل الامامه. برگزیده

عهدنامه عمربن خطاب

موضوع : امامت -- دفاعیه ها و رویه ها

شماره بازیابی : ۴۳۷

الجزء الاول

مقدّمه المترجم

اشاره

بسم اللّه الرحمن الرحیم

نازعتنی نفسی أن أقنع بشبه المقدّمه التی صدّرها الناشر للکتاب و أسلم من المؤاخذات التی تحاسبنی

على مقدّمتی بعد کتابتها، إذ لیس من اللائق بی بعد صرف هذا الجهد المضنی علی الترجمه أن أترک إبداء الملاحظات التی بدت لی خلالها مع علمی بمکانه المؤلّف العلمیّه، فهو کما نصّ علیه أرباب التراجم: الشیخ الفقیه عماد الدین و عماد الإسلام الموثوق به عند العلماء الأعیان، العالم الخبیر المتدرّب النحریر، المتکلّم الجلیل، المحدّث النبیل، الحسن بن علیّ بن محمّد بن علیّ بن الحسن الطبریّ أو «الطبرسیّ» الآملیّ الاسترآبادیّ، کان معاصرا للمحقّق الطوسیّ و المحقّق الحلّیّ و العلّامه «۱»، آرائه الفقهیّه منقوله فی الکتب نقلها الشهید الثانی فی رساله صلاه الجمعه، و المحقّق السبزواریّ فی ذخیرته عند مبحث صلاه الجمعه و کذلک القاضی نور اللّه التستری و آخرون، کان من أفاضل عصره و من فحول الإمامیّه و أکابرهم، له مصنّفات جیّده فی الفقه و الحدیث و الکلام و غیرها، همّ فیها بتشیید قواعد الدین و تحقیق حقائق المذهب.

---

(۱) انظر المصادر الآتیه لا سیّما ریاض العلماء ۱: ۲۶۸ و أعیان الشیعه ۵: ۲۱۳ و اعلم بأنّ هذا الکلام لیس منّی و إنّما نقلته من مقال عنه فی مقدّمه «أسرار الإمامه» له.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴

و قد نالت کتبه الفقهیّه اهتمام الفقهاء المتأخّرین، و نقلوا آرائه فی کتبهم، و هذا دلیل ساطع علی جلالته و وثوقه عند فقهاء کبار أمثال الشهید الثانی و صاحب الذخیره و غیرهما، و ثمّه دلیل آخر علی تبحّره فی العلوم الإسلامیّه و خاصّه الفقه و الکلام، هو ما نستشفّه من کلمات الثناء التی مدحه بها أصحاب التراجم، و أشرنا إلی بعضها فی البدایه.

یقول المرحوم المحدّث القمّی الذی أورد ترجمه مفصّله للمؤلّف فی کتاب (الفوائد الرضویّه): و اعتنی به الوزیر المعظّم بهاء الدین محمّد بن

الوزير شمس الدين محمّد الجوينى المشهور بصاحب الديوان المتولّى حكومه بلاد فارس فى عصر هلاكو، و كانت للشيخ منزله رفيعه و مكانه ساميه عنده.

نسبه و موطنه:

ذكر معظم أرباب التراجم نسب المؤلّف على النحو الآتى: الحسن بن علىّ بن محمّد ابن علىّ بن الحسن عماد الدين الطبرىّ، و ذهب بعض آخر منهم إلى أنّه الحسن بن علىّ بن محمّد بن علىّ بن محمّد بن الحسن عماد الدين الطبرىّ.

و قال المؤلّف عن نفسه فى مواضع من كتاب (كامل البهائى) أنّه الحسن بن علىّ ابن محمّد بن الحسن الطبرىّ، و إذا علمنا أنّ المؤلّف سمّى نفسه فى مواطن أخرى الحسن بن علىّ الطبرىّ فإنّنا على يقين أنّه كان يراعى الاختصار فى تعريف نفسه و أنّ جدّه الأوّل محمّد، و جدّه الثانى علىّ، و جدّه الثالث الحسن كما جاء ذلك أيضا فى كتاب كامل البهائىّ المطبوع، و هكذا ذكره صاحب الذريعه فى أكثر المواضع التى أورد فيها مؤلّفاته.

و أمّا نسبته إلى طبرستان فشى ء ذكره المؤلّف مرارا و صرّح به أرباب التراجم كما أنّه نفسه انتسب أيضا إلى مازندران و هما واحد، و لا شكّ أيضا فى كونه من بلد

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۵

آمل الذى كان فى القديم أوّل طبرستان كما نسبه إليه جمع كثير من العلماء و هذا العنوان كما يطلق عليه يطلق على بعض آخر من العلماء أيضا ... الخ، انتهى موضع الحاجه منه.

و مؤلّفاته تعرب عن فضله لا سيّما ما كان منها فى تشييد المذهب، و رجل كهذا كيف يخترق مجاله العلمىّ فيؤخذ عليه أنّه قال ما لا ينبغى أن يقال، أو كتب ما لا يصحّ خلا أنّنى وجدت كثيرا من هذا و ذاك فى كتابه «كامل البهائى» و داخلتنى

الحیره و تأرجح قلمی بین ما تراه عینی و یشعر به فکری و بین مکانه المؤلّف السامیه فی عالم التشیع لأنّه واحد من روّاده فی أقطار البلد المحروس ایران. و ینبغی أن تستثنی مدینه «قم» حیث أنّها لم یسبقها سابق فی هذه الریاده و لم یلحق بها لا حق، و لعمری أنّها سبقت العالم کلّه فی تبلور الشخصیّه الشیعیّه داخل إطار المذهب الجعفریّ، و أنّ لها مواقف لا تطال فی الدعوه إلی الأخذ بهذه المدرسه لیس فی ایران وحدها بل فی الوطن الإسلامی کلّه.

و لا یخامرنی ریب بأنّها حامی حمی الإسلام فی ایران و لولاها لکانت ایران فی عهد رضاخان قد تحوّلت من النقیض إلی النقیض و کان هذا الجبّار ینوی أن یقوم فی ایران بالدور الذی قام به أتاتورک فی ترکیه لو لا أنّه ارتطم فی الصخره التی لا تؤثّر فیها معاول الزمن و هی «قم» المدینه المقدّسه العالمه، و قاسی هذا البلد الأمین ما قاساه من صوله الحاکم المتمذهب بغیر مذهبها و لکنّها صبرت علی اللأواء و الشدّه صبر الأحرار حتّی قهرت الزمن و لم یقهرها، و طامنت من جماحه فلان عصیه لها و سمّاها المعصوم: «عشّ آل محمّد» و هی بحقّ عشّ ذهبی لهم و لشیعتهم، و لست أری بلدا فی الإسلام نظیر هذا البلد لم یأو إلی دوحه سوی مذهب آل محمّد منذ نشأته علی ید الأشاعره الشیعه و إلی یوم الناس هذا لذلک یعتبر طلیعه الروّاد فی المذهب. أمّا خارج حدود هذا البلد الأمین و فی محیط الأمّه الإیرانیّه فقد تسود

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۶

المذاهب العامیّه الأخری بعنف دمویّ لأنّ أوّل الدواء عندها کآخره القتل و القتل وحده و تصفیه الخصم، فکانت

نقمه جبّاره على ذاتها و على غيرها من الذوات، و حينئذ حين يطلع فى هذا الجوّ المكفهرّ كوكب وضّاء يضىء للشيعه حوالك الزمن كصاحبنا عماد الدين و ينطلق من أسار هذا المناخ القائم و يجنح شطر الحق لا لمصلحه اقتضت ذلك منه بل انجذابا إلى الدليل الذى لا يخترق و البرهان الذى لا يقهر.

هنا يبدأ الغلوّ فى الحرص من أبناء المذهب على مثل هذه الشخصيّه فيعد الحديث عنه بغير الأكبار و الإعجاب ضربا من التفريط به و لم يكن ذلك محض تعصّب و عناد بل نظرا لعطائه الضخم فى علوم زمانه ممّا يجعل من المستحيل تحميله الهفوات الوارده فى كتابه لبساطتها بحيث لا تخفى على من همّ دونه بمراتب كثيره فما بالك به و هو العالم المتكلّم البحّاثه الواعى الملمّ بعلوم عصره و المحيط بمعارف زمانه.

و هنا أقول بصراحه: خامرتنى هيبه من يرمى بنفسه إلى البحر من سفينه فى أن أقول لعماد الدين: أخطأت أو قصّرت أو التبس عليك أو أو إلى آخره، إلّا أنّى رأيت الأمانه العلميّه و علاقتى النقيّه مع القارئ المقامه على الحقّ و الصدق و الصراحه أكبر من هذه المشاعر فحملنى ذلك كلّه على كتابه المقدّمه و إن جرّ البعض إلى لومى و تقريعى و الذى يشفع لى فيما رأيت أنّى أنقد مستغربا لا جارحا، و قطع علىّ التعجّب من المؤلّف بعد الإعجاب به أنّى عزوت جلّ الهفوات إلى يد خفيّه تصرّفت بالكتاب تصرّفا إن لم تفقده مكانته العلميّه التى استحقّها بين الكتب فقد رقطت وجهه الناصع بها كما يرقط الوجه الجميل بالنمش.

وجدت فى الكتاب أخطاءا لغويّه و تاريخيّه و حتّى كلاميّه أيضا و لكن بعد إجهاد الفكر و اضطرابه

فی هـذا المنحی الصـعب أخـالنی بلغت شاطئ الحقیقه و لم أبحر فی أعماقها حتّی النهایه بما بادهنی من الشـعور المسـتأنس بأنّ النصّ قد تصرّف-

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۷

بالبناء للمجهول- فیه. و تسـربت إلیه خیوط من غیر نسـجه من أنوال جاهله و ربّما کانت عفویّه و لکن لا أستبعد أن یکون ذلک قصدا، و یبقی من المهمّ جدّا التعرف علی الدافع الذی حمل الناسخ علی اسـتبدال لفظ مکان آخر أو وضع جمله محلّ أخری، و إنّما عصـبت التهمه بجبین الناسـخ و نظرائه ممّن یملکون القدره علی التلاعب بالآثار، فلأنّ الألفاظ التی جری تغییرها لیست ممّا یخطأ فیه الغبی الجاهـل فضـلا عن الحکیم العـالم، خـذ علی سبیـل المثـال ترجمه المؤلّف قول الإمـام لمروان «أمـا إنّ له إمره» بالمرأه- زن- فهـذا کیف یخطأ فیه عماد الـدین المتکلّم و المؤرّخ و الفقیه الحاذق، و المؤلّف باللغه العربیّه أیضا، و جلّ الألفاظ المبدله علی هذا النمط البسیط.

أضف إلی هذا لغه الکتاب الفارسـیّه فما کانت تشبه سبک عصر المؤلّف و هی أقرب إلی الفتره القاجاریّه منها إلی ذلک العصر المغولی. هـذا کلّه و منه مـا أترک بیانه لدارسـی الکتاب و المؤلّف و عصـره من ذوی الاختصاص حملنی علی الاعتقاد بتسـرب نسیج العنکبوت إلی خیوط هذا الکتاب القیّم الحریریّه فعلمت أنّ وراء هذا الإسفاف عقولا متدنیّه إلی درجه العناء.

لا سـیّما و الکتاب غیر محقّق و لم یشـر الناشـر إلی النسـخه التی اعتمـدها فی طبع الکتاب فللکتاب نسـخ عـدّه ذکرها الشـیخ أغا بزرک الطهرانی رحمه اللّه و لیست نسـخه واحده، و یجمل بنا أن نذکر هنا ما قاله شیخنا العظیم الأغا بزرک الطهرانیّ رحمه اللّه تعالی علیه فإنّه قال فی الذریعه:

«کامل البهائی» فارسیّ فی الإمامه

و شرح ما جرى بعد الرسول صلّى اللّه عليه و آله و لذا يسمّى ب «كامل السقيفه» للشيخ عماد الدين الحسن بن علىّ بن محمّد بن علىّ الطبرىّ، و فى النسخه المطبوعه بدل جدّه على الطبرى الحسن، و هو المعاصر للخواجه نصير الدين الطوسى، كتبه بأمر الوزير بهاء الدين محمّد بن الوزير شمس

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۸

الدين محمّد الجوينى صاحب الديوان و المتولّى لحكومه اصفهان فى دوله هولاكو المغول.

إلى أن يقول: قال فى الرياض: و هو كتاب كبير فى مجلّدين، و المتداول منه المجلّد الأوّل و هو فى أحوال أمير المؤمنين و إثبات إمامته و إبطال غيره، و المجلّد الثانى فى أحوال باقى الأئمّه و قد رأيت منه نسخه تامّه بكاشان عند كلانتر تلك البلده و أخرى بأسترآباد فى كتب المولى حسين الأردبيلى و يوجد أيضا نسخه عتيقه عند المولى ذو الفقار و نسخه تامّه فى اصفهان عند الميرزا أشرف بن الميرزا حسيب و الذى عندنا إنّما هو المجلّد الأوّل منه، و قال قبل ذلك: إنّ الموجود عندى هو المجلّد الأوّل إلى آخر شهاده الحسين عليه السّلام.

أقول: الميرزا أشرف هو صاحب فضائل السادات المطبوع، و قد كانت عنده النسخه بتمامها و ينقل عنها فى كتابه كما صرّح به فى (الرياض)، فلو وجد فى كتابه النقل عن (الكامل) مع عدم وجوده فى النسخه المطبوعه منه يعلم أنّه منقول عن مجلّده الثانى فإنّ الطبوع منه هو المجلّد الأوّل فقط كما يأتى، و نسخه الرضويّه المكتوبه فى ۹۷۴ ق مطابق مع المطبوع، و نسخه فى المجلس: ۲۰۷۷ غير مؤرّخه يرجع إلى القرن الثامن ساقط الأوّل و الأخير.

إلى أن قال: و قد طبع فى بمبئى فى ۱۳۲۳ المجلّد الأوّل فقط و

فیه حکایه سماعه فی اصفهان فی ۶۰۳ عن مفتی یزیدیّ، و منه إلی فراغ الکتاب أزید من سبعین سنه، فإمّا تاریخ السماع غلط أو أنّه کان من المعمّرین لأنّه ألّف أسرار الإمامه فی ۶۹۸ و الأوّل أظهر لأنّ النسخه المطبوعه مغلوطه للغایه، و أمّا المجلّد الثانی فما عثرت علیه إلی الیوم «۱».

---

(۱) الذریعه ۱۷: ۲۵۲.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۹

فهل أنّ النسخه المطبوعه الیوم طبعت علی نسخه بمبئی لابدّ أن تکون الحال کذلک لکثره أغلاطها.

و کان علی الناشر أن یتحرّی الدقّه فی نشره الکتاب بتحرّیه الخیر، فلا یجمد علی ما أسداه الأوائل لعصرهم و علیه القیام بتحقیق هذا التراث القیّم فیمیط عنه ما علّق به من غبار التشویه و التغییر فیعمد إلی تحقیق الکتاب و علی رأس ذلک صحّه نسبته لمؤلّفه و تبیین النسخ المعتمده الخطّیّه فی طباعته أو حتّی النسخه الواحده إن لم یوجد سواها إلّا أنّه لا یوجد شی ء من هذا فی الطبعه الإیرانیّه للکتاب، و لست أعرف السرّ فی إهمال مثل هذا الکتاب بدون تحقیق، و لو صرف متّقّفونا بعض الجهد علی تحقیقه لکان خیرا من عشرات الکتب التی کتبت بعده أو فی عصرنا، و أخرجت إخراجا جیّدا أنیقا، و ما کان مردودها لیناسب جمال إخراجها، أمّا هذا الکتاب و غیره من الکتب المدافعه عن المذهب فلست واجدا من یعنی بأمرها.

و الکتاب تجاوز صداه اللغه التی کتب بها و صار مفزع العلماء و مصدرهم الذی لا یستغنی عنه فی موضوعه و لکنّی وجدت محتواه التاریخیّ فی بعض جوانبه دون سمعته بأشواط لأنّ غرائبه کثیره و فیه أساطیر یکذّبها العقل و النقل نظیر قتل معاویه لعائشه بالشکل الذی أورده رحمه اللّه فإنّه لا یعقل علی الإطلاق

و المشكله أنّه أورده مرسلا و هى طريقته فى المستغربات و لم يعزه إلى مصدر أيضا حتّى بالوجاده فثبوت وضعه لا يحتاج إلى كبير جهد، و مثل هذه الأمور تجد الكثير فى الكتاب.

هذا من جهه و من جهه أخرى، تجده يقصر فى إشباع الموضوع الذى أثبت الفصل من أجله نظير الفصل الذى خصّصه لدحض النسب الأمويّ فلم يأت بشى ء يذكر اللهمّ إلّا جمله قصيره فى صدره ثمّ الخوض فى مسائل لا ينظمها سلك واحد.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۰

و أعجب ما رأيت منه إعراضه عن ذكر أمّ البنين عليها السّلام بل تجنّب ذكرها من رأس كأنّه لا يصحّح وجودها بل هذا هو رأيه على الحقيقه فلم يشر إلى وجودها و لو على طريقه الردّ و إنّما نسب العبّاس عليه السّلام إلى ليلى بنت مسعود الثقفيّه و جعل له أخا واحدا منها و سمّاه جعفرا و كنّاها بأمّ البنين، و هذا خرق غير مسئول لإجماع المؤرّخين و كان عليه تحقيقا أن يشير إلى من ذكر وجودها ثمّ يعمد إلى إثبات ما يراه فلماذا لم يفعل ذلك ليت شعرى.

كما أنّه يؤكّد وفاه أمّ كلثوم فى دمشق الشام فإذا ثبت ما يقوله البعض من أنّ زينب هى أمّ كلثوم يقع شطر من تاريخ كربلاء فى مهبّ الشكوك و إن إفاد فى رفع طائله الإبهام عن القبر المنسوب فى دمشق.

و يزعم أنّ بقاء أهل البيت فى دمشق امتدّ إلى أكثر من عشره أيّام من ربيع الأوّل و فيه رحلوا إلى مدينه جدّهم و لازم هذا القول إنكار يوم الأربعين و لم يصرّح بذلك لفظا لو لا اقتضاء اللزوم، و لعلّه أوّل من فتح للشيخ النورى الطريق إلى إنكاره لأنّه اعتمد على كامل

البهائی و جعله من أوّل مصادره فی کتابه «لؤلؤ و مرجان» و ناقش الشیخ الطوسی بقوّه ما رواه السیّد ابن طاووس فی آخر اللهوف من أنّ أهل البیت قالوا للدلیل مر بنا علی طریق کربلاء فوصلوا إلی موضع المصرع فوجدوا جابر بن عبد اللّه الأنصاری رحمه اللّه و جماعه من بنی هاشم ... الخ «۱». و ما من ریب أنّ النوریّ رحمه اللّه تأثّر بکتابه فقد ذکره بکثیر من الإعجاب و أثنی علیه و سمّاه العالم الجلیل البصیر عماد الدین الحسن بن علیّ الطبرسیّ صاحب المؤلّفات الرائقه مثل أسرار الإمامه و غیرها مثل کامل السقیفه المعروف بکامل البهائی ... الخ «۲»

---

(۱) النوری، لؤلؤ و مرجان: ۱۴۹.

(۲) نفسه: ۱۵۸.

و لا بدّ من کون الشیخ النوری حائز علی النسخه الصحیحه و إلّا لما اعتعنی بالکتاب.

و أعجب ما رأیت من هذا المؤلّف هو غارته الشعواء علی کتاب «التعجّب» للشیخ الکراجکیّ فقد استلّ بل استلب منه ما ینیف علی الربع فی مناظراته من دون إشاره و لو بالکنایه إلی صاحبه أو إلیه، و مهما قلنا عن حسن نیّه المؤلّف أو عن مکانته العلمیّه فإنّه لا یعذر علی الإطلاق، علی أنّه استند إلی کتب لیست فی مستوی التعجّب من قبیل کتاب فعلت فلا تلم فی المثالب أو الحاویه فإنّه ذکرها أحسن ذکر، فما السبب فی إهمال کتاب التعجّب و قد أتخم کتابه من مادّته البدیعه، و الکتاب و إن صغر حجمه إلّا أنّه کبیر المحتوی عظیم الفائده علی کلّ مسلم مطالعته بإمعان لیقف علی حقیقه الخصوم، و لا یمکن أن تکون المسأله عفویّه و لا عکسیّه لأنّ الکراجکیّ علیه الرحمه توفّی سنه ۴۴۹ و اسم الکتاب الکامل «التعجّب

من أغلاط العامّه فی مسأله الإمامه» و عماد الدین الطبری صاحبنا کتب کامل البهائی سنه ۶۷۵ فبین الکتابین حدود: ۲۳۶ سنه، و لم یشر أحد إلی ذلک ممّن کتب عن الکامل أو مؤلّفه و لا أقصد هنا التشهیر به نعوذ باللّه من ذلک لأنّی أعتزّ بالمؤلّف اعتزازا فاق حدود المتصوّر، و لکنّی أردت جلاء الحقیقه و إن أوقف القارئ علی جلیّه الأمر لأنّی دهشت حقّا حین رأیت الرجل ینقل مناظرات الکراجکیّ بقضّها و قضیضها إلی کتابه دونما إشاره إلیه و رأیت ذلک حقّا مضیّعا للکراجکیّ فآثرت الإشاره إلیه و خلصت إلی نتیجه و ثقت بها لنفسی من أنّ عماد الدین الطبریّ رحمه اللّه مناظر لا یشقّ له غبار و هفوته مغفوره فی هضم حقّ الکراجکیّ یشفع له الهدف السامی من تألیف الکامل الذی نصّ علیه فی آخر الکتاب و لکن المؤرّخ یتضائل فیه إلی درجه الإسفاف.

ثمّ أنا علی یقین من أنّ الهفوات اللغویّه فی الکتاب لیست منه بل هی مدسوسه

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۲

فیه، و نحتاج لکی نصل إلی نتیجه مرضیّه إلی دراسته ببذل جهد طائل مرکّز، کما أنّی واثق بل لا محید عن ذلک من أنّ الرجوع إلی نسخه الخطّیّه یفید کثیرا فی کشف الحقیقه، أمّا الهفوات فقد ذکرتها فی الهوامش و سیطّلع علیها القارئ و لا حاجه إلی تکرارها فی المقدّمه.

نبذه عن الکتاب

و الکتاب نفیس للغایه و مهمّ جدّا و فیه ریّ لأوام الولی و شفاء لعلّته بما یورده من حجج دامغه علی الخصم تبصره بحقیقته إن کان ممّن یتبصّر، و کان من الحقّ ألّا تخلو المکتبه العربیّه منه، لذلک عرض علیّ الأستاذ الکبیر و الناشر القدیر صاحب المکتبه المضیئه أمس و الیوم و غدا إن

شاء اللّه الأخ أبو زينب ترجمته فلبّيت مسرعا و جعلته شكرا للّه على سلامتنا هو من مرضه الذى ألمّ به و أنا من حادث الاصطدام الذى كاد يؤدّى بحياتى لو لا فضل اللّه علىّ و عليه و شكرا له على تعاهده مثل هذه الآثار و تعهّده للمؤلّفين و المترجمين ببذل خير الجهد لنشر آثارهم و الحمد للّه بدءا و ختاما.

و أختم المقدّمه بالتصدير الذى صدّر به الناشر الكتاب و قد أخذه من الفوائد الرضويّه و فيه ذكر لمؤلّفات الطبرى التى أغنانا عن ذكرها فى المقدّمه.

المترجم- محمّد شعاع فاخر

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۳

بسم اللّه الرحمن الرحيم

[كلام محدث القمى]

التصدير: شرح حال المؤلّف مطابقا لما تفضّل به المحدّث القمّى رضوان اللّه عليه

قال المحدّث القمّى فى كتابه الفوائد الرضويّه ص ۱۱۱: الحسن بن علىّ بن محمّد ابن الحسن عماد الدين الطبرىّ شيخ عالم، ماهر خبير، متدرّب، نحرير متكلّم جليل محدّث نبيل، فاضل، فهّامه.

معاصر للخواجه نصر الدين الطوسى و المحقّق الحلّى و العلّامه الحلّى، و هو صاحب الكتب الشريفه فى أصول المذهب و تشييد قواعد الدين و الفقه و الحديث و غير ذلك، مثل:

۱- معارف الحقائق

۲- عيون المحاسن

۳- بضاعه الدين

۴- الكفايه فى الإمامه

۵- النقض على معالم فخر الدين الرازى

۶- المنهج فى فقه العبادات و الأدعيه و الآداب الدينيّه.

۷- كتاب أسرار الإمامه

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۴

۸- جوامع الدلائل و الأصول فی إمامه آل الرسول

۹- العمده فی أصول الدین و فروعه

۱۰- نهج الفرقان

۱۱- تحفه الأبرار فی أصول الدین

۱۲- مناقب الطاهرین

۱۳- أربعین بهائی

۱۴- کتاب (أحوال السقیفه) (و هو کامل البهائی).

و کان الوزیر المعظّم بهاء الدین محمّد بن الوزیر شمس الدین محمّد الجوینی المشهور بصاحب الدیوان المتولّی لحکومه الممالک الإیرانیّه فی أیّام السلطان هلاکو خان و کان نظیر الصاحب بن عباد له عنایه خاصّه بالعلماء و شیعه الإمام أمیر المؤمنین.

و کانت

عنایته بالشیخ الطبری أکبر و کان ینزله عنده بالمنزله الرفیعه و الدرجه الخصیصه، فلا بدع أن یبادله المؤلّف نفس المشاعر الخاصّه فیوقف علیه خاطره المتدفّق بالثروات العلمیّه فیؤلّف له عددا من الکتب منها «أربعین بهائی» فی تفضیل أمیر المؤمنین، و الکتاب الذی بأیدینا الآن «کامل البهائی فی السقیفه».

و قال فی دیباجه الکامل: و لمّا ألّفت کتبی فی مناقب الطاهرین و هی بمجموعها فی التولّی، لزمنی من ذلک أن أکتب کتبا فی التبرّی، فکتب کتاب الکامل فی موضوع التبرّی.

و کلا الکتابین هما بمثابه السیف و الرمح علی المخالفین و نیف کلاهما علی ثلاثین ألف سطر.

و طبع الکامل بمدینه بمبئی إلّا أنّ نسخه شحّت حتّی لا تکاد تحصل علی نسخه واحده منه، و لمّا اجتزت بتلک الدیار حصلت بیدی نسخه منه و لکن لم یقدّر لی و یا

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۵

للأسف تصحیحها و کانت غایه فی ردائه الطبع و الأخطاء إلی درجه یتعذّر علی غیر العالم الاستفاده منها، و هو کتاب جلیل جمّ الفوائد کثیر العوائد، و قد فرغ من تألیفه فی سنه (۶۷۵) و بقی فی تحریره اثنی عشر سنه بذل جهدا عظیما فی جمع مادّته و ترتیبها و لکنّه لم یقتصر علیه وحده بل أخرج فی هذه المدّه مع انشغاله به کتبا عدّه نفع بها العالم و المتعلّم.

و یظهر من مادّه الکتاب أنّ عند الشیخ أصول النسخ من کتب الأصحاب القدماء من قبیل کتاب «فعلت فلا تلم» و هو فی المثالب و من مؤلّفات أبی الجیش مظفّر بن محمّد الخراسانیّ و هو من متکلّمی الشیعه و العارف بأخبارهم و من تلامذه أبی سهل النوبختی.

و مثله کتاب «الحاویه» و هو فی مثالب معاویه لعنه اللّه، و مؤلّفه

القاسم بن محمّد ابن أحمد المأمونی السنّی.

و بعد أن یفیض الشیخ فی نقل قضایا عدّه من کتاب الکامل، یقول:

و صفوه القول: أنّی لا أعرف تاریخ وفاته و لا موضع قبره و لم یذکرهما أحد، و قال صاحب روضات الجنّات: إنّ هذا الشیخ أشار إلی نبذ من ظرائف أحواله و لطائف أخباره و من جمله قضایاه مناظرته لأهل بروجرد فی تنزیه اللّه تعالی من التشبیه، و منها انتقاله من البلده الطیّبه قم إلی اصفهان بأمر الوزیر المشار إلیه یعنی بهاء الدین صاحب الدیوان و إقامته فی تلک البقاع سبعه أشهر و اجتماع الناس علیه من اصفهان و شیراز و أبرقو و اقلیم آذربیجان و قرؤوا علیه مختلف العلوم الربّانیّه و انتفعوا به، و ممّن انتفع بعلمه السادات و الأکابر و الصدور، إلی غیر ذلک من نوادر أخباره، و اللّه العالم.

ختام کلام المحدّث القمّی

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۷

دیباجه الکتاب

سبحان الملک الأحد الذی لا یحیط بکرسیّ عظمته أوهام الإنس و الجنّ: وَ لا یُحِیطُونَ بِهِ عِلْماً «۱» أی لا یحیط به علم مخلوق من مخلوقاته.

و یستحیل تصوّر الکمّیّه و الکیفیّه فی أعتاب قدسه، و لا یمکن توهّمهما لجلال ذاته: لَیْسَ کَمِثْلِهِ شَیْ ءٌ وَ هُوَ السَّمِیعُ الْبَصِیرُ «۲» و یستفاد من هذا أنّه عالم بکلّ سماع و رؤیه.

و لا یجوز النقصان و الزوال و التغیّر علی غرّه کماله: وَ یَبْقی وَجْهُ رَبِّکَ ذُو الْجَلالِ وَ الْإِکْرامِ «۳» أی إنّ ذاته الربوبیّه الأکبر و الأکرم.

و لا تحتاج شمس قدرته إلی جلال أو معین: وَ اللَّهُ الْغَنِیُّ وَ أَنْتُمُ الْفُقَراءُ «۴».

و لوح علمه یجلّ عن السهو و الغفله و الخجل: لا تَأْخُذُهُ سِنَهٌ وَ لا نَوْمٌ «۵».

و لم ینسج طیلسان رحمته إلّا من

خيوط العدل و الرحمه: وَ لا يَظْلِمُ رَبُّکَ أَحَداً «۶».

---

(۱) طه: ۱۱۰.

(۲) الشورى: ۱۱.

(۳) الرحمان: ۲۷.

(۴) محمّد صلّى اللّه عليه و آله: ۳۸.

(۵) البقره: ۲۵۵.

(۶) الكهف: ۴۹.

و ذروه قدسه العليا أرفع من أن تحلق إليها طيور عقول البشريّه و أرواح و نفوس الملكيّه، أو ترقى إلى قممها العليّه: وَ ما أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا «۱».

و عقاب وحدته ما فتئ منزّها عن العوارض و الأوصاف الخلقيّه: لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ* وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ «۲».

و شرح صفات ذاته العليا أجلّ من أن يأتى عليه ذووا الصفات الخفّاشيّه أذكياء الإنسانيّه الذين وسموا على غررهم بميسم الحدوث: لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً «۳».

و على أحداقهم بنور القدم: كُلُّ مَنْ عَلَيْها فانٍ «۴».

و بقيت على عرصه الوجود أبديّه: قُلِ اللَّهُمَّ مالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِى الْمُلْكَ مَنْ تَشاءُ «۵».

أولئک الذين يقبسون النور من شمس الوجود و من غرّه المعبود: «يا من لا يعرف و لا يدرى كيف هو إلّا هو، يا من لا يقدر على قدرته إلّا هو، يا من هو كلّ يوم فى شأن، يا من لا يشغله شأن عن شأن، يا من لا إله إلّا هو و إليه المصير».

و نهدى مئات ألوف الألوف من هديّه الصلوات و تحف التحيّات من جنابه سبحانه إلى المجلى الشريف و الوجود المطهّر، صدر الكونين، مقتدى الثقلين، و مقصود العالمين محمّد بن عبد اللّه بن عبد المطّلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصى بن كلاب بن مرّه بن كعب بن عدى بن تيم بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر- و هو قريش- بن كنانه بن خزيمه بن مدركه بن إلياس بن مضر ابن نزار

بن معد بن عدنان.

---

(۱) الإسراء: ۸۵.

(۲) الإخلاص: ۳ و ۴.

(۳) الدهر: ۱.

(۴) الرحمان: ۲۶.

(۵) آل عمران: ۲۶.

إلی محمّد ذاک الذی بدأ بشاره أوّلا: «کنت نبیّا و آدم بین الماء و الطین» و بدأ آخرا بالظهور، و تجلّی بإظهار المعجزات، و استخفی بدلاله العصمه.

الذی تمنّی آدم مع اصطفائه، و إدریس مع عظمه منزلته و دراسته، و نوح مع طول عمره و کثره عبادته، و إبراهیم مع خلّته، و موسی مع رفعته بالمناجاه، و عیسی مع دلاله نبویّه أن یکونوا فی أعتاب دولته و سدّه إرادته، من: «اللّهمّ من أمّه محمّد» و سلّموا قیاد أرواحهم إلی حضره واجب الوجود.

و علی أولاده و عترته علیهم الصلاه و السلام الذین هم کمال الدین و برهان الیقین، و بناه الشریعه و مقتدی الملّه، و أمناء الرحمان و مفسّر و القرآن، و حجج اللّه تعالی و أوصیاء المصطفی صلّی اللّه علیه و آله المعصومون: إِنَّما یُرِیدُ اللَّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً «۱».

المنصوص علیهم: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللَّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ «۲».

و المراد من أولی الأمر ملوک العدل، أی الأئمّه المعصومون علیهم السّلام، و نوّابهم و سادتهم- أی ساده النوّاب-: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ کُونُوا مَعَ الصَّادِقِینَ «۳».

و واهبوا نفوسهم: إِنَّ اللَّهَ اشْتَری مِنَ الْمُؤْمِنِینَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّهَ «۴».

و المطعمون: وَ یُطْعِمُونَ الطَّعامَ عَلی حُبِّهِ «۵».

---

(۱) الأحزاب: ۳۳.

(۲) النساء: ۵۹.

(۳) التوبه: ۱۱۹.

(۴) التوبه: ۱۱۱.

(۵) الدهر: ۸.

كامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۰

أوّلهم أمير المؤمنين و حجّه ربّ العالمين علیّ بن أبی طالب بن عبد المطّلب ابن هاشم بن عبد مناف صاحب العزّه.

المعنیّ بهذا الحديث: من أراد أن ينظر

إلى آدم فى علمه، و إلى نوح فى تقواه، و إلى إبراهيم فى حلمه، و إلى موسى فى هيبته، و إلى عيسى فى عبادته فلينظر إلى علىّ بن أبى طالب عليه الصلاه و السلام- يعنى ما وجد فى الأنبياء موجود فى علىّ عليه السّلام.

و آخرهم صاحب الدوله: لو لم يبق من الدنيا إلّا يوم واحد لطوّل اللّه ذلك اليوم حتّى يخرج رجل من ولدى اسمه اسمى، و كنيته كنيتى، يملأ الأرض قسطا و عدلا كما ملئت ظلما و جورا.

أمّا بعد؛ فاعلم بأنّ رواه الأخبار رووا عن داود النبىّ أنّه كان يقول فى مناجاته: إلهى، لم خلقت العالم و ما فيها؟! فخاطبه الحقّ تعالى قائلا: «كنت كنزا مخفيّا فأحببت أن أعرف».

مع أنّ العلماء أجمعوا على أنّ خلق الإنسان كان من طريق الإحسان ءليه، على صفه الدوام، و لا يتحقّق ذلك إلّا بالتكليف بعد بلوغه و كمال عقله، و نصب الأدلّه و إزاحه العلّه، و لم يكن الغرض منه دوام التعظيم و الإجلال، لأمكن أن يكون أعطاه ابتداءا من غير استحقاق كما يعطى ذلك الصالحين و الطالحين. و كمال التكليف مع الألطاف لأنّ بعثه الأنبياء و إنزال الكتب مع الوعد و الوعيد و الإنذار و التخويف كان ذلك لإتمام الحجّه، قال: وَ ما كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا «۱».

و لو أنّنا افترضنا أنّ الوجود لا يحتوى إلّا على شخص واحد يجوز عليه الخطأ و العصيان لكان إرسال الأنبياء أو الأئمّه إليه من الواجبات: وَ لَوْ أَنَّا أَهْلَكْناهُمْ بِعَذابٍ

---

(۱) الإسراء: ۱۵.

مِنْ قَبْلِهِ لَقالُوا رَبَّنا لَوْ لا أَرْسَلْتَ إِلَيْنا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آياتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَ نَخْزى «۱».

و الدليل على صحّه ذلك إرسال آدم إلى إبليس،

و إن لم يجر من الإنسان إلّا ذنب واحد حيث قتل قابيل هابيل فإنّ اللّه تعالى أرسل آدم إلى بنيه الآدميّين و لمّا فارق الدنيا أرسل اللّه شيثا هبته إلى الخلق عامّه و إلى ذرّيّه قابيل خاصّه، فكان أبناء هابيل و شيث جميعا مسلمين كما كان أبناء قابيل جميعا كفّارا إلى أن استأصل اللّه شأفتهم و أتى على ذراريهم بالطوفان زمن نوح عليه السّلام فأغرقهم: أُغْرِقُوا فَأُدْخِلُوا ناراً «۲».

و لم يخل زمن و لا فتره من نبيّ أو وصيّ نبيّ، و من نوح إلى سام و حام و يافت، و منهم إلى يهودا و صالح و إبراهيم و لوط و إسماعيل و إسحاق و يعقوب و يوسف و أيّوب و شعيب و موسى و يوشع و طالوت و داود و سليمان و زكريّا و يحيى و عيسى و شمعون و خالد و برده «۳»!! و من برده إلى محمّد صلّى اللّه عليه و آله رسول اللّه، و منه إلى مذهب أهل البيت بدءا بعليّ، و منه إلى الحسن، و منه إلى الحسين و عليّ بن الحسين و محمّد بن عليّ الباقر و جعفر بن محمّد الصادق و موسى بن جعفر الكاظم و عليّ بن موسى الرضا و محمّد بن عليّ التقى و عليّ بن محمّد النقى و الحسن بن عليّ الزكى العسكرى و الحجّه القائم المنتظر المهدى صاحب الزمان محمّد بن الحسن عليهم السّلام واحدا بعد واحد حتّى هذه الآيه: ذُرِّيَّهً بَعْضُها مِنْ بَعْضٍ «۴».

و من يعتقد هذه العقيده يسمّى شيعه و إماميّا و اثنا عشريّا، و لكن على مذهب الجمهور يكون المعتقد كما يلى: أنّ أمر الدين و الشريعه بعد الرسول صلّى اللّه عليه

و آله یکون

---

(۱) طه: ۱۳۴.

(۲) نوح: ۲۵.

(۳) لا أعرف فی الأنبیاء نبیّا بهذا الاسم و لعلّه مصحّف من بریده أو نظیره. (المترجم).

(۴) آل عمران: ۳۴.

باختیار الأمّه، فهی التی تبایع من تختاره لمقام الخلافه علی ید أهل الحلّ و العقد، و هؤلاء یدعون بأهل السنّه.

أمّا الطائفه الأولی فهم الذین ینزّهون اللّه من صفات الحدث، و من الشریک؛ لا فی القدم و لا فی الذات و لا فی الصفات، و لا یثبتون له معانی القدم بل یقولون: هو القادر و العالم و الحیّ و الموجود، و هذه الصفات الذاتیّه و هی أزلیّه أبدیّه، و تعتبر ألفاظ الصفات من قول الواصف و هی من حیث کونها ألفاظا ینطق بها الواصف محدثه.

و یعتقدون بعدم وقوع الرؤیه علیه لأنّ ذلک من صفات المخلوقین، و لا یوصف بالجسمیّه أو الجوهر أو العرض، و لا تحویه جهه أو مکان.

و یعتقدون بأنّه عادل لا یظلم مثقال ذرّه أو أصغر من ذلک أو أکبر، و أنّه صادق سبحانه.

و یرون العبد فاعلا مختارا.

و یثبتون العصمه للأنبیاء من الولاده إلی الوفاه.

و یعظّمون ذرّیّه النبیّ و یجعلون لهم نصیبا فی أموالهم امتثالا لقوله تعالی:

وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَیْ ءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ «۱».

و لا یقدّمون أحدا من أتباع النبیّ الذین یجوز علیهم الخطأ و قد أسلموا بعد کفر علی آل النبیّ المعصومین.

و یقولون بعصمه أهل بیت النبیّ محمّد علیه و علیهم الصلاه و السلام.

و یرسلون اللعنه علی من ظلم أهل هذا البیت أو آذاهم.

و يصلّون عليهم.

---

(۱) الأنفال: ۴۱.

و يحرّمون الخمر و الدفّ و النای و المزمار و الربابه و الشطرنج و النرد و الفقاع؛ قليله و كثيره، و يرونه رجسا من عمل الشيطان.

و

لا يسبغون الوضوء بالخمر، و يزيلون الخبث بالماء بعد البول أو الغائط، و يرون المنى نجسا، و يسجدون على الأرض أو ما أنبتت ممّا لا يؤكل و لا يلبس، و يصلّون بجلد مأكول اللحم، و لا يصلّون إلّا بما أجمع المسلمون على جوازه من اللباس أو المكان.

و يحتاطون فى أمور النساء، و يثبتون العدّه لهنّ، و لا ينكحون ذات العدّه حتّى تخرج من عدّه، و لا يعملون الحيله بالمحلّل فينكحونها فى صلاه العشاء للمحلّل و يؤتون بها صباحا إلى البيت لأنّهم يرون أنّها لو علقت فإنّ ما فى أحشائها لا يعلم من أبوه حيث يشتبه الأمر فلا يطيب جنين يسقى من مائين فى بطن أمّه.

و لا يصلّون وراء الفاجر الخمّار أو الفاسق، و إن كان فسقه باللعب بالجوز.

و لا يجيزون المعصيه على الأنبياء؛ قلّت أو كثرت، من يوم الولاده إلى يوم الوفاه على الإطلاق.

و إذا أذنبوا اعتبروا أنفسهم مخطئين و مجرمين، و لا يلقون التبعه على ربّهم سبحانه، من ثمّ لا يموت ميّتهم إلّا عن توبه، و يرون التوبه حقّا.

و يحرّمون وطأ الغلمان، و لا يجيزون إجراء صيغه العقد عليهم.

و لا يقيمون الصلاه بجلد الكلب، و لا يجيزون الصلاه إلّا بالثوب الطاهر من جميع الأدناس و النجاسات.

و لا يلحقون الولد بالمرأه إذا لم تكن على فراش زوجها، و لا يقولون بأنّ رجلا لو كان فى المشرق و أمرأه فى المغرب ثمّ ولدت ولدا من دون أن ترى الزوج أو يراها لا يعتبر هذا الولد ابن زنا.

و لا يقولون ببقاء الولد أربع سنين فى بطن أمّه، إذ من المحتمل إذا كان الأمر

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۴

كذلك أن تأتى امرأه بعد موت زوجها أو غيابه بولد فينسب إليه، فيسمّى

ابنه و هو من حرام.

و إذا صاموا لا يفطرون حتّى يدخل الليل بغروب الشمس و حدوث الظلمه.

و لا يصبحون فى شهر رمضان على جنابه.

و يوجبون الكفّاره على من أفطر عمدا و القضاء، و لا يجيزون الجماع إذا أفطروا عمدا بزعم حلّيّته و لا بغير ذلك.

و يورثون أولاد الأنبياء عليهم الصلاه و السلام بآيات المواريث، و ظاهر الكتاب، و لا يعملون بخبر الواحد، و لا ينسخون القرآن بخبر الواحد، و لا يخصّصون عامّه.

و لا يرون الآيات الوارده فى أهل البيت منسوخه.

و لا يتمرّدون على اللّه و رسوله صلّى اللّه عليه و آله.

و لا يعطون الوزاره لمن نفاه النبىّ من المدينه.

و لا يسلّطون الظالم و الفاسق على المسلمين.

و لا يرسلون الخمّار إلى بلد واليا أو إماما.

و يقدّمون الأعلم و الأصلح.

و لا يسمّون من لم يستخلفه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله خليفه.

و يرون آل رسول اللّه أولى بملك الدنيا من أولئك الذين قتلوهم و داروا برؤوسهم فى البلدان.

و لا يظهرون الفرح و الزينه فى يوم عزاء الرسول، و لا يكتحلون، بل يبكون و ينوحون و يوافقون رسول اللّه بيوم عزائه.

و يرون آباء الأنبياء و أمّهاتهم مؤمنين احتراما لهم.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۵

و لا يقذفون الأنبياء بالزنا و لا يقولون بأنّهم كانوا مغرمين بحبّ النساء و مغازلتهنّ.

و لا يقولون أنّ النكته السوداء التى أخرجت من قلب محمّد بعد شقّ الصدر كانت علامه الكفر.

و يتمّمون الركوع و السجود فى الصلاه و لا يظهرون سوء الأدب فى صلاتهم بنظرهم إلى اليمين تاره و إلى اليسار أخرى بل يصوّبون النظر إلى مواضع السجود.

و إذا استقبلوا محاريبهم رفعوا أصواتهم بالأذان و الإقامه، و يكثرون من الدعاء و الذكر، و لا يظهرون سوء الأدب

عنـد النيّه، و يقيمون النيّه فى قلوبهم لتخلو من الرياء، فإذا سلّموا بعد الصـلاه ما يزالون متوجّهين إلى القبله بطمأنينه يذكرون اللّه كثيرا و يـدعونه و يسبّحون و يهلّلون و يكثرون من الـدعاء، و لاـ يتركون مكـان الصـلاه بسوء الأـدب بل يصـلّون على الأنبياء و الأوصـياء و يـدعون لأحبّتهم و ذويهم، و يثنون على اللّه أحسن الثناء، و يلعنون أعـدائهم على سبيل الإجمال ثمّ يختمون بسـجده الشكر.

و لا يختمون الصلاه بالضرطه «۱»، و لا يسـجدون لمشايخهم، و لا يسـتقبلون القبله بالبول أو الغائط، فإذا أخذهم النوم تطهّروا، و لا يقربون الصـلاه بعـد النوم من دون وضوء، و لا يتطهّرون إلّا بنيّه، و لا يقتـدون فى الصـلاه باليهود فيضـعون يـدا على يـد، و لا يعتريهم الشكّ بدينهم و مذهبهم، من ثمّ هم فى: اهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ «۲» قائمون، و لا يقولون فى ختام الفاتحه آمين.

---

(۱) نعتذر من هذه الكلمه و لو لا أنّ المؤلّف ذكرها بالعربيّه لغيّرناها إلى لفظ أكثر نزاكه منها.

(المترجم).

(۲) الفاتحه: ۶.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۶

و يقولون: إنّ اللّه سـبحانه سـاق لنـا الهـدايه بـالقرآن و النبىّ و أهل بيته صـلوات اللّه عليهم أجمعين، و يعطون زكاه أموالهم إلى صلحائهم فى ظاهرهم، و عرفوا الفرائض و السنن ...

و من ادّعى بعد رسول اللّه بأنّ: «متعتان كانتا على عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حلالين و أنا أحرّمهما و أعاقب عليهما» لا يقبلون قوله، و لاـ يطيعون أمره، و يقولون: إنّ اللّه تعـالى قـال: مـا آتاكُمُ الرَّسُولُ فَخُـذُوهُ وَ ما نَهاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا «۱» و لم يقل ما حرمكم «۲» فلان و فلان.

و يقولون: ينبغى على الخليفه أن يكون أعلم الخلق لا أنّه يجهل معنى «الأبّ»

الذى جعله اللّه فاكهه للبهائم كما جعل الفاكهه لابن آدم، لكى لا يتوقّف عندما يسئل عن شى ء، و يقول على المنبر أمام الخلائق حين احتجّت عليه امرأه فحجّته:

«كلّكم أفقه منّى حتّى العجائز- أو قال: المخدّرات- فى البيوت» «۳».

و يقولون بحكم قوله تعالى: أَ يَحْسَبُ الْإِنْسانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدىً «۴» لا يخلو المكلّف من حجّه ناطقه عليه.

و يقولون: إنّ ما أعطاه الرسول لأولاده لا يحقّ لمن يأتى بعده أن يغتصبه منهم.

و يعتقدون بحجّيه العقل و أنّه مبنى الشرايع جميعا، و عليه يقوم التوحيد و العدل.

و يقولون: إنّ اللّه لا يفعل فعلا بغير حكمه لأنّ ذلك يؤدّى إلى العبث.

و يقولون: لا ينال شرع رسول اللّه بالقياس بل على أساس: ما آتاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ.

---

(۱) الحشر: ۷.

(۲) حرمكم من الحرمان لا التحريم. (المترجم).

(۳) و فى روايه: «كلّ الناس أفقه منك يا عمر». البكرى عن العقد الفريد ۱: ۳۴۱ ط مصر ۱۳۲۱ ه.

(۴) القيامه: ۳۶.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۷

و لا يستبيحون فى غيبه إمامهم دما أو مالا كائنا ما كان، و لا يأكلون لحوم الضباع و يحرّمون لحوم الأرانب.

و يعتقدون بأهل البيت فى التختّم باليمين، و يأنفون من وضع الخاتم فى اليسار لأنّها تلى الفرج، و يقولون بأنّ الرسول صلّى اللّه عليه و آله قال: «اليمين للوجه و اليسار للفرج».

و يرون أنّ اللّه لا يكلّف بما لا يطاق، و لا يدخل المؤمن النار و الكافر الجنّه، و لا يفعل الفعل خلافا لما وعد.

و لا يعتقدون بمذهب وضع بعد النبىّ بمأتى سنه أو ثلاثمائه سنه، و يقولون: كلّ مذهب ليس لأهل البيت فهو باطل.

و لم يختلف أئمّه هذه الطائفه من محمّد بن الحسن إلى أمير المؤمنين صلوات اللّه عليهم و أبنائهم، فكلّهم على

صراط واحد سوىّ و مذهب واحد، و كانوا جميعا على مذهب أبيهم أمير المؤمنين عليه السّلام، و كان أمير المؤمنين على مذهب رسول اللّه باتفاق لا على طريقه الصحابه.

و يقولون: إنّ الاختلاف برهان البطلان بدليل قوله تعالى: وَ لَوْ كانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافاً كَثِيراً «۱».

و أئمّه هذه الطائفه هم ذرّيّه الرسول و أولاده و وارثه، و يصلّى عليهم العالمون، و هم آل محمّد على التعيين و اليقين، و من خاطبهم منهم فلا يخاطبهم إلّا بهذه العباره: يابن رسول اللّه، و يابن بنت رسول اللّه، و إليه مشاهدهم قبله ذوى الحاجات فى العالمين، و ملجأ المؤمنين و المنافقين، و يظهر فى كلّ عام معاجز عدّه فى مشاهدهم المشرّفه.

و لا يمرّ يوم إلّا و يزيد اللّه فى مواليهم و محبّيهم كما هو الحال فى خطّه مازندران

---

(۱) النساء: ۸۲.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۸

موطن ولاده مصنّف هذا الكتاب الحسن بن علىّ بن محمّد بن الحسن، و لم يكن فيه قبل قرن من الزمان خمسمائه شخص على مذهب التشيّع، و فى هذا اليوم و هو سنه خمسه و سبعين و ستمائه (۶۷۵) ليس فيه خمسمائه إنسان على غير هذا المذهب، و لقد آمن جميع أهل المنطقه بمعجزه الأئمّه عليهم السّلام، و لا يأتى طويل زمان على هذا المذهب حتّى يختاره أهل العالم بنصّ القرآن حيث قال سبحانه و تعالى: وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِى ارْتَضى لَهُمْ وَ لَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً يَعْبُدُونَنِى لا يُشْرِكُونَ بِى شَيْئاً «۱».

و لا يأتى إيذاء هذه الطائفه على المؤذين بخير كما قال أمير المؤمنين عليه السّلام: «ما عادانا بيت إلّا و خرب، و لا نبح علينا كلب إلّا جرب» و من شكّ

فی هـذا الحـدیث فلینظر بعین العبره إلی آل أبی سـفیان مـاذا رأوا و مـاذا جنی آل زیاد و آل العبّاس و البرامکه، و هم من جمله الخوارج، لیس لهؤلاء الیوم أثر یذکر، فلا مضجع ظاهر و لا قبر یزار، و لیس لهم موالون و لا ذرّیّه یذکرون، لقد استأصل الجمیع و انقطع نسـلهم علی ید السـلاطین العادلین و الملوک العاملین من دون أن یعلق بممالکهم أثر أو ضرر، و بعد القضاء علی هؤلاء و استئصـالهم مـالوا إلی السادات و إلی أهل البیت، و رفعوا عنهم طوق القهر، و بالغوا فی إکرامهم إلی أقصـی حـدّ، من ثمّ کان سـادات أهـل الـبیت فی المشـرق و المغرب أکثر عـددا من النجوم و جمیعهم یحیون فی الرفـاه و بلهنیه العیش و رخـاء البـال مع النعمه و الجـاه و الاقتـدار و الإنعـام و الإنظـار لکی یبسـط الباری ببرکه وجودهم رایات هؤلاء الفاتحین علی أقصـی بلاد ایران و الطورانیّین و الهنـد و الروم و العرب و العجم، بـل من مطلع الشـمس إلی مغربهـا، و انقاد إلی أمرهم سـلاطین العالم و انتهوا عند نهیهم و أطاعوا أوامرهم و امتثلوا لحکمهم، و أحاطت هیبتهم و قوّتهم، و سمو أمرهم بالمکان و الزمان حتّی قصد تجّار

---

(۱) النور: ۵۵.

الصـین المغرب و أمنوا الطریق: لا یَنالُونَ مِنْ عَـدُوٍّ نَیْلًا «۱» و إنّمـا قال «نیلا» لأنّ رغبه العـدوّ الیوم فی الشـرّ، علی مرکب من قوله تعالی: فَلا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لا هُمْ یَحْزَنُونَ «۲» لأنّهم علی الحقّ و یسعون من أجله.

و إن کنت فی شکّ ممّا قلناه فالق نظرک علی العدل و الرحمه و العظمه و العطف، و الإداره و رعایه الدین أیّ ملک ظاهر

فی المملکه و السلطنه و النسب العالی و الجوهر الخالص و علوّ الهمّه و الإحاطه بأنواع العلوم و فنون الکفایه و الکیاسه و حسن السیره و صفاء السریره و معتمد المذهب و حافظ الدین و الدنیا، من یکون بهذه الصفات إلّا المخدوم المطلق، حجّه الحقّ علی الخلق، أعدل سلاطین الأوّلین و الآخرین، علاء الإسلام و المسلمین محمّد بن الصاحب الأعظم، عرق من شجره المملکه و نبقه من دوحه السلطنه، شمس الحقّ و الدین، عماد الإسلام و المسلمین، محمّد بن محمّد صاحب الدیوان حرس اللّه علیهما- کذا وردت- و أبقاهما مبرقعین بالعزّه و الجلال، قابضین علی أعزّ الرفعه و الکمال، ناهضین فی عقده المجد علی أقدام الهمم، فیّاضین للأیادی و النعم، باسطین للعدل فی الأمم، بحقّ محمّد و علیّ و أهل بیتهما الطاهرین، آمین إلی یوم الدین.

و لقد بسط اللّه رایته علی أقاصی العالم ببرکه حسن سیرته و بسطه العدل و اعتقاده الصادق بآل بیت محمّد صلّی اللّه علیه و آله، و البرائه من عدوّهم، و تعاهده السادات و علماء أهل البیت علیهم السّلام، و اعتکف سلاطین الربع المسکون بمقتضی الآیه: تُعِزُّ مَنْ تَشاءُ وَ تُذِلُّ مَنْ تَشاءُ «۳» علی عتبه جلاله، و خسف بأعادی إقباله و مبغضی طائفته

---

(۱) التوبه: ۱۲۰.

(۲) البقره: ۳۸، المائده: ۶۹ و ...

(۳) آل عمران: ۲۶.

الأرض: فَخَسَفْنا بِهِ وَ بِدارِهِ الْأَرْضَ «۱»، و غاص بعضهم فی بحر الهلاک: فَأَغْرَقْناهُ وَ مَنْ مَعَهُ جَمِیعاً «۲» فأصبحوا أثرا بعد عین لمفارقتهم موالاه آل محمّد صلّی اللّه علیه و آله، و یتلون الآیه: یا لَیْتَنِی کُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزاً عَظِیماً «۳» علی سبیل الحسره.

و حرّمت التقیّه فی زمنهم بظهور دولتهم بعد أن کانت

واجبه لقلّه الأنصار و الأعوان و كثره الأعداء بمقتضى قوله تعالى: وَ قالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمانَهُ «۴» و قوله تعالى: لا- يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكافِرِينَ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَ مَنْ يَفْعَلْ ذلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْ ءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقاةً «۵» و قوله تعالى: مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ «۶» و أمثال ذلك من الآيات و الأحاديث.

و حين أشرقت شمس هذه الدوله من مشرق السعاده، و غمر نور الرحمه و العداله البسيطه بأجمعها، اقتلعت أنياب ظلم الظالمين من عباد اللّه، و مرّغت صولتهم و بطشهم برغام الذلّه، و أرباب الظلم و الطغيان أدخلوا رؤوسهم فى ثقوب الثوبه و تسلسل الإخلاص، و تصنّعوا ورد التسبيح و التهليل: آلْآنَ وَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَ كُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ «۷» و لقد نزل فيهم: لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَ أُولئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ «۸».

تعالى اللّه ما أعلاه قدراو أجراه على سنن اعتدال

عليها للإله الفرد حمدلما أسدى إلينا من نوال

---

(۱) القصص: ۸۱.

(۲) الإسراء: ۱۰۳.

(۳) النساء: ۷۳.

(۴) المؤمن: ۲۸.

(۵) آل عمران: ۲۸.

(۶) النحل: ۱۰۶.

(۷) يونس: ۹۱.

(۸) آل عمران: ۹۰.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۱

و هذا كلّه دعاء لصاحب الديوان الداعى لهذه الدوله- يعنى المؤلّف نفسه- و المؤلّف و الجامع لهذا الحديث فإنّه يفخر بثنائه و دعائه و خدمته لهذه الحضره على علماء الأرض، و يتباهى على حكماء الأوّلين و الآخرين، و إن شاقك البرهان على ذلك، فاعلم:

إنّ أوّل شخص من محبّى أهل البيت عليهم السّلام و مواليهم و رفقائهم الذين احتموا بهذه الدوله و أثبتوا حقوق خدماتهم

الدينيّه و كتبوا لصاحب الحضره ملجأ العالم الكتب الشيعيّه هو هذا العبد، أقلّ العباد

شأنا و أدناهم مقاما، فقد كتب بتوفيق اللّه تعالى و ببركه أهل بيت النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و بمعجزه من قائم آل محمّد عليه السّلام و باسم هذه القدره الملكيّه كتاب مناقب الطاهرين، و بدأه بولاده رسول اللّه إلى خاتم الأوصياء صاحب الأمر و بيان معجزاته و مناقب سيرته، ثمّ إظهار ما أقامه المنافقون و الخارجون من مظالم عليهم.

و كذلك منهجهم فى العبادات و الصلاه و الصوم و الزكاه و الخمس و الجهاد، مع مجمل توابعها من الفرائض و النوافل و الأدعيه و النيابه و أحكامها، و كيفيّه العبادات و ما يحتاجها المكلّف فى العام كلّه، و كذلك عرضنا أربعين البهائىّ فى تفضيل أمير المؤمنين علىّ صلوات اللّه عليه و نظائره فى الإمامه و غيرها، و بما أنّ عقيده صاحب الحضره طاهره، و جوهره كبير، و طينه الأسره المالكه و السلطنه و الوزاره و الإراده صادقه مع عتره الرسول صلّى اللّه عليه و آله، و تعاهده للعلماء و تدليله لغرس نعمته عظيم، فقد قبل هذا كلّه قبول الرضا.

و حصل التسليم بما فى الكتاب من المؤالف و المخالف بحضور علماء الطوائف زمانا بعد زمان، و هذه نعمه يجب شكرها و هو فرض عين على الشيعه كافّه، و يوم القيامه يتباهى بذلك المصطفى و المرتضى و الحسن و الحسين و الأئمّه جميعا صلوات

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۲

اللّه عليهم، و سائر الشيعه على الأنبياء عليهم السّلام، و الأمم السالفه، و يكونون شفعاء لصاحب الحضره عند اللّه سبحانه.

و الأمل معقود أنّه سوف يدخل الجنّه بدون شفاعه بل ربّما كان شافعا للأمراء و الملوك و السلاطين فى العالم، فى عرصه القيامه إن شاء اللّه تعالى.

و كما قيل فى هذا الباب

بالآیات و الأخبار و الدلائل العقلیّه فی صدر الکتاب:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی هَدانا لِهذا وَ ما کُنَّا لِنَهْتَدِیَ لَوْ لا أَنْ هَدانَا اللَّهُ «۱».

و لمّا کانت مناقب الطاهرین و نظائرها داخله فی فرع التولّی رأینا من اللازم أن نشرع ببسط فرع التبرّی أیضا، و مزجناه بالعربیّه و الفارسیّه لتعمّ الفائده، و هو مبنی علی أبواب و فصول و دلائل و مسائل، و بعد الاستخاره و طلب الإذن من واجب الوجود عمّت عاطفته و قدرته علی العالمین، سمّیناه: «کامل البهائی فی السقیفه» جعل اللّه تعالی هذه التحفه علی مخدومنا مبارکه، و زیّن اللّه أیّام هذه الدوله بأنواع العزّه و الکرامه، و ما زال منبر دین الإسلام و الملّه و الوحی و التنزیل و سمّو محمّد و أهل بیته قائما ببقاء هذه الدوله، و ما زالت الموفّقیّه و العنایه الإلهیّه و الرحمه و نظره العطف و اللطف علی هذه الدوله هاطله، و سرادق هذه المملکه ضاربه أطنابها علی البسیطه علی کرّ الدهور و العصور، من قاف إلی قاف، و من جابلقا إلی جالبلسا بأوتاد الأبد، و جنّبها اللّه ریح الحسد النکباء من عیون الحسّاد، و أبعدها عن هذه الساحه المنظوره للمولی، و المتحقّقه فیها إراده أهل بیت النبیّ صلّی اللّه علیه و آله.

و تواترت علی هذا المجلس نعمه العالمین، و رعایه السلطان، و توالت آناء اللیل و أطراف النهار.

---

(۱) الأعراف: ۴۳.

و جعل اللّه أولیاء هذه الدوله و أحبّائها ممکّنین منصورین، و أعدائها مخذولین و مقهورین.

و أقرّ اللّه عین سیّد العالم شمس الحقّ و الدین محمّد صاحب الدیوان بدین قرّه العین بهاء الحقّ و الدین محمّد بن محمّد صاحب الدیوان، و بقاء أیّام دولته، و استجاب اللّه

دعاء هذا الحقير عقب تلاوه القرآن و القيام بالفرائض المكتوبه ليلا و نهارا، و سرّا و جهارا، فی حقّ هذه الدوله و هذه الأسره، و كما أنّ الحقّ عزّ و جلّ و علا أنعم عليهم بملك الدنيا نسأله أن ينعم عليهم بنعيم الآخره الأبدیّ فی جنّات النعيم: وَ إِذا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً وَ مُلْكاً كَبِيراً «۱».

و بناءا على هذا الحديث: «المرء مع من أحبّه» كما أنّه فی هذا العالم مقيم على محبّه أهل البيت عليهم السّلام أن يكون غدا يوم القيامه محشورا تحت لواء محمّد و علیّ و فاطمه و الحسن و الحسين و علیّ بن الحسين و محمّد بن علیّ الباقر و جعفر بن محمّد الصادق و موسى بن جعفر الكاظم و علیّ بن موسى الرضا و محمّد بن علیّ التقی و علیّ بن محمّد النقی و الحسن بن علیّ العسكری و الحجّه القائم محمّد الحسن صاحب الزمان صلوات اللّه و سلامه عليهم بحقّ محمّد و عترته الطيّبين الطاهرين.

ختام الديباجه

---

(۱) الدهر: ۲۰.

الباب الأوّل فی أقسام العلم

اعلم أنّ العلم إمّا ضروریّ أو كتبیّ «كسبیّ». فلو كان ضروریّا كلّه لارتفع الخلاف بين العقلاء، و لو كان استدلاليّا بأجمعه لما أمكن تحقيق أیّ علم و أیّ بحث و لأدّی ذلك إلى التسلسل، فإذا كان البحث فی المنقولات كان البدء و الختام مبتنيا فيها على التصادق، و إذا كان فی المعقولات بنی على التناصف و التسليم أو على الضروریّ إن تعذّر التناصف. نظير حدوث العالم الذی جعله علماء الكلام المسلمون على تغيّره أو غير ذلك ممّا هو لازم العالم كالأوصاف و الأشكال و التركيب و الاختصاص بالجهه و التميز.

و أمّا العلم الضرورى و هو ما يعبّر عنه بالجبلیّ

أيضا و الفطرى أظهر و أشهر من قبيل شكر المنعم؛ من ثمّ بدأ اللّه كتابه و شريعته و دستور خير الأنبياء و الأنام بقوله:

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ «۱»، لئلّا يرى الجهّال الذين لم يتعمّقوا فى بحور العلوم الدينيّه و لم يصلوا إلى أعماقها، و لم يستخرجوا الدرر و اللئالى من أصدافها بالغوص فى قيعانها أنّ القرآن محض تقليد و لا يوافق الأدلّه العقليّه.

---

(۱) الفاتحه: ۲.

أ لا ترى كيف علّل سبحانه وجه الحكمه فى تحريم الخمر و الميسر بإيقاع العداوه بين الأودّاء، و إظهار البغضاء كما قال اللّه تعالى: إِنَّما يُرِيدُ الشَّيْطانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَداوَهَ وَ الْبَغْضاءَ فِى الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ وَ يَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ «۱» و كلّ أمر جلب الشرّ و العداء و أوجد الشقاق و الخلاف بين الناس ينبغى الاحتراز منه بالضروره.

و من هنا علّل وجوب الصلاه بأن جعل سبب ذلك الوجوب أنّها تنهى عن الفحشاء و المنكر، كما قال: إِنَّ الصَّلاهَ تَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَ الْمُنْكَرِ «۲» أى إنّ الصلاه من جمله الألطاف فى الواجبات النقليّه و ترك القبائح العقليّه.

و ما لم يبيّن حكمته أو كله إلى العلوم الفطريّه و الضروريّه، كما قال: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يا بَنِى آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّيْطانَ «۳» و قال: أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى «۴». و من المعلوم أنّنا لم نكن هناك ساعه المسائله بل الغرض من بيان ذلك تحصيل العلم الضرورى، و مركوز فى فطره الإنسان أنّه حيثما يوجد صنع فهناك صانع؛ شاهدا أو غائبا، و دليله قوله تعالى: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ «۵» فيكون جواب الحقّ تعالى من هذا المنطق على قوله: أَ

لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى و ليس بقول لسان أو كتابه بنان.

ففى كلّ شى ء له آيهدليل على أنّه صانع

---

(۱) المائده: ۹۱.

(۲) العنكبوت: ۴۵.

(۳) يس: ۶۰.

(۴) الأعراف: ۱۷۲.

(۵) لقمان: ۲۵.

و روى: واحد «۱».

و منه قوله تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْ ءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لكِنْ لا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ «۲».

و تسبيح غير العاقل دليل على الصنع العجيب و التركيب اللطيف الدالّ على الصانع القادر المختار، لكى يحمل العاقل عند مشاهده ذلك ببصيره العقل أن يقول:

«سبحانه من خالق قادر، سبحانه ما أعظم شأنه» و أمثال هذا الذى يضطرّ العاقل عنده إلى التسبيح.

و منه قوله تعالى: إِنَّا هَدَيْناهُ السَّبِيلَ إِمَّا شاكِراً وَ إِمَّا كَفُوراً «۳» و نحوها من الآيات.

---

(۱) الشعر لأبى نؤاس و هو هكذا:

فيا عجبا كيف يعصى الإله أم كيف يجحده الجاحد

و فى كلّ شى ء له آيهتدلّ على أنّه واحد (المترجم)

(۲) الإسراء: ۴۴.

(۳) الدهر: ۴.

الباب الثانی فی أقسام النعم

اشاره

أمّا أعظم النعم فأوّلها الوجود بعد العدم.

ثانیها: إفاضه الحیاه و التمایز عن الجمادات.

ثالثها: الشکل الخاصّ للإنسان بصورته و فیه الخلاصه البشریّه و هی العقل و الترقّی بالنظر فی عالم الملکوت و علوّ الدرجه بالعمل الصالح: إِلَیْهِ یَصْعَدُ الْکَلِمُ الطَّیِّبُ وَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ یَرْفَعُهُ «۱». و فیه أیضا الشهوات البهیمیّه و هی أدنی المراتب فی الحیوان، فإذا امتثلتم الأوامر و النواهی: ما آتاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا «۲» جزتم درجات الملائکه، أمّا إذا رکنتم إلی الشیطان فکنتم من حزبه و اتّبعتم المعاصی انحطّت درجاتکم عن درکات البهائم؛ لأنّ البهائم لم تکن عرضه للوساوس الشیطانیّه بخلاف الإنسان بدلیل قوله تعالی: وَ لَقَدْ کَرَّمْنا بَنِی آدَمَ وَ حَمَلْناهُمْ فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ «۳».

---

(۱) فاطر: ۱۰.

(۲) الحشر: ۷.

(۳) الإسراء: ۷۰.

رابعها: كمال العقل و هو خلاصه الوجود و الأنموذج من عالم الملكوت، سبب الحياه الباقيه و السلطان العادل على عالم الطبيعه، و مفتى مسند الشريعه و القاضى المولّى من قبل واجب الوجود، الذى لا يتيسّر بدونه معرفه الصانع و إدراك الكلّيّات و الجزئيّات من العالم العلوى و السفلى، ما استنبحه بنظر إرادته و بصيرته هو الحقّ، و ما قاله هو الصدق، ما سمعه الصواب: ما كَذَبَ الْفُؤادُ ما رَأى* أَ فَتُمارُونَهُ عَلى ما يَرى «۱».

و القوى الخمس الأركان و العناصر الجسمانيّه عبيده و مؤتمره بأمره: وَ يَفْعَلُونَ ما يُؤْمَرُونَ «۲».

و جنّه المأوى نتاج طاعته، و النعيم الأخروى و الحور و القصور و نيل الرغبات البشريّه فى الجنّه ثمره الائتمار بأمره، و معالم امتثال أوامره و نواهيه.

و الجحيم التى هى سجن العصاه، و معتقل المجرمين و المعاندين و الفاسقين كانت مسبّبه عن عصيانه.

و بعهدته اتّباع أحكام الأنبياء و ترجيح حكم اللّه على الهوى و الشهوه.

و النار المحرقه المجدّده: كُلَّما نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْناهُمْ جُلُوداً غَيْرَها «۳»، وَ لَهُمْ مَقامِعُ مِنْ حَدِيدٍ «۴»، و نصيب المعذّب من: خُذُوهُ فَغُلُّوهُ* ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ «۵»، و طبيعه شرابه: وَ إِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغاثُوا بِماءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِى الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرابُ «۶» كلّ

---

(۱) النجم: ۱۱ و ۱۲.

(۲) النحل: ۵۰.

(۳) النساء: ۵۶.

(۴) الحجّ: ۲۱.

(۵) الحاقّه: ۳۰ و ۳۱.

(۶) الكهف: ۲۹.

ذلك من ترك أوامره و ارتكاب نواهيه.

الخامس: الإعلام و الإلهام و الإرشاد و نصب الأدلّه و إزاله العلّه بالتوحيد و العدل و النبوّه و الإمامه و ما يتّبع ذلك، و توفيق

تحصيل هذه المعانى ب: وَ ما كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْ لا أَنْ هَدانَا اللَّهُ «۱»، و منه قوله تعالى: عَلَّمَ الْإِنْسانَ ما لَمْ

يَعْلَمْ «۲» و قوله تعالى: بِما أَوْحَيْنا إِلَيْكَ هذَا الْقُرْآنَ وَ إِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغافِلِينَ «۳».

السادس: التكليف؛ لأنّه إذا حصل العلم بمعرفه الذات و الصفات فإنّ الحكيم تعالى يكره أن تكون ساحه العبد معطّله و يظلّ خالى الوفاض، و الشيطان يقول:

فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ «۴»، فلم يترك الحقّ سبحانه عبده فارغ البال و خليع العذار: أَ يَحْسَبُ الْإِنْسانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدىً «۵»، بل ألقى فى عنقه قيد التكليف، و هو تأديب فى الدنيا و حصول الثواب فى العقبى: ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ «۶».

السابع: الابتلاء و الامتحان، قال اللّه تعالى: أَ حَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَ هُمْ لا يُفْتَنُونَ «۷»، و قال: وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْ ءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَ الْجُوعِ وَ نَقْصٍ مِنَ الْأَمْوالِ وَ الْأَنْفُسِ وَ الثَّمَراتِ «۸»، و قال: وَ ما جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِى كُنْتَ عَلَيْها إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلى عَقِبَيْهِ «۹» و تفسير الآيه عند بعضهم على الوجه التالى: أنّنا

---

(۱) الأعراف: ۴۳.

(۲) العلق: ۵.

(۳) يوسف: ۳.

(۴) ص: ۸۲.

(۵) القيامه: ۳۶.

(۶) الذاريات: ۵۶.

(۷) العنكبوت: ۲.

(۸) البقره: ۱۵۵.

(۹) البقره: ۱۴۳.

لم نحوّل القبله إلى الكعبه التى كانت تدور فى خلدك و كانت رغبه لك إلّا لنميّز من يتّبع الرسول ممّن ينقلب على عقبه و يعود إلى كفره الأوّل: ما كانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلى ما أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ «۱» أى الكافر من المسلم.

و فى موضع آخر دلّ على كثره الخبيث كما قال: قُلْ لا يَسْتَوِى الْخَبِيثُ وَ الطَّيِّبُ وَ لَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَهُ الْخَبِيثِ «۲»، و الطهاره عباره

عن الإسلام، و الخبث عباره عن الكفر و النفاق، و هذا الابتلاء محك

لرجال العالم و المائز بين العالمين و الجاهلين، و إظهار لكفر الكافرين و نفاق المنافقين: لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَهٍ وَ يَحْيى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَهٍ «۳».

الثامن: هديّه الهدى لعباده كرامه من لدنه سبحانه و لم يسلمهم إلى حيّز الابتلاء بل ألهمهم كيفيّه الاستدلال و ألزمهم الحجّه على ذلك، و جعل مدح الدنيا و مدح ثواب الآخره فى عرض طاعه العبوديّه كما قال: إِنَّا لا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا «۴» و قال: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ كانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا «۵».

و جعل ذمّ الدنيا و استحقاق عقاب الآخره فى عرض معصيه العباد كما قال تعالى: وَ مَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ «۶»، و قال: وَ إِنَّ الْفُجَّارَ لَفِى جَحِيمٍ* يَصْلَوْنَها يَوْمَ الدِّينِ* وَ ما هُمْ عَنْها بِغائِبِينَ «۷».

و بعض هذه الدلاله و التنبيه تكون حاصله بالأدلّه العقليّه و كيفيّتها مركوزه فى

---

(۱) آل عمران: ۱۷۹.

(۲) المائده: ۱۰۰.

(۳) الأنفال: ۴۲.

(۴) الكهف: ۳۰.

(۵) الكهف: ۱۰۷.

(۶) الجنّ: ۲۳.

(۷) الانفطار: ۱۴- ۱۶.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۴۱

جبلّه بنى آدم، و بعضها الآخر ببيان الأنبياء؛ لأنّ العلم بكيفيّه العباده من حيث التفصيل و المقدار لا تستقلّ بإدراكها العقول ما لم ترشد إلى ذلك و تنبّه عليه، و منه قوله تعالى: وَ ما نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ «۱»، رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّهٌ بَعْدَ الرُّسُلِ «۲»، و قوله تعالى: وَ ما كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا «۳».

و ينبغى على العقال أن يقيم بناء الدين و الملّه على هاتين الحجّتين: إحداهما العقليّه التى تنظر فيم موضعها فى الدليل لا فى الشبهه، و الثانيه: السمعيّه فى موضعها، و تضع العقل فى ميزان

النقل و تأوّل ما وافقه العقل.

و بما أنّ العامّه لا يملكون المهارات لدفع الشّبه و قعدوا عن تطلّب العلوم، و يقنعون بالتقليد و نظائره، و ليست لهم قوّه التميّز بين الطبع و الهوى، و العقل و رضا اللّه، أو أنّ بعضهم يستبدلون الدنيا الفانيه بالمذهب ترغيبا بالحكّام أو ترهيبا، و لا يبدون اهتماما بالثواب الأبدىّ و العقاب السرمدىّ، لذلك عمد أهل البدع على وضع المذاهب بعد مرور قرن أو قرنين أو أكثر من ذلك، فأقاموا بناء الدين بعد وفاه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله طمعا بالجاه الدنيوى أو اغترارا بكثره السواد التابع، أو طلبا للصيت و الشهره فى الدنيا، و بحثا عن المقلّدين على النشوء و الارتقاء، و ظلّوا تابعين حيث ولدوا، فلم يسعوا وراء الحقّ عن طريق الانصاف و التتبّع، وقنعوا بهذا المقدار الذى كشفته الآيه: إِنَّا وَجَدْنا آباءَنا عَلى أُمَّهٍ وَ إِنَّا عَلى آثارِهِمْ مُقْتَدُونَ «۴»

---

(۱) الأنعام: ۴۸، الكهف: ۵۶.

(۲) النساء: ۱۶۵.

(۳) الإسراء: ۱۵.

(۴) الزخرف: ۲۳.

و قال اللّه تعالى بحقّهم: أَنْتُمْ وَ آباؤُكُمْ فِى ضَلالٍ مُبِينٍ «۱».

أو إنّهم قنعوا بتقليد المعلّم فلم يبحثوا عن الحقّ بطريق الانصاف عن المذهب الآخر ليعرفوه ما هو و ماذا فيه و ما هى مقالته؟ لكى يوازنوا بين الأقوال و يقارنوا بعضها ببعض كى يختاروا القول الحقّ منها بالنظر الصافى و العقل الكافى، و مع هذا يدّعى كلّ واحد منهم قائلا: أنا مع الحقّ، و منه قوله تعالى: كُلُّ حِزْبٍ بِما لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ «۲».

فى بيان ما هو المذهب الحقّ من المذاهب المتعدّده

اعلم أنّ الحقّ لا يكون إلّا واحدا من هذه المذاهب، و الدليل على ذلك الإشاره من صاحب الشريعه خاتم الأنبياء محمّد المصطفى صلّى اللّه عليه و آله حيث قال: إنّ

بنی إسرائیل تفرّقت علی اثنتین و سبعین ملّه و ستفترق أمّتی علی ثلاث و سبعین ملّه کلّهم فی النار إلّا ملّه واحده. قالوا: و ما هی یا رسول اللّه؟ قال: الذین هم علی ما أنا علیه و أصحابی «۳».

---

(۱) الأنبیاء: ۵۴.

(۲) المؤمنون: ۵۳.

(۳) علینا الآن أن نورد لک المصادر التی ذکرت الحدیث عند أهل السنّه و أهل التشیّع و سوف یظهر لک أنّ عباره «ما أنا علیه و أصحابی» مقحمه فی الحدیث و لیست منه.

۱- مسند أحمد بن حنبل، حدیث رقم ۸۳۰۲، و لیس فیه الجمله، و حدیث رقم ۱۶۵۴۵، و فیه:

کلّها فی النار إلّا واحده و هی الجماعه.

و رواه ابن ماجه عن عوف بن مالک و فیه: لتفترقنّ أمّتی علی ثلاث و سبعین فرقه، واحده فی الجنّه و ثنتان و سبعون فی النار. قیل: یا رسول اللّه، من هم؟ قال: الجماعه. و رقم الحدیث هنا ۴۰۷۵ و هو مرویّ عن عوف بثلاث طرق، و سیاقها واحد تقریبا.-

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۳

و رواه الدارمیّ عن معاویه بن أبی سفیان، باب فی افتراق هذه الأمّه، و رقم الحدیث ۲۵۱۶ و لیس فیه الجمله المقحمه.

و رواه أبو داود عن معاویه بن أبی سفیان أیضا و رقمه ۴۴۸۰، و فیه جمله: و هی الجماعه.

و فی طریق آخر عن أبی هریره برقم ۴۴۷۹ و لیس فیه الجمله.

و رواه الترمذی عن أبی هریره باب ما جاء فی افتراق هذه الأمّه، و رقم الحدیث هنا ۲۷۱۰ و لیس فیه الجمله، و عقّب علیه بقوله: قال أبو عیسی: حدیث أبی هریره حدیث حسن صحیح.

و فی طریق آخر عن عبد اللّه بن عمرو برقم ۲۷۱۱ و یختلف سیاقه عنها جمیعا، و فیه الجمله المقحمه التی

ذکرها المؤلّف: «ما أنا علیه و أصحابی» و تعقّبه الترمذیّ بقوله: هذا حدیث حسن مفسّر غریب لا نعرفه مثل هذا إلّا من هذا الوجه.

و رواه فی مصباح الزجاجه عن عوف بن مالک برقم ۱۴۱۲، و الجمله فیه: من هم؟ قال:

«الجماعه».

و رواه فی عون المعبود عن أبی هریره، رقم ۴۵۸۶ فاقدا للجمله المقحمه بطریقین.

و أخرج حدیثی الترمذیّ صاحب التحفه و لم یزد علیهما بشی ء.

و هناک مصادر حدیثیّه لأهل السنّه روت هذا الحدیث و قلّ منها من ذکر الجمله المقحمه: «ما علیه أنا و أصحابی».

و هذه الجمله یدحضها العقل و النقل، فإنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لم یذکر هؤلاء الأصحاب الذین تابعوه من هم، و لم یذکرهم فی حیاته أو بعد وفاته، و من المعلوم أنّ أصحابه خالفوه حیّا و میّتا، و اختلفوا بعده کما اختلفوا و هو علی قید الحیاه فکیف یکون اتّباعهم عاصما من الافتراق، و العجب من المؤلّف حین یذکر هذه الجمله دونما نقد و حتّی إیعاز و إحاله إلی من رواها و أخرجها عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله، و الآن لندرسها فی مصادر الشیعه:

... عن یحیی البکّاء، عن علیّ علیه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: ستفترق أمّتی علی ثلاث و سبعین فرقه منها فرقه ناجیه و الباقون هالکه، و الناجیه الذین یتمسّکون بولایتکم و یقتبسون من علمکم و لا یعملون برأیهم، فأولئک ما علیهم من سبیل. فسألت عن الأئمّه، فقال: عدد نقباء بنی إسرائیل. (الخزّاز القمّی، کفایه الأثر، ص ۱۵۵).

و قال ابن البطریق تعقیبا علی قول النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: «ما إن تمسّکتم بهما لن تضلّوا»: و هذا الأمر منه صلّی اللّه

علیه و آله-

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۴

و بناءا علی هذا فإنّ أصحاب الرسول ما هم معتزله و لا أحنافا و لا شوافع و لا موالک أو حنابله بل إنّ هذه المذاهب لم تظهر إلی الوجود إلّا بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلّا بعد سنین طویله.

- بالتمسّک بأهل بیته عامّ لکلّ أهل الإسلام، و هو أیضا واجب یدلّ علی وجوبه و قبح ترکه، لأنّه علیه السّلام قال: ما إن تمسّکتم بهما لن تضلّوا، فجعل ترک التمسّک بهما هو الضلال، فصار ترک هذا الأمر قبیحا نعلم وجوبه لقبح ترکه، ثمّ جعل ذلک مستمرّا ممتدّا بذکر الأبد فی لفظ الخبر و ضرب لها غایه ینتهی إلیها، و هو قوله صلّی اللّه علیه و آله: حتّی یردا علیّ الحوض، فصار ذلک دلیلا علی الاقتداء بهما إلی آخر الأبد، فقد صار الخبر الوارد بإجماع کافّه أهل الإسلام من قول النبیّ صلّی اللّه علیه و آله:

افترقت أمّه أخی موسی إلی إحدی و سبعین فرقه، منها فرقه ناجیه و الباقون فی النار، و افترقت أمّه أخی عیسی اثنین و سبعین فرقه، منها فرقه ناجیه و الباقون فی النار، و ستفترق أمّتی ثلاثا و سبعین فرقه، منها فرقه ناجیه و الباقون فی النار، بیانا عن الفرقه الناجیه من أمّته، و هی التمسّک بالثقلین، و هما کتاب اللّه و عتره رسوله بدلیل قوله صلّی اللّه علیه و آله: «ما إن تمسّکتم بهما لن تضلّوا» فصار التمسّک بهما هو طریق النجاه و ترک التمسّک بهما هو طریق الضلال ... الخ. (ابن البطریق، العمده، ص ۷۴).

نعم، ذکر السیّد ابن طاووس الحسنی فی الطرائف عن أنس بن مالک قال: کنّا جلوسا عند النبیّ صلّی اللّه علیه

و آله فتذاکرنا رجلاـ یصلّی و یتصدّق و یزکّی، فقال لنا رسول اللّه: لاـ أعرفه- و ساق الحدیث إلی أن قال:- قال لعلیّ علیه السّـلام: فاقتله فإنّک إن قتلته لم یقع الضلال و الاختلاف بین أمّتی أبدا. قال علیّ: فأخذت السیف و دخلت المسجد فلم أره، فرجعت إلی رسول اللّه و قلت: ما رأیته، فقال:

یا أبا الحسن، إنّ أمّه موسی افترقت أحد و سبعین فرقه، فرقه ناجیه و الباقون فی النار، و إنّ أمّه عیسی افترقت أحد و سبعین فرقه، فرقه ناجیه و الباقون فی النار، و إنّ أمّه عیسی افترقت علی اثنین و سبعین فرقه، فرقنه ناجیه و الباقون فی النار، و إنّ أمّتی ستفترق علی ثلاث و سبعین فرقه، فرقه ناجیه و الباقون فی النار. فقال: یا رسول اللّه، من الناجی؟ قال: المتمسّـک بما أنت علیه و أصحابک ... الخ. (الطرائف: ۴۳۰)

هذا هو الحقّ فی الروایه، و الروایه التی اعتمدها المؤلّف هی روایه سنّیه، و الجمله التی یذکر فیها النبی «أصحابی» جمله مقحمه یکذّبها العقل و النقل، و أنا أستغفر اللّه لی و للمؤلّف حیث روی الروایه من غیر نظر إلی أصولها ثمّ هو لم ینقدها مع علمه بما داخلها من الوضع. (المترجم).

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۵

و جاء القرآن مؤیّـدا للحدیث کما قال تعالی: فَما ذا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلالُ «۱»، و قال اللّه تعالی: وَ إِنَّا أَوْ إِیَّاکُمْ لَعَلی هُـدیً أَوْ فِی ضَلالٍ مُبِینٍ «۲»، و قال تعالی: وَ أَنَّ هذا صِراطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبِیلِهِ «۳».

و هذه الآیات دلائل واضحه علی أنّ الحقّ واحد لا یتعدّد، فعلی المکلّف النظر فی الملل الإسلامیّه و أقوال علمائهم و أئمّتهم،

و ليعرض أقوالهم على الأدلّه العقليّه و الآيات القرآنيّه؛ فما وافقها فليقبله، و ما حاد عنها فليعتبره ردّا و باطلا- و غير مقبول و خارجا عن الدين و الملّه، و اللّه أعلم بالصواب.

فى بيان عقيده الشيعه و أهل السنّه

اعلم بأنّ فرق الإسلام يدور معظمها على مدارين:

الأوّل: الجماعه التى يقال لها أهل السنّه و الجماعه، و هذه الطائفه يعتقدون بالصحابه بعد النبىّ و يجيزون الخطأ على الإمام، و يقولون: صلّوا وراء كلّ برّ و فاجر، و يقتدون بالفسّاق.

الثانى: الجماعه المسمّاه بالشيعه، و هذه الطائفه لا- تجيز الاقتداء بالفاسق، و يعتقدون بإمامه عتره النبىّ و أولاده، و يقولون بعصمتهم، و يقولون عن الصحابه أتباع النبىّ، و لا يصحّ تقديم التابع على الخالق، و يقولون: لم يقدّم التابع من عهد آدم إلى رسول اللّه على ذرّيّه النبىّ؛ لأنّ للذرّيّه الأهليّه، و هى تحقّقه لأمير المؤمنين علىّ و أولاده بإجماع المسلمين لو تركهم العدوّ، و ينبغى أن يكون الأمر فى عهد النبىّ

---

(١) يونس: ٣٢.

(٢) سبأ: ٢۴.

(٣) الأنعام: ١۵٣.

كامل البهائى ،ج ١،ص:۴۶

كما كان عليه فى سائر العهود، و هذه سنّه الأنبياء بأمر اللّه تعالى: سُنَّهَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنا وَ لا تَجِدُ لِسُنَّتِنا تَحْوِيلًا «١».

سؤال: و اعترض خصوم الشيعه بالطعن عليهم قائلين: إنّ الفرق ما بيننا و بينكم هو فى الأقلّيّه و الأكثريّه، و الأكثريّه بجانبنا.

فأجاب الشيعه بعدّه أجوبه:

أوّلها: إنّ الكثره وقعت موقع المذمّه و النقصان، و دلّت على البطلان، و لقد قال إمامكم الفخر الرازى: إنّ كثره أسباب الضلاله موجبه لكثره الضلاله.

ثانيها: فى قصّه نوح عليه السّلام: وَ ما آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ «٢»، و جاء فى التفاسير أنّ هؤلاء كانوا سبعين أو اثنين و ثمانين شخصا، و لمّا هبطوا من السفينه كفروا

بأجمعهم إلّا ثمانيه أشخاص و هم: نوح و سام و حام و يافث مع أزواجهم، و كفر الباقون و رجعوا إلى عباده الأصنام.

و وجه الدلاله فى هذا أنّ نوحا لبث فيهم ألفا إلّا خمسين عاما يدعوهم إلى اللّه فما آمن معه إلّا قليل، و ظلّ الباقون من أهل العلم على كفرهم و ضلالتهم، فما يضير الشيعه أن يقلّ عددهم عن غيرهم.

الثالث: قصّه موسى عليه السّلام كما ذكرها اللّه و فيها ذكر القوم الذين آمنوا به: إِنَّ هؤُلاءِ لَشِرْذِمَهٌ قَلِيلُونَ* وَ إِنَّهُمْ لَنا لَغائِظُونَ «٣»، و جاء فى التفسير أنّ فرعون أرسل فى مقدّمه الجيش خمسمائه قائد، و كلّ قائد معه عدد من الجيوش تجشّمهم يتعقّب بنى إسرائيل، و خرج فرعون بجيش لا يحصى عدده إلّا اللّه تعالى، و خرج موسى بثمانين

---

(١) الإسراء: ٧٧.

(٢) هود: ۴٠.

(٣) الشعراء: ۵۴ و ۵۵.

ألفا و معهم القسىّ، يقابل كلّ واحد من بنى إسرائيل عشره آلاف رجل من أعدائهم الأقباط، بل يزيدون. و قال بعض المفسّرين: كان عدد بنى إسرائيل ستّمائه ألف إنسان مع الرجال و النساء و الأطفال و العبيد و الجوارى، أمّا جيش فرعون فكان فى مقدّمته خمسمائه ألف قائد و أمير، و خرج فرعون بالسواد الأعظم الذى لم ير الرائون مثله.

و وجه الدلاله فيه أنّ قلّه أصحاب موسى عليه السّلام لا تدلّ على بطلان مذهبهم كما لا تدلّ الكثره مع فرعون على أحقّيّته، و مثله يقال فى قلّه سواد الشيعه إذ لا يدلّ على بطلان مذهبهم.

الرابع: قوله تعالى: وَ إِنْ تُطِعْ أَكْثَرَ مَنْ فِى الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ «١».

الخامس: قوله تعالى: قُلْ لا يَسْتَوِى الْخَبِيثُ وَ الطَّيِّبُ وَ لَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَهُ الْخَبِيثِ «٢».

السادس: فى قصّه

داود علیه السّلام: كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ «۳»، و كان جيش طالوت مؤلّفا من ثلاثمائه و ثلاثه عشر رجلا، و جيش جالوت لا يحصى و لا يعدّ.

السابع: قوله تعالى: وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ «۴»، بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ «۵» و أمثال هذه الآيات حيث وردت الكثره موردا للذمّ و الملام و التقبيح و القدح و البطلان.

---

(۱) الأنعام: ۱۱۶.

(۲) المائده: ۱۰۰.

(۳) البقره: ۲۴۹.

(۴) الأعراف: ۱۸۷.

(۵) العنكبوت: ۶۳.

كامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۸

الثامن: قوله تعالى: وَ لكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كارِهُونَ «۱»، و قوله تعالى: وَ قَلِيلٌ مِنْ عِبادِيَ الشَّكُورُ «۲»، وَ أَكْثَرُهُمُ الْكافِرُونَ «۳»، وَ أَكْثَرُهُمْ فاسِقُونَ «۴»، و قوله تعالى:

فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ «۵»، و قوله تعالى: يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ «۶»، و قال: وَ لَقَدْ ذَرَأْنا لِجَهَنَّمَ كَثِيراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لا يَفْقَهُونَ بِها «۷».

و هذا دليل على أنّ الضلاله فی صفّ الكثره و الجمهور غالبا.

التاسع: قوله تعالى: يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ «۸»؛ لأنّ اللّه وعد جهنّم أن يملأها و لم يعد الجنّه بذلك، من ثمّ يكون امتلائها ممّا لا بدّ منه، و لا يكون ذلك إلّا بالكثره، و الشيعه جمع قليل فلا يشملهم هذا الوعد.

و كذلك قوله تعالى حكايه عن إبليس لعنه اللّه: لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ* إِلَّا عِبادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ «۹»، و المستثنى أقلّ من المستثنى منه بإجماع العلماء، لذلك يقول النحاه: الاستثناء هو إخراج الجزء من الكلّ.

و أمّا عرفا، فالعقلاء على علم من أنّ النفيس هو الجزء الأقلّ فی العالم و ما كان خسيسا فهو الكثير الذی لا يضبط عدّه لكثرته، و لا نظير لهذه الحجج الذی يتمسّك

بها الشیعه.

---

(۱) الزخرف: ۷۸.

(۲) سبأ: ۱۳.

(۳) النحل: ۸۳.

(۴) التوبه: ۸.

(۵) الأنفال: ۶۶.

(۶) آل عمران: ۱۳.

(۷) الأعراف: ۱۷۹.

(۸) ق: ۳۰.

(۹) ص: ۸۲- ۸۳.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۹

الباب الثالث فی بیان مذاهب أهل السنّه، و الجواب عنها للشیعه

اشاره

فی فصول کثیره.

الفصل الأوّل

تعتقد طائفه من أهل السنّه أنّ اللّه تعالی استوی علی العرش، و یرون اللّه سبحانه جسما یزول من مکان إلی مکان، و أثبتوا له النزول و الصعود.

و الجواب: قال شیعه أهل البیت: لا یجوز اعتقاد الجسمیّه له سبحانه، لأنّه إن کان جسما فلا بدّ أن یکون مشارکا للأجسام بوجه و مخالفا لها بوجه آخر، کما لا بدّ من حدوث المغایره بین ما به المشارکه و ما به المخالفه، و حینئذ یلزم من ذلک القول بالترکیب، و المرکّب محتاج إلی جزئه و جزئه غیره، و ما احتاج إلی غیره فهو الممکن، و لا یکون قدیما.

و أيضا: يقول اللّه تعالى: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْ ءٌ «۱» فكيف يشابه الأجسام، و لو كان

---

(۱) الشورى: ۱۱.

جسما فلا يخلو من عوارض الجسميّه كالحركات و السكنات و الأشكال و الجهات و الصور، و هذه بجملتها عوارض الحدوث، و ما لم يخل من عوارض الحدوث فهو المحدث.

ثمّ وجدنا بعد الاستقراء أنّ ذوى الحرف و الصنّاع لا يشبهون صناعاتهم، و اللّه سبحانه خالق الجسم و الجوهر و العرض فلا بدّ من منافاته مع جميع مخلوقاته، و عدم تشابهه معها.

ثمّ إنّ العرش و الجبل من خلقه و مثلها مساجد همدان التى هى مهابطه و منازله سبحانه عمّا يقول الجهّال- كما يزعم الخصم- و هذه محدثه بالإجماع، و اللّه تعالى قديم و هو مستغن عنها منذ الأزل بذاته، و الصفات الذاتيّه لا تتغيّر.

و كذلك يمنع العقل بدلائله من التجسيم، و مثله السمع: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْ ءٌ، و آيه «استوى» معناها: استولى.

يقول مصنّف هذا الكتاب الحسن بن علىّ الطبرىّ: حضرت فى سنه (۶۷۰) فى مدينه يزدجرد، فسمعت العامّه تعتقد فى اللّه أمورا لا يجوز

ذکرها، فنهضت إلی مفتی البلد و کان یعرف بالزهد و الورع و العلم، و قد أسند إلیه منصب القضاء و الولایه فی البلد المذکور، و قلت: یلزمک و أنت معتمد هذه الخطّه و مقتداهم أن تحول بین العامّه و بین ما تقوله و تعتقده فی اللّه سبحانه، فقال بعد أن ضحک: یا فلان، ماذا تقول لو علمت بأنّی أقول من هذا بأکثر من قولهم، و أعتقده بأکثر من اعتقادهم!

و بقیت شهرا أحاوره فی هذا و شبهه، و کانت حالی معه مشبهه لحال نوح مع قومه: فَلَمْ یَزِدْهُمْ دُعائِی إِلَّا فِراراً «۱».

---

(۱) نوح: ۶.

و کان لی صدیق یحاور کبیرا لهم من أهل هذه الدیار، فقال له: أیجمل باللّه أن یهبک رأسا و لحیه ثمّ یخلی نفسه منهما؟!

و حضرت یوما مسجدهم الجامع فسمعت الواعظ یذکر منقبه لمعاویه، و قال فی ختام کلامه: یقام یوم القیامه لمعاویه سریر فوق العرش بمساحه کذا، و یجلس الحقّ تعالی تحت هذا السریر! «فاعتبروا یا أولی الأبصار».

الفصل الثانی

و أکثر أهل السنّه یثبتون المعانی فی الصفات، فیقولون: إنّ اللّه عالم بعلم، و قادر بقدره، و حیّ بحیاه، و هکذا.

و الجواب عن ذلک: یقول الشیعه: إنّ صفات اللّه سبحانه ذاتیّه فهو قادر بذاته، و القدره و العلم و الحیاه صفات ذاتیّه له، و أمّا باقی الصفات من قبیل کونه مریدا و کارها و سمیعا و بصیرا و مدرکا فمردّها إلی العلم و تابعه له.

و إذا قلنا بأنّه قادر بقدره فإنّ ذلک یؤول إلی تعدّد القدماء و هو مذهب قریب من الشرک، ثمّ هذا القول تماما مشبه لمذهب النصاری: لَقَدْ کَفَرَ الَّذِینَ قالُوا إِنَّ اللَّهَ ثالِثُ ثَلاثَهٍ «۱»، و لأنّ النصاری أثبتوا القدماء

ثلاثه فاستحقّوا العقوبه لذلک، و قال عنهم: لَقَدْ کَفَرَ ... الآیه، کیف نسبوا الجمع إلی القدیم و حاصله ضرب ثلاثه فی مثلها «۲».

---

(۱) المائده: ۷۳.

(۲) لم یتّضح لی معنی العباره فترجمتها کما وردت، و المعروف عن النصاری أنّهم یقولون الواحد ثلاثه و الثلاثه واحد، و یمکن أن یرید المؤلّف بأنّ قولهم هذا یؤدّی إلی أن یکونوا تسعه حین تنسب کلّ أقنوم إلی صنویه علی حدّه مثلا تقول: الأب و الابن و الروح القدس، فهؤلاء ثلاثه، ثمّ-

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۵۲

مسأله: و کذلک یقولون بقدم القرآن.

و الجواب عنه: یقول الشیعه: إنّ القرآن معجزه محمّد صلّی اللّه علیه و آله، و محمّد محدث فکیف تکون معجزته قدیمه؟! و إذا جاز القدم لمعجزته جاز کذلک لمعاجز الأنبیاء، و لو قیل بقدم ما فی الدفّتین فإنّه مکتوب بالضروره، و هذا المعنی حادث.

و لو قلنا بأنّ القرآن هو الحرف و الصوت فإنّ ذلک محال قطعا لأنّ الحرف و الصوت لا یکونان قدیمین لأنّ فیه سابقا و لا حقا، و کلّ واحد منهما محدود بحدود الزمان، و ما کان کذلک فما هو بقدیم.

و یقول الحقّ أیضا: فَلْیَأْتُوا بِحَدِیثٍ مِثْلِهِ «۱»، و قال: ما یَأْتِیهِمْ مِنْ ذِکْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ «۲» و المراد من الذکر القرآن بدلیل قوله تعالی: إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّکْرَ وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ «۳»، و قال: هذا ذِکْرٌ مُبارَکٌ أَنْزَلْناهُ «۴»، و قال: إِنَّا جَعَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا «۵»، و قال: إِنَّا أَنْزَلْناهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ «۶»، و قال: شَهْرُ رَمَضانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ «۷». وردّ اللّه علی المشرکین بقوله: هذا إِفْکٌ قَدِیمٌ «۸».

و إذا کان القرآن قدیما فإنّ سائر الکتب المنزله مثله، فیکون الأنبیاء و الصلحاء

- الابن و الأب

و الروح القدس ثلاثه فصاروا ستّه، ثمّ روح القدس و الابن و الأب ثلاثه فهؤلاء تسعه، هذا ما وصل إليه إدراکی و لا أجزم به، و العلم عند اللّه. (المترجم).

(۱) الطور: ۳۴.

(۲) الأنبياء: ۲.

(۳) الحجر: ۹.

(۴) الأنبياء: ۵۰.

(۵) الزخرف: ۳.

(۶) القدر: ۱.

(۷) البقره: ۱۸۵.

(۸) الأحقاف: ۱۱.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۵۳

و الفسّاق و الکفّار الذين جاء ذکرهم فی القرآن هؤلاء جميعا قدماء، «سبحانک هذا بهتان عظيم».

الفصل الثالث

و أکثر أهل السنّه و الجماعه يثبتون الرؤيه، و يرون مشاهده اللّه بالعين الباصره جائزه.

و الجواب عنه: قال الشيعه: إنّ سلامه الرؤيه مرتبطه بسلامه العين و سلامه المرئی، و رفع الحجاب عنه، و اليوم هذه الشروط الثلاثه متوفّره، فلو کان اللّه يری لرأيناه اليوم، و حيث لا نراه اليوم فهو دليل علی استحاله رؤيته.

و لو جازت الرؤيه عليه لا يخلو من کونه جسما أو جوهرا أو عرضا، و هذا محال لأنّ هذه حادثه و هو قديم، و قال اللّه سبحانه کذلک: لَنْ تَرانِی وَ لکِنِ انْظُرْ إِلَی الْجَبَلِ «۱»، فکيف لم يره موسی علی عظمته و جلاله قدره و رتبه نبوّته، و يراه الجاهل؟

سؤال: و ربّما قيل: إذا کانت الرؤيه ممتنعه فکيف طلبها موسی من ربّه، فقال:

أَرِنِی أَنْظُرْ إِلَيْکَ «۲»، و الأنبياء لا يسألون المحال؟

و الجواب عنه: إنّ موسی کان مضطرّا بسؤاله الرؤيه، کما قال تعالی: يَسْئَلُکَ أَهْلُ الْکِتابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ کِتاباً مِنَ السَّماءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسی أَکْبَرَ مِنْ ذلِکَ فَقالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَهً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَهُ «۳»، و لو کانت الرؤيه تحصل بالسؤال لم يهلکهم اللّه

بالصاعقه

---

(۱) الأعراف: ۱۴۳.

(۲) الأعراف: ۱۴۳.

(۳) النساء: ۱۵۳.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۵۴

و لم یقل: فَقَدْ سَأَلُوا مُوسی أَکْبَرَ مِنْ ذلِکَ.

و للشیعه دلیلان علی عدم الرؤیه: عقلیّ و نقلیّ،

و أمّا أهل السنّه فقد تمسّكوا بالنقل وحده فتعارض النقلان ما لنا و ما لهم، و ترجّح ما عندنا عليهم لوجود الحجّه العقليّه عندنا و عدم وجودها عندهم. ثمّ إنّ الدليل النقلىّ لا يعدو التأويل.

و أظهر دليل على امتناع الرؤيه قوله تعالى: لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصارَ «۱».

أضف إلى ذلك أنّه لو أمكنت رؤيته فلا تمكن بالكيفيّه، و لو عدم الكيفيّه لم يكن مشاهدا مرئيّا، و الكيف محدث.

و بناءا على ما تقدّم: فلو أمكنت رؤيته لكان أحدهما معرضا على الآخر، فلو أعرض اللّه عن عبده فويل لذلك العبد، و لو أعرض العبد عن ربّه فهو الكفر بعينه.

الفصل الرابع

و أكثر أهل السنّه لا يقولون بالعدل كما يقولون: إنّ اللّه تعالى يجوز أن يكلّف عبده بما لا يطاق، و أمر أبا جهل و هو لا يريده، و ليس من المستحيل أن يسلب الإيمان من المؤمن عند موته و يعطيه الكفر ... كما لا يستحيل أن يسوق المؤمن يوم القيامه إلى النار و الكافر إلى الجنّه، و لا يقولون بالحسن و القبح العقليّين و إنّما يعرف ذلك بالنقل، و فعل اللّه خال من الحكمه، و أمثال هذه الطامّات.

و الجواب عنه: يقول الشيعه: إنّ اللّه لا يكلّف بما لا يطاق، و العقلاء يقبّحون القبيح لقبحه بالضروره كتكليف الأعمى بتنقيط المصاحف على الدقّه، و أمر الإنسان بالطيران فى الهواء.

---

(۱) الأنعام: ۱۰۳.

و مع هذا فإنّ نفى التكليف بما لا يطاق ورد سمعا من اللّه تعالى حيث يقول:

لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَها «۱»، و قال: يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَ لا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ «۲»، و قال تعالى: يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَ خُلِقَ الْإِنْسانُ ضَعِيفاً

«۳»، و لهذه نظائر جمّه.

مسأله: و لمّا كان التلبيس و التعميه ممتنعين على اللّه تعالى فلا يصحّ أن يأمر عبده بالإيمان و هو لا يريده، و لو صحّ لكان أبو جهل ممدوحا على كفره و يستحقّ المثوبه على ترك الإيمان، لأنّ ما فعله ما هو إلّا الامتثال لأمر اللّه، فلو عذّبه اللّه بالنار لكان ظالما له على مذهبهم، و له أن يخاطب ربّه يوم القيامه: يا ربّ، إنّك أردت الكفر منّى ففعلته فلم تعذّبنى بنارك؟! «سبحانك هذا بهتان عظيم على اللّه».

و يقال أيضا: كيف يجوز على اللّه تعالى أن يبعث نبيّا مثل محمّد صلّى اللّه عليه و آله و معه كتاب كالقرآن و فيه الأوامر و النواهى و كلاهما كذب لأنّهما أنزلهما و هو لا يريد هما و لا يريد ما قاله الرسول الذى أمر باتّباعه أو ورد فى القرآن؟! «نعوذ باللّه من هذا الاعتقاد».

مسأله: و لو جاز أن يسلب العبد إيمانه عند الموت فهو الظلم الصريح، و الجور القبيح، فكيف يستساغ أن يرسل اللّه تعالى مأه ألف نبىّ و أربعه و عشرين ألفا و مع مأه كتاب و أربع كتب منها عشره مع آدم الصفى، و خمسون مع هبه اللّه شيث ابن آدم، و ثلاثون مع إدريس و هو أوّل من تعلّم الكتابه، و عشر مع إبراهيم، و ينزل التوراه على موسى، و الإنجيل على عيسى، و الزبور على داود، و الفرقان على

---

(۱) البقره: ۲۸۶.

(۲) البقره: ۱۸۵.

(۳) النساء: ۲۸.

محمّد صلّى اللّه عليه و آله، و قال فى هذه الكتب كلّها: آمنوا بى لأدخلكم الجنّه، فآمن المكلّف المسكين رجاء أن يدخل الجنّه و ينال الثواب الأبدى، و جاهد فى سبيل الحقّ سنين عددا،

و حارب الشيطان و عبد الرحمان بناءا على ما وعده اللّه و طمعا بثوابه فكيف يجوز على اللّه خلف الوعد و يكذّب هذه الكتب كلّها و يردّ دعوى أنبيائه و رسله فيسلب عبده وقت الموت إيمانه و يهبه لآخر غيره، و ربّما كان هذا الغير مشركا باللّه سيّه كلّها، عاصيا لربّه، فيكذّب الكتب المنزله و من أنزلت عليهم من الرسل؟!

انصفوا أيّها العقلاء، أىّ فاسق يرضى بهذا؟ و أىّ ظلم أظهر من هذا الظلم؟

حاشاه من ذلك، سبحانه و تعالى عمّا يقولون علوّا كبيرا.

قال سحره فرعون لفرعون: إذا نحن غلبنا موسى ألنا أجر عندك؟ قال: بلى، و ذلك قوله تعالى: أَ إِنَّ لَنا لَأَجْراً إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغالِبِينَ* قالَ نَعَمْ وَ إِنَّكُمْ إِذاً لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ «۱»، فالعجب كلّ العجب من عبيد فرعون المجازيين يتمنّون نيل الخير منه، و أنزلوا الثقه بفرعون، و راحوا يتمنّون عليه و هم يصدّقونه، و عبيد اللّه الحقيقيّون يرون اللّه يكذب عليهم!!

مسأله: ما يقولون من عدم معرفه الحسن و القبح بالعقل قول باطل.

اعلم أنّ البراهمه و نظائرهم المنكرين للشرع و المكذّبين للرسل يحكمون بحسن المحسنات و قبح المقبّحات، مع أنّهم ليس لهم سماعيّات و لا نقليّات و لكنّ العقلاء على العموم يعرفون القبح فى ضرب شخص ليخرج من كونه إنسانا، أو ليكون جمادا، أو ليترك النفس فى الهواء، أو يخرج من ملك اللّه، أو يزيل جبل أحد من مكانه، أو ماء البحر الأبيض المتوسّط بكفّه بالضروره. كذلك يعرفون حسن شكر المنعم و برّ الوالدين و قضاء حاجه المحتاج.

---

(۱) الشعراء: ۴۱ و ۴۲.

مسأله: لو كانت أفعال اللّه من غير غرض معتدّ به لجرّ ذلك إلى العبث و هو يستحيل على الحكيم، و

قال تعالى: ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ «۱»، و قال تعالى: وَ ما أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ «۲» و أمثال هذه الآيات و الأخبار، كذلك ما بيّنه الحديث القدسى: كنت كنزا مخفيّا فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لكى أعرف.

الفصل الخامس

ما يقال عن الأكثر من أهل السنّه جبرىّ و قدرىّ بناءا على أنّهم سلبوا الاختيار من العبد و ما يفعله العبد من خير أو شرّ فهو من اللّه، و الظلم و الشرك و المعاصى كلّها و الزنا و اللواط و شرب الخمر و قتل المؤمنين و الفاسقين و نواهى العالم كلّما ما هى إلّا بمشيئه اللّه تعالى و إرادته، و جرى التقدير على هذا، و لا يجرى غيره و ما يصدر من المؤمن و الكافر بتقدير حكم اللّه عليها، و لا يقدران على التغيير.

و الجواب عنه: و الشيعه يقولون بأنّ العبد فاعل مختار فى ما يفعله من خير و شرّ، من الطاعه و المعصيه و الإباحه، و هذا ضرورىّ لا يحتاج إلى دليل. و لو لم يكن مختارا لما استحقّ المدح أو الذمّ على فعله، ألا ترى لا يمدح زيد بفعل عمر و لا يذمّ، و لمّا كان المدح و الذمّ على الفعل عائدا إلينا كان عود الفعل علينا أيضا.

و أيضا: لو لم يكن العبد فاعلا مختارا لبطل الأمر و النهى و وعيد الأنبياء و إنزال الكتب و الجنّه و النار و التماس الفعل و الترك و طلب عمل و استدعاء عامل و قضاء الحاجه و ما شابه ذلك، كان جميعه عبثا و كذبا و خال من الحكمه، و حاشا اللّه من

---

(۱) الذاريات: ۵۶.

(۲) البيّنه: ۵.

ذلك، و كيف يجوز على اللّه

أن يدخل عبدا النار بذنب غيره؟!

حكايه: يحكى عن محمّد بن سليمان و هو من ملوك بنى أميّه. و كان المجبّره دائموا النقص عليه و القدح فيه أمام محمّد بن سليمان و كان مجبّرا مثلهم، و ذات يوم اجتمع المجبّره عنده و رجوه أن يحضر ذلك العالم الشيعىّ حتّى يحاججوه و يفلجوا حجّته، و قالوا: إنّه يطعن فى مذهبك و يقبّحه و أنت سلطان الوقت، و يكفّر علماء الإسلام و يضلّلهم، و يراك مخطئا بقبولك هذا المذهب، و يرى ملوك بنى أميّه كلّهم فسّاقا فجّارا.

فأمر محمّد بن سليمان بإحضاره، فلمّا حضر بالغ فى تهديده و توبيخه، و قال له فى ختام كلامه معه: أنت القائل بأنّ العبد فاعل مختار، و ليس فعله بتقدير من اللّه؟!

فقال الشيعىّ: أيّها الأمير، ائذن لى بقول كلمه واحده قبل إصدار أمرك.

فقال: قد أذنت لك.

فقال العالم الشيعىّ: افترض أيّها الأمير أنّنى و صاحبا لى كنّا ليلا عندك و كنت عند صاحبتك فلانه التى تهواها و سمرت عندها، فلمّا أصبح الصباح عمدت أنا فى السوق إلى ذكر محاسنك و عدلك و عفّتك و طهرك و كتمت ما رأيته منك من الزنا و الفواحش و المكر و الخديعه و الظلم، و أمّا صاحبى فقد فضح أمرك و شهّر بك بين الناس و أفشى سرّك، فأسألك باللّه أىّ منّا نحن الاثنين تحبّه دون صاحبه؟

قال: أحبّك أنت الذى كتمت سرّى و أأمر بإكرامك.

فقال الشيعىّ: أنت صاحب الكبائر الذى ارتكبت هذا كلّه لا ترضى أن أفضحك و أكشف أمرك و أبوح بسرّك، و اللّه المنزّه عن هذا كلّه: وَ لا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَداً «١» أعنى كيف يرضى الكريم الغنى أينسب إليه شرك أهل العالم كلّهم و كفر

بنی

---

(۱) الکهف: ۴۹.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۵۹

آدم و معاصی الفسّاق و الأجلاف و أولاد الزنا و قتل الأنبیاء و الأوصیاء من لدن آدم إلی انقراض العالم؟!

ثمّ قال: یا أمیر، هذا هو مذهب إبلیس: بِما أَغْوَیْتَنِی «۱».

فهزم المجبّره الحاضرون شرّ هزیمه، فأکرم الأمیر العالم الشیعی الإکرام الذی یستحقّه و أجازه جائزه سنیّه، و قال: إذهب آمنا و لا تطعن علی الأمیر فإنّک لا تسلم من العتاب.

حکایه: یقول أبو بکر طاهر بن الحسین السمّان: دعی مجبّر مجوسیّا إلی الإسلام، فقال المجوسیّ: لیس الأمر لی، یرید أنّه غیر مختار لیترک أو یفعل إنّما قضی اللّه علیه هذا و قدّره. فقال الجبری: صدقت یا مجوسی.

و روی أیضا أنّه کان لعبد اللّه بن داود مولی و کان عبد اللّه علما من أعلام زمانه، فقرأ قارئ فی مجلسه قوله تعالی: ما مَنَعَکَ أَنْ تَسْجُدَ لِما خَلَقْتُ «۲» و کان المولی عالما بمذهب الجبر، فقال: هو الذی منعه من السجود، و لو قال إبلیس ذلک لکان صادقا و قد أخطأ إبلیس الحجّه، و لو کانت أنا حاضرا لقلت له أنت منعته.

و کان فی المجلس شیعیّ، فقال: ألا تستحی أیّها الرجل من ربّک! تحتجّ لإبلیس علیه و إبلیس مع ما هو علیه من الشیطنه لم یحتجّ بها لنفسه، بعدا لک و سحقا، فانقطع الجبریّ و سکت.

و قال أبو بکر أیضا: سأل عدلیّ جبریّ: هل الزنا خیر أو ترکه؟ فقال الجبریّ:

بل الزنا خیر. فقال العدلیّ: لم ذلک؟!

فقال الجبریّ: لأنّ اللّه قضی علیه و قضاء اللّه خیر.

---

(۱) الحجر: ۳۹.

(۲) ص: ۷۵.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۶۰

فقال العدليّ: ويلك يا جبريّ، أتقول الكفر خير من الإيمان و الزنا خير من الإحصان؟!

أيّها العاقل، فهذا هو مذهب القوم، الكفر لأبى جهل خير من

الإيمان لأنّه أطاع اللّه بكفره، فلو آمن لكان خلاف مشيئه اللّه تعالى، و العجب كلّ العجب أن يقاد إلى النار بعد هذه الطاعه.

أحلف باللّه الذى لا يموت بأنّى سمعت من علماء المجبّره يقولون: إبليس خير من آدم لأنّ إبليس انقاد إلى إراده اللّه و عمل آدم خلاف إرادته، و إنّ موسى لمّا دعا إبليس تاب إبليس و لكنّه لم يقبل توبته، فكان إبليس مطيعا و موسى عاصيا، نعوذ باللّه من هذا المذهب.

و أمّا الأخبار الوارده فى هذا الباب فقد روى الشيخ الفقيه الزاهد أبو بكر بن الحسين بن علىّ السمّان عن الحسن البصرىّ عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: لن يلقى العبد ربّه بذنب أعظم من الإشراك باللّه، و أن يعمل بمعصيه ثمّ يزعم أنّها من اللّه.

و عن أنس بن مالك عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: لا تقوم الساعه حتّى يحمل على اللّه كلّ ذنب عصى به.

و عنه عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال: سمعت رسول اللّه يقول: سيأتى قوم يعملون و يقولون: هى من عند اللّه، فإذا رأيتموهم فكذّبوهم فكذّبوهم فكذّبوهم- ثلاث مرّات-.

و عن أنس عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: إنّه كان يذكّرنا فى آخر الزمان من الشدّه و الظلم، قال: إذا كان ذلك نشأ نشو، يعملون بالمعاصى ثمّ يزعمون أنّها من اللّه، عليهم لحق اللعنه و عليهم تقوم الساعه ...

و عن الحسن أنّه قرأ: وَ يَوْمَ الْقِيامَهِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُمْ

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۶۱

مُسْوَدَّهٌ «۱»، فقال: هم المجوس و اليهود و النصارى و ناس من هذه الأمّه زعموا أنّ اللّه قدّر عليهم المعاصى و عذّبهم عليها و كذبوا و أثموا على

اللّه، و اللّه تعالى يسوّد وجوههم لذلك.

روى عن أبى الشعثاء أنّ لصّا اجتاز بابن عبّاس، فقال له: ما حملك على ما صنعت؟ فقال: قدّر علىّ. فقال ابن عبّاس: كلمته أشدّ من سرقته، يحمل ذنبه على اللّه.

و روى الزهرى عن مولانا حجّه اللّه على الخلق علىّ بن الحسين زين العابدين عليهما السّلام أنّ سارقا مرّ بحلقه عبد اللّه بن عبّاس، فقال أحد الحاضرين: نعوذ باللّه من قضاء السوء. فغضب ابن عبّاس و قال: لقولكم أعظم من سرقته، ثمّ ما زال يشنّع على قولهم حتّى تابوا منه.

و عن ابن عمر قال: القدريّه مجوس هذه الأمّه؛ إن مرضوا فلا تعودوهم، و إن ماتوا فلا تصلّوا عليهم، و إن لقيتموهم فلا تسلّموا عليهم. قيل: أيّهم؟ قال: الذين يعملون بالمعاصى ثمّ يزعمون أنّها من اللّه، كتبها عليهم.

أمّا الآيات الوارده فى ذلك لا سيّما تلك التى تصف القرشيين بالجبريّه فقد رفعوها من القرآن، و كان معاويه و يزيد ابنه لعنهما اللّه قد أحييا هذه السنّه الخبيثه فى عهدهما و أدخلوها إلى الإسلام، فكان الجبريّه من أتباعهما، و الدليل على ذلك قوله تعالى: سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شاءَ اللَّهُ ما أَشْرَكْنا وَ لا آباؤُنا «٢»، و قوله تعالى:

وَ إِذا فَعَلُوا فاحِشَةً قالُوا وَجَدْنا عَلَيْها آباءَنا وَ اللَّهُ أَمَرَنا بِها قُلْ إِنَّ اللَّهَ لا يَأْمُرُ بِالْفَحْشاءِ

---

(١) الزمر: ۶۰.

(٢) الأنعام: ١۴٨.

أَ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ «١».

ألم يقل آدم و هو فى الدنيا: رَبَّنا ظَلَمْنا أَنْفُسَنا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنا وَ تَرْحَمْنا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِينَ «٢»؟

و قال موسى: رَبِّ إِنِّى ظَلَمْتُ نَفْسِى فَاغْفِرْ لِى «٣».

و قال ذو النون: لا إِلهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحانَكَ إِنِّى كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ «۴».

و قال داود:

فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَ خَرَّ راكِعاً وَ أَنابَ «۵».

فتبيّن ممّا تقدّم أنّ الأنبياء جميعا ينزّهون اللّه تعالى و ينسبون ذنوبهم إلى أنفسهم، و لو كان الذنب ليس من العبد فما الحاجه إلى التوبه؟ و قال: قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّما أَضِلُّ عَلى نَفْسِي وَ إِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِما يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي «۶». كامل البهائى ج ۱ ۶۲ الفصل الخامس ..... ص : ۵۷

قال: ما أَصابَكَ مِنْ حَسَنَهٍ فَمِنَ اللَّهِ وَ ما أَصابَكَ مِنْ سَيِّئَهٍ فَمِنْ نَفْسِكَ «۷».

و قال: هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كافِرٌ وَ مِنْكُمْ مُؤْمِنٌ «۸» أى: إنّ كفركم و إيمانكم على أنفسكم لا- على اللّه، و هذا من أوّل القرآن إلى آخره يلقى التبعه فى المعاصى على الإنسان.

و قال إبليس: لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ «۹»، و لو كان الفعل من اللّه لكان لعن إبليس

---

(۱) الأعراف: ۲۸.

(۲) الأعراف: ۲۳.

(۳) القصص: ۱۶.

(۴) الأنبياء: ۸۷.

(۵) ص: ۲۴.

(۶) سبأ: ۵۰.

(۷) النساء: ۷۹.

(۸) التغابن: ۲.

(۹) ص: ۸۲.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۶۳

غير سائغ حيث قال: إِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلى يَوْمِ الدِّينِ «۱».

و غرضهم من هذا الاعتقاد حيث ردّوا شقاوه الأشقياء إلى تقدير اللّه تعالى و إرادته أنّهم حين رأوا بعض الصحابه و التابعين

ظلموا عتره المصطفى و غصبوهم حقّهم، و أفتوا بالظلم و الطغيان، وسعوا فى هلاك أهل البيت عليهم السّلام فلطّخوا أيديهم بدمائهم، و حملوا الأمّه عليهم، و جرّأوهم على الاستخفاف بحقّهم، و أصبحوا تحت طائله ملام العقلاء، فوضعوا هذه البدع لدفع هذه الملامات، من أنّ العبد لا اختيار له، و الفعل كلّه من اللّه تعالى لأنّ هذا هو قضاء إرادته و محلّ تقديره أن يكون الأمر على هذه الكيفيّه، ليقصروا من لوم الناس لهم و لعنتهم إيّاهم، و ذلك حين اتّضح للناس أنّ الصحابه هم

الـذين ظلموا الصدّيقه عليها السّـلام فى فدك، و ظلموا أمير المؤمنين و الإمام الحسن و الإمام الحسين و علىّ بن الحسين عليهم السّلام.

و يجيب المخـالفون على هـذا أنّ اللّه تعـالى أراد هـذا منهم: فأراد من آدم أن يعصـيه، و كـذلك موسـى و ذو النون و يوسف و داود و محمّـد، و يقولون بأنّ يوسف داعب زليخا، و ارتكب داود القبيح مع زوج وزيره أوريا، و النبىّ مع امرأه زيد، و اللّه تعالى يقول: إِنَّ اللَّهَ اصْـطَفى آدَمَ وَ نُوحـاً وَ آلَ إِبْراهِيمَ وَ آلَ عِمْرانَ عَلَى الْعـالَمِينَ «٢»، و قـال فى سوره الأنعـام: وَ تِلْكَ حُجَّتُنا آتَيْناها إِبْراهِيمَ «٣»، إلى أن يقول بعد ذكر الأنبياء: وَ اجْتَبَيْناهُمْ وَ هَدَيْناهُمْ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ «۴»، و قال بعد ذلك: أُولئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهُداهُمُ اقْتَدِهْ «۵»، أمر محمّدا صلّى اللّه عليه و آله بالاقتداء بهم، فلو جازت عليهم

---

(١) ص: ٧٨.

(٢) آل عمران: ٣٣.

(٣) الأنعام: ٨٣.

(۴) الأنعام: ٨٧.

(۵) الأنعام: ٩٠.

كامل البهائى ،ج ١،ص:۶۴

الذنوب و المعاصى فلا يبقى فرق بينهم و بين الفسّاق و الأجلاف حينئذ.

و الأدلّه العقليّه تعضد الآيات القرآنيّه الدالّه على العصمه من قبيل «اصطفى» و «اجتبيناهم» و «هديناهم».

و سبب نفيهم للعصـمه هو مـا يقول به الشيعه من وجوب عصـمه الإمـام و أنّ المشـرك لاـ ينـال الإمـامه و إن تاب، من ثمّ نفوا وجوب العصمه عن اللّه تعالى و جوّزوا المعصيه من الأنبياء من أجل تنزيه عمل الشيخين و معاوه و يزيد و أمثالهم ليجنّبوهم لعنه اللاعنين، فجعلوا اللّه تعالى و الأنبياء فى منزله الفسّاق و محلّهم.

الفصل السادس

جلّ أهل السنّه يقولون بجواز القياس فى الشريعه.

الجواب عنه: و لا يجيز الشيعه القياس فى الشرع كما قال عبد اللّه بن

عبّاس:

أوّل من قاس إبليس حيث قال: أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِی مِنْ نارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِینٍ «۱»، و قال: ما آتاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا «۲» و لم یأت النبیّ بالقیاس، و لو جاز لأحد من الناس لکان رسول اللّه أولی به.

و قال تعالی: وَ أَنْزَلْنا إِلَیْکَ الذِّکْرَ لِتُبَیِّنَ لِلنَّاسِ ما نُزِّلَ إِلَیْهِمْ «۳» فلو أنّه فارق الدنیا من دون تبلیغ لکان مخطئا، و یکون القرآن کذب علینا و حاشاهما من ذلک.

و قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: «أدنی الشرک أن یبتدع الرجل رأیا» أی یوجد من نفسه ما لا یوجد.

---

(۱) الأعراف: ۱۲، ص ۷۶.

(۲) الحشر: ۷.

(۳) النحل: ۴۴.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۶۵

و الغرض من وضع القیاس هو التستّر علی جهل أئمّتهم لأنّهم تصدّوا للإمامه فارغی الوفاض من العلم فالتجئوا إلی القیاس، و القیاس یعارض اللّه تعالی لأنّه یقوم فی مقابل حکم اللّه و رسوله فیحکم علیهما فکأنّه قال: سَأُنْزِلُ مِثْلَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ «۱».

و حرّم اللّه الخمر و النرد و الشطرنج و غیرها من أنواع القمار و هؤلاء یستحلّونها ردّا علی اللّه و خلافا للقرآن حیث یقول: إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَیْسِرُ وَ الْأَنْصابُ «۲»، و قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: «کلّ مسکر حرام» و لم یفرّق بین القلیل و الکثیر، و هؤلاء یستحلّونه إلی حدّ الإسکار و یرون ذلک تدیّنا و عباده مخالفه لقول اللّه تعالی القائل:

الَّذِینَ اتَّخَذُوا دِینَهُمْ لَهْواً وَ لَعِباً «۳»، و قال: إِنَّمَا الْحَیاهُ الدُّنْیا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ الآیه «۴».

و بناءا علی مذهب الشیعه أنّ من ارتکب هذه المعاصی و اعتقد بأنّه مصیب بفعل هذا و مات علی غیر توبه فإنّه یحرم یوم القیامه من

نعیم الجنّه کما قال تعالی:

أَذْهَبْتُمْ طَیِّباتِکُمْ فِی حَیاتِکُمُ الدُّنْیا «۵».

سؤال: و هذه المعاصی یفعلها کثیر من الشیعه.

الجواب: نعم و لکن علماء الشیعه و صلحائهم و زهّادهم مبرّؤون من هذه الترّهات، و لا یفعلون ذلک قطّ، و لکن أهل الدنیا منهم و ملوکهم و سلاطینهم و العامّه الذین یأتون هذه الموبقات یعدّون أنفسهم عصاه مخطئین، و کلّما ذکروا استغفروا منها و استقالوا من جریرتها، و هم دائبون فی تطلّب التوبه یوما بعد یوم.

---

(۱) الأنعام: ۹۳.

(۲) المائده: ۹۰.

(۳) الأعراف: ۵۱.

(۴) محمّد صلّی اللّه علیه و آله: ۳۶.

(۵) الأحقاف: ۲۰.

و لکن المخالف یخرج من هذه الدنیا عن غیر توبه لأنّهم یرونها من الطاعات و هی معاصی، ثمّ إنّهم لا یرون لأنفسهم اختیارا فی الفعل أو الترک، و إنّما فعلوا ذلک بإراده من اللّه تعالی، و بعضهم یری وطئ المملوک فعلا مباحا کما یقول مالک.

حکایه: فی سنه اثنین و سبعین و ستّمائه (۶۷۲) لمّا سافرت- أنا الداعی إلی المؤمنین و مصنّف هذا الکتاب الحسن بن علیّ بن الطبریّ- من قم إلی اصفهان بقیت هناک سبعه أشهر بأمر من سیّد العالم بهاء الحقّ و الدین صاحب الدیوان محمّد، فنال توفیق الهدایه جماعه بسبب مثولی فی تلک الخطّه و أفادوا من العلوم الدینیّه من أهل اصفهان و شیراز و أبرقوه و یزد و نواحی أذربیجان من السادات و الصدور و الأکابر، الذین کانوا فی ذلک الجزء من العالم ملتجئین إلی غوث العالم، فنالوا النفع کما کان علیه الحال بین العرب و العجم ممّا لا یکاد یخفی، و یعترفون الیوم به و سوف یظلّون کذلک مذعنین إلی یوم القیامه.

و خلاصه القول: أنّ بعض الساده حضروا من شیراز و حکوا لنا،

قالوا: كنّا فی شیراز و متی ما خرجنا من بیوتنا لطلب التطهّر و الاستنجاء ورآنا أهل السنّه و معنا المطهّره، رفعوا عقائرهم بشتمنا.

فیا للعجب! إنّ من لم یتطهّر من الحدث و لم یجر علیه الماء لیزیل أخباثه یعتبر سنّیا صحیح العقیده، و من فعل ذلک نزولا عند قول اللّه تعالی: وَ یُنَزِّلُ عَلَیْکُمْ مِنَ السَّماءِ ماءً لِیُطَهِّرَکُمْ بِهِ «۱» یعتبر رافضیّا.

فائده: و کلّما نعتوا هؤلاء بالرافضه فإنّ الشیعه یطلقون علیهم رافضه أیضا، و یضیفون إلی ذلک ألقابا أخری زیاده علی ما تقدّم: الأوّل: خارجی، و الثانی:

ناصبی، و الثالث: یزیدی، و الرابع: جبری، و الخامس: مشبّهه، و السادس:

---

(۱) الأنفال: ۱۱.

منافق، و السابع: مروانی، و الثامن: قدری، و التاسع: عدوّ أهل البیت أو ظالم آل محمّد، و العاشر: حطب جهنّم، و أمثال ذلک.

بیّنه: لو اجتمع أهل العالم و أرادوا إثبات ذنب واحد أو خطیئه واحده للشیعه لما استطاعوا إلّا بقولهم أنّهم لا یؤمنون بخلافه أبی بکر، و ینکرون خلافته.

و الجواب عنه: یقول القوم- و هو من الموارد التی اتفقوا علیها- أنّ إمامه أبی بکر تمّت باختیار جماعه من الصحابه و الاختیار باطل، فإنّ اللّه تعالی یقول: وَ رَبُّکَ یَخْلُقُ ما یَشاءُ وَ یَخْتارُ ما کانَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ «۱» ثمّ إنّ موسی مع ما هو علیه من رتبه النبوّه اختار من قومه سبعین کما قال سبحانه: وَ اخْتارَ مُوسی قَوْمَهُ سَبْعِینَ رَجُلًا لِمِیقاتِنا «۲» و ختام أمرهم کان الهلاک بالصاعقه، لقولهم: أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَهً «۳» و لم یکن اختیارهم موفّقا و قد حکی اللّه تعالی هذا المعنی فی قصّته.

فکیف یصحّ اختیار خالد بن الولید و عمرو بن العاص و أبی سفیان بن حرب الذین ما منهم

أحد إلّا و قد حارب رسول اللّه أربعا و ثمانين حربا، و قتل آلافا من المسلمين، و يكون اختيارهم صوابا؟! و نذكر جانبا من هذا الباب.

نكته: فى كتاب «الزينه» من كتب المخالفين: إنّ من الأسماء اسم الشيعه وحده كان مشهورا فى عهد النبوّه و لم يكن لقب إلّا و جاء فى مدحه أو ثلبه حديث إلّا اسم الشيعه فلم يرد حديث واحد ينقصهم.

ثمّ قال: كان هذا الاسم معروفا زمن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و كان مشتهرا بين الصحابه، و قد دعى به جماعه، منهم: سلمان الفارسى، و أبو ذر الغفارى، و عمّار بن ياسر،

---

(١) القصص: ۶۸.

(٢) الأعراف: ۱۵۵.

(٣) النساء: ۱۵۳.

و المقداد بن الأسود الكندى و غيرهم، و كان هؤلاء لا يكادون ينحازون عن أمير المؤمنين أو يفارقونه، فسمّوا يومئذ شيعه علىّ عليه السّلام، و لمّا اشتعلت الحرب بين معاويه و المولى أمير المؤمنين عليه السّلام عرف أولياء علىّ و محبّوه باسم الشيعه، و جيش معاويه و تابعوه باسم أهل السنّه، و لمّا حصلت منازله بين شخصين من العسكرين، فقال أحدهما: أنت سنّىّ، فقال الآخر: و أنا سنّىّ، و كان المقصود بهذا اللقب شيعه علىّ و ليس أمرا آخر، «إنّ فى ذلك لعبره لأولى الألباب».

نكته: جاء فى تفاسير أهل البيت عليهم السّلام: و لمّا اطلع اللّه تعالى إبراهيم الخليل على علوّ رتبه علىّ و فضله، دعا إبراهيم، فقال: اللهمّ اجعلنى من شيعه علىّ، فاستجاب اللّه دعائه، بقوله: «و جعلناكم من شيعته»، فحكى رسول اللّه هذه الحكايه: وَ إِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْراهِيمَ «۱» «۲».

و كذلك حكى عن موسى، فقال: هذا مِنْ شِيعَتِهِ وَ هذا مِنْ عَدُوِّهِ «۳» فكان أتباع الأنبياء و الأوصياء

و الأولياء يدعون بالشيعه، و اليوم بقى هذا اللقب ملازما لشيعته.

حكايه: قال علىّ بن نصر أبو الحسن الحنفىّ فى بعض تصانيفه: حضر مجلس الإمام جعفر الصادق أحد موالى أهل البيت و قال: يابن رسول اللّه، عرضت لى حاجه مهمّه إلى السلطان و ليس لى وسيله توصلنى إليه، و جئتك الآن لتكون لى شافعا عنده لقضاء حاجتى.

فقال له الإمام الصادق عليه السّلام: قم الساعه و التحق بالسلطان و انتظر الفرصه حتّى يعرض لك رجل من صفته كذا و كذا فإنّه من خواصّ حجّابه، و جدّ فى الأمر حتّى

---

(١) الصافّات: ٨٣.

(٢) راجع التبيان للطوسىّ ٨: ٥٠٨.

(٣) القصص: ١٥.

كامل البهائى ،ج ١،ص:۶۹

تكلّمه على انفراد، فقل له: أرسلنى الإمام جعفر إليك و بعث معى علامه لتقضى حاجتى عند السلطان، ففعل ما أمره الإمام و قضى حاجته، فعاد الولى إلى الإمام الصادق عليه السّلام و قال: يابن رسول اللّه، إنّ الرجل سمع اسمك كاد يغمى عليه من النشاط و الفرح، فذهب إلى ذلك الجبّار حالا و قضى حاجتى، فما يصنع وليّكم مع هذا الحبّ فى دار عدوّكم؟!

فقال الإمام عليه السّلام: إنّ اللّه تعالى قضى لنا من الكرامه بأن جعل عند عدوّنا واحدا من موالينا أو أكثر مقرّبا إليه و من خواصّه و أركان ملكه ليقضى حاجات ذوى الحاجات من موالينا.

من ثمّ لم يخل وجه خليفه بدءا من الخلافه العبّاسيّه حتّى انقراض دولتهم من وجود وزير أو وكيل خراج أو حاجب خاصّ أو مدبّر لأمر ذلك الملك شيعىّ، و كذلك الحال فى سلاطين خوارزم الذين أكثر وزرائهم من قم أو كاشان، و أمراء خراسان كانوا شيعه بأجمعهم، و لا تخلو بقعه من بلاد الإسلام من وجود مؤمن محترم و مكرّم؛ إمّا ظاهر

الاعتقاد بالتشيّع أو عاملا- بالتقيّه، كعمّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أبى طالب عليه السّلام يخفى إيمانهم ليلتئم مع صناديد قريش و أكابرهم بظاهره، و يوافقهم، و بهذا يستطيع أن يمدّ رسول اللّه و أصحابه بالمعونه، و ينصره بماله و بيده و روحه و كذلك بجاهه، و كان جانب النبىّ و أتباعه قويّا ما دام عمّه على قيد الحياه، فلمّا وافته منيّته هبط الأمين جبرئيل عليه السّلام على رسول اللّه، و أمره بالهجره: «فقد مات ناصرك»، و اتفق العلماء على قوله تعالى: أَ لَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوى «١» فى بيت أبى طالب، و قال اللّه تعالى فى حقّ مواليه: وَ الَّذِينَ آوَوْا وَ نَصَرُوا «٢».

---

(١) الضحى: ۶.

(٢) الأنفال: ٧٢ و ٧۴.

كامل البهائى ،ج ١،ص:٧٠

يقول مصنّف هذا الكتاب: و قد استدللت يوما على إسلام أبى طالب و إيمانه فى مدينه اصفهان بحضور المولى الأعظم بهاء الدين صاحب الديوان محمّد بهذه الآيه.

نكته: اتفق العلماء على أنّ يوم الحساب فى عرصه التغابن و الندامه، تبدأ المسائله فتأتى كلّ فرقه بعذرها ... فيقول بعضهم: حاد بى عن العباده ضعف الهرم و تناهى الشيخوخه.

و يقول البعض الآخر: كنّا أقنانا فى طاعه العباد فلم يتيسّر لنا أداء المقامين:

العبوديّه و العباده، فصعب علينا القيام بطاعتك.

و يجيب الآخرون بأنّ أنفسنا كانت عليله.

و يعتذر بعضهم بما أوتى من المال و الملك عن القيام بواجب الطاعه.

و يقول بعضهم: حال بيننا و بين العباده الفقر و الفاقه: «كاد الفقر أن يكون كفرا».

و يقول قوم غيرهم: شغلنا الملك و السلطان عن عبادتك.

فَلِلَّهِ الْحُجَّهُ الْبالِغَهُ «١» فيقول اللّه للشيوخ: كان عبدى نوح النبى أكبر منكم سنّا و كان يومئذ قد بلغ تسعمائه و خمسين عاما و هى

مدّه أداء الوحی و مع ما هو علیه من الضعف و الشیخوخه لم یزل یزید فی العباده کلّ یوم.

و یقول للأقنان و المماليک: کلّا، فإنّ یوسف کان مملوکا و أسیرا عند عزیز مصر منذ الطفوله و حتّی الکهوله فلم تحل عبودیّته لعزیز مصر عن عبادتنا و طاعتنا.

و یقول للمرضی: کلّا، فإنّ أیّوب النبیّ عاش فی السقم زمانا فلم یزدد إلّا إقبالا علی عبادتنا یزید فیها کلّ یوم.

و یخاطب ذوی الثروات فیقول: کلّا، إنّ إبراهیم فی أیّامه الأولی منعّما حائزا علی نعم عظیمه، فنال فی الآخر لا نقیاده لأمرنا درجه الخلّه ببذله ذلک المال و إنفاقه فی

---

(۱) الأنعام: ۱۴۹.

طریق عبادتنا، فلم یکن عند أحد من البشر ما عنده من المال، و لم یصل بشر إلی ما وصل إلیه من العباده.

و یقول للفقراء: کلّا، فإنّ محمّدا الخاتم صلّی اللّه علیه و آله و موسی و عیسی و یحیی و هارون و زکریّا و أمثالهم کانوا فقراء و مقلّین مع درجتهم فی النبوّه و العصمه و الرساله.

و یخاطب الملوک و السلاطین: کلّا، فإنّ فی الطبقه الأولی کان کیومرث أوّل ملک فی الأرض مع ما حازه من الملک و الدوله و القیاده فقد کان منقادا لأمرنا و لم تفته عباده من الواجبات بالعدل و السیاسه مدّه ثلاثین عاما، و هی أیّام ملکه، و ثبتت الشریعه بسیفه و قویت، و کان فی زمن نبوّه شیث.

و فی الطبقه الثانیه کان أفریدون، حکم العالم مدّه خمسمائه عام بالعدل و القسط و تعاهد الرعیّه، و قام بکلّ ما وجب علیه.

و فی الطبقه الثالثه یوسف بن یعقوب، سلطان مصر.

و فی الطبقه الرابعه الاسکندر الرومی، و یقال: إنّه متقدّم علی یوسف، فملک الربع

المسکون، و رأی عجائب العالم، و قهر غالب الملوک مع الاقتدار و الانتصار و الحکم، و کان النور قائد عسکره، و السائق الظلمه، و الملائکه المقرّبون أعوانه، و نزلت فیه آیات من سوره الکهف.

و فی الطبقه الخامسه طالوت و داود النبی مع الشوکه و القوّه و مرتبه الرساله و الصوله، و کان یحیط بخیمته فی کلّ آن أربعون ألفا من رجال الحرب علی أهبه الاستعداد لتلقّی أوامره، و أتباعه و حشمه یتلقّون أرزاقهم منه.

و فی الطبقه السادسه سلیمان بن داود الذی کان معسکره مأه فرسخ، خمس و عشرون فرسخا للناس، و خمس و عشرون فرسخا للجنّ، و خمس و عشرون فرسخا للوحوش و السباع، و خمس و عشرون فرسخا للطیور و الهوام و أمثالهم، و سخّرت له الریح فکانت تنقلهم بأقصر وقت صباحا من الکوفه و یهبطون

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۷۲

خراسان فی اللیل: وَ لِسُلَیْمانَ الرِّیحَ غُدُوُّها شَهْرٌ وَ رَواحُها شَهْرٌ «۱»، و لم تثبت عمره کلّه فی دیوانه جریمه واحده؛ لا صغیره و لا کبیره، فقبضه اللّه إلیه مطهّرا معصوما، و هذا الملک العظیم لم یمنعه من عباده اللّه جلّ جلاله، و رفع اللّه عنه الحساب فی ماله و ملکه و معیشته: هذا عَطاؤُنا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِکْ بِغَیْرِ حِسابٍ «۲».

و یقیم الحقّ تعالی إثبات النبّیه و إلزام الحجّه علی هؤلاء الطوائف أصحاب الذرائع و العلل، فیسکت الجمیع و یطأطأون رؤوسهم هوانا و افتضاحا: مُهْطِعِینَ مُقْنِعِی رُؤُسِهِمْ لا یَرْتَدُّ إِلَیْهِمْ طَرْفُهُمْ وَ أَفْئِدَتُهُمْ هَواءٌ «۳» حتّی یصل النداء: خذوا هؤلاء المجرمین إلی جهنّم: خُذُوهُ فَغُلُّوهُ* ثُمَّ الْجَحِیمَ صَلُّوهُ* ثُمَّ فِی سِلْسِلَهٍ ذَرْعُها سَبْعُونَ ذِراعاً فَاسْلُکُوهُ «۴».

و الغرض أنّ فی کلّ دوره من دورات الزمن شخصا ذا رئاسه

و دوله و سلطان، يمدّه الحقّ و يعينه، و فى زماننا طلع بهاء الدنيا و الدين محمّد صاحب الديوان رفع اللّه رايات الإسلام و المسلمين ببقاء دولته، فطاب باطنا و ظاهرا.

---

(۱) سبأ: ۱۲.

(۲) ص: ۳۹.

(۳) إبراهيم: ۴۳.

(۴) الحاقّه: ۳۰- ۳۲.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۷۳

الباب الرابع فى أنّ الشيعه ناجيه

اعلم أنّه لا خلاف بين أهل القبله بأنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال: «مثل أهل بيتى فيكم كمثل سفينه نوح؛ من ركبها نجى و من تخلّف عنها غرق» «۱»، و لا ريب أنّ من كان

---

(۱) راجع لتخريج الحديث الكتب التاليه:

المستدرك ۲: ۳۴۳ تحقيق المرعشى، ط بيروت، دار المعرفه ۱۴۰۶، و الجزء الثالث منه ص ۱۵۱.

و مجمع الزوائد للهيثمى ۹: ۱۶۸ خرّجه فى أربع طرق عن أبى ذر و عن ابن عبّاس و عن عبد اللّه ابن الزبير و عن أبى سعيد الخدرى .. و السياق متقارب تقريبا.

و أخرجه الطبرانىّ فى المعجم الصغير ۱: ۱۳۹ ط دار الكتب العلميّه- بيروت فى مجلّدين بدون تاريخ، و كذلك أخرجه فى الجزء الثانى منه ص ۲۲، و أخرجه فى المعجم الأوسط بثلاث طرق:

الأوّل عن أبى ذر (۴: ۱۰)، و الثانى عنه أيضا (۵: ۳۵۵)، و الثالث: عن أبى سعيد الخدرى رضى اللّه عنه (۶:

۸۵)، و أخرجه الطبرانى أيضا فى المعجم الكبير عن أبى ذر بطريقين، و الثالث عن ابن عبّاس (۳:

۴۵)، و فى الجزء الثانى عشر عن ابن عبّاس أيضا (ص ۲۷).

و ذكره ابن سلامه فى مسند الشهاب عن المقدام بن معدى كرب (۲: ۲۷۳) و مثله عن ابن عبّاس و عن أبى ذر.

و جاء ذكر الحديث فى شرح ابن أبى الحديد ١: ٢١٨.-

كامل البهائى ،ج ١،ص:٧۴

خارج السفينه كان هالكا بشهاده النبىّ و نصّ القرآن

الكريم: أَغْرِقُوا فَأَدْخِلُوا ناراً «۱» و من كان معه فی السفینه کتبت له النجاه.

و بناءا علی هذا فإنّ مصنّف الکتاب یحمد اللّه حقّ حمده حیث وفّقه فی عنفوان الشباب و أیّام الجدّه و الحداثه إلی التمسّک بأهل هذا البیت و التمذهب بمذهبهم، و سدّده لبلوغ هذه العقیده المرضیّه، و للاعتصام بالعروه الوثقی، قال تالی: فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِی فَطَرَ النَّاسَ عَلَیْها «۲»، و جاء فی الحدیث القدسیّ: «خلقت عبادی کلّهم حنفاء».

و الإنسان نزولا علی حکم الفطره یکون مؤمنا حتّی الخامسه عشره و بعدها

- و ذکره ابن الآبار فی درر السمط فی خبر السبط بعباره فخمه حیث یقول: ما غدر الأمویّه و أبنائها فی قتل العلویّه و أفنائها «أهم یقسمون رحمه ربّک» دلیل فی غایه الوضوح علی أنّهم کسفینه نوح من رکب فیها نجی و من تخلّف عنها غرق، ثمّ یحبسهم آل الطلیق و یطردهم آل الطرید، و ما نقموا منهم إلّا أن یؤمنوا باللّه العزیز الحمید ... الخ (ص ۱۱۶).

و ذکره الزرندی الحنفی فی کتاب نظم درر السمطین (ص ۲۳۵).

و ذکره السیوطی فی الجامع الصغیر ۱: ۳۷۳ برقم ۲۴۴۲، و فی الجزء الثانی ص ۵۳۳ و رقمه ۸۱۶۲.

و جاء فی کنز العمّال بالأرقام التالیه: ۳۴۱۶۹، ۳۴۱۷۰، ۳۴۱۵۱، ۳۴۱۷۰.

و سمّاهم المناوی فی فیض القدیر (۲: ۶۵۸) فقال: (أهل بیتی) فاطمه و علیّ و ابنیهما و بنیهما أهل العدل و الدیانه ... الخ، أی العصمه. و قال فی الجزء الخامس بعد ذکره الحدیث معلّقا علی قوله (سفینه نوح): و وجه تشبیههم بالسفینه أنّ من أحبّهم و عظّمهم شکرا لنعمه جدّهم و أخذ بهدی علمائهم نجا من ظلمه المخالفات، و من تخلّف عن ذلک غرق فی بحر کفر النعم

و هلك فى معادن الطغيان.

هذا تخريج الحديث فى كتب أهل السنّه و الجماعه، و أمّا الشيعه فالحديث متواتر عندهم و لا تحصى الكتب التى أخرجته منهم، و سياقه لا يختلف كثيرا عن سياق العامّه. (المترجم).

(۱) نوح: ۲۵.

(۲) الروم: ۳۰.

يسمّى مؤمنا بتصديقه بالتوحيد و العدل و النبوّه و الإمامه، كأمير المؤمنين عليه السّلام الذى صدّق رسول اللّه و هو ابن الثالثه عشره أو العاشره، و المسأله اتفاقيّه على إيمانه قبل البلوغ، و مذهب الشيعه على هذا بانّ عليّا عليه السّلام صدّق برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى هذه الفتره من عمره و إلّا فلم يكن بحاجه إلى أن يؤمن؛ لأنّ الإيمان لا يكون إلّا عن شرك، و علىّ عليه السّلام لم يشرك باللّه طرفه عين، و كان غيره محتاجا إلى الإيمان. و اتفق محقّقو الشيعه على أنّ عليّا لا ينبغى أن يقال عنه بأنّه آمن لأنّه كان ممّن يجب الإيمان به و بولايته و إمامته على العالمين و هو جزء من أجزاء الإيمان.

روى بابويه القمّى فى كتاب العيون المحاسن عن الثقاه عن علىّ بن موسى الرضا عليه السّلام عن آبائه عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عن جبرئيل عن اللّه تعالى أنّه قال: «ولايه علىّ بن أبى طالب حصنى و من دخل حصنى أمن من عذابى» «۱».

و قال الإمام زين العابدين عليه السّلام:

و من سرّنا نال منّا السرورو من ساءنا ساء ميلاده

و ما فاز من فاز إلّا بناو ما خاب من حبّنا زاده «۲» و قال الحارث الهمدانىّ يوما لأمير المؤمنين عليه السّلام: يا على، إنّى أحبّك، و أخاف

---

(۱) عيون أخبار الرضا عليه السّلام ۲: ۱۴۶.

(۲) فى البحار نسبها إلى

الإمام الباقر عليه السّلام مرّه و إلى زين العابدين عليه السّلام أخرى، فى روايتين الأولى عن عبد اللّه بن المبارك و فيها أربعه أبيات منسوبه للإمام السجّاد عليه السّلام:

لنحن على الحوض روّاده نذود و نسقى ورّاده

و ما فاز من فاز إلّا بناو ما خاب من حبّنا زاده

و من سرّنا نال منّا السرورو من ساءنا ساء ميلاده

و من كان غاصبنا حقّنافيوم القيامه ميعاده و الثانيه عن بعضهم و الأبيات منسوبه لمحمّد بن علىّ بن الحسين (الباقر) عليهم السّلام (۴۶: ۹۱).

(المترجم).

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۷۶

حالتين من حالاتى: النزع، و حاله المرور على الصراط. فقال عليه السّلام: لا تخف يا حارث، فما من أحد من أوليائى و أعدائى إلّا و هو يرانى فى هاتين الحالتين و أراه و يعرفنى و أعرفه.

يا حار همدان من يمت يرنى من مؤمن أو منافق قبلا

يعرفنى طرفه و أعرفه بنعته و اسمه و ما فعلا

و أنت عند الصراط معترضى فلا تخف عثره و لا زللا

أقول للنار حين تعرض للعرض ذريه لا تقربى الرجلا

ذريه لا تقريبه إنّ له حبلا بحبل الوصىّ متّصلا

أسقيك من بارد على ظمأتخاله فى الحلاوه العسلا

هذا لنا خالص لشيعتناأعطانى اللّه فيهم الأملا «۱» أبو الصلت الهروى قال: كان الإمام ذات يوم فى مجلس المأمون، و جرى نقاش بينه و بين بعض المنافقين حتّى سألوه: يا بن رسول اللّه، قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: يا علىّ، أنت قسيم الجنّه و النار، فكيف يكون ذلك؟

فقال الإمام عليه السّلام: اانّ محبّته موجبه لدخول الجنّه، و عداوته موجبه لدخول النار، و بهذا ينقسم أهل النار و أهل الجنّه بمحبّته و عداوته، ثمّ شرع فى بيان المسأله بيانا شافيا، و ذكر تقريرا لطيفا نال إعجاب الحاضرين من أولياء و أعداء فأطروه كثيرا،

و سرّ المأمون من بيانه.

قال أبو الصلت: فلمّا خلوت بالإمام بعد قيامه من المجلس، قلت له: يا مولاى،

---

(۱) وردت الروايه فى البحار أكثر تفصيلا و ذكر أنّ الشعر للسيّد الحميرى، و أوّله:

قول عليّ لحارث عجب كم ثمّ أعجوبه له حملا ج ۳۹: ۲۴۱. (المترجم)

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۷۷

إنّ لك اليوم اليد البيضاء على مواليك بتقريرك اللطيف، فلقد أحييت قلوبا ميته.

فقال الإمام: يا أبا الصلت، إنّ الذى سمعته طابق مذهب القوم الذى نطقت به كتبهم و إلّا فمذهبنا أهل البيت على أنّ الإمام أمير المؤمنين يقف على شفير جهنّم يوم القيامه و يقول: يا نار خذى هذا فإنّه من أعدائى و ذرى ذاك فإنّه من أحبّائى ... «۱».

يقول عبد اللّه الدامغانى فى كتاب «سوق العروس» فى مدح فاطمه و الحسن و الحسين و أهل بيت رسول اللّه و الثناء عليهم و هو من العلماء و أصحاب الحديث و من أهل السنّه و الجماعه:

تطاول ليلى و لم أرقدفكنت كذى اللدغ و الأرمد

بذكر النبيّ و ذكر الوصى و ذكر هوى المصطفى أحمد

حسان الوجوه عظام الحلوم كرام المغارس و المحتد

و من دنس الرجس قد طهروافقاز الذى بهم يقتدى

---

(۱) عثرت على هذا الحديث فى عيون أخبار الرضا عليه السّلام على النحو التالى:

عن أبى الصلت الهروى قال: قال المأمون يوما للرضا عليه السّلام: يا أبا الحسن، أخبرنى عن جدّك أمير المؤمنين بأىّ وجه هو قسيم الجنّه و النار؟ و بأىّ معنى فقد كثر فكرى فى ذلك؟

فقال له الرضا عليه السّلام: يا أمير المؤمنين، ألم ترو عن أبيك عن آبائه عن عبد اللّه بن عبّاس أنّه قال:

سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: حبّ علىّ إيمان و بغضه كفر؟ فقال: بلى. فقال الرضا

علیه السّلام: فقسمه الجنّه و النار إذا کانت علی حبّه و بغضه فهو قسیم الجنّه و النار.

فقال المأمون: لا أبقانی بعدک یا أبا الحسن، أشهد أنّک وارث علم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

قال أبو الصلت الهروی: فلمّا انصرف الرضا علیه السّلام إلی منزلته أتیته فقلت له: یابن رسول اللّه، ما أحسن ما أجبت به أمیر المؤمنین! فقال الرضا علیه السّلام: یا أبا الصلت، إنّما کلّمته حیث هو، و لقد سمعت أبی یحدّث عن آبائه عن علیّ علیه السّلام أنّه قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: یا علی، أنت قسیم الجنّه یوم القیامه، تقول للنار: هذا لی، و هذا لک. (عیون أخبار الرضا علیه السّلام ۲: ۹۱ ط الأعلمی، الأولی ۱۴۰۴).

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۷۸ علیّ أبو الحسن و الحسین رشیدین للراشد المرشد «۱» أورد إبراهیم الثعلبی و الزمخشری و النهروانی و أضرابهم و هم من علماء السنّه فی آیه القرابه یعنی قوله تعالی: قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی «۲» روایه عن جریر بن عبد اللّه عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أنّه قال:

من مات علی حبّ آل محمّد مات شهیدا.

ألا و من مات علی حبّ آل محمّد مات مغفورا له.

ألا و من مات علی حبّ آل محمّد مات تائبا.

ألا و من مات علی حبّ آل محمّد یزفّ إلی الجنّه کما تزفّ العروس إلی بیت زوجها.

ألا و من مات علی حبّ آل محمّد فتح له من قبره باب إلی الجنّه.

ألا و من مات علی حبّ آل محمّد بشّره ملک الموت بالجنّه ثمّ منکر و نکیر.

ألا و من مات علی حبّ آل محمّد مات علی السنّه و الجماعه.

و من

مات على بغض آل محمّد جاء يوم القيامه مكتوب بين عينيه آيس من رحمه اللّه.

ألا و من مات على بغض آل محمّد لم يشمّ رائحه الجنّه «۳».

---

(۱) الأبيات تحتوى على أخطاء صحّحتها بناءا على ذوقى: اللاغ اللدغ، و ذكر هو و ذكر هوى.

(المترجم).

(۲) الشورى: ۲۳.

(۳) تفسير القرطبى ۱۶: ۲۳ عن الزمخشرى و فيه زياده على ما ذكر المؤلّف: ألا و من مات على بغض آل محمّد مات كافرا، و ذكر القرطبى قبل ذلك قول الثعالبى: و ليس بالقوى، إنّما يعنى قول من قال عن الآيه: «قل لا أسألكم» الآيه، و قال قوم: الآيه منسوخه و إنّما نزلت بمكّه، فقال القرطبى: و ليس بالقوى .. و كفى قبحا بقول من يقول: إنّ التقرّب إلى اللّه بطاعته و مودّه نبيّه صلّى اللّه عليه و آله-

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۷۹

نكته: قال النهروانى: سألوا من النبىّ: يا رسول اللّه، من قرابتك؟ قال صلّى اللّه عليه و آله:

علىّ و فاطمه و ابناهما.

و يقول أمير المؤمنين: ذهبت إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و شكوت إليه حسد الصحابه لى، و العباره كما يلى: شكوت ألى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حسد الناس لى، فقال: أما ترضى (يا على- المؤلّف) أن تكون رابع أربعه: أوّل من يدخل الجنّه أنا و أنت الحسن و الحسين و أزواجنا عن أيماننا و شمائلنا و ذرّيّتنا خلف أزواجنا (و شيعتنا و رائنا- المؤلّف) و شيعتنا من خلف ذرّيّتنا «۱».

و اتفق المفسّرون من كافّه الطوائف على وجوب محبّه علىّ و فاطمه و الحسن و الحسين عليهم السّلام بآيه القرابه.

يقول مصنّف هذا الكتاب: الدليل على وجوب محبّه أهل البيت قوله تعالى:

يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُناسٍ بِإِمامِهِمْ «۲»

و معنی الآیه هکذا: ندعو کلّ فریق یوم القیامه مع إمامه و نحشره معه، فنحشر الیزیدیّ مع یزید و نسوقه إلی جهنّم، و محبّی معاویه معه، و أصحاب مالک و أبی حنیفه و الشافعیّ و حنبل نحشرهم کلّ فریق تحت لواء إمامه، و یکون الشیعه مع أمیر المؤمنین و أولاده و أبی ذر و سلمان و عمّار و المقداد بإجماع هذه الطائفه من أهل الجنّه، فیکون حشر الشیعه معهم.

و منه الجواب عنه لعلیّ علیه السّلام عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: یا علیّ، لا یحبّک إلّا مؤمن، و لا یبغضک إلّا منافق «۳».

- و أهل بیته منسوخ، و قد قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: من مات علی حبّ آل محمّد مات شهیدا، إلی آخر الحدیث.

(۱) ابن البطریق، العمده، ص ۵۰ و نسبها محقّق الکتاب إلی تفسیر الکشّاف للزمخشری ۳: ۸۱.

(۲) الإسراء: ۷۱.

(۳) هذا الحدیث صحیح و قد اخرجه مسلم فی جامعه، و العثور علیه سهل لمن أراده. (المترجم).

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۸۰

و روی المحدّث الدربندیّ عن الرسول صلّی اللّه علیه و آله أنّ فاطمه و علیّا و الحسن و الحسین علیهم السّلام فی حظیره القدس فی قبّه بیضاء، سقفها عرش الرحمان «۱» بدلیل قوله تعالی: وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّیَّتُهُمْ بِإِیمانٍ أَلْحَقْنا بِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ «۲» یعنی علیّا و أولاده. و قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: یا علیّ، شیعتک هم الفائزون.

و یقول المخالفون: و نحن أیضا نحبّ النبیّ و أهل بیته.

الجواب: یَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ ما لَیْسَ فِی قُلُوبِهِمْ «۳».

حکایه: حضرت یوما مع نجل مخدومی بمنتزه قریه بطریه فی قریه واقعه بین قم و کاشان فی العاشر من محرّم الحرام سنه ثلاث و

سبعين و ستّمائه (۶۷۳) و كنت أتلو جانبا من مقتل عتره رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و كان أحد العلماء حاضرا ساعتئذ و راح يصدّقنى على ما أقول و يعيننى خوفا من بطشه و طمعا فى ماله «يقصد صاحب الديوان»، و لمّا خلا إلى شياطينه من النواصب بلغنى عنه ذمّه للإمام الحسين معهم و مدحه ليزيد، مع أنّه يقال عنه أنّه أكثر انصافا من غيره من علمائهم، فإذا كانت هذه حال المنصف فما ظنّك بغير المنصف منهم!

كنت فى اصفهان سنه اثنتين و سبعين، و لمّا رجعت يوما من ديوان الدوله جائنى علوىّ مستعرب و قال لى: أى فلان، كنت اليوم عند أحد العلماء فدعوت اللّه له بما قدرت عليه من الدعاء، و قلت له فى آخره: حشرك اللّه مع أبى بكر و عمر و عثمان، فأجابنى: أقسم باللّه لو أدخل هؤلاء إلى الدرك الأسفل من النار لكان أحبّ إلىّ أن

---

(۱) كتاب الأربعين، لمحمّد بن طاهر القمّى الشيرازى، ص ۴۷۳، و فيه: أنا و فاطمه، مكان قوله:

«سقفها عرش الرحمان» قوله: «و هى قبّه المجد»، راجع: إحقاق الحقّ ۹: ۲۲۰ عنه.

(۲) الطور: ۲۱.

(۳) الفتح: ۱۱.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۸۱

أكون معهم من أن أكون مع علىّ و أهل بيته فى جنّه الخلد مع النعيم و الحور و القصور.

و قال أحمد بن حنبل: قلت يوما لمؤمن و أنا أحاوره: لا يكون الرجل مؤمنا حتّى يبغض عليّا قليلا «۱». فقال المؤمن: لا يكون المؤمن مؤمنا حتّى يحبّ عليّا كثيرا، لا تعرف حقيقه المرء أو اعتقاده إلّا فى حال الغضب، و نادرا ما يمكن معرفه ذلك فى حال الصفاء و السلم.

و غرضنا من ذكر هذه الحكايات هو إعلام المؤمنين بأنّهم كما

يبغضون الصحابه الذين ظلموا أهل البيت فإنّ مخالفى أمير المؤمنين و فاطمه و الحسن و الحسين يبغضونهم كذلك و لكنّهم يحجمون عن كشف ذلك لعلوّ درجه أهل البيت و سموّ مقامهم، و لمّا لم تكن هذه المنزله للصحابه فإنّ الشيعه يجأرون ببغضهم ما لم تكن هناك تقيّه يتّقونها.

بيّنه: قال السيّد المرتضى علم الهدى رحمه اللّه: سأل سائل السيّد الحميرى- و لم يكن هاشميّا و إنّما كان السيّد لقبه و كان رجلا فاضلا شاعرا مشهورا بين علماء أهل القبله-: كيف أحببت عليّا و أهل البيت مع أنّ أبويك يلعنانه و يواليان بنى أميّه «٢» و أنت تواليهم و تحبّهم و تمدحهم بصدق؟

قال: ذلك فضل اللّه يؤتيه من يشاء، فلقد غاصت عليّ الرحمه غوصا، و أخرجتنى من بحر الجهل و الضلاله و العداوه لآل الرسول صلّى اللّه عليه و آله وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطانَ إِلَّا قَلِيلًا «٣».

---

(١) لعن اللّه أحمد بن حنبل فأين هو من قول النبىّ لعلىّ: لا يبغضك مؤمن و لا يحبّك منافق، و أنا المترجم أقسم باللّه بأنّ دينهم النفاق و هم أعظم كفرا من إمامهم ابن آكله الأكباد لعنه اللّه.

(٢) كانا على دين الأباضيه و لم يكونا شيعه لبنى أميّه. (المترجم).

(٣) النساء: ٨٣.

كامل البهائى ،ج ١،ص:٨٢

قال السيّد المرتضى: صدق الحميرى؛ لأنّ أبويه كانا من أتباع بنى أميّه و من النواصب ظاهرى النصب و العداوه لأهل البيت عليهم السّلام، و جرت العاده على أنّ المرء تابع لمحيطه و البيئه التى عاش فيها و ينشأ على أخلاقها و عاداتها أو على ما درج عليه أبواه و أقربائه و أقرانه، أو على توجيه الأدباء و العلماء له، و هؤلاء جميعا كانوا

نواصب، و عاش الحميرى بين ظهرانيهم فخرج من بينهم مؤمنا طاهر الاعتقاد، فلا يكون ذلك إلّا بفضل من اللّه و بتوفيق ربّانىّ خاص.

فائده: اعلم بأنّ ملوك بنى أميّه كانوا جميعا يعرفون فضل علىّ و فاطمه و أولادهما، و علوّ مرتبتهم، و حصل لهم العلم بذلك، و أمّا غيرهم فهم كما قال اللّه حكايه عن موسى على نبيّنا و آله و عليه السلام: وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ يا قَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِى وَ قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّى رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ «۱»، و هؤلاء يقينا عرفوا رساله موسى و لكنّهم أنكروها، و كذلك فعلوا مع محمّد و القرآن كما قال تعالى: فَلَمَّا جاءَهُمْ ما عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَهُ اللَّهِ عَلَى الْكافِرِينَ «۲».

و مثله حال بنى إسرائيل مع هارون عليه السّلام و هو نبىّ و وصىّ موسى، و عرف أولئك الناس مقامه و رفيع منزلته عند اللّه و قربه من موسى، قال تعالى: إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضْعَفُونِى وَ كادُوا يَقْتُلُونَنِى «۳» و كان ابن عمّ لبنى إسرائيل و لكنّهم تركوه وحده و مالوا إلى عباده العجل، و كذلك إخوه يوسف عرفوه بعلمه و ورعه و نبوّته أكثر من غيرهم و مع ذلك أرادوا قتله كما ظهر ذلك للعلماء و العقلاء، كما ذكر فى كتاب اللّه: إِذْ قالُوا لَيُوسُفُ وَ أَخُوهُ أَحَبُّ إِلى أَبِينا مِنَّا «۴» و إنّما قالوا ذلك لأنّهم أبناء علات،

---

(۱) الصف: ۵.

(۲) البقره: ۸۹.

(۳) الأعراف: ۱۵۰.

(۴) يوسف: ۸.

و أرادوا بأخيه شقيقه بنيامين.

و قال تعالى: يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَها «۱».

و قال أمير المؤمنين عليه السّلام فى الخطبه الشقشقيّه بعد ذكره القوم و ما جنوه عليه و شكايته منهم و جرأتهم عليه: بلى و اللّه لقد سمعوها

و وعوها و لكنّهم حليت الدنيا بأعينهم و راقهم زبرجها، فَلا تَغُرَّنَّكَمُ الْحَياةُ الدُّنْيا وَ لا يَغُرَّنَّكَمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ «۲» كما قتل عمر بن سعد عليه اللعنه الإمام الحسين طمعا بملك الرى و قزوين و الديلم، فدخلت روحه الخبيثه النار قبل أن يرى هذا الملك بعينيه، خَسِرَ الدُّنْيا وَ الْآخِرَهَ ذلِكَ هُوَ الْخُسْرانُ الْمُبِينُ «۳».

سؤال: إذا كان القوم لا يجهلون مقام أمير المؤمنين عليه السّلام فكيف إذا شتموه و لعنوه و هم يعرفونه؟

الجواب: كان إبليس يعرف نبوّه آدم، و مثله بنو إسرائيل يعرفون مرتبه موسى و عزّته، و عرف أولاد يعقوب أخاهم يوسف، و يقول اللّه أيضا: وَ ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ «۴» و كان إيمانهم تقليدا فخذلهم اللّه تعالى، و عندنا و فى مذهبنا هم كفّار باللّه و رسوله و بمخالفتهم إمام زمانهم، و صدق فى حقّهم كلام اللّه حكايه عن إبليس لعنه اللّه: فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ «۵» و قال تعالى: وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقاً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ «۶».

---

(۱) النحل: ۸۳.

(۲) لقمان: ۳۳.

(۳)

(۴) الأنعام: ۹۱.

(۵) ص: ۸۲.

(۶) النساء: ۲۰.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۸۴

و مع هذا فلا يخفى على أهل العقل مقام أمير المؤمنين و قرابته و أهل بيته من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و كان بنو أميّه على فرق شديد خشيه أن يعرف العامّه فضلهم و علوّ مرتبتهم و عزّتهم على صعيد الترفّع و القرابه من النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فيخرجون عليهم.

و ذكرت كتب التاريخ و السير أنّهم كانوا يحرّضون الناس عليهم و يلعنونهم و لكنّهم لا يذكرونهم بأسمائهم، فيسمّون أمير المؤمنين أبا تراب، و الحسن و الحسين أولاد أبى تراب، فخرجوا على أهل البيت عليهم

السّلام و أرادوا محو شريعه الإسلام، و يرفعونها من بين الأمّه، و اشتروا ذمم العلماء و أصحاب المعرفه بالجاه و المال و كثره العطايا فعرّوهم عن دينهم.

و جرت حالهم مع علىّ و أولاده على نسق حال بلعم بن باعورا مع موسى و هارون، أو كبر صيصا الراهب: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْراً وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دارَ الْبَوارِ* جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَها وَ بِئْسَ الْقَرارُ «۱».

سلّمنا بأنّ العامّه كانت تعلم بفضلهم و تعرف حالهم فكان شأن العامّه كشأن إخوه يوسف عليه السّلام، قال اللّه تعالى: أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنا آلَ إِبْراهِيمَ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَهَ وَ آتَيْناهُمْ مُلْكاً عَظِيماً «۲» لا سيّما اليهود فقد عرفوا موسى و عيسى، قال اللّه تعالى: وَ قَدْ كانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ ما عَقَلُوهُ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ «۳»، و قال تعالى: الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ يَعْرِفُونَهُ كَما يَعْرِفُونَ أَبْناءَهُمْ وَ إِنَّ فَرِيقاً مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ «۴».

سؤال: بناء على هذا فإنّ العامّه لا تستحقّ اللوم و التعنيف؟!

---

(۱) إبراهيم: ۲۸ و ۲۹.

(۲) النساء: ۵۴.

(۳) البقره: ۷۵.

(۴) البقره: ۱۴۶.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۸۵

الجواب: قال اللّه تعالى: فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطاعُوهُ «۱» إلى أن قال تعالى:

فَأَغْرَقْناهُ وَ مَنْ مَعَهُ جَمِيعاً «۲»، و قال تعالى: أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذابِ «۳» و يشمل الآل هنا الأقارب و الأباعد لأنّ اللّه أهلكهم جميعا معه و أدخلهم إلى جهنّم.

و قال تعالى: كَالَّذِى اسْتَهْوَتْهُ الشَّياطِينُ «۴»، وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذا إِلَّا إِفْكٌ افْتَراهُ وَ أَعانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جاؤُ ظُلْماً وَ زُوراً «۵» و هذا محض كذب منهم، و فى القرآن أمثال هذه

الآيات وارده فى مواضع لا تعدّ و هى افتراء الواحد و اتّباع الآخرين له، و إعانته على ظلمه.

و فى القيامه يتبرّأ التابع من المتبوع كما قال تعالى: رَبَّنا إِنَّا أَطَعْنا سادَتَنا وَ كُبَراءَنا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا* رَبَّنا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذابِ وَ الْعَنْهُمْ لَعْناً كَبِيراً «۶»، و قال تعالى: إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَ رَأَوُا الْعَذابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبابُ «۷».

و أوضح من هذه الآيات الآيتان التاليتان: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْراً وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دارَ الْبَوارِ* جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَها وَ بِئْسَ الْقَرارُ «۸».

الجواب الآخر: النظر واجب على المكلّف فى مثل هذه القضايا و التقليد غير جائز، و المقلّد و إن كان على الحقّ هالك لأنّ التقليد باطل، فكان الواجب على العامّه أن يتحرّوا فى أمر الشيعه و أهل البيت حين شوّه العدوّ صورتهم الحقّ

---

(۱) الزخرف: ۵۴.

(۲) الإسراء: ۱۰۳.

(۳) المؤمن: ۴۶.

(۴) الأنعام: ۷۱.

(۵) الفرقان: ۴.

(۶) الأحزاب: ۶۷- ۶۸.

(۷) البقره: ۱۶۶.

(۸) إبراهيم: ۲۸ و ۲۹.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۸۶

و الدقّه، بل هذا هو واجب العلماء قبل أن يجب على العامّه.

الجواب الآخر: على المكلّف أن لا يلقى بالا لما يقوله والداه و لا لما يقوله أهل الباطل.

لمّا وصل الملك السعيد محمود بن سبكتكين إلى العراق و كانت رايته قد بلغت الرى، جاءه جماعه من النواصب و شكوا إليه الشيعه بأنّهم يسبّون الصحابه، فلم يقنع السلطان بأقوالهم و حكّم عقله، و شرع بالبحث و التحرّى و الفحص، و اجتهد فى هذا الأمر بعد الجدّ و المثابره، فعلم بتوفيق من اللّه أنّ الحقّ مع الشيعه، و المرجئه و القدريّه على الباطل، فاستبصر و نبذ ما كان يعتقد

من العقيده الباطله، و لكنّه أخفى مذهبه صيانه لملكه

لما رأى الضلال قد استحوذ على العالمين، فكان يمدّ الشيعه و الأشراف بالمعونه مادام على قيد الحياه بجدّ و اجتهاد بالحدّ المقدور له.

و هذه القصّه ذكرها أبو الفضل الكرمانى فى تاريخه، و كان يستعمل خواصّه من الوزير و غيره و أصحاب أعماله من الشيعه دائما، و كذلك ملوك مازندران كانا مؤمنين أبا عن جدّ، و مثلهم الأمراء عضد الدوله و ركن الدوله و ناصر الدوله «۱»، و كان بين الخلفاء من هو من الشيعه إلّا أنّه يتخفّى منهم الخليفه الناصر، و كان من أعيان تلك الدوله الصاحب كافى الكفاه و لم يكن أحد نظيره، و له عشره آلاف بيت فى مناقب أهل البيت و مثالب أعدائهم و التبرّى من هؤلاء الأعداء.

و كان فى وزراء سلاطين خوارزم القمّى و الكاشى، و آخر خليفه الذى أغار على الكرخ و نهب أهل البيت و آل الرسول صلّى اللّه عليه و آله لم يهنأ بذلك و وقع البلاء على رأسه.

و السلطان ملكشاه الذى قبل أقوال نظام الملك و قتل الكثير من الشيعه لم يمرّ عليه عام واحد حتّى هلك، و وصل نظام الملك الناصبى أيضا إلى الدرك الأسفل.

---

(۱) إن كان يقصد آل بويه فهم شيعه و لا يتخفّون عن أحد لأنّ السلطان كان لهم يومذاك. (المترجم).

و إذا نظرت بعين الحقيقه فلن تجد بيتا عادى هذه الطائفه إلّا هلك، فى الصدر الأوّل حين أظهر قوم من الصحابه عداوتهم أدال اللّه منهم و لم يبق لهم أمر و لا- لأولادهم، فإذا سمعت عن فلان بأنّه بكرىّ أو عمرىّ أى أنّه من ذرّيّه هذين الاثنين فهو كذب محض، و الدليل على ذلك أنّ القوم ليست لهم شجره و لم يقل

أحد أنّ لهم أخلافا.

الثانی بنو أميّه مثل معاويه و يزيد و عثمان إلى خمسه عشر ملكا، و قضى على آخرهم الأمير الغازى أبو مسلم المروزى بجيش من خراسان، و قتله الحسين قضى عليهم المختار و المسيّب قضاءا مبرما، و تركاهم جذاذا، و أرسلا إلى جهنّم أضعافا مضاعفه منهم، و يقرؤون اليوم هذه الآيه: رَبَّنا إِنَّا أَطَعْنا سادَتَنا وَ كُبَراءَنا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا الآيه «۱».

و لمّا جائت النوبه إلى بنى العبّاس بدؤوا حكمهم بقتل الساده و الأئمّه كما دلّ على ذلك كتاب «مقاتل الطالبيين» الذى ألّفه الاصفهانى حيث قتل كلّ خليفه منهم الآلاف ردّا على قوله تعالى: إِنَّا أَعْطَيْناكَ الْكَوْثَرَ «۲».

و جعل اللّه ما قوله الناصبون من ترّهات عن ملوكهم و سلاطينهم فيدعون هذا أمير المؤمنين، و ذاك خليفه المسلمين هباءا منثورا، و مدّ ظلّ رايه محبّى أهل البيت و دولتهم على أقاصى العالم، و وضع بنى زياد و بنى مروان و بنى العبّاس و بنى سفيان و أتباعهم حيث يريد محبّو أهل البيت عليهم السّلام.

بيّنه: حكى عبد اللّه النيشابورى قال: كانت بينى و بين حميد بن قحطبه الطائى الطوسى معامله، فذهبت إليه يوما و أقمت فى موضع، فلمّا علم بمقدمى أرسل إلىّ

---

(۱) الأحزاب: ۶۷.

(۲) الكوثر: ۱.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۸۸

أحد رجاله فدعانى و أنا ما أزال فى ثياب السفر، فذهبت إليه و كنّا فى شهر رمضان، فدعانى إلى الجلوس، فأمر لى بماء و وضوء، فغسلت يدى، و أمر لى بطعام فنسيت أنّنا فى شهر رمضان فرفعت إلى فمى لقمه أو لقمتين فتذكّرت أنّنا فى شهر رمضان فأمسكت عن الطعام، فقال لى حميد: مالك؟ أعرضت عن الأكل.

فقلت له: لعلّ لك عذرا من مرض و غيره منعك من الصوم، أمّا

أنا فلا عذر لی.

فقال: و أنا أیضا لیس لی عـذر یوجب الإفطار و لکنّی یائس من رحمه اللّه، ثمّ شـرع بالبکاء، و لمّا فرغ من الأکل سألته: یا أمیر، مالک تبکی هکذا؟

قال: لمّا وصل هارون الرشید إلی طوس، دعانی لیله و جائنی خادمه فقال:

أجب أمیر المؤمنین، فلمّا جئته وجـدت بین یـدیه شـمعا یضـی ء، فسـلّمت علیه و أنا خائف علی نفسـی منه، و وجدت سـیفا إلی جانبه، فرفع رأسه و قال: کیف طاعتک لأمیر المؤمنین؟ فقلت: طاعتی لأمیر المؤمنین بالنفس و المال، فردّنی إلی البیت حالا.

فمـا بلغت بیتی حتّی جائنی خادمه ثانیا و قال: أجب أمیر المؤمنین، فاسترجعت و قلت فی نفسـی: ما دعانی إلّا للقتل، فوقفت بین یـدیه أرتعـد من الخوف، فلمّـا رآنی، قال: کیف طاعتک لأمیر المؤمنین؟ قلت: طاعتی لأمیر المؤمنین بالنفس و المال و الأهل و الولد و الدین، فضحک و دفع إلیّ السیف الذی معه و قال: اذهب مع هذا الخادم و اعمل بما یأمرک به.

ثمّ سار بی الخادم إلی البیت فرأیت فیه حفره عمیقه جدّا، و رأیت فی البیت أبوابا ثلاثه مغلّقه، و فیه ستّون علویّا من أولاد فاطمه محبوسـین؛ منهم الشـیخ و الشابّ و الکهل، فاخجرهم واحـدا بعد الآخر و أمرنی بضـرب أعناقهم و ألقاهم فی الحفره حتّی قتلت منهم سبعا و خمسین رجلا، و رأیت بینهم شیخا حلو الطلعه،

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۸۹

مدیـد القـامه، فلمّـا رآنی قـال: أیّها الشـقی، أما تسـتحی منّا و نحن من أهل بیت النبوّه و الإمامه، فماذا تقول لربّک یوم القیامه و بماذا تجیب المصطفی و المرتضی و فاطمه و الحسن و الحسین؟

فارتعدت فرائصی من قول الرجل، فقال لی الخادم اللعین: أتریـد أن تعصی أمیر المؤمنین؟ فضربت

عنق ذلک الشیخ خوفا علی نفسی إلی أن قتلت الستّین و کلّهم فاطمیّون و علویّون، أیّها الرجل، فإذا کانت حالی بهذه المثابه فماذا ینفعنی الصوم و الصلاه؟! لا شکّ بأنّی من أهل النار.

بیّنه: المعروف عن المنصور الخلیفه أنّه کان یقیم البناء ببغداد و یضع سادات العلویّین فی جدره حتّی یموتوا، و ذکر ذلک الکبار فی تصانیفهم و الشعراء بأشعارهم، و کان کلّ خلیفه یأتی یفخر علی صاحبه بأنّه زاد علیه بقتل العلویّین، و قال اللّه تعالی لنبیّه صلّی اللّه علیه و آله: إِنَّ شانِئَکَ هُوَ الْأَبْتَرُ «۱»، و قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: کلّ حسب و نسب ینقطع إلّا حسبی و نسبی.

و کره اللّه استئصال أهل البیت و أراد بقائهم فی الدنیا، فلن تجد الیوم بقعه من بقاع الإسلام إلّا و فیها من الساده الآحاد أو العشرات أو المئات و الآلاف، یموجون کما یموج النمل فی قراه، و یلعنون ظالمی آبائهم و أجدادهم کما یلعنون الشامتین بهم، و خلاصه الأمر أنّ أبا مسلم المروزی رفع اللعن عن أهل البیت.

أمّا التعصّب فقد کان ضاربا بجرانه بین الملل الإسلامیّه حتّی وصلت النوبه إلی الصاحب الأعظم شمس الحقّ و الدین محمّد صاحب الدیوان، فرفع التعصّب عن العالمین و صار سادات الدنیا و علماء الزمان بإکرامه و إنعامه علیهم و نظمه لأمورهم

---

(۱) الکوثر: ۳.

و إدرار المعاش علیهم مرفّهین، و لم یشاهد السادات فی الحقب کلّها مثل هذه العزّه، و مثل هذا التقدیر و الاحترام الحادث فی زمانه، و کان سادات أهل البیت و أولاد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یقاسون الأمرّ مع الخصوم و المخالفین فی مدی الأحقاب و السنین، و کانوا

واقعين تحت طائله العداوات و الخصومات، يتحمّلون المحن و الشدائد و الشتائم، بل شنّت عليهم الحرب العوان إلى هذا اليوم، حتّى بلغت النوبه الملك و العاهل. مخدومنا محبّ أهل بيت النبيّ صلّى اللّه عليه و آله، موالى العتره الطاهره، رضيع قوله تعالى: فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ «١» وارث ملك دارا و الاسكندر المهيب: لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ «٢»، سيف اللّه: وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ «٣» فأخرج العصبيّه من هامات القدريّه، انتقام اللّه على المنافقين، حجّه اللّه على سلاطين الجور و الجبر، بهاء الحقّ و الدين محمّد بن محمّد صاحب الديوان، الذى سلب القوّه فى العالم كلّه من المنافقين و المعاندين و المخالفين، فلا يستطيع أحد منهم و إن أوتى الحول و الطول أن يظهر عصبيّه أو خصاما، بل أكثر القوم خوفا من هذه الدوله يظهرون التشيّع و ليكن ما يكون.

و إنّى أنا العبد الأقلّ أحبّ أن أبيّن بعض الدلائل على إمامه أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام و أولاده عليهم السّلام قبل البدء فى الموضوع المزمع بيانه لأنّ التولىّ سابق على التبرّى، لكى لا يخلو هذا الكتاب النفيس من فائدتين، و يكون مرجعا للشيعه، و يلمّوا منه بتحقيق المذهب، لأنّ علمائنا حين فقدوا الناصر و كثر عليهم العدوّ مالوا عن التصريح إلى التلميح، و اكتفوا عن البيان بالتعريض و الكنايات، و ما

---

(١) النور: ٣۶.

(٢) الحشر: ١٣.

(٣) الحديد: ٢۵.

كامل البهائى ،ج ١،ص:٩١

يسطرونه فى أسفارهم لا يعدو التعريض إلّا القليل منهم، و لكنّى أنا العبد واثق باللطف الإلهى بمعاجز الأئمّه عليهم السّلام، و ما علمته كتبت أربعه دوانق منه و ذهب دانقان هدرا «لأنّ الإجماع حصل بأنّ التقيّه

واجبه ...» «۱».

و لقد وجدنا نحن العون و الظهير بسلطان كمخدومنا بهاء الدين محمّد، و لم يكن للعلماء هذا السند و الظهير، و ما توفيقى إلّا باللّه، و ما الاستعانه إلّا منه، و عليه أتوكّل و إليه أنيب.

---

(۱) أمّا فى زماننا فقد ذهب موضوع التقيّه إلى غير رجعه، و يجب أن نعرّى أعداء اللّه النواصب من ثيابهم حتّى تبدو سوءاتهم، لا لأنّنا أقوى منهم بل قوّتنا بالحقّ و الحجّه. (المترجم).

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۹۲

الباب الخامس فى دلائل حجّه اللّه على خلق اللّه أمير المؤمنين علىّ و أولاده الطاهرين صلوات اللّه عليه و عليهم أجمعين

اشاره

الدليل الأوّل: اعلم أننا وجدنا الأمّه اختلفت بعد نبيّها بالخلافه، فقال بعضهم: أبو بكر، و قال بعضهم: علىّ، و لمّا بحثنا الأمر و قلّبناه على وجوهه و فحصناه فحصا دقيقا وجدنا ثلاثا و سبعين مذهبا، مدحوا عليّا فى كتبهم العلميّه و على لسان خطبائهم و وعّاظهم و أهل بيته و أثنوا عليه و عليهم و لم يعترضهم الشكّ فى إمامته و لم يختلفوا و لو يوما واحدا، إلّا أنّ طائفه قالوا إنّه الإمام بعد النبىّ بلا فصل، و طائفه قالوا بعد عثمان. و اتفقت فرق الشيعه و هم ثمانيه عشر فرقه على إمامته و إبطال إمامه الشيخين، فحصل الإجماع من الفرق الإسلاميّه كافّه على إمامته و بقى من عداه موضع تنازع و اختلاف، و أهل العقل يدركون على أنّ الاقتداء بالمتفق عليه أولى من المختلف فيه على كلّ حال.

الدليل الثانى: رأيت العالمين اتفقوا على عداله علىّ و صلاحيّته و علمه و زهده و ورعه، و قال

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۹۳

الشيعه بعصمته بالدلائل العقليّه و النقليّه، و الإجماع حاصل على عدم معصوميّه أبى بكر و كان مشركا فى ستّ و أربعين سنه من عمره حتّى أسلم، و اختلفوا فى عدالته فنفاها بعضهم و كذلك أهليّته، و

أثبتهما البعض الآخر له بعد الإسلام.

و لمّا لم يكن رسول اللّه بين ظهرانينا ليقطع مادّه النزاع بيننا و نقتدى به وجب الاقتداء بمقطوع العداله و الورع و الصلاحيّه، و الاقتداء به أولى من الاقتداء بمن اختلف فى عدالته، و طال النزاع حولها حتّى بلغت الأقوال فيها الآلاف، و لو عمد القوم إلى الانصاف، و أخرجوا التعصّب للمذهب من رؤوسهم فإنّهم لا يستطيعون إثبات العصمه و الأهليّه لأحد من الناس لا سيّما بناءا على مذهبهم الذى يجيز المعاصى حتّى على الأنبياء، و يقولون: ليس من المستحيل أن يسلب اللّه العبد إيمانه عند موته و يحلّ محلّه الكفر بإرادته، و فى مذهب الشيعه لا يجوز هذا الظلم على اللّه تعالى.

أمّا الذين أثبتوا له الأهليّه و الصلاحيّه فحجّتهم ظاهره، و أمّا الّذين نفوهما عنه فإنّهم قالوا: لو كانت للرجل صلاحيّه أو ورع لم يتقدّم على علىّ صاحب الحقّ و لم يغصب فدكا من فاطمه الزهراء عليها السّلام التى نحلها النبىّ «۱» إيّاها، و لأعطى الخلافه عند هلاكه إلى علىّ عليه السّلام لأنّه صاحب الحقّ، و أجرى الحدّ على خالد بن الوليد الذى زنى بزوج مالك بن نويره كما أشار عليه عمر بن الخطّاب و لكنّه رفض ذلك.

الدليل الثالث: طالعت كتب التاريخ، و السير زائدا على ذلك حاورت علماء الطوائف متفحّصا

---

(۱) يستعمل المؤلّف دائما كلمه «الرسول» و أنا لا أستحلّ استعمالها لأنّ المبشّرين و منهم عدوّ اللّه لويس شيخو لعنه اللّه استعملوها كيدا و دسّا بزعم أنّ رسول اللّه كان رسولا من رسل كنيستهم فلذلك يطلقون عليه، هذه الكلمه ليسرّوا حسوا فى ارتغاء و أنا استبدلت كلمه النبىّ بها.

(المترجم).

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۹۴

فرأيت أنّه ما من نبىّ أو رسول كان خليفته

و القائم مقامه مشركا من قبل و آمن بعد سلخ أربعين سنه من عمره فی الشرک، و خلّی ورائه ثلاثمائه و ستّین صنما ثمّ أسلم، و لمّا لم یشاهد هذا فی تاریخ الأنبیاء فإنّ نبیّنا و هو الأفضل و خاتم الأنبیاء کیف یکون خلیفته علی خلاف ما علیه خلفاء الأنبیاء، و اللّه تعالی یقول: قُلْ ما کُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ «۱»؟ و کیف یرتکب خلیفه المعاصی و یفعل النواهی و عبد اللات و العزّی إلهین من دون اللّه؟ و جمیع فرق الإسلام یقولون: إنّ علیا علیه السّلام لم یشرک باللّه طرفه عین أبدا، فوجدت العداله و العفّه و العصمه هذه اللوازم للإمامه موجوده فی علیّ علیه السّلام و لیست فی غیره من سائر الخلفاء فقطعت ببطلان خلافتهم و صحّه خلافته علیه السّلام.

الدلیل الرابع: تتبّعت آثار و أخبار و تواریخ علماء السلف فوجدت أنّ نبیّا لم یخرج من الدنیا حتّی یکون ذرّیّته و أقربائه خلفائه و القائمین مقامه؛ فکان وصیّ آدم ولده شیث و اسمه هبه اللّه، و وصیّ نوح سام ابنه، و أولاد إبراهیم: إسماعیل و إسحاق أوصیائه، و وصیّ یعقوب یوسف، و موسی أقام مقامه أخاه هارون فی حیاته، و یوشع بن نون بعد وفاته، و یوشع بن نون عمّ موسی، و داود ولده سلیمان، و عیسی و یحیی و کلاهما أبناء خالفه، و زکریّا قریب عسی، و ما فعله هؤلاء الأنبیاء من نصب أقاربهم خلفائهم لا بدّ من کونه بأمر اللّه تعالی فیکون هذه السنّه مطّرده فی جمیع الأنبیاء من اللّه تعالی، کما قال: سُنَّهَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنا قَبْلَکَ مِنْ رُسُلِنا وَ لا تَجِدُ لِسُنَّتِنا تَحْوِیلًا «۲» و مفهوم هذه الآیه: إنّک ماض

على سنن من قبلك من الأنبياء.

---

(۱) الأحقاف: ۹.

(۲) الإسراء: ۷۷.

و الإجماع حاصل على أنّ سنّه الأنبياء لم تنسخ فی هذه الشريعه فلا بدّ من بقاء التوحيد و العدل و النبوّه و الإمامه لكی لا يكون معنی الآيه معطّلا.

و قال: فَاتَّبِعُوا مِلَّهَ إِبْراهِيمَ «۱» و كان إبراهيم قد استخلف ذرّيّته فلا بدّ من كون خليفه نبيّنا من أقربائه، وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلی بِبَعْضٍ «۲» و لم يكن مستحقّا لهذا الأمر و مؤهّلا له بعد النبیّ من أقربائه إلّا علیّ و أولاده عليهم السّلام لو لا ما فعله الصحابه.

الدليل الخامس: كذلك استقرأت الكتب و إجماع أهل القبله فلم أجد رسولا مات و لم يوص إلی أحد، كما قال تعالی: وَ وَصَّی بِها إِبْراهِيمُ بَنِيهِ وَ يَعْقُوبُ يا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفی لَكُمُ الدِّينَ فَلا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ «۳»، و قال النبیّ صلّی اللّه عليه و آله: من مات بلا وصيّه مات ميته جاهليّه «۴». و نظير هذه الأخبار الدالّه علی تحريضه أمّته علی الوصيّه، فلا بدّ من أن يبادر إلی العمل بها قبل أمّته لأنّ اللفظ ورد بصيغه العموم، و اللّه تعالی يقول:

أَ تَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَ تَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ «۵».

و الإجماع منعقد علی أنّ أبا بكر و عمر لم يكونا وصيّی رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله بل الوصیّ علیّ عليه السّلام، يشهد بذلك المؤالف و المخالف، علی ذلك و كان أوصياء أنبياء السلف أئمّه

---

(۱) آل عمران: ۹۵.

(۲) الأنفال: ۷۵.

(۳) البقره: ۱۳۲.

(۴) الحديث موجود بكثره فی كتب أهل السنّه و الجماعه بالصيغه التی ذكر المؤلّف، و فی بعض كتبهم غيّروا فی السياق فرووه هكذا: من مات بلا إمام مات ميته جاهليّه.

(مسند أحمد، رقم ۱۶۴۸۹).

(۵) البقره: ۴۴.

و لم يكونوا خلفاء حيث لم يكن فی ذلك الزمان خليفه فينبغی أن يكون فی زماننا وصیّ نبيّنا إماما كذلك.

الدليل السادس: قال اللّه تعالى: إِنَّ اللَّهَ اصْطَفى آدَمَ وَ نُوحاً وَ آلَ إِبْراهِيمَ وَ آلَ عِمْرانَ عَلَى الْعالَمِينَ «۱»، و قال: سَلامٌ عَلى إِلْ ياسِينَ «۲»، و يس محمّد صلّى اللّه عليه و آله بدليل قوله تعالى: يس* وَ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ* إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ «۳».

و آل إبراهيم هم إسماعيل و إسحاق و يعقوب كانوا جميعا أنبياء و أوصياء، و آل عمران موسى و هارون و كانا نبيّين و لهما اختيار الأنبياء فی زمانهما، و كان نبيّنا أفضل الأنبياء فينبغی أن يكون آله أفضل الآل من آل إبراهيم و آل عمران و كان لهما مرتبه النبوّه، و لم يكن أبو بكر و عمر من الآل بالإجماع و إنّما آله علیّ و الحسن و الحسين و باقی الأئمّه عليهم السّلام، و الذی كان مشركا ثمّ أسلم لا يقدّم على من هو أفضل من الأنبياء و هم آل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

و لا يمكن أن يراد بالآل جميع الأمّه لتخصيص اللفظ فی القرآن بآل إبراهيم و آل عمران، و بظاهر اللغه لقول علماء السلف: آل الرجل ما يؤول إليه بالنسب و هو مشتّق من الأوّل و هو الرجوع، و تكون الأفضليّه بالعصمه و العلم و الورع و الجهاد فی سبيل اللّه، و لا يوجد هذا المعنى إلّا فی علیّ عليه السّلام و يفقد ذلك الصحابه كلّهم فی أنفسهم على كلّ حال.

---

(۱) آل عمران: ۳۳.

(۲) الصافّات: ۱۳۰.

(۳) يس: ۱- ۳.

الدليل السابع: لا خلاف بوقوع الخلاف بين المهاجرين و

الأنصار على الخلافه و كانت حجّه المهاجرين عليهم أنّ «الأئمّه من قريش» و رسول اللّه منهم، و كون الإمام من قريش لأجل قرابتهم من النبيّ، و الأنصار ليست لهم هذه القرابه يقينا، و عليّ و الحسن و الحسين وارثوا رسول اللّه، و عليّ ابن عمّه و الحسنان ابناه.

و القرابه التى كانت لأبى بكر مع النبيّ صلّى اللّه عليه و اله كانت لعمرو بن العاص و لخالد بن الوليد و لسائر القرشيّين و لم يكن أحد من هؤلاء يستحقّ الخلافه لبعد قرابتهم و رفع العصمه عنهم و نفى النصّ بشأنهم، أو لخوفهم من اللّه تعالى القائل: لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ «١» فلم يتقدّم أحد منهم إلى هذا الخطر العظيم ما عدى أبا بكر الذى صدقت عليه الآيه: وَ سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ «٢»، و قال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله: إنّ اللّه اختار من ولد إبراهيم، إسماعيل، و اختار من إسماعيل قريشا، و اختار من قريش هاشما.

و لا يحقّ للصحابه أن يؤخّروا من قدّمه اللّه و اختاره و يخذلوه و يعدوّه رعيّه، و يحكموا غيره الذين خذلهم اللّه و يقدّموهم، و يعدّوا اختيار أبى سفيان المنافق و خالد بن الوليد و عمرو بن العاص مقدّما على اختيار اللّه و راجحا، فإذا ثبت هذا ثبتت إمامه عليّ و خلافته.

الدليل الثامن: اشتهر عند المؤالف و المخالف بأنّ النبيّ صلّى اللّه عليه و آله قال لعليّ: الحقّ مع عليّ و عليّ مع

---

(١) الحجرات: ١.

(٢) الشعراء: ٢٢٧.

كامل البهائى ،ج ١،ص:٩٨

الحقّ يدور معه حيثما دار «١». و إذا ثبت بهذا الحديث أنّ الحقّ مع عليّ، تكون كلّ دعوى تخالفه باطله، كما قال تعالى: فَما ذا بَعْدَ

الْحَقِّ إِلَّا الضَّلالُ «۲» و لازم هذا بطلان خلافه أبی بکر بصوره واضحه و صریحه.

الدلیل التاسع: روت أمّ سلمه و نقل روایتها المخالف و المؤالف عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أنّه قال: علیّ مع القرآن و القرآن مع علیّ لن یفترقا حتّی یردا علیّ الحوض «۳»، و الخصم یعترف بهذا، فمن لم یکن مع القرآن کان ضالّا مضلّا، و ثبت لدینا بنقل شایع مستفیض أنّ علیّا علیه السّلام قال: ما زلت مظلوما منذ قبض رسول اللّه «۴»، و قوله: أنا أوّل من یحشر یوم القیامه للخصومه «۵» و أمثال هذه الشکایات التی صدرت من جنابه، و أجمعت

---

(۱) راجع مجمع الزوائد للهیثمیّ ۷: ۲۳۵، المعیار و الموازنه: ۳۵ و نسبه فی هامش الکتاب إلی فرائد السمطین ۱: ۱۷۶ ط ۱، و تحت الرقم ۱۱۶۰ من ترجمه أمیر المؤمنین علیه السّلام من تاریخ دمشق ۳: ۱۱۷، و فی الباب ۲۵ من الفصل الأخیر من غایه المرام: ۵۳۹، و أیضا ذکره فی ص ۱۱۹ المعیار و الموازنه و ص ۳۲۱ و ۳۲۲، و فیه تتمّه: لا یفترقان حتّی یردا علیّ الحوض، و جاء فی شرح نهج البلاغه ۲: ۲۹۷ و ۱۸: ۷۲.

(۲) یونس: ۳۲.

(۳) المستدرک ۳: ۱۲۴ و قال الحاکم: صحیح الإسناد و لم یخرجاه، مجمع الزوائد ۹: ۱۳۴، المعجم الصغیر للطبرانیّ ۱: ۲۵۶، المعجم الأوسط له أیضا ۵: ۱۳۵، الجامع الصغیر للسیوطی ۲: ۱۷۷، کنز العمّال ۱۱: ۶۰۳ رقم ۳۱۹۱۲، فیض القدیر ۴: ۴۷.

(۴) الإمام علیّ علیه السّلام لأحمد الرحمانیّ الهمدانی: ۷۳۹، عبد اللّه الحسن، المناظرات فی الإمامه: ۴۴، شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید ۹: ۳۰۶ و ۱۰: ۲۸۶.

(۵) ذکره فی کتاب المناظرات فی

الإمامه بسیاق آخر و بنفس المعنی إلّا أنّ فیه تتمّه «مع الثلاثه» ص ۳۹۵، و ذکره البخاری فی صحیحه ۵: ۶ ط دار الفکر- بیروت بالأفست عن طبعه استانبول ۱۴۰۱ ه، المستدرک ۲: ۳۸۶، النووی علی مسلم ۱۸: ۱۶۶، مقدمه فتح الباری لابن حجر:-

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۹۹

الأمّه علی أنّ الحقّ مع القرآن، فمن خرج علی القرآن کان ضالّا فاسقا و هو علی الباطل، و عدوّ القرآن عدوّ اللّه و رسوله، فمن کان عدوّ اللّه و رسوله لا یلیق بالخلافه کذلک القرآن دستور الشریعه الصامت و الإمام دستورها الناطق، و دستور الشریعه مقدّم و عدوّه عدوّ اللّه.

الدلیل العاشر: ینبغی أن یکون الإمام أعلم رعیّته، له علم بکلّ ما تحتاجه و إلّا احتاج إلی إمام فوقه یعلمه و هذا یجرّ إلی التسلسل، و التسلسل باطل، و علیّ أعلم الصحابه و جاء فیه عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: أقضاکم علیّ و أعلمکم علیّ «۱» و کان یفتیهم، و لم یستطیعوا البتّ فی قضیّه فی غیابه، و لقد قال عمر ما یقرب من سبعین مرّه: لو لا علیّ لهلک عمر، و جمعت قضایا الإمام عند الفرق کلّها.

و جاء فی کتب أهل القبله أنّه سئل أبو بکر و عمر عن قوله تعالی: وَ فاکِهَهً وَ أَبًّا «۲» فقالا: لا نعرف معنی الأبّ، و قال علیّ علیه السّلام علی المنبر مرّه بعد أخری و المهاجر حاضر: سلونی قبل أن تفقدونی، و قال: علّمنی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ألف باب من العلم ففتح لی من کلّ باب ألف باب، فإذا ثبت کونه الأعلم ثبتت إمامته لأنّ

- ۳۷۰، و فتح الباری ۸: ۱۱۶ و ۳۳۷ و ۱۱: ۳۴۳، و

شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد ۹: ۲۰۶، كنز العمّال ۲: ۴۷۲ رقم ۴۵۳، تفسير الطبرى ۱۷: ۱۷۲، شواهد التنزيل للحسكانى: ۵۰۳، تفسير القرطبى ۱۲: ۲۵، تفسير ابن كثير ۳: ۲۲۲، الدرّ المنثور للسيوطى ۴: ۳۴۸، تفسير الثعالبىّ ۴:

۱۱۳، هذه جميعها كتب للعامّه و لم نستشهد بها ثقه بها و لكن لندينها من فمها. (المترجم).

(۱) فتح البارى ۱۰: ۴۷۸ و اقتصر على الجزء الأوّل، شرح نهج البلاغه ۱: ۱۸ و ۷: ۲۱۹، المنافى فى فيض القدير ۱: ۲۸۵، كشف الخفاء للعجلونى ۱: ۱۶۲، تفسير القرطبى ۱۵: ۱۶۲ و ۱۶۴ و كلّها ذكرت الجزء الأوّل من الحديث. (المترجم).

(۲) عبس: ۳۱.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۰۰

تقديم الجاهل على العالم قبيح عند العقلاء كما قال تعالى: قُلْ هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ إِنَّما يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبابِ «۱»، و قال: الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ «۲».

الدليل الحادى عشر: اعلم بأنّ القوّه و العلم من صفات الكمال و صفات الأنبياء، فقد قال اللّه تعالى:

إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّهِ الْمَتِينُ «۳».

و قال فى حقّ جبرئيل: عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوى* ذُو مِرَّهٍ فَاسْتَوى «۴».

و لمّا ذكر طالوت و وصفه لبنى إسرائيل بعد إنكارهم نبوّته، قال: إِنَّ اللَّهَ اصْطَفاهُ عَلَيْكُمْ وَ زادَهُ بَسْطَهً فِى الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ «۵».

و قال عن داود: وَ اذْكُرْ عَبْدَنا داوُدَ ذَا الْأَيْدِ «۶».

و قال عن موسى حكايه لقول ابنه شعيب: يا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِىُّ الْأَمِينُ «۷».

و قال عن هود: وَ اذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَ زادَكُمْ فِى الْخَلْقِ بَصْطَهً فَاذْكُرُوا آلاءَ اللَّهِ «۸».

---

(۱) الزمر: ۹.

(۲) المجادله: ۱۱.

(۳) الذاريات: ۵۸.

(۴) النجم: ۵ و ۶.

(۵) البقره: ۲۴۷.

(۶) ص: ۱۷.

(۷) القصص: ۲۶.

(۸) الأعراف: ۶۹.

كامل

و جعل العلم فی الأنبیاء ضمن صفات الکمال و حصول القوّه و العلم لهم برهانا علی صحّه نبوّتهم و إمامتهم، هذا و القوم یعلمون أنّ شیوخهم لیس عندهم عشر معشار ما لعلیّ علیه السّلام من القوّه و العلم فلم یؤثر عنهم اشتراک فی حرب أو قتل کافر علی أیدیهم، أو أنّهم أصلحوا اعوجاجا أو خللا فی الإسلام، بل کانوا دائما مصداقا لقوله تعالی: وَ یُوَلُّونَ الدُّبُرَ «۱» کما فعلوا یوم أحد.

و لا یخفی علی العلماء أنّ عثمان بن عفّان فرّ ثلاثه أیّام فی وقعه أحد ثمّ عاد بعدها و کان مختفیا هذه المدّه کلّها فی غار و لم یملک قوّه القلب التی یخرج بها منه، فهذا علمهم و هذه شجاعتهم، و لکن إذا یحاس الحیس یتقدّمون، و کان علیّ ظاهرا و لم یطلبه أحد.

و إذا تکون کریهه أدعی لهاو إذا یحاس الحیس یعدی جندب و لمّا ثبت أنّ علیّا أعلم و أشجع ثبتت إمامته و بطلت إمامه غیره علی الوجه الأحسن.

الدلیل الثانی عشر: لقد حصل الاتفاق منّا و منهم و بشهاده أبی بکر أنّه لا یجوز اتّباع غیر علیّ علیه السّلام لا سیّما بناءا علی مذهب الخصم من صحّه إمامه أبی بکر، فلقد قال بحضور المهاجرین و الأنصار علی منبر رسول اللّه: أقیلونی و لست بخیرکم و علیّ فیکم، و یزعم الخصم أنّه ندم علی قبوله الخلافه. إذن، خلافته لم تصحّ بأدلّه عقلیّه لأنّ العقل لیس بحجّه عند الخصم، و لم تکن بالنقل إذ لو کانت بالنقل لما وقع الخلاف «۲»

---

(۱) القمر: ۴۵.

(۲) أخشی أن یستدلّ الخصم بالصلاه مع وجود النقل فیها، فقد اختلفوا فی کیفیّتها و شرائطها و غیر-

بین المهاجرین و

الأنصار و مع ذلک فالخصم لا یدّعی نقلا یدلّ علی النصّ علیه، فلم یبق فی جعبتهم إلّا الاختیار، و کذلک تمّ فعلا حیث اختاره الصحابه، و لکنّه عزل نفسه و أخرجها من الخلافه و لم یأتنا خبر أکید باختیارهم ثانیه له أم لا.

و یظهر من کلامه أنّ خلافته باختیار الأمّه و یقول اللّه تعالی: ما کانَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ «۱» فسلب الاختیار من الأمّه.

و اعترف بأنّه لیس خیرهم فتناول الحکم جمیع الصحابه فلم یستثن أحدا فیقتضی علی هذا أن یکون کلّ صحابیّ خیرا منه و أکبر و أعلم، و علی هذا القیاس یکون مفضولا لکلّ صحابیّ، و الصحابه خیر منه فیکون تقدّمه باطلا لا سیّما و قد قال: «و علیّ فیکم» أی أنّ الحقّ معه و الأهلیّه له و فیه و هو حاضر لدیکم فانتخبوه.

الدلیل الثالث عشر: لمّا أنزلت سوره برائه و فیها نبذ العهد المشرک أعطاها النبیّ صلّی اللّه علیه و آله إلی أبی بکر و بعثه إلی مکّه، و لمّا خرج أبو بکر من المدینه هبط الأمین جبرئیل علی النبیّ و قال له: یا رسول اللّه، إنّ اللّه یقرئک السلام و یقول لک: لا یؤدّی عنک إلّا أنت أو رجل منک، فقال النبیّ: علیّ منّی و أنا من علیّ، فوجّهه علی ناقته العضباء و کانت لرسول اللّه، و أمره أن یلحق أبا بکر فیأخذ منه برائه و یقرأها علی الناس بمکّه، و قال:

خیّره بالرواح معک أو الرجوع، و العباره النبویّه هی: ارکب یا فتی ناقتی العضباء و الحق أبا بکر فخذ برائه من یده و امض بها إلی مکّه فانبذ بها عهد المشرکین إلیهم،

- ذلک، أقول: هذا الاختلاف لا بدّ منه فی المسائل النظریّه

و لاـ يقصـد المؤلّف مثلـه إنّمـا يقصـد الخلاـف الواقـع فى الصـحّه و البطلاـن و هـو أصـل المسـأله و كـذلك خلاـفه أبى بكر. (المترجم).

(١) القصص: ۶۸.

و خيّر أبا بكر بين أن يسير مع ركابك أو يرجع إلىّ ...

فلمّا وصل علىّ إلى أبى بكر خاف و أخذ يسأل عليّا عليه السّلام عن الحال، فقال: خير إن شاء اللّه، و أخبره بأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و لمّا رجع إلى رسول اللّه، قال: يا رسول اللّه، إنّك جعلتنى لأمر طالت الأعناق إليه، فلمّا توجّهت له رددتنى عنه، هـل نزلت فىّ آيه؟ قـال: لاـ و لكن الأـمين هبـط علىّ عن اللّه تعـالى بأنّه لا يؤدّى عنك إلّا أنت أو رجل منك، و علىّ منّى و لا يؤدّى عنّى إلّا علىّ عليه السّلام «١».

و كانت قوّه الإسـلام بنبذ عهد المشـركين، هذا و به ظهر صلاح حال المسلمين، و كان طلائع فتح مكّه، و هذا ملحق بمرتبه أمير المؤمنين العظيمه و مقامـاته الرفيعه فـإنّ اللّه لم ير من يليق لهـذه المرتبه و هـذه العزّه سواه، و شـهدت بهـذا كتب ثلاثه و سـبعين مذهبا.

و وجه الاسـتدلال به أنّ سـنه النبىّ باقيه لا تتغيّر لا سـيّما السـنّه التى اعتضـدت بنصّ إلهى فهى ليوم القيامه باقيه: وَ لا تَجِدُ لِسُـنَّتِنا تَحْوِيلًا «٢» فيكون على هـذا عزل أبى بكر قائمـا إلى يوم القيـامه، و ولايه أمير المؤمنين و توليته كـذلك باقيه إلى يوم القيامه، و العجـب من قـوم يرونه خليفه و اللّه تعـالى لم يره أهلاـ لتبليـغ آيه إلى الخلـق حـتّى أمر رسـول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله بواسـطه جبرئيل أن يعز له و ينصب عليّا عليه السّلام لهذا

العمل الكبير.

---

(۱) راجع للحديث الكتب التاليه للشيعه و العامّه: أحمد الرحمانى الهمدانى، الإمام علىّ، ص ۱۸۳؛ الأحمدى الميانجى، مكاتيب الرسول ۱: ۲۶۴؛ البيهقى، السنن الكبرى ۵: ۱۱۱ و قد غيّروا فى السياق و حرّفوا الكلام ليصونوا ماء وجه صدّيقهم، و يأبى اللّه إلّا إراقته؛ الزرندى الحنفى، نظم درر السمطين: ۱۳۲؛ تفسير نور الثقلين ۲: ۱۷۹ و ۱۸۱ و ۱۸۴.

(۲) الإسراء: ۷۷.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۰۴

الدليل الرابع عشر: لمّا أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بالهجره من مكّه، أمر عليّا أن ينام فى فراشه، و الحكايه على النحو التالى:

ائتمرت قبائل قريش على قتل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فهبط جبرئيل عليه و أخبره بما يعدّون له، و قال له: يا محمّد، إنّ هذه الجماعه تريد قتلك و استئصال شريعتك فاستخلف عليّا مكانك و مره بالنوم فى فراشك، فأحضره النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و حاوره فى الأمر، فقال له أمير المؤمنين عليه السّلام: يا رسول اللّه، أو تنجو إن رقدت أنا فى فراشك و تسلم نفسك أم لا؟ فقال رسول اللّه: نعم أسلم إن شاء اللّه إن نمت فى فراشى، فنام علىّ عليه السّلام ليلا فى فراشه و خرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله متخفّيا من مكّه و نادى مناديه بين أصحابه أن لا يخرج الليله أحد من بيته من أصحابى، فرأى أبا بكر فى طريقه قائما فى الطريق، فقال: يا أبا بكر، ألم تسمع النداء؟ قال: نعم سمعته و لكنّى رأيت قريشا مختلفه الأهواء فحضرتهم، فاصطحبه معه لأنّ الصلاح فى ذلك، و قال: ربّما تعرّض لضرب قريش فأخبرهم عنّى، و أرسل إلى علىّ عليه السّلام فى اليوم الثالث أن أحمل

أهلی؛ النساء و بناتی معک فإنّی لا أثق بغیرک و لا أعتمد علی سواک فی العالم کلّه لطهارتک و أمانتک و طیب نفسک.

فخرج علیّ علیه السّلام من بین الأعداء بعقل و رأی صائب و کفائه خلقیّه عظیمه، بحیث لم یلحق بأحد من الخارجین معه أیّ ضرر أو یشعر بخطر، و لم یظفر بهم أحد من الکفّار، و لم یجرأ أحد علی التعرّض لهم فی الطریق من قطّاعه لعلمهم بشجاعه علیّ علیه السّلام، و سار من مکّه ماشیا علی قدمیه مهاجرا حتّی بلغ المدینه و وصل إلی «قبا» و صحب رسول اللّه بأهله و عیاله إلی المدینه بیوم واحد.

و لمّا کان علیّ فی أوّل الهجره خلیفه رسول اللّه و القائم مقامه فلا بدّ أن یکون

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۰۵

خلیفته أیضا فی ختام الأمر لتبقی سنّه الرسول قائمه دون نسخ أو تحریف إلی یوم القیامه، و کان أبو بکر فی تلک الآونه خادما، و شأنه شأن المکارین فی خدمه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله، و کان خلیفته علی أمّته علیّ علیه السّلام، و لم تکن لیاقه ذلک لبشر سواه، و لمّا کان فی هجرته الأولی من بلد إلی بلد علی خلفته فینبغی أن یکون فی هجرته الأخری من الدار الفانیه إلی الدار الباقیه علیّ أیضا ما یُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَیَ «۱».

الدلیل الخامس عشر: لمّا فرغ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله من غزاه حنین أمره اللّه تعالی بأن یبادر إلی غزاه تبوک، و تبوک موضع فی بلاد الروم، و جائه جبرئیل فأخبره بعدم الحرب هناک لذلک ما من حاجه إلی وجود علیّ فی هذه الغزوه، لأنّهم سوف یصالحونک و ینالون رضاک، فأضمر المنافقون و أعراب المدینه الشرّ فی أنفسهم

و قالوا: سوف نغزوا المدينه و نغير عليها بعد خروجه و نأسر نساء المهاجرين و الأنصار و أطفالهم، و هذا يؤدّى إلى خراب الدين و تشويه سمعه الإسلام و تدنيس عرض أهله، و لمّا علم اللّه ما فى قلوبهم أمر جبرئيل النبىّ بإبقاء علىّ فى المدينه لحمايتها و استخلافه بها رعايه لحفظ دين الإسلام: لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَهً فِى صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ «٢» و أعلمهم اللّه بوجود جماعه من المنافقين كثيره بينهم، فأراد سبحانه أن يميز المنافقين عن المؤمنين و تعرف المؤمنون نفاقهم.

و لمّا علم الحال من جبرئيل، أمر المنادى بتحريض المسلمين على القتال أيّاما، فأبى كثير منهم و تقاعسوا عن الجهاد، و بعضهم احتجّ بالحرّ الشديد و نضوج الثمر فلو أنّهم ذهبوا لتلفت الثمره، و مع هذا فإنّ قوّتنا عاجزه عن قتال عدد مثل الروم،

---

(١) ق: ٢٩.

(٢) الحشر: ١٣.

فأقام النبىّ صلّى اللّه عليه و آله عليّا مقامه و جعله نائبا عنه و خليفه، و خرج من المدينه فى وضح النهار، فأراد المنافقون أن يأخذ عليّا معه ليخلو لهم الجوّ، و ينالوا مناهم، فأرجفوا به و قالوا: لم يتركه فى المدينه حبّا به و إنّما استثقالا له، فلمّا بلغت مقالتهم أمير المؤمنين عليه السّلام خرج مسرعا ينحو رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فأخبره بما سمعه من ذوى النفاق، قائلا: يا رسول اللّه، إنّ المنافقين يزعمون أنّك إنّما خلّفتنى استثقالا و مقتا، فقال له النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: ارجع يا أخى إلى مكانك فإنّ المدينه لا تصلح إلّا بى أو بك، فأنت خليفتى فى أهلى، و دار هجرتى، و قومى، أما ترضى أن تكون منّى بمنزله هارون من موسى إلّا أنّه

لا نبیّ بعدی «۱».

---

(۱) تخریج حدیث المنزله: نحن نعرض لبعض المصادر التی أخرجته بما یتیسّر لنا إیذانا منّا بأنّ العلماء کتبوا فی هذا الحدیث خاصّه سندا و دلاله الکتب التی بلغت العشرات، و نقتصر علی کتب الخصوم:

۱- النسائی، فضائل الصحابه، ص ۱۳، ط دار الکتب العلمیّه- بیروت، أخرجه بعدّه طرق.

۲- صحیح مسلم ۷: ۱۲۰، ط دار الفکر- بیروت، فی عدّه طرق.

۳- سنن الترمذی ۵: ۳۰۲، ط دار الفکر- الثانیه سنه ۱۴۰۳، بثلاث طرق.

۴- المستدرک ۲: ۳۳۷، ط دار المعرف- بیروت، ۱۴۰۶، بطریق واحد، و ۳: ۱۰۹ بطریقین.

۵- السنن الکبری للبیهقی ۹: ۴۰، ط دار الفکر بیروت، بطریق واحد.

۶- شرح النووی علی صحیح مسلم ۱۵: ۱۷۴، ط دار الکتاب العربی- بیروت، الثانیه ۱۴۰۷ ه، و قال النووی فی التعقیب علیه: قال القاضی: هذا الحدیث ممّا تعلّقت به الروافض و الإمامیّه و سائر فرق الشیعه فی أنّ الخلافه کانت لعلیّ و أنّه وصّی له بها ... الخ.

۷- مجمع الزوائد ۹: ۱۰۹، ط دار الکتب العلمیّه، ۱۴۰۸، بخمس طرق.

۸- فتح الباری ۷: ۶۰ و ۹: ۵۳، ط دار إحیاء التراث العربی، رابعه.

۹- الدیباج علی مسلم للسیوطی ۵: ۳۸۶، ط السعودیّه، دار ابن عفّان، ۱۴۱۶ أولی.

۱۰- تحفه الأحوذی ۱۰: ۱۵۷، ط دار الکتب العلمیّه- بیروت، أولی ۱۴۱۰ ه.

۱۱- مسند أبی داود الطیالسیّ: ۲۸، ط دار الحدیث- بیروت، بثلاث طرق.-

---

- ۱۲- المصنّف للصنعانی ۵: ۴۰۶، تحقیق حبیب الرحمان الأعظمی، ط المجلس العلمی، و ۱۱: ۲۲۶.

۱۳- مسند الحمیدی ۱: ۳۸، تحقیق حبیب الرحمان الأعظمی، ط دار الکتب العلمیّه- بیروت، أولی ۱۴۰۹ ه.

۱۴- مسند ابن الجعد: ۳۰۱، تحقیق البغوی و عامر أحمد حیدر، ط دار الکتب العلمیّه- بیروت.

أبی شیبه ۷: ۴۹۶، تحقیق اللحّام، ط دار الفکر- بیروت، أولی ۱۴۰۹ ه، بخمس طرق، و فی ۸: ۵۶۲ بطریق واحد.

۱۶- مسند ابن راهویه ۵: ۳۷، ط المدینه المنوّره، مکتب الإیمان، أولی ۱۴۱۲ ه، تحقیق الدکتور برد البلوسی.

۱۷- الدورقی، مسند سعد بن أبی وقّاص: ۵۱، تحقیق صبری، ط دار البشار الإسلامیّه- بیروت، أولی ۱۴۰۷، بستّ طرق.

۱۸- ابن قتیبه، تأویل مختلف الحدیث: ۱۳، تحقیق الأسعردی، ط دار الکتب العلمیّه- بیروت.

۱۹- الضحّاک، الآحاد و المثانی ۵: ۱۷۲، تحقیق الجوابره، ط دار الدرایه، أولی ۱۴۱۱.

۲۰- کتاب السنّه لعمرو بن عاصم: ۵۵۱، تحقیق الألبانی، ط المکتب الإسلامی- بیروت، الثالثه ۱۴۱۳، بعشرین طریقا.

۲۱- مجلسان من إملاء النسائی: ۸۳، تحقیق الأثری، ط دار ابن الجوزی- الدمّام، أولی ۱۴۱۵، اثنین و ثلاثین طریقا.

۲۲- النسائی، خصائص أمیر المؤمنین: ۴۸، تحقیق الأمینی، ط نینوی الحدیثه، اثنین و عشرین طریقا.

۲۳- مسند أبی یعلی ۱: ۲۸۶، تحقیق حسین سلیم أسد، ط دار المأمون للتراث، بطریق واحد، و ۲: ۵۷ بستّ طرق، و ۱۲: ۳۱۰ بطریق واحد.

و أعجب من کلّ عجیب عبد اللّه بن سلیمان الأشعث فی قصیدته حین روی الحدیث المتواتر فی علیّ، فی أبی بکر و عمر، ص ۴۳، تحقیق محمود محمّد الحدّاد، ط أولی ۱۴۰۸- دار طیبه الریاض، و الممسوخ هو کما یلی: و تسمیتهما بالوزیرین بیّن روی من حدیث ابن عبّاس و أبی سعید و أبی ذر و ابن عمر و أبی أمامه و غیرهم بألفاظ، منها: لکلّ نبیّ وزیران، إنّ لی وزیرین،-

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۰۸

- وزیرای، إنّ اللّه أیّدنی بوزیرین أهل، أبو بکر و عمر منّی بمنزله هارون من موسی، و انظر الکنز ۱۱۵۶۶ و رجعت الکنز فما وجدت شیئا من هذا، و

تفاهه هذا القول لا تحتاج إلى ردّ فإنّه موضوع ليضاهوا به الحديث المتواتر الذى نحن بصدده.

۲۴- جزء الحميرى: ۲۸، تحقيق زيد بن مجدد عليزئى، ط أولى، دار الطحاوى، حديث أكادمى- الرياض، ۱۴۱۳.

۲۵- أمالى المحاملى، تأليف الحسين بن إسماعيل المحاملى، ص ۲۰۹، ط أولى ۱۴۱۲، تحقيق الدكتور إبراهيم القيسى، بطريقين.

۲۶- خيثمه بن سليمان الإطرابلسى، حديث خيثمه، ص ۱۹۹، تحقيق الدكتور عمر عبد السلام التدمرى، ط ۱۴۰۰ دار الكتاب العربى- بيروت.

۲۷- صحيح ابن حبّان ۱۵: ۱۶، تحقيق شعيب الأرناؤط، ط مؤسسه الرساله، الثانيه ۱۴۱۴ ه، بأربع طرق.

۲۸- المعجم الصغير للطبرانى ۲: ۲۲، ط دار الكتب العلميّه- بيروت، بطريقين.

۲۹- الأوسط ۲: ۱۲۶ بطريق واحد، و ۳: ۱۳۹ بطريق واحد، و ۵: ۲۸۷ بطريق واحد، و ۶: ۸۳ بطريقين، و ۷: ۳۱۱ بطريق واحد، و ۸: ۴۰ بطريق احد، و الكتاب طبع دار الحرمين، تحقيق إبراهيم الحسينى.

۳۰- الكبير ۱: ۱۴۶ بثلاث طرق، ط ثانيه، مكتبه ابن تيميّه- القاهره، مطبعه دار إحياء التراث العربى، بدون تاريخ، و ۲: ۲۴۷ بطريق واحد، و ۴: ۱۷ بطريقين، و ۵: ۲۰۳ بثلاث طرق، و ۱۱: ۶۱ بطريقين، و ۱۲: ۱۵ بطريقين، و ۱۹: ۲۹۱ بطريق واحد، و ۲۳: ۳۷۷ بطريق واحد، و ۲۴: ۱۴۷ بخمس طرق.

۳۱- الحاكم النيسابورى ذكره فى معرفه علوم الحديث من غير تخريج، ص ۲۵۲، ط دار الآفاق الجديده- بيروت، الرابعه ۱۴۰۰.

۳۲- ابن عمرو النقّاش، فوائد العراقيين، ص ۹۴، ط مكتبه القرآن- القاهره، تحقيق مجدى السيّد إبراهيم، بطريق واحد.

۳۳- ابن بشكوال، جزء بقى ابن مخلد، ص ۱۲۶، تحقيق عبد القادر محمّد عطا صوفى، ط المدينه المنوّره، مكتبه العلوم و الحكم، أولى ۱۴۱۳، بطريق واحد.-

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۰۹

- ۳۴- موارد الظمئان للهيثمى:

۵۴۳، تحقیق محمّد عبد الرزاق حمزه، ط بیروت- دار الکتب العلمیّه، من غیر تاریخ، بطریق واحد.

۳۵- کنز العمّال ۵: ۷۳۴ رقم ۱۴۲۴۱، تحقیق الحیانی و صفوه السقاط، مؤسسه الرساله- بیروت، لبنان، و ۹: ۱۶۷ رقم ۲۵۵۵۴، و ۲۵۵۵۵، و ۱۱: ۵۶۷.

و هنا قاصمه الظهر، فقد روی الحدیث فی الشیخین و لفظه: أبو بکر و عمر منّی بمنزله هارون من موسی ... و بالطبع هذا من الموضوعات التی طلبها معاویه من الوضّاعین لتناقض الحدیث المتواتر حیث کتب إلی الآفاق أنّ الأحادیث فی الشیخین کترت فانظروا لا تدعوا حدیثا یروی فی فضل ابن أبی طالب إلّا وجئتمونی بمناقض له فی الخلفاء، ذکر ذلک جلّ المؤرّخین، فلعن اللّه معاویه و من تابعه و شایعه و رضی عنه.

و ص ۵۹۹ الرقم ۳۲۸۸۱ و ۳۲۸۸۶، و ص ۶۰۳ رقم ۳۲۹۱۵، و ص ۶۰۶ رقم ۳۲۹۳۱- ۳۲۹۳۴، و ص ۶۰۷ رقم ۳۲۹۳۵- ۳۲۹۳۷، و ۱۳: ۱۰۶ رقم ۳۶۳۴۵، و ص ۱۲۴ رقم ۳۶۳۹۲ و ۳۶۳۹۵، و ص ۱۵۱ رقم ۳۶۴۷۰، و ص ۱۵۸ رقم ۳۶۴۸۸ و ۳۶۴۸۹، و ص ۱۶۳ رقم ۳۶۴۹۵ و ۳۶۴۹۶، و ص ۱۵۱ رقم ۳۶۴۷۰، و ص ۱۵۸ رقم ۳۶۴۸۸ و ۳۶۴۸۹، و ص ۱۶۳ رقم ۳۶۴۹۵ و ۳۶۴۹۶، و ص ۱۷۲ رقم ۳۶۵۱۷، و ص ۱۹۲ رقم ۳۶۵۷۲، و ۱۶: ۱۸۶ رقم ۴۴۲۱۶. و هذه الأرقام کلّها کتب و طرق أشار إلیها المؤلّف بالأسماء و الأرقام و نحن اکتفینا بالثانی اختصارا.

۳۶- الفتنی، تذکره الموضوعات: ۸، ذکره و نفی عنه الوضع، و ذکره ص ۹۷ و قال: متفق علیه، و فی موضع آخر ذکر له زیاده و هی: لو کان لکنته. قال الخطیب: زیاده: و لو کان

لکنته لا نعلم رواها إلّا ابن أبی الأزهر، و ذکره العجلونی فی کشف الخفاء ۲: ۳۸۲ و قال: رواه أحمد و الشیخان و الترمذی و ابن ماجه عن سعد بن أبی وقّاص، و الکتاب مطبوع فی دار الکتب العلمیّه، ثانیه ۱۴۰۸ ه.

۳۷- نظام المتناثر من الحدیث المتواتر، للشیخ محمّد جعفر الکتالی، ص ۱۹۵، قال: و قد تتبّع ابن عساکر طرقه فی جزء فبلغ عدد الصحابه فیه نیّفا و عشرین، و فی شرح الرساله للشیخ جسوس رحمه اللّه ما نصّه: و حدیث «أنت منّی بمنزله هارون من موسی» متواتر، جاء عن نیّف و عشرین صحابیّا، و استودعها ابن عساکر فی نحو عشرین ورقه، انتهی، طب الکتاب فی مصر، دار الکتب السلفیّه، تحقیق شرف حجازی، طبعه ثانیه.-

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۱۰

و هذا نصّ صریح فی استخلافه، لأنّ هارون کان خلیفه موسی علیهما السّلام، و الآیات شاهد علی ذلک: قالَ رَبِّ اشْرَحْ لِی صَدْرِی* وَ یَسِّرْ لِی أَمْرِی* وَ احْلُلْ عُقْدَهً مِنْ لِسانِی* یَفْقَهُوا قَوْلِی* وَ اجْعَلْ لِی وَزِیراً مِنْ أَهْلِی* هارُونَ أَخِی* اشْدُدْ بِهِ أَزْرِی* وَ أَشْرِکْهُ فِی أَمْرِی «۱»، و قال اللّه تعالی فی جوابه: قَدْ أُوتِیتَ سُؤْلَکَ یا مُوسی «۲»، و لو عاش هارون بعد موسی لما جاز عزله؛ لا بعد وفاته و لا فی حال حیاته، لأنّ دعاء موسی کان علی الإطلاق، و أجابه اللّه جوابا علی العموم: أُوتِیتَ سُؤْلَکَ یا مُوسی.

و بناءا علی هذا فقد ثبت النصّ علی إمامه علیّ علیه السّلام و الحجّه قائمه فی فعل الرسول و سنّته إلی یوم القیامه.

الدلیل السادس عشر: لمّا حجّ النبیّ حجّه الوداع و أقبل قافلا منها ینحو المدینه وصل إلی موضع یدعی غدیر خمّ و هو واد

قد اجتمعت فيه مياه السيول، و لم يكن فى ذلك الموضع مكان للنزول، و كان الجوّ حارّا جدّا، فنزل جبرئيل على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بهذه الآيه: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ «۳».

- ۳۸- حسن بن علىّ السقّاف، إرغام المبتدع الغبى: ۵۹، و قال: رواه البخارى من طريق عبيد اللّه بن موسى العبسى ... و الكتاب مؤلّفه: الغمارى الحسنى، و محقّقه السقّاف، ط دار الإمام النووى، ط ثانيه ۱۴۱۲.

۳۹- إرواء الغليل للألبانى، ذكره و قال: و هذا إسناد صحيح على شرط البخارى و قد أخرجه، و فى ج ۸ من فتح البارى ص ۸۶، و ج ۵ ص ۱۱، و قال فى ج ۸ ص ۱۲۷: أخرجه البخارى ۲: ۴۳۶ و ۳:

۱۷۷، فما من حاجه إلى أن نذكر البخارى هنا فى من أخرجه بعد ذكر الألبانى له، و الكتب التى خرّجت الحديث كثيره جدّا نكتفى منها بهذا، و الحمد للّه.

(۱) طه: ۲۵- ۳۲.

(۲) طه: ۳۶.

(۳) المائده: ۶۷.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۱۱

و كان النبىّ صلّى اللّه عليه و آله على خوف من المخالفين و المنافقين من الصحابه، لأنهم أعلنوا عداوتهم لعلىّ عليه السّلام و كان وجلا منهم، فوعد اللّه نبيّه بالحفظ منهم و من شرّهم، و كان الموضع مفترقا للقبائل إلى ديارهم و مساكنهم و بواديهم، فنزل النبىّ و أمر المسلمين بالنزول، و أمر مناديا ينادى: «الصلاه جامعه»، فداروا بالنبىّ و صنعوا له منبرا من حدوج الإبل، فرقاه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و رفع عليّا معه، و خطبهم خطبه بليغه، و لمّا فرغ منها و فيها الحمد و

الثناء، قال:

يـا قوم، إنّى دعيت و يوشك أن أجيب، و قـدّمنى خفوق، من بين أظهركم، و إنّى مخلّف فيكم الثقلين، ما إن تمسّكتم بهما لن تضـلّوا: كتـاب اللّه و عترتى أهـل بيتى، فإنّهمـا لن يفترقا حتّى يردا علىّ الحوض، ثمّ رفع صوته عاليا و قال: ألست أولى بكم من أنفسـكم؟ فقـالوا: اللهمّ بلى، فقـال لهم على النسق و رفع بضـبع علىّ حتّى بـان بياض إبطيهما، و قال: فمن كنت مولاه فهـذا علىّ مولاه، اللهمّ وال من والاه و عاد من عاداه، و انصـر من نصـره و اخـذل من خـذله، ثمّ نزل من المنبر و ذهب إلى الخيمه المعـدّه لذلك، و كان الحرّ شديدا إلى درجه لفّ القوم أرجلهم بأرديتهم، و لاذوا حول المنبر.

و لمّا دخل النبىّ صـلّى اللّه عليه و آله الخيمه أذّن المؤذّن للصلاه، فصلّى بهم النبىّ جماعه، و أمر بنصب خيمه أخرى إلى جانب خيمته و أجلس عليّا فيهـا، و أمر من كـان حاضـرا هنـاك بالسـلام عليه بالإمامه، و أن يبايعوه بإمره المؤمنين فبايعه المهاجرون و الأنصـار كلّهم، و من بينهم عمر بن الخطّاب، فحيّاه و هنّئه و قال فيما قال: بـخ بـخ يا على، أصـبحت مولاى و مولى كلّ مؤمن و مؤمنه إلى يوم القيـامه، و لمّـا بـايعه الرجـال أمر النسـاء ببيعته، و كـانت على النحو التالى: أمر بإناء ملى ء بالماء و وضع علىّ يـده بالماء، و وضع الإناء على باب الخيمه فتأتى النساء للسلام عليه ثمّ يضعن أيديهنّ بالطشت و يذهبن، و كان هذا هو شكل بيعتهنّ.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۱۲

و استأذن حسان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فقال: يا رسول اللّه، ائذن لى أن أقول فى هذا المقام ما يرضيه

تعالى، فقال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله: يا حسان، على اسم اللّه، فقام حسان واقفا على قدميه و دار به الناس و اجتمعوا حوله، فأنشد أبياتا من الشعر مطابقه لمقتضى الحال، و لمّا فرغ من الإنشاد قال له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: لا تزال يا حسان مؤيّدا بروح القدس ما نصرتنا بلسانك، و لمّا كان النبيّ يعلم ما يصير إليه أمر حسان جعل الدعاء مشروطا بلفظ «ما نصرتنا» و لم يجعله مطلقا، و مثله القول فى نساء النبيّ لمّا علم اللّه مصير بعضهنّ جعل القول فيهنّ مشروطا لا مطلقا: يا نِساءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّساءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَ «١».

و لمّا علم طهاره أمير المؤمنين و فاطمه و الحسن و الحسين و عصمتهم و ثباتهم على الإيمان و الصلاحيّه، جعل آيه مثوبتهم مطلقه و ليست مشروطه، كما قال تعالى: وَ يُطْعِمُونَ الطَّعامَ عَلى حُبِّهِ مِسْكِيناً وَ يَتِيماً وَ أَسِيراً* إِنَّما نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزاءً وَ لا شُكُوراً* إِنَّا نَخافُ مِنْ رَبِّنا يَوْماً عَبُوساً قَمْطَرِيراً* فَوَقاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذلِكَ الْيَوْمِ وَ لَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَ سُرُوراً* وَ جَزاهُمْ بِما صَبَرُوا جَنَّةً وَ حَرِيراً «٢».

الدليل السابع عشر: قال اللّه تعالى: وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ فِي كِتابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُهاجِرِينَ «٣»، يقول اللّه تعالى: الرحم أولى من غيره بمقام رحمه، و أمير المؤمنين عليه السّلام حاز الصفات الثلاث: فهو رحم و هو مهاجر و هو مؤمن:

و أمّا الدليل على إيمانه فسوره هل أتى و أمثالها، و الحديث المشهور الذى رواه

---

(١) الأحزاب: ٣٢.

(٢) الدهر: ٨- ١٢.

(٣) الأحزاب: ٦.

كامل البهائى ،ج ١،ص:١١٣

المخالف و المؤالف عن علىّ عليه السّلام قال: شكوت إلى رسول

اللّه حسد الناس لی، فقال:

أما ترضی أن تکون رابع أربعه: أوّل من یدخل الجنّه أنا و أنت و الحسن و الحسین «۱».

و الحدیث المشهور أیضا: اشتاقت الجنّه إلی ثلاث: علیّ و عمّار و سلمان «۲».

و عندنا أنّ أبا بکر لا یستحقّها لأنّه لیس مهاجرا کما قیل إن شاء اللّه، و العبّاس و إن کان رحما إلّا أنّه لیس مهاجرا لأنّه کان من طلقاء بدر.

و لمّا اجتمع فی علیّ علیه السّلام الإیمان و الهجره و الرحم کان أولی بمقام رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من غیره وَ مَنْ لَمْ یَحْکُمْ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولئِکَ هُمُ الْکافِرُونَ «۳».

الدلیل الثامن عشر: قال اللّه تعالی: فَقُلْ تَعالَوْا نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَکُمْ وَ نِساءَنا وَ نِساءَکُمْ وَ أَنْفُسَنا وَ أَنْفُسَکُمْ «۴» أنزل اللّه هذه الآیه یوم المباهله، و أبناءنا هنا الحسنان علیهما السّلام، و نساءنا فاطمه علیها السّلام بإجماع المفسّرین و اتفاق العالمین، و لم یکن أبو بکر و عمر حاضرین حین المباهله، و أنفسنا لم یکن أحد غیر علیّ علیه السّلام، و لا یعقل أن یکون الداعی و المدعوّ واحدا، فلزم أن یکون أنفسنا غیر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله. ثمّ إنّ العطف یدلّ علی

---

(۱) الحسکانی، شواهد التنزیل ۱: ۱۸۵، تحقیق محمودی، ط أولی، مجمع إحیاء الثقافه الإسلامیّه، و وافق سیاق المؤلّف تفسیر القرطبی ۱۶: ۲۲، ط بیروت- دار إحیاء التراث العربی، ۱۴۰۵، کنز العمّال ۱۳: ۶۳۹ بحذف الصدر الأوّل من الروایه، المستدرک ۲: ۱۵۱ مثله، و کنز العمّال أیضا ۱۲: ۹۸. (المترجم).

(۲) فی کنز العمّال ۱۳: ۲۹۶: تشتاق الجنّه إلی أربعه: إلی علیّ و أبی ذر و عمّار و المقداد.

(۳) المائده: ۴۴.

(۴) آل عمران:

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۱۴

المغـايره ثمّ لاـ يجوز الفصل طبقا لقواعـد اللغه بين الشـى ء و نفسه بأجنبىّ «۱»، فتبيّن من هـذا أنّ أنفسـنا غير الداعى، و لقد قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: «يا على، نفسك نفسى، و دمك دمى، و لحمك لحمى «۲».

و لمّا ثبت كون علىّ عليه السّلام نفس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله تكون خلافه أبى بكر و عمر باطله لوجود نفس رسول اللّه بينهم، و يحرم تقدّمهما عليه: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ «۳».

الـدليل التاسع عشـر: إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاةَ وَ هُمْ راكِعُونَ «۴». لم يؤثر عن أحد منذ خلق اللّه آدم إلى يومنا هذا أنّه أعطى الزكاه و هو راكع سوى علىّ عليه السّلام، و الحكايه كالتالى:

كان علىّ عليه السّلام يصلّى فى مسجد رسول اللّه، فجاء سائل و الإمام راكع، فسأله، فأشار إليه باصبعه إلى خاتم فى بنصره.

قال جار اللّه العلّامه: كان من عاده علىّ عليه السّلام أن يتختّم باليمين، و ما قيل من أنّ

---

(۱) ينبغى إيضـاح ذلـك للقـارى، فقوله: العطف يـدلّ على المغـايره، ناظر إلى أنّ فى «نـدعو» ضـمير يعود على النبىّ أى «هو» و أنفسنا معطوف عليه كلفظ «نسائنا» فلا بدّ من كون المعطوف «أنفسنا» مغايرا للمعطوف عليه «هو» و هذه سنن العطف، أضف إلى ذلك لو قلنا بأنّ أنفسـنا مع ضـمير «هو» فى قوله «نـدعو» واحد لكنّا فصّلنا بينه و بين نفسه بأجنبىّ و هو «أبناءنا و نسائنا» و هذا لا يجوز فى قواعد اللغه. (المترجم).

(۲) اقتصر على الجزء الأخير فى مناظرات الإمامه لعبد اللّه حسن، و أحال على: لسان

۲۴۷، مجمع الزوائد ۹: ۱۱۱، ینابیع الموده: ۵۰ الباب السادس، نظم درر السمطین: ۷۹، فرائد السمطین ۱: ۱۵۰ ح ۱۱۳ و ص ۳۳۲ ح ۲۵۷.

(۳) الحجرات: ۱.

(۴) المائده: ۵۵.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۱۵

الصلاه سنّه و الصدقه سنّه و لو قیل بأنّهما فرضان فلا یتداخلان أیضا لأنّهما متغایران، فالصلاه تغایر الزکاه.

و انتزع السائل الخاتم من اصبعه.

و فی الآیه إشاره إلی أنّه المتصرّف فی أمور الدین و القیّم علی الإسلام، و من کان بهذه الصفه أعنی متصرّفا فی أمور الدین بنصّ من اللّه و قیّما علی عباد اللّه لا بدّ أن یکون إماما و ولیّا علی الناس.

الدلیل العشرون: روی عن طریق المخالفین و الشیعه هذه الروایه المشهوره و هی أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أعطی الرایه یوم خیبر لأبی بکر، ثمّ أعطاها ثانیه لعمر، و فی الثالثه أعطاها لعمرو ابن عاص «۱» فعادوا بها منهزمین، فغضب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و قال: لأعطینّ الرایه غدا رجلا یفتح اللّه علی یدیه، یحبّ اللّه و رسوله و یحبّه اللّه و رسوله، فتطاولت إلیها أعناق الصحابه، فلمّا أصبح الصباح نادی منادی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: أین علیّ بن أبی طالب؟ قالوا: یا رسول اللّه، یشتکی عینیه، فبعث خلفه، فلمّا حضر وضع من ریقه فی عینیه فعافاه اللّه حالا، فأعطاه الرایه «۲»، فقال علیّ علیه السّلام: أقاتلهم حتّی

---

(۱) لم یکن یومها ابن العاص قد أسلم، فقد کان إسلامه سنه ثمان قبل الفتح بستّه أشهر، و لعلّ المؤلّف استند إلی روایه تقول: إنّه أسلم عام خیبر، و لو صحّ فإنّ ذلک لا یکون إلّا بعد الواقعه لأنّ العام لم یسمّ باسم الواقعه حتّی وقعت، و

على كلا التقديرين فإنّ إعطائه الرايه غير صحيح.

راجع: أسد الغابه ۴: ۱۱۶. (المترجم).

(۲) ذخائر العقبى: ۷۳؛ فضائل الصحابه للنسائى: ۱۶؛ مسند أحمد ۱: ۹۹ و ۱۸۵، ۴: ۵۲؛ صحيح البخارى ۵: ۷۶؛ صحيح مسلم ۵: ۱۹۵، ۷: ۱۲۰ و ۱۲۲؛ سنن ابن ماجه: ۴۵؛ و سنن الترمذى ۵:

۳۰۲؛ السنن الكبرى ۶: ۳۶۲ و ۹: ۱۰۷ و ۱۳۱؛ شرح النووى على صحيح مسلم ۱: ۱۴۱؛ مجمع الزوائد ۶: ۱۵۰ و ۹: ۱۲۳ بخمس طرق؛ فتح البارى ۷: ۳۶۵؛ المصنّف لابن أبى شيبه ۸: ۵۲۰،-

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۱۶

يكونوا مثلنا؟! فقال: انفذ على رسلك حتّى تنزل بساحتهم ثمّ أدعهم إلى الإسلام، و أخبرهم بما يجب عليهم من حقّ اللّه، فو اللّه أن يهدى اللّه بك رجلا واحدا خير من أن يكون لك حمر النعم.

و هذا الحديث أجمع عليه أهل القبله، و هو دليل على عزل أبى بكر و عمر و نصب علىّ عليه السّلام، و غضب النبىّ عليهما، و حبّ اللّه لعلىّ الصادق الصدّيق.

الدليل الواحد و العشرون: كانت خلافه أبى بكر بالبيعه و هى باطله؛ لأنّ الإمامه لو كانت بالبيعه أو لو كانت البيعه تدلّ على صحّتها لكان بنو أميّه بأجمعهم أئمّه حتّى لعين اللعناء يزيد بن معاويه كان إماما حقّا، و من الممكن أن يبايع كافرا و لصّا جماعه فكيف تعقد بيعتهما، بل كيف يكون المبايع (بفتح الياء) خليفه على الأمّه ببيعه جماعه معدوده له، إذ أنّ هذه الجماعه بايعت عن أنفسها لا عن الآخرين، فلو أنكرها غيرهم لبطلت لأنّها لم تكن بأمر اللّه و رسوله.

ثمّ إنّ أبا بكر قال: «أقيلونى و لست بخيركم» فلو كان منصوصا عليه لكان قوله هذا كفرا لأنّه ردّ على اللّه و رسوله

«۱»، و لمّا كانت البيعه باطله و أبو بكر تمّت له الخلافه بالبيعه فتكون خلافته باطله أيضا، و ببطلانها تثبت خلافه أمير المؤمنين عليه السّلام.

- بطريقين؛ الدورقى، مسند سعد، ص ۵۱، و كتب أخرى يضيق المجال عن حصرها أعرضنا عنها.

(المترجم).

(۱) أقول: قول أبى بكر هذا لا يستلزم كفره لأنّ أمير المؤمنين عليه السّلام ردّ البيعه أيضا بعد مصرع عثمان لعنه اللّه، فقال: «دعونى و التمسوا غيرى» الخ، و لكن يثبت كفر أبى بكر بادّعائه الإمامه فشأنه شأن مسيلمه الكذّاب، فهو أبو بكر الكذّاب لعنه اللّه. (المترجم).

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۱۷

الدليل الثانى و العشرون: أوصى أبو بكر إلى عمر و جعلها عمر شورى «۱»، و عثمان قتل من دون وصيّه، فإن كان أبو بكر محقّا فالثانى و الثالث مبطلان، و إن كان محقّين فالأوّل مبطل، و على المكلّف الاقتداء بهم، و الاقتداء بأىّ واحد منهم باطل لأنّه مناقض للاقتداء بالآخر لأنّهم اختلفوا، فيكون الثلاثه مبطلين، و الحقّ مع علىّ لأنّ الثلاثه كلّهم خالفوا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

و هذا الدليل بعينه يبطل مذهبهم لأنّ أبا حنيفه اختلف مع باقى الأئمّه فى مسائل كثيره، و مثله الشافعىّ، و تصحيح قول أىّ واحد من الأئمّه إبطال لقول الآخر و لحجّته، و لا ترجيح لأحدهم على الآخر فيكون جميعهم على الباطل، و الأئمّه الإثنى عشر عليهم السّلام قول أوّلهم هو نفسه قول آخرهم، و لم يظهر خلاف واحد بينهم على الإطلاق.

فما كان من عند اللّه استحال أن يختلف، و ما كان من عند غيره فالاختلاف فيه كبير، كما قال اللّه تعالى: أَ فَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَ لَوْ كانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافاً كَثِيراً «۲».

الدليل الثالث و

العشرون: روى أنس بن مالك قال: أهدت أمّ أيمن إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله طائرا مشويّا، فدعا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فقال: اللهمّ ائتنى بأحبّ خلقك إليك ليأكل معى هذا الطير،

---

(۱) الشورى مجرّد ادّعاء و الهدف منها إيصال عثمان إلى الحكم من أجل دخول بنى أميّه عالم الإسلام من موضع القوّه لمسخه، و قد بيّنّا ذلك فى كتابنا «جهاد كربلاء و الإنسان» ما يزال مخطوطا نسأل اللّه الإعانه على طبعه، آمين. (المترجم).

(۲) النساء: ۸۲.

فأرسلت عائشه و حفصه و كلّ واحد من النساء إلى آبائهنّ و قبائلهنّ ليحضروا عند النبىّ صلّى اللّه عليه و آله.

يقول أنس: فجاء علىّ ثلاث مرّات و لكنّى أصرفه فأقول: رسول اللّه عنك مشغول، فيرجع من حيث أتى، إلى أن كانت الثلاثه فدخل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فقال له النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: يا على، ما أبطأك عنّى؟ فقال: يا رسول اللّه، هذه هى المرّه الثالثه آتى و يصرفنى أنس، فقال لأنس: لم فعلت هذا؟ فقال: سمعت دعاءك يا رسول اللّه فأحببت أن يكون رجلا من الأنصار، فقال النبىّ: إنّ الرجل يحبّ قومه.

و هذه روايه لا خلاف فيها من أحد، و لمّا كان علىّ أحبّ الخلق إلى اللّه بإجماع المسلمين فيلزم تقديمه كما أنّ رسول اللّه أحبّ الخلق إلى اللّه «۱».

الدليل الرابع و العشرون: كانت إمامه الرجلين باختيار من الصحابه، و الاختيار باطل؛ لأنّ الإمامه ركن

---

(۱) تخريج الحديث من كتب الخصوم:

الحاكم النيسابورى، المستدرك ۲: ۱۳۲، ط دار المعرفه- بيروت، تحقيق المرعشلى.

الإسكافى، المعيار و الموازنه: ۳۲۴، تحقيق المحمودى.

أمالى المحاملى، للحسين بن إسماعيل المحاملى: ۴۴۳، ط دار ابن القيّم، الأردن،

أولی ۱۴۱۲، تحقیق الدکتور إبراهیم القیسی.

الطبرانیّ، المعجم الأوسط ۲: ۲۰۷، تحقیق إبراهیم الحسینی، ط دار الحرمین، و أیضا ۶: ۹۰ و ۷:

۲۶۷ و ۹: ۱۴۶.

عبد اللّه بن عدی، الکامل ۲: ۲۵۲، تحقیق سهیل زکار، دار الفکر- بیروت، ثالثه ۱۴۰۹ ه.

الخطیب البغدادی، تاریخ بغداد ۹: ۳۷۶، تحقیق عطاء، ط دار الکتب العلمیّه- بیروت، أولی ۱۴۱۷ ه.

ابن عساکر، تاریخ دمشق ۴۲: ۲۵۰ و ۲۵۷، تحقیق علی شیری، ط دار الفکر- بیروت.

ابن الأثیر، أسد الغابه ۴: ۳۰، ط طهران- إسماعیلیان.

و الإسکافی لیس من خصومنا و إن لم یکن علی مذهبنا.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۱۹

عظیم فی الدین تعادل النبوّه و هی تقابل الرساله کلّها، کما قال اللّه تعالی: فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ «۱» فکیف یجوز أن توضع معظم أمور الدین باختیار الخلق لأنّه لو جاز اختیار الإمام جاز اختیار النبیّ أیضا، فإذا أجابونا بأنّ الرسول تصدّقه المعجزه أجبناهم بأنّ الإمام تصدّقه العصمه و النّص.

من جهه أخری فإنّ اللّه تعالی نفی الاختیار عن الخلق حیث قال: وَ رَبُّکَ یَخْلُقُ ما یَشاءُ وَ یَخْتارُ ما کانَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ «۲».

و من جهه ثالثه فإنّ موسی مع ما هو علیه من رتبه النبوّه اختار سبعین شخصا من قومه: وَ اخْتارَ مُوسی قَوْمَهُ سَبْعِینَ رَجُلًا لِمِیقاتِنا «۳» فاستحقّ جمیعهم العذاب و الصاعقه بما قالوا: فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَهُ بِظُلْمِهِمْ «۴» و الغایه من تکرار هذه القصّه هو تنبیه الغافلین لیعلموا أنّ الناس لیس لهم اختیار مع اللّه تعالی فی أمور الدین و الشریعه و إنّما علیهم الامتثال فحسب فی الأمر و النهی، کما قال تعالی: ما آتاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا «۵»، و إذا بطل الاختیار لم یبق إلّا النصّ و العصمه و هما متحقّقان فی

أمير المؤمنين و أولاده عليهم السّلام.

الدليل الخامس و العشرون: الحديث المتلقّى بالقبول من الأمّه جميعا: مثل أهل بيتى فيكم كمثل سفينه نوح؛ من ركب فيها نجى، و من تخلّف عنها غرق و هوى «۶».

---

(۱) المائده: ۶۷.

(۲) القصص: ۶۸.

(۳) الأعراف: ۱۵۵.

(۴) النساء: ۱۵۳.

(۵) الحشر: ۷.

(۶) سبق تخريج هذا الحديث. (المترجم).

و الغرض من هذا الحديث لزوم التمسّک بأهل البيت عليهم السّلام؛ فمن تمسّک بولايتهم نحبى، و من بعد عنهم هلک و هوى كقوم نوح، و هذا نصّ صريح على أنّ الشيعه من أهل الجنّه، من هنا حيث قال النبىّ: يا على، شيعتک هم الفائزون «۱».

و لمّا كان التمسّک بهم سبب النجاه كان التخلّى عنهم سببا للهلاک فَما ذا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلالُ «۲».

الدليل السادس و العشرون: أجمعت الأمّه على أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: إنّى تارک فيكم الثقلين ما إن تمسّكتم بهما لن تضلّوا، أحدهما أعظم من الآخر: كتاب اللّه حبل ممدود من السماء إلى الأرض، و عترتى أهل بيتى، و لن يفترقا حتّى يردا علىّ الحوض، أنظرونى (كذا) تخلفونى فيهما.

يقول زيد بن أرقم: نزل رسول اللّه على ماء بين مكّه و المدينه، فخطب الناس، و حمد اللّه و أثنى عليه، ثمّ قال: يا أيّها الناس، إنّما أنا بشر يوشک أن يأتينى رسول ربّى فأجبت، و أنا تارک فيكم الثقلين: كتاب اللّه فيه الهدى و النور، فخذوا كتاب اللّه و استمسكوا به، و أهل بيتى، أذكّركم اللّه فى أهل بيتى «۳»، الحديث.

و يلزم بناءا على هذا ترک غيرهم.

---

(۱) مشکاه الأنوار: ۱۵۱، بحار الأنوار ۶۵: ۷ و ۱۱۰: ۱۲، النمازی فی مستدرک سفینه البحار ۱۰:

۵۷۰، بشاره المصطفی: ۴۲ و ۲۵۶، الأبطحی فی الشیعه

فی أحادیث الفریقین: ۱۷۵.

(۲) یونس: ۳۲.

(۳) لا یحتاج هذا الحدیث إلی تخریج لشهرته بل لتواتره، و قد ترکنا حدیث الغدیر أیضا من دون تخریج لأنّ حدیثا کتب فیه مولانا الأمینی کتاب الغدیر لا یحتاج إلی تخریج، فمن أراده فلیرجع إلیه هناک.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۲۱

الدلیل السابع و العشرون: عن جابر بن سمره قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: لا یزال الإسلام عزیزا إلی اثنی عشر خلیفه کلّهم من قریش «۱».

---

(۱) تخریج الحدیث: کثر مخرجوا هذا الحدیث من الحفّاظ، و ممّن أخرجه البخاری و مسلم، و من ثمّ کثرت سیاقاته، و نحن نذکر بعض من أخرجه و ندع الباقین لکثرتهم.

۱- مسند أحمد ۵: ۹۰ و ۹۳ و ۹۸ بثلاث طرق، و ص ۹۹ و ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۶، ط دار صادر- بیروت.

۲- صحیح مسلم ۶: ۳، بثلاث طرق، ط دار الفکر- بیروت. کامل البهائی ج ۱ ۱۲۱ الباب الخامس فی دلائل حجه الله علی خلق الله أمیر المؤمنین علی و أولاده الطاهرین صلوات الله علیه و علیهم أجمعین ..... ص : ۹۲

۳- سنن أبی داود ۲: ۳۰۹، ط دار الفکر- بیروت، أولی ۱۴۱۰ ه، تحقیق سعید محمّد اللحّام، و ذکر الحدیث النووی فی شرحه علی صحیح مسلم و تخبّط فی توجیه الحدیث و سار علی غیر هدی، «إنّها لا تعمی الأبصار و لکن تعمی القلوب التی فی الصدور»، راجع ۲: ۲۰۱، ط دار الکتاب العربی، الثانیه ۱۴۰۷ ه، و فعل مثله ابن حجر فی فتح الباری ۱۳: ۱۸۱ و خبط خبط عشواء، و ذکر حیره قومه و تخبّطهم بهذا الحدیث.

۴- تحفه الأحوذی ۶: ۳۹۱، ط دار الکتب العلمیّه- بیروت، أولی ۱۴۱۰.

۵- عون المعبود ۱۱: ۳۴۴،

ط دار الکتب العلمیّه- بیروت، ثانیه ۱۴۱۵، و ۱۲: ۲۶۰.

۶- مسند أبی داود الطیالسی: ۱۰۵، ط دار الحدیث- بیروت.

۷- الضحّاک، الآحاد و المثانی ۳: ۱۲۶، تحقیق الجوابره، ط دار الدرایه، أولی ۱۴۱۱.

۸- عمرو بن عاصم، کتاب السنّه، ص ۵۱۸، تحقیق الألبانی، ط المکتب الإسلامی- بیروت، ط ثالثه ۱۴۱۳.

۹- صحیح ابن حبّان ۱۵: ۴۴، تحقیق شعیب الأرنؤوط، ط مؤسسه الرساله، الثانیه ۱۴۱۴ ه.

۱۰- المعجم الکبیر ۲: ۱۹۵ و ۲۳۲، تحقیق حمدی عبد المجید السلفی، ط مکتبه ابن تیمیّه- القاهره، دار إحیاء التراث العربی، الثانیه.

۱۱- کفایه الخطیب: ۹۵، تحقیق أحمد عمر هاشم، ط دار الکتاب العربی- بیروت، ۱۴۰۵ ه.

۱۲- کنز العمّال ۱۱: ۲۴۶ رقم ۳۱۳۹۸، و ۱۲: ۳۲ رقم ۳۳۸۵۰ و ۳۳۸۵۱، تحقیق بکری حیاتی و السقاط، مؤسسه الرساله، بیروت- لبنان.-

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۲۲

و روی: لا یزال أمر الناس ماضیا ما ولّاهم اثنا عشر رجلا کلّهم من قریش.

و من قال: الأئمّه اثنا عشر، لا یرید بهم إلّا علیّا و أولاده، و لزم کونهم اثنی عشر بناءا علی قول الخصم کما ذکره فی المصابیح.

قالت أمّ عطیّه: بعث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله جیشا فیهم علیّ، فسمعته و هو رافع یدیه یقول: اللهمّ لا تمتنی حتّی ترینی علیّا «۱».

و روی البراء بن عازب قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: أنت منّی و أنا منک «۲».

- ۱۳- المناوی، فیض القدیر ۲: ۵۸۲ و ۳: ۶۷۹، ط دار الکتب العلمیّه- بیروت، أولی ۱۴۱۵ ه، تحقیق أحمد عبد السلام.

۱۴- تفسیر ابن کثیر ۲: ۳۴، ط دار المعرفه- بیروت، ۱۴۱۲.

و قال ابن کثیر: و فی هذا الحدیث دلاله علی أنّه لا بدّ من وجوب اثنی عشر خلیفه عادل، و

ليسوا هم بأئمّه الشيعه الإثنى عشر، فإنّ كثيرا من أولئك لم يكن لهم من الأمر شى ء (۳: ۳۱۲).

و أقول لابن كثير: أيّها الأموى الخبيث، أخطأت أستك الحفره.

۱۵- نعيم بن حمّاد المروزى، كتاب الفتن: ۲۷۴، تحقيق الدكتور سهيل زكار، ط دار الفكر- بيروت، ۱۴۱۴.

۱۶- البدايه النهايه لابن كثير ۶: ۲۲۱ و ۹: ۲۲۹، تحقيق على شيرى، ط دار إحياء التراث العربى- بيروت، أولى ۱۴۰۸.

أقول: إنّ عباره: «كلّهم من قريش» ليست من النبىّ بل و إنّما وضعها الوضّاعون، و إنّما قال النبىّ:

«كلّهم من بنى هاشم» و الشاهد على ذلك قول أمير المؤمنين عليه السّلام: إنّ الأئمّه من قريش، غرسوا فى هذا البطن من هاشم، لا تصلح على سواهم، و لا تصلح الولاه من غيرهم. (نهج البلاغه، فضل أهل البيت، ص ۳۰۱) و كأنّه قالها عليه السّلام على شكل الاستنكار على من قال: الأئمّه من قريش.

(۱) رواه الخوارزمىّ فى مناقبه: ۷۰- ۷۱ ح ۴۶، تحقيق المحمودى، ط مؤسسه نشر الإسلامى، الثانيه ۱۴۱۱ ه عن أمّ عطيّه، و الطبرىّ فى ذخائر العقبى: ۹۴، و قال: أخرجه الترمذى، و قال:

حسن غريب، ط ۱۳۵۶ مصوّره عن نسخه دار الكتب المصريّه و دار الكتب التيموريّه، مكتبه القدسى.

(۲) ابن البطريق، العمده، ص ۲۰۱، تحقيق جامعه المدرّسين- قم، ط أولى ۱۴۰۷ مؤسسه النشر-

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۲۳

و روى البراء أيضا قال: رأيت النبىّ و الحسن بن علىّ على عاتقه، يقول: اللهمّ إنّى أحبّه فأحبّه، و قال للحسين: اللهمّ إنّى أحبّه و أحبّ من يحبّه.

قال ابن زعره «۱»: رأيت النبىّ على منبره و الحسن بن علىّ إلى جنبه و هو يقبل على الناس مرّه و عليه أخرى، و هو يقول: إنّ ابنى هذا سيّد، و لعلّ اللّه

أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين.

و قال ابن عمر: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: الحسن و الحسين هما ريحانتاى من الدنيا.

و قال زيد بن أرقم: أقبل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على فاطمه و الحسن و الحسين، فقال:

أنا حرب لمن حاربهم و سلم لمن سالمهم.

عن ابن ربيعه: إنّ العبّاس دخل على رسول اللّه مغضبا و أنا عنده، فقال: ما أغضبك يا عبّاس؟ قال: ما لنا و لقريش! إذا تلاقوهم تلاقوا بوجوه مستبشره، و إذا لقونا لقونا بغير ذلك. فغضب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حتّى احمرّ وجهه ثمّ قال: و الذى نفسى بيده لا يدخل قلب رجل الإيمان حتّى يحبّكم للّه و لرسول اللّه. ثمّ قال: أيّها الناس، من آذى عمّى فقد آذانى «۲».

- الإسلامىّ، النسائى، خصائص أمير المؤمنين: ۸۸، ط مكتبه نينوى، تحقيق هادى الأمينى، مجمع النورين: ۲۴۲، تنبيه الغافلين: ۱۴۳، صحيفه الحسين: ۲۵۲.

(۱) لم يتيسّر لى معرفه ابن زعره هذا و لعلّه تصحيف من ابن زهره أو ابن عمر.

(۲) الكوفى، مناقب أمير المؤمنين ۲: ۱۲۲، تحقيق المحمودى، أولى ۱۴۱۲ ه، ط م مجمع إحياء الثقافه الإسلاميّه؛ القاضى النعمان المغربى، شرح الأخبار ۲: ۴۹۳، تحقيق الجلالى، ط مؤسسه النشر الإسلامى؛ ذخائر العقبى: ۹ بسياق مختلف، و قال: خرّجه الترمذى و قال: حسن صحيح، و خرّجه أحمد و قال بعد قوله: حتّى احمرّ وجهه و حتّى استدرّ عرق بين عينيه؛ النسائى، فضائل الصحابه: ۲۲، المسند ۱: ۲۰۷ و ۲۰۸، و ۴: ۱۶۵، بطريقين؛ الترمذى ۵: ۳۱۸؛ المستدرك ۳:

۳۳۳ بطريقين، و ص ۵۶۸ و فيه: و أتاه ابن عبّاس فقال: إنّى انتهيت الخ، و ۴: ۷۵.-

كامل البهائى

و هذه الأحاديث بأجمعها مرويّه من طريق المخالفين، و ترشد الخصم إلى خلافه أمير المؤمنين.

الدليل الثامن و العشرون: روى البراء بن عازب أنّ النبيّ صلّى اللّه عليه و آله قال لعليّ: أنت منّى و أنا منك.

و قال عمران بن حصين: قال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله: إنّ عليّا منّى و أنا منه و هو وليّ كلّ مؤمن بعدى.

و روى زيد بن أرقم عن النبيّ أنّه قال: من كنت مولاه فعليّ مولاه، و ولايه

- و مجمع الزوائد ۱: ۸۸ و ۹: ۱۷۰؛ مصنّف ابن أبى شيبه ۷: ۵۱۸؛ السنن الكبرى ۵: ۵۱؛ الطبرانىّ فى المعجم الصغير ۱: ۲۳۹ و ۲: ۹۶؛ المعجم الأوسط ۵: ۵۲ و ۷: ۳۷۳؛ و المعجم الكبير ۲۰: ۲۸۵ بطريقين؛ كنز العمّال ۱۱: ۷۰۰ رقم ۳۳۳۹۵، و ۱۲: ۴۱ رقم ۳۳۹۰۶ و ۳۳۹۰۷، و ص ۱۰۴ رقم ۳۴۲۰۲، و ۱۳: ۶۴۲ رقم ۳۷۶۲۳؛ المناوى فى فيض القدير ۱: ۲۵۵ و قال: رواه الطبرانى بإسناد صحيح.

و ضعّف الألبانى قوله: من آذى عمّى فى ضعيف الترمذى: ۵۰۶؛ تفسير ابن كثير ۴: ۱۲۲ بطريقين؛ السيوطى، الدرّ المنثور ۶: ۷ ط الفتح- جدّه، أولى ۱۳۶۵؛ تاريخ بغداد ۴: ۱۴۶؛ ابن عساكر، تاريخ مدينه دمشق ۲۶: ۳۰۰ بأربع طرق؛ أسد الغابه ۳: ۱۱۰ و ۳۳۱؛ المزّى فى تهذيب الكمال ۱۴: ۲۲۸، تحقيق بشاره عوّاد معروف، ط مؤسسه الرساله، الثانيه ۱۴۱۳ ه، و ۳۳: ۳۴۱؛ الذهبى فى سير أعلام النبلاء ۲: ۸۸ و ۱۲: ۱۵۶، تحقيق شعيب الأرناؤوط و صالح السم، ط مؤسسه الرساله، التاسعه ۱۴۱۳؛ الإصابه ۴: ۳۱۷، تحقيق عادل أحمد عبّود، ط دار الكتب العلميّه- بيروت، أولى ۱۴۱۵ ه.

ابن شبّه النميرى، تاريخ المدينه ۲: ۶۳۹،

تحقیق فهیم شلتوت، ط القدس- قم، دار الفکر- بیروت، بطریقین؛ الطبری، المنتخب من ذیل المذیّل: ۴۹ ط مؤسسه الأعلمی- بیروت؛ ابن کثیر فی البدایه و النهایه ۲: ۳۱۵؛ و فی السیره النبویّه ۱: ۱۹۲ تحقیق مصطفی عبد الواحد، ط أولی ۱۳۹۶، دار المعرفه- بیروت؛ سبیل الهدی و الرشاد ۱۰: ۴۷۶ و ۱۱: ۴ و ۴۴۵؛ القندوزی فی ینابیع المودّه ۱: ۵۴ و ۲: ۱۱۰ و ۲۶۱ و ۴۷۵، ط دار الأسوه، تحقیق أشرف الحسینی، أولی ۱۴۱۶ ه.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۲۵

رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عامّه علی جمیع الخلق فیلزم أن تکون لعلیّ مثل هذه الولایه.

قال حبیش بن جناده: قال رسول اللّه: علیّ منّی و أنا من علیّ، و لا یؤدّی عنّی إلّا أنا أو علیّ «۱».

و بناءا علی هذا لم یحدث لأبی بکر و عمر تأدیه الشریعه فی حیاه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أو یقدموا علی أحد، و لم ینوبوا عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بحکم یبلغونه الناس.

و لمّا آخی بین المهاجرین و الأنصار قرن کلّ واحد إلی نظبره و الشبه إلی شبهه مثل أبی بکر و عمر، و طلحه و الزبیر، و أبی ذر و سلمان، و ترک علیّا وحده، فقال:

یا رسول اللّه، لم ترکتنی من غیر أخ؟ فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: أنت أخی فی الدنیا و الآخره «۲».

و قیل: قال العبّاس: یا رسول اللّه، لم ترکت علیّا؟ فقال: ما أخّرته إلّا لنفسی.

و عن علیّ علیه السّلام: کنت إذا سألت من رسول اللّه أعطانی، و إذا سکتّ ابتدأنی «۳».

---

(۱) هذه الأحادیث لتواترها لا تحتاج إلی تخریج لأنّها موجوده فی جلّ کتبهم.

(۲) مناقب ابن شهر

آشوب ۲ : ۳۳: آخی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بین أصحابه، فجاء علیّ تدمع عیناه، فقال: یا رسول اللّه، آخیت بین أصحابک و لم تؤاخ بینی و بین أحد؟! فقال النبیّ: أنت أخی فی الدنیا و الآخره.

و ذکر الحاکم فی المستدرک نحوه ۳: ۱۴؛ و نظم درر السمطین للزرندی الحنفی: ۹۴ من مخطوطات مکتبه الإمام أمیر المؤمنین العامّه، ط أولی ۱۳۷۷ ه؛ و تنبیه الغافلین لابن کرامه: ۷۳ ط مرکز الغدیر للدراسات، المطبعه محمّد، ط أولی، تحقیق السیّد تحسین آل شبیب، ۱۴۲۰ ه و قال فی الهامش: رواه الحاکم فی ۳: ۴۱۴، و ابن ماجه فی صحیحه: ۱۲، و النسائی فی سننه ۳:

۱۸، و المتقی فی کنز العمّال ۹: ۳۹۴.

(۳) ذخائر العقبی: ۹۴، و قال: أخرجه الترمذی و قال: حدیث حسن؛ سنن الترمذی ۵: ۳۰۱؛ المستدرک ۳: ۱۲۵؛ تحفه الأحوذی ۱۰: ۱۵۴؛ المعیار و الموازنه: ۳۰۰؛ مصنّف ابن أبی شیبه ۷:

۴۹۵؛ السنن الکبری للنسائی ۵: ۱۴۲؛ خصائص أمیر المؤمنین له أیضا: ۱۱۲؛ کنز العمّال ۱۳:-

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۲۶

و عن جابر: إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله دعا علیّا یوم الطائف فانتجاه ...

و لمّا قدم المدینه و کان عدد أصحابه قلیلا و حین بنی المسجد فتحوا من بیوتهم علیه أبوابا لیکونوا یدا واحده و یعلموا أخبار بعضهم بعضا، فلمّا قوی الإسلام هبط جبرئیل و أمره بسدّ الأبواب إلّا باب علیّ، و قال النبیّ: لا یحلّ لأحد یستطرقه غیری و غیرک.

و روی البراء بن عازب عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أنّه قال لعلیّ علیه السّلام: أنت منّی و أنا منک.

و من هذه الأخبار التی رویتها من کتب المخالفین نستنبط بأنّ علیّا نفس

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و حكمه حكمه، و كما أنّ التقدّم على النبيّ ضلاله فالتقدّم عليه ضلاله أيضا.

الدليل التاسع و العشرون: عن جابر بن عبد اللّه الأنصارى، عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: من سرّه أن يحيا حياتى و يموت يموتى و يدخل جنّه عدن غرسها ربّى فليوالى عليّا بعدى، و ليقتد بأولاده من بعده فإنّهم خلقوا من طينتى، رزقوا علما و فهما، فويل للمكذّبين

- ۱۲۰ رقم ۳۶۳۸۷، و ۱۶: ۱۳۷ رقم ۴۴۱۶۶؛ المناوى فى فيض القدير ۴: ۴۷۰؛ العلوى فى دفع الارتياب عن حديث الباب: ۱۵.

شواهد التنزيل ۱: ۴۸؛ تفسير ابن كثير ۳: ۵۲۳؛ ابن سعد فى الطبقات الكبرى ۲: ۳۳۸ ط دار صادر- بيروت؛ تاريخ مدينه دمشق لابن عساكر ۴۲: ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۸۶؛ أسد الغابه ۴: ۲۹؛ ابن النجّار البغدادى، ذيل تاريخ بغداد ۵: ۷۴، تحقيق عطاء، ط دار الكتب العلميّه- بيروت، ط أولى ۱۴۱۷ ه؛ تهذيب الكمال ۱۵: ۳۷۳؛ تهذيب ابن حجر ۵: ۲۹۷ ط دار الفكر، أولى ۱۴۰۴؛ أنساب الأشراف: ۹۸، تحقيق المحمودى، ط مؤسسه الأعلمى- بيروت، أولى ۱۳۹۴؛ ينابيع المودّه ۲: ۱۸۴ و ۳۹۴.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۲۷

بفضلهم من أمّتى، لا ينالهم شفاعتى «۱».

و عن فاطمه الكبرى قالت: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: كلّ ولد أنثى ينتمون إلى عصبتهم إلّا ولد فاطمه عليها السّلام فأنا وليّهم و أنا عصبتهم «۲».

و هذه الأخبار تدلّ على إمامه عليّ و أولاده.

الدليل الثلاثون: إنّ اللّه تعالى لم يجعل أحدا قسيمه سوى عليّ و أولاده، كما قال تعالى: وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْ ءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِى الْقُرْبى وَ الْيَتامى وَ

الْمَساكِينِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ «۳» فجعل الأقسام ثلاثه: اللّه و رسوله و ذووا القربى و هم علىّ و أولاده، و باقى الأصنام من يتامى و مساكين و أبناء السبيل و هم الذين يجتاحهم حاجه فى الغربه و إن كانوا فى وطنهم أغنياء بشرط كونهم من بنى هاشم، فلم يستحقّ المساهمه مع اللّه و رسوله إلّا علىّ و أولاده، و هذا أعلى المناصب و دالّ على فضلهم، و تقديم المفضول على الفاضل قبيح على كلّ حال.

الدليل الواحد و الثلاثون: لم يوجب اللّه تعالى محبّه أحد من الناس على التعيين إلّا محبّه علىّ و أهل بيته،

---

(۱) مجموعه الرسائل للصافى ۲: ۶۹ و قال: أخرجه أبو نعيم الاصفهانى عن ابن عبّاس؛ لسان الميزان ۲: ۳۴.

(۲) مجمع الزوائد ۴: ۲۲۴ و ۹: ۱۷۳؛ مسند أبى يعلى ۱۲: ۱۰۹؛ المعجم الكبير ۳: ۴۴ و ۲۲: ۴۲۳؛ الجامع الصغير ۲: ۲۷۸؛ كنز العمّال ۱۲: ۹۸ رقم ۳۴۱۶۸، و ص ۱۱۴ رقم ۳۴۲۵۳، و ص ۱۱۶ رقم ۳۴۲۶۶؛ تذكره الموضوعات: ۹۸؛ فيض القدير ۵: ۲۲؛ كشف الخفاء ۲: ۱۱۹ و ۱۲۰؛ ضعفاء العقيلى ۳: ۲۲۳؛ تاريخ بغداد ۱۱: ۲۸۳؛ تاريخ دمشق ۳۶: ۳۱۳ و ۷۰: ۱۴؛ تهذيب الكمال ۱۹:

۴۸۳؛ ميزان الاعتدال ۳: ۳۶ ط دار المعرفه- بيروت، تحقيق البجارى.

(۳) الأنفال: ۴۱.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۲۸

و هم القربى الذين عناهم اللّه سبحانه بقوله: إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبى «۱»، و الدليل على هذا هو الحديث المروى من طريق المخالف و المؤالف أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال:

من مات على حبّ آل محمّد مات شهيدا.

ألا و من مات على حبّ آل محمّد مات مغفورا له.

الا و من مات على حبّ آل محمّد مات مؤمنا مستكمل

الإيمان.

ألا و من مات على حبّ آل محمّد بشّره ملك الموت بالجنّه ثمّ منكر و نكير.

ألا و من مات على حبّ آل محمّد يزفّ إلى الجنّه كما تزفّ العروس إلى بيت زوجها.

ألا و من مات على بغض آل محمّد جاء يوم القيامه مكتوبا بين عينيه: آيس من رحمه اللّه.

ألا و من مات على بغض آل محمّد مات كافرا.

ألا و من مات على بغض آل محمّد لم يشمّ رائحه الجنّه «۲».

و غير خفيّ على العقلاء أنّهم غصبوا فدكا من الزهراء و سلبوا العتره الخمس، و أفتوى بإباحه دماء عتره النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و هذا بالضروره ليس من المحبّه بل من العداوه.

الدليل الثانى و الثلاثون: عن البراء بن عازب، عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: يا على، قل: اللهمّ اجعل لى

---

(۱) الشورى: ۲۳.

(۲) تخريج الحديث: تفسير القرطبى ۱۶: ۲۳، قال القرطبى: قلت: ذكر الزمخشرى هذا الخبر بأطول من هذا و ساق الحديث بطوله؛ الثعالبى ۵: ۱۵۷ ط دار إحياء التراث العربى، أولى ۱۴۱۸، تحقيق أبو سنه، معوض، عبد الموجود؛ المقريزى، فضل آل البيت: ۱۲۸، تحقيق عاشور؛ ينابيع المودّه ۲: ۳۳۳ و ۳: ۱۳۹.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۲۹

عندك عهدا، و فى قلوب المؤمنين ودّا (مودّه- المؤلّف)، فأنزل اللّه تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمنُ وُدًّا «۱». «۲»

عن ابن عبّاس فى قوله تعالى: وَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ* أُولئِكَ الْمُقَرَّبُونَ «۳» فيوشع بن نون سبق إلى موسى بن عمران، و علىّ بن أبى طالب سبق إلى رسول اللّه.

و عن ابن عبّاس قال: نظر النبيّ إلى علىّ عليه السّلام، فقال: أنت سيّد فى الدنيا و سيّد فى الآخره، حبيبك حبيبى و حبيبى حبيب

اللّه، و عدوّک عدوّی و عدوّی عدوّ اللّه، و الویل لمن أبغضک بعدی «۴».

و عن أبی سعید الخدری، عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: یا علی، أنت معک یوم القیامه عصی من عصی الجنّه تذود بها المنافقین عن حوضی «۵».

عن ابن عبّاس: ما کان أحد أعلم بسرّ رسول اللّه و جهره من علیّ بن أبی طالب.

عن الحسن بن علیّ علیهما السّلام: ما بعث رسول اللّه علیّا قطّ إلّا أعطاه الرایه «۶».

هذا الأخبار بمجموعها جائت من طریق المخالفین و هی دلیل إمامته و برهان علی خلافته و علی إبطال عمل الآخرین.

---

(۱) مریم: ۹۶.

(۲) تفسیر فرات الکوفیّ: ۲۵۰ تحقیق محمّد کاظم، الطبعه الثانیه، ط المطبعه التابعه لوزاره الثقافه و الإرشاد الإسلامی، أولی ۱۴۱۰؛ شواهد التنزیل للحسکانی ۱: ۴۶۹.

(۳) الواقعه: ۱۰ و ۱۱.

(۴) المستدرک ۳: ۱۲۸ و قال: صحیح علی شرط الشیخین.

(۵) مجمع الزوائد ۹: ۱۳۵؛ المعجم الصغیر ۲: ۸۹؛ میزان الاعتدال ۲: ۱۷۸، تحقیق البجاری، ط دار المعرفه- بیروت، أولی ۱۳۸۲ ه؛ تهذیب التهذیب ۴: ۲۴۹؛ جواهر المطالب ۱: ۲۳۳؛ ینابیع المودّه ۱: ۳۹۶ و ۲: ۳۷۵ و ۴۶۲.

(۶) مجمع الزوائد ۹: ۱۲۵؛ المعجم الکبیر ۲: ۷۹ بطریقین و ۳: ۸۰.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۳۰

الدلیل الثالث و الثلاثون: عن ابن عبّاس، عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: أنا دار الحکمه و علیّ بابها، و من أراد الدار فلیأتها من بابها «۱».

و عنه علیه الصلاه و السلام و آله أنّه قال: أنا مدینه العلم و علیّ بابها «۲».

و الغرض من هذا الحدیث هو الدلاله إلی أنّ من أراد دخول الشریعه فعلیه الإیمان أوّلا بولایه علیّ و أهل بیته علیهم السّلام، و منه قوله تعالی: وَ أْتُوا

الْبُيُوتَ مِنْ

---

(۱) الترمذی ۵: ۳۰۱؛ تحفه الأحوذی ۱۰: ۱۵۵؛ مسند أبی یعلی ۲: ۵۸؛ الجامع الصغیر ۱: ۴۱۵؛ کنز العمّال ۱۱: ۶۰۰ رقم ۳۲۸۸۹ و ۱۳: ۱۴۷ رقم ۳۶۴۶۲؛ فیض القدیر ۳: ۶۰ و قال تعقیبا علی الحدیث: فناهیک بهذه المرتبه ما أسناها، و هذه المنقبه ما أعلاها، و من زعم أنّ المراد بقوله:

«و علیّ بابها» أنّه مرتفع من العلوّ و هو الارتفاع فقد تنحّل لغرضه الفاسد بما لا یجزاه نفعا و لا یسمنه و لا یغنیه. أقول: إذن لما ذا تقدّمون علیه ابن آوی و أخویه؟!

العجلونی فی کشف الخفاء ۱: ۲۰۳، و نقل عن أبی سعید العلائی قوله: الصواب أنّه حسن باعتبار تعدّد طرقه لا صحیح و لا ضعیف فضلا عن أن یکون موضوعا، هذا بعد أن نقل فیه أقوالا مختلفه.

ردّ اعتبار الجامع الصغیر: ۱۵، تحقیق أحمد درویش، ط دار الباز شیکاگو؛ فتح الملک العلی:

۴۵، ط مکتبه أمیر المؤمنین، تحقیق محمّد هادی الأمینی، و للکتاب طبعه أخری بمطبعه السعاده بمصر ۱۳۸۹ ه و حقّقه النقشبندی؛ دفع الارتیاب: ۳ و ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۴ و ۲۱ و ۴۳ و ۵۲ و ۵۳؛ کتاب المجروحین ۲: ۹۴؛ تاریخ دمشق ۴۲: ۳۷۸؛ ابن الجوزی فی الموضوعات ۱: ۳۴۹ رواه عن طریق علیّ بخمس طرق، و عن ابن عبّاس بعشر طرق، و عن جابر بطریق واحد، ثمّ قال: هذا حدیث لا یصحّ من جمیع الوجوه و قد فنّد القماری دعوی من أنکره بکتاب مستقلّ سمّاه: فتح الملک العلی، و قد أتی فیه بالعجب و العجاب، و ألقم ابن الجوزی و نظرائه ألف حجر و حجر.

و قال الذهبیّ فی میزان الاعتدال ۳: ۶۶۸ بعد أن عزاه

إلى الترمذى: فما أدرى من وضعه؟

البدآيه و النهايه ۷: ۳۷۵؛ سبل الهدى و الرشاد ۱: ۴۷۵ و ۱۱: ۲۹۲؛ ينابيع المودّه ۱: ۲۱۸ و ۲: ۹ و ۳۹۳.

(۲) راجع: رفع الارتياب: ۳، و اقرأ كتاب فتح الملك العلى تجزم بتوتر الحديث إن شاء اللّه.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۳۱

أَبْوابِها «۱» و معنى البيوت هنا أهل بيت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، و الباب علىّ عليه السّلام و إلّا فيكون الكلام لغوا إذ لا فائده من ذكر إتيان البيوت من أبوابها إلّا بهذا التأويل.

الدليل الرابع و الثلاثون: قال اللّه تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ «۲»، و طاعه الرسول واجبه بالإجماع مطلقا فينبغى أن يكون حكم المعطوف و هم أولوا الأمر حكم المعطوف عليه و هو النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، فطاعتهم مطلقا و على كلّ حال واجبه، و لا يصحّ أن يأمر اللّه بطاعه غير المعصوم الذى يصدر منه الخطأ و الذنب لأنّه ربّما أمر المطيع بالمعصيه، و لقد قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: لا طاعه لمخلوق فى معصيه الخالق «۳».

و إذا جاز الخطأ و الذنب على أولى الأمر كان أبو بكر و عمر و خالد بن الوليد و عمرو بن العاص و سعد بن سعيد و مروان بن الحكم و أبو سفيان و معاويه و يزيد كلّهم من جنس واحد لا فرق بينهم؛ فوجبت العصمه على هذا لأولى الأمر و هى ليست لأحد إلّا لعلىّ و أولاده عليهم السّلام.

---

(۱) البقره: ۱۸۹.

(۲) النساء: ۵۹.

(۳) مسند أحمد ۱: ۱۳۱ و ۴۰۹ و ۵: ۶۶؛ مجمع الزوائد ۵: ۲۲۶ و ۹: ۱۷۷؛ شرح سنن النسائى للسيوطى ۳:

۱۷، ط دار إحیاء التراث العربی- بیروت، تحقیق عبد الفتاح، الثانیه ۱۴۰۶؛ تحفه الأحوذی ۳: ۱۹۳ و ۵: ۲۹۸؛ مصنّف الصنعانی ۲: ۳۸۳؛ مصنّف ابن أبی شیبه ۷: ۷۳۸؛ الحارث ابن أبی أسامه فی بغیه الباحث: ۱۹۰، تحقیق السعدنی، ط دار الطلایع؛ المعجم الأوسط ۴: ۱۸۲ و ۳۲۱؛ المعجم الکبیر ۱۸: ۱۶۵ و ۱۷۰ و ۱۷۷ و ۱۸۵ و ۲۲۹؛ الدارقطنیّ فی سؤالات حمزه: ۷۶، ط مکتبه المعارف- الریاض، أولی ۱۴۰۴، تحقیق موفّق بن عبد اللّه؛ مسند شهاب ۲: ۵۵.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۳۲

الدلیل الخامس و الثلاثون: ذکر أحمد سقی صاحب «مناشیر الصحابه» أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قال: من أراد أن ینظر إلی آدم فی علمه، و إلی نوح فی تقواه، و إلی إبراهیم فی خلّته، و إلی موسی فی هیبته، و إلی عیسی فی عبادته، فلینظر إلی علیّ بن أبی طالب علیهما السّلام «۱». أی إنّ هذه الأوصاف اجتمعت علی الوجه الأکمل فی الأنبیاء و هی مجتمعه جمیعها فی علیّ علیه السّلام وحده، و الحقیقه أنّ ما تفرّق فی الأنبیاء منها اجتمع فی علیّ، فهو بناءا علی هذا أفضل من الأنبیاء، و أبو بکر الذی أسلم عن شرک کیف یقال بأنّه أفضل من الأنبیاء، و الاتفاق حاصل من المخالفین أنّ أبا بکر لیست له درجه أیّ واحد من الأنبیاء.

و بناءا علی هذا الحدیث یکون علیّ علیه السّلام أفضل من الأنبیاء، و کما أنّ موسی و عیسی و إبراهیم لهم التقدّم علی رعایاهم فی زمانهم و لا ینبغی لأحد من أتباعهم التقدّم علیهم فکذلک علیّ علیه السّلام و هو أفضلهم لا یحقّ لأحد التقدّم علیه فی الإمامه و العمران من رعیّته.

و أمّا تعطیل

إمامته و عزله عن تولّی شئونات الولایه فهو نظیر تعطیل هارون و انزوائه أیّام ظهور السامری و عبده العجل، و کما کان هارن یفتقر إلی القوّه التی تعینه علی الخروج فعلیّ مثله تماما، و لمّا نال القوّه فی زمان معاویه أظهر نفسه و خرج إلی حقّه.

---

(۱) ابن حجر فی لسان المیزان ۶: ۲۴؛ الخوارزمی فی المناقب: ۸۳ و ۳۱۱، ط مؤسسه النشر الإسلامیّ، ط ثانیه، تحقیق مالک المحمودی؛ الحلّی فی کشف الیقین: ۵۲ و أحال علی البغوی فی الصحاح، و أحال علی البیهقی فی فضائل الصحابه؛ أیضا الصافی فی مجموعه الرسائل ۲: ۴۲.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۳۳

الدلیل السادس و الثلاثون: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: علیّ خیر البشر، من أبی فقد کفر «۱». و من حیث کونه خیر البشر لا یجوز لأبی بکر التقدّم علیه، و إن کان تغلّب بالقوّه وَ سَیَعْلَمُ الَّذِینَ ظَلَمُوا أَیَّ مُنْقَلَبٍ یَنْقَلِبُونَ «۲».

الدلیل السابع و الثلاثون: و إنّما احتاجت الرعیّه إلی الإمام لسلب العصمه عنهم، فلو جاز اقتراف الذنب علی الإمام و سلبت العصمه عنه أیضا لاحتاج إلی إمام فوقه یرشده و یهدیه و هکذا یحصل التسلسل. و الخلفاء الذین سبقوا الإمام إلی الحکم لیسوا من أهل العصمه باتفاق المسلمین، و الإمام عقلا و شرعا هو من امتنع علیه الخطأ و الذنب، و حینئذ لا بدّ من کونه علیّا؛ لأنّ من قال بعصمه الإمام لم یعد علیّا و أولاده فثبتت لهم العصمه.

الدلیل الثامن و الثلاثون: قال اللّه تعالی بعد ذکره الأنبیاء و أولادهم و ذرّیّاتهم: ذُرِّیَّهً بَعْضُها مِنْ

---

(۱) خیثمه بن سلیمان الاطرابلسی فی حدیث خیثمه: ۲۰۱، تحقیق الدکتور عمر التدمری، ط دار الکتاب العربی- بیروت، ۱۴۰۰؛ ابن عدی فی

الكامل ۴: ۱۰، ط دار الفكر- بيروت، الثالثه، تحقيق سهيل زكار؛ تاريخ بغداد ۷: ۴۳۳؛ ابن عساكر فى تاريخ دمشق ۴۲: ۳۷۲ بخمس طرق؛ ميزان الاعتدال ۲: ۴۰۴؛ سير أعلام النبلاء ۸: ۲۰۵؛ سبط ابن العجمى فى الكشف الحثيث: ۹۴ و اقتصر على الجزء الأوّل من الحديث، و فى ص ۲۴۳ ذكر الحديث كلّه، تحقيق صبحى السامرائى، مكتبه النهضه العربيّه، مطبعه عالم الكتاب، أولى ۱۴۰۷؛ لسان الميزان ۲: ۲۵۲ و ۳:

۲۶۸؛ البدآيه و النهايه ۷: ۳۹۵؛ ينابيع المودّه ۲: ۷۸ و ۲۷۳ و ۲۷۴.

(۲) الشعراء: ۲۲۷.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۳۴

بَعْضٍ «۱» فأعطاهم ربّهم الولايه و الإمامه، فلو كان أبو بكر على حقّ لكانت الخلافه لأولاده، و يقال مثل ذلك فى عمر، و لمنحهم اللّه ذرّيّه صالحه، و لكن لمّا كانت وصاياهم إلى الأجنبىّ لا إلى ذراريهم دلّ ذلك على نيلهم الحكم بالقهر و الغلبه، و بالغصب لا بحكم الشريعه و إذن من صاحبها.

أمّا علىّ عليه السّلام فكان من عتره النبىّ و أقربائه، و الحسن و الحسين إلى قائم آل محمّد من ذرّيّه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و وارثيه؛ فالإمامه حقّهم بقول اللّه و رسوله صلّى اللّه عليه و آله.

الدليل التاسع و الثلاثون: روى المخالف و المؤالف عن مسروق، عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: فاطمه بضعه منّى، يسوئنى من سائها، و يسرّنى من سرّها «۲».

و روى حذيفه قال: ذهبت إلى خدمه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، فقال لى: إنّ هذا ملك لم ينزل الأرض قطّ قبل هذه الليله، استأذن ربّه أن يسلّم علىّ و يبشّرنى بأنّ فاطمه سيّده نساء أهل الجنّه، و أنّ الحسن و الحسين سيّدا شباب أهل

الجنّه «۳».

---

(۱) آل عمران: ۳۴.

(۲) هذا الحديث مستفيض مشهور متواتر، رواه جمع من الحفّاظ لا يعدّ و لا يحصى، و نحن نقتصر على الصحيحين فى م نقله لإمكان العثور عليه للقارئ الكريم فى جلّ كتب الحديث، و نحبّ أن نلفت الأذهان إلى أنّ محمّد بن إسماعيل البخارى تصرّف فى الحديث كما هى عادته فحرّف منه ما علم فيه إدانه لإماميه، أمّا مسلم فقد روى الحديث بلفظ «يؤذينى». صحيح البخارى ۴: ۲۱۰ و ۲۱۲ و ۶: ۱۵۸، و صحيح مسلم ۷: ۱۴۱ بطريقين، و فى الثانى: يؤذينى ما آذاها. و إنّما تجنّب البخارى كلمه «يؤذينى» فلأنّ مؤذى النبىّ كافر، و القوم آذوا ابنته فآذوه فأدّى ذلك إلى كفرهم.

(۳) سنن الترمذى ۵: ۳۲۶؛ مجمع الزوائد ۹: ۱۸۳ و لم يذكر فى الحديث فاطمه عليها السّلام؛ المعجم الأوسط ۶: ۲۳۸ و اقتصر على ذكر الحسنين عليهما السّلام، و مثله المعجم الكبير ۳: ۳۷ و ۳۸ و ۲۲: ۴۰۳ و فيه: و أمّهما سيّده نساء أهل الجنّه؛ كنز العمّال ۱۲: ۹۶ رقم ۳۴۱۵۸ و ۱۳: ۶۴۰ رقم ۳۷۶۱۷-

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۳۵

و بناءا على هذه الأحاديث فإنّ من آذى فاطمه فقد آذى أباها و من آذاه فقد آذى اللّه، و من آذاه لا يستحقّ خلافه رسول اللّه و النيابه عنه.

و كذلك علىّ هو من أهل الجنّه و صادق القول فإذا كانت فاطمه أوذيت لأنّ أبا بكر غصبها فدكا و خالف كتاب اللّه و تمسّك بحديث مفترى فإنّه ردّ شهاده علىّ عليه السّلام و لم يعتن بحديث «فاطمه بضعه منّى» و لا بآيه: إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ «۱»، و لمّا ثبتت عصمتها فكيف يردّ المذنب المخطأ شهاده المعصوم،

و هذا الفعل من أعظم الخطيئات، و هذا ممّا يقول به الخصم أيضا، و من كانت حاله على هذه الكيفيّه فلن يستحقّ الخلافه أبدا، و لمّا بطلت خلافه الأوّل بإيذائه فاطمه ثبتت إمامه علىّ عليه السّلام لئلّا يخرج الحقّ من الأمّه.

الدليل الأربعون: اعلم بأنّه ما من نبىّ ينتقل من هذه الدنيا إلى الرفيق الأعلى إلّا و يظهر من بعده الظلمه و يدّعون مقامه و خلافته، و يستأصلون شأفه أهل بيته، و الدليل على ذلك من وجوه:

الوجه الأوّل: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: كائن فى أمّتى ما فى بنى إسرائيل حذو النعل بالنعل و القذّه بالقذّه «۲».

- و ص ۶۶۵ رقم ۳۷۶۹۵ و ليس فيه ذكر الزهراء عليها السّلام؛ علىّ بن معصوم فى الدرجات الرفيعه: ۲۸۵، ط مكتبه بصيرتى- قم، الثانيه ۱۳۹۷؛ ابن عدى فى الكامل ۵: ۳۶۸؛ تاريخ دمشق ۱۳: ۲۰۸؛ سير أعلام النبلاء ۲: ۱۲۷ و قال: سنده حسن، و ۳: ۲۵۲؛ البدايه و النهايه ۸: ۲۲۵؛ سبل الهدى و الرشاد ۱۱: ۱۶۱ و ۱۶۲.

(۱) الأحزاب: ۳۳.

(۲) المستدرك ۴: ۴۶۹ بسياق يختلف عن سياق المؤلّف و المعنى واحد؛ مسند أبى داود الطيالسى:-

و معناه انّ ما يحدث فى أمّتى حدث مثله فى بنى إسرائيل، و قال اللّه تعالى:

يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَواضِعِهِ «۱» يعنى يغيّرون كلام اللّه كما فعل اليهود و النصارى فإنّ أتباع النبىّ يفعلون ذلك.

و اتفق أهل السير و التاريخ بأنّ صفوراء زوج موسى على نبيّنا و آله و عليه السلام بنت شعيب طغت و بغت و خرجت على يوشع بن نون وصىّ موسى كما فعلت عائشه بصحبه طلحه و الزبير بخروجها على أمير المؤمنين عليه السّلام، و تغلّب

یوشع وصیّ موسی علیها و قتل الطاغین و أسر صفوراء بنت شعیب.

الوجه الثانی: قال اللّه تعالی: وَ رَهْبانِیَّةً ابْتَدَعُوها ما کَتَبْناها عَلَیْهِمْ «۲» و یسمّی جماعه رهبانا و هم الذین یفصلون أنفسهم عن المجتمع و یضربون عرض الصحراء، و هذا یعتبر بدعه ما کَتَبْناها عَلَیْهِمْ بل هم الذین ابتدعوا هذه الحیاه الخارجه علی نظام الشرع «۳».

الوجه الثالث: اتفق أهل القبله علی أنّ موسی و عیسی أخبرا أمّتهم بمبعث النبیّ و شرح أحواله کما أخبروها بکلّ نبیّ یأتی بعدهما، و لکنّ الأمّه لم تصخ سمعها إلیهما و رکبت رأسها و أصرّت علی کفرها و ضلالها سنین طوالا، و قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: کائن فی أمّتی ما کان فی بنی إسرائیل، فینبغی أن یجری بعد النبیّ ما جری بعد موسی

- ۱۵۳، نشر دار الحدیث- بیروت؛ مصنّف ابن أبی شیبه ۸: ۶۳۶؛ شرح ابن أبی الحدید ۹: ۲۸۶؛ کنز العمّال ۱۱: ۲۳۰ رقم ۳۲۳۳۵؛ ینابیع الموده ۳: ۲۸۳ بسیاق یتفق مع المؤلّف و یزید علیه.

(۱) النساء: ۴۶.

(۲) الحدید: ۲۷.

(۳) لم یتیسّر لی و یا للأسف معرفه ارتباط هذا الوجه بما نحن فیه إلّا أن یقصد المؤلّف أنّ شوری الخلافه ما هی إلّا بدعه لم یأت بها شرع و شأنها شأن الرهبانیّه، و هذا توجیه لا أثق به.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۳۷

و عیسی، و قال تعالی: وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ یَأْتِی مِنْ بَعْدِی اسْمُهُ أَحْمَدُ «۱» و لکن النصاری ردّوا و قوله و أصرّوا علی کفرهم و زعموا أنّهم قائمون علی مستحکم الدین.

الوجه الرابع: و قال اللّه تعالی فی سوره الأعراف بعد ذکره الأنبیاء: فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْکِتابَ یَأْخُذُونَ عَرَضَ هذَا الْأَدْنی وَ یَقُولُونَ سَیُغْفَرُ لَنا وَ

إِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ ... الآيه «۲»، و هذا الوضع بعينه حدث فيما بين الصحابه لأنّهم جميعا يقرؤون الكتاب و يعلمون و يتركون العمل، و الخلف هو الذى يزعم أنّه خليفه و نائب لأحد و لكنّه كاذب و مفترى و خائن و مدغل فى الدين و يستحقّ الذمّ على ذلك.

الوجه الخامس: قال اللّه تعالى فى سوره مريم بعد ذكره الأنبياء: فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضاعُوا الصَّلاهَ وَ اتَّبَعُوا الشَّهَواتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا «۳» كما تركوا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ثلاثه أيّام فى بيته لم يصلّوا عليه و ذهبوا إلى سقيفه بنى ساعده ينازعون على السلطان، و كانوا يرون الصلاه عليه تفوّت الفرصه عليهم، و تذهب الإمامه إلى بنى هاشم أَضاعُوا الصَّلاهَ الصلاه على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله وَ اتَّبَعُوا الشَّهَواتِ استبدّوا بأمور الخلافه.

الوجه السادس: وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ يا قَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِى وَ قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّى رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ «۴» لقد عرف الصحابه مناقب علىّ و فاطمه و أولادهما و رحمهم من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و لكنّهم أنكروها.

---

(۱) الصفّ: ۶.

(۲) الأعراف: ۱۶۹.

(۳) مريم: ۵۹.

(۴) الصف: ۵.

الوجه السابع: فَلَمَّا جاءَهُمْ ما عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ «۱» و ليس الغرض من بيان هذا الأمر الحكايه بل العبره و التذكير، و الدليل عليه يقوله تعالى: فِى قَصَصِهِمْ عِبْرَهٌ لِأُولِى الْأَلْبابِ «۲» و قال اللّه تعالى: تَشابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآياتِ لِقَوْمٍ «۳»، و قال تعالى لرسوله صلّى اللّه عليه و آله: قُلْ ما كُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ «۴»؛ فما فعله الرسل فى الزمن الغابر و فعلته أممهم معهم تفعله هذه الأمّه مع رسولها، و كما أصرّت تلك

الطوائف على كفرها آلاف السنين فقد يجرى على هذه الأمّه ما جرى على تلك و يحصل لها ما حصل لأولئك الماضين من الإصرار على الكفر.

الوجه الثامن: قال اللّه تعالى: اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ «۵» تركوا اللّه ورائهم ظهريّا كما اتّخذت تلك الطائفه رهبانهم آلهه من دون اللّه، و طائفه الإسلام المشموله لهذه العبر اتخذوا مشايخهم و بعض الصحابه آلهه، و الدليل على ذلك سجودهم لمشايخهم و قبلاتهم لأعتابهم، و اتخاذهم كفر القوم المحض طاعه و عباده، و يعدّون من تمسّك بأهل بيت النبيّ صلّى اللّه عليه و آله من الأشرار، و حاشاهم، و يعيبونهم بذلك، و العجب من قوم ينسبون الفسق إلى خالقهم و كذلك الشرّ، و يزنّون الأنبياء و يرمونهم بالمعاصى و الإجرام، و المشركون الذين أسلموا بعد الشيخوخه يرونهم الخلفاء و القدوه لأهل العالم، و يعوّلون عليهم فى النجاه من عذاب اللّه، و يأملون فى الخلاص بهم، و حاشا للّه أن تكون الحال كما يرون، و الأمر كما يظنّون و يتخيّلون.

---

(۱) البقره: ۸۹.

(۲) يوسف: ۱۱۱.

(۳) البقره: ۱۱۸.

(۴) الأحقاف: ۹.

(۵) التوبه: ۳۱.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۳۹

و يروننا نحن الذين نعبد ربّا عادلا منزّها سبحانه و تعالى عمّا يقولون، و نثبت العصمه للأنبياء من المهد إلى اللحد، و نقتدى بالإمام المعصوم من أهل بيت النبوّه و الإمامه، أقول: يروننا ضالّين، و يسمّوننا روافض، و عندنا هم الروافض و النواصب و الخوارج و اليزيديّون و المروانيّون و القدريّه و الجبريّه كما مرّ ذلك سالفا.

و هذه الوجوه بجملتها أفاضها الحقّ على قلبى و لم أقتبسها من كتاب مع كثير من الدلائل المذكوره فى الكتاب و قد سلفت.

الفصل الأوّل فى من ظلم العتره و سبّهم

ذكر الحافظ إسماعيل الاصفهانى المحدّث فى قصص الصحابه

عن سعيد بن جبير أنّه قال: بلغ ابن عبّاس أنّ قوما يقعون فى علىّ عليه السّلام فقال لابنه علىّ بن عبد اللّه: خذ بيدى فأذهب بى إليهم، فأخذ بيده حتّى أتى إليهم، فقال: أيّكم السابّ للّه؟

فقالوا: سبحان اللّه، من يسبّ اللّه فقد أشرك.

فقال: أيّكم السابّ لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله؟ قالوا: من يسبّ رسول اللّه فقد كفر.

فقال: أيّكم السابّ عليّا؟ قالوا: قد كان ذلك.

قال: فأشهد لقد سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: من سبّ عليّا فقد سبّنى و من سبّنى فقد سبّ اللّه، و من سبّ اللّه أكبّه اللّه على وجهه فى النار «۱».

---

(۱) تخريج الحديث: مسند أحمد ۶: ۳۲۳ و اكتفى منه بالجزء الأوّل؛ المستدرك ۳: ۱۲۱ بطريقين و فى الثانى: و من سبّنى فقد سبّ اللّه؛ مجمع الزوائد ۹: ۱۳۰ و قال: رجاله رجال الصحيح؛ السنن-

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۴۰

و عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: حرّمت الجنّه على من ظلم أهل بيتى، و قاتلهم و المعين لهم، أولئك لا خلاق لهم و ما لهم من نصيب «۱».

و روى العلماء عن الأئمّه قولهم: الشكّ فينا كفر.

و روى عن الأئمّه عليهم السّلام، قولهم: نحن أهل بيت لا يقاس بالناس، ما عادانا بيت إلّا خرب، و ما نبح علينا كلب إلّا جرب، لعن اللّه الداخل فينا من غير نسب، و الخارج عنّا من غير سبب.

و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: «المنكر لآخرنا كالمنكر لأوّلنا» «۲»، معنى ذلك أنّ من

- الكبرى ۵: ۱۳۳ بطريقين: الأولى عن بريده، و الثانيه عن أمّ سلمه؛ خصائص أمير المؤمنين له أيضا: ۹۹ بطريقين؛ جزء الحميرى، لعلىّ بن محمّد الحميرى: ۲۸، ط دار

الطحاوی- الریاض، أولی ۱۴۱۲، تحقیق الزبیر ... و فیه: فقد سبّنی و من سبّنی سبّه اللّه.

نظم درر السمطین: ۱۰۵؛ الجامع الصغیر ۲: ۶۰۸؛ کنز العمّال ۱۱: ۵۷۳ و فیه: من سبّ اللّه عذّبه اللّه، رقم ۳۲۷۱۳، و ص ۶۰۲ رقم ۳۲۹۰۳؛ فیض القدیر ۶: ۱۹۰؛ تاریخ دمشق لابن عساکر ۱۴:

۱۳۲ و ۳۰: ۱۷۹؛ و ۴۲: ۲۶۶ و ۲۶۷ و الحدیث هنا موقوف علی أمّ سلمه، و ص ۵۳۳؛ البدایه و النهایه ۷: ۳۹۱؛ الموفّق الخوارزمی فی المناقب: ۱۳۷ و سیاقه یتفق مع المؤلّف، و ص ۱۴۹؛ و ابن عساکر فی ترجمه الإمام الحسین علیه السّلام: ۶۵، تحقیق المحمودی، ط مجمع إحیاء الثقافه الإسلامیّه، ثالثه ۱۴۱۴؛ ابن الدمشقیّ فی جواهر المطالب ۱: ۱۶۵، تحقیق المحمودی، ط دانش- قم المقدّسه ۱۴۱۵ ه؛ سبل الهدی و الرشاد ۱۱: ۲۵۰ و ۲۹۴.

ینابیع المودّه ۱: ۱۵۲ و ۲: ۱۰۲ و ۱۵۶ بطریقین، و ص ۲۷۴ و ۲۷۸ و فیه روایه سعید بن جبیر و ص ۳۹۵.

(۱) تفسیر القرطبی ۱۶: ۲۲ و الحدیث سیاقه مختلف إلّا فی الجزء الأوّل؛ سبل الهدی و الرشاد ۱۱: ۹؛ ینابیع المودّه ۳: ۱۳۹؛ تنبیه الغافلین: ۱۰۳، تحقیق السیّد تحسین آل شبیب، أولی ۱۴۲۰ ه، ط مرکز الغدیر للدراسات الإسلامیّه.

(۲) الشیخ الصدوق فی کمال الدین: ۱۴؛ الطبرسیّ الشیعیّ فی نوادر المعجزات: ۵؛ المفید فی الاعتقادات: ۱۰۴؛ علیّ بن یونس العامليّ فی الصراط المستقیم ۲: ۲۳۲؛ بحار الأنوار ۸: ۳۶۶ و ۲۷: ۶۱ و ۲۹: ۳۱؛ حجازی خسروشاهی فی درر الأخبار: ۱۰۴.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۴۱

أنکر الإمام صاحب الزمان کان کمن أنکر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

و اتفقت کتب أهل السنّه علی أنّ رسول اللّه صلّی اللّه

علیه و آله قال لعلیّ یوم غدیر خم «۱»:

اللهمّ و ال من والاه و عاد من عاداه، و انصر من نصره و اخذل من خذله، و العن من ظلمه.

و ذکروا أیضا أنّ علیّا علیه السّلام قال: و الذی فلق الحبّه و برأ النسمه إنّه لعهد النبیّ الأمّیّ إلیّ أن لا یحبّنی إلّا مؤمن و لا یبغضنی إلّا منافق «۲».

و المعروف عن جابر أنّه کان یقول: سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یقول: مروا أولادکم بحبّ علیّ بن أبی طالب.

و قال الإمام زین العابدین:

و من سرّنا نال منّا السرورو من ساءنا ساء میلاده

---

(۱) الحدیث متواتر و قد أخرجه جلّ الحفّاظ من أهل السنّه فلا حاجه إلی تجشّم عناء البحث فی الکتب.

(۲) تخریجه: الغارات لإبراهیم بن محمّد الثقفی ۲: ۹۴۶، تحقیق المحدّث، ط بهمن؛ شرح الأخبار ۱: ۴۳۶؛ کنز الفوائد للکراجکیّ: ۲۲۵، ط مکتبه مصطفوی، ط ثانیه ۱۴۱۰؛ مناقب ابن شهر آشوب ۳: ۹؛ ابن البطریق فی العمده: ۲۱۸؛ ذخائر العقبی: ۹۱ و قال: أخرجه مسلم؛ صحیح مسلم ۱: ۶۱، ط دار الفکر- بیروت؛ شرح النووی علی صحیح مسلم ۲: ۶۴؛ فتح الباری لابن حجر ۷: ۵۸، ط دار المعرفه- بیروت، الثانیه.

نظم درر السمطین: ۱۰۲؛ النسائی فی خصائص أمیر المؤمنین: ۱۰۴؛ ینابیع المودّه ۲: ۳۹۲؛ محمّد بن عقیل فی النصائح الکافیه: ۹۳، ط دار الثقافه- قم المقدّسه، أولی ۱۴۱۲؛ محمّد محمّدیان فی حیاه أمیر المؤمنین عن لسانه ۱: ۲۲۹، ط مؤسسه النشر الإسلامی- قم، أولی ۱۴۱۷. و الحدیث له شواهد منها قول ابن عبّاس: کنّا نعرف المنافقین علی عهد رسول اللّه ببغضهم علیّا، أو کما قال.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۴۲

الفصل الثانی فی مناقب علیّ علیه السّلام علی سبیل الإجمال

قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه

و آله: خلق الناس من شجر شتّى و خلقت أنا و علىّ من شجره واحده «۱».

و قال أيضا: خلقت أنا و علىّ من نور واحد «۲».

علىّ بن عمّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و هو هاشمىّ من جهه الأم- و الأب أيضا (المترجم)- و أبو طالب ابن هاشم و أمّه فاطمه بنت أسد بن هاشم، و لأقرباء النبىّ الصلحاء من المناقب أعلاها، و هو صهر النبىّ على ابنه مثل فاطمه عليها السّلام سيّده نساء أهل الجنّه،

---

(۱) عيون أخبار الرضا عليه السّلام ۲: ۷۸ و فى الحديث زياده على ما ذكره المؤلّف؛ أيضا الصدوق فى الخصال: ۲۱؛ الغارات ۱: ۲۱؛ الكوفى فى مناقب أمير المؤمنين ۱: ۴۷۶ و ۴۸۰؛ النعمانىّ فى شرح الأخبار ۲: ۵۸۷؛ الاحتجاج ۱: ۲۰۸؛ ابن طاووس فى إقبال الأعمال ۱: ۵۰۶؛ الصراط المستقيم ۱: ۲۲۸؛ بحار الأنوار ۲۱: ۲۸۰ و ۲۲: ۲۷۸، و راجع الأجزاء التاليه من البحار: ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۴۰ و ۹۹؛ المستدرک ۲: ۲۴۱ و قال: حديث صحيح الإسناد و لم يخرجاه؛ مجمع الزوائد ۹: ۱۰۰ و صحّفت كلمه «على» إلى «ليع» خبثا منهم و تعميه، ط دار الكتب العلميّه، ط ۱۴۰۸ ه.

المعجم الوسيط ۴: ۲۶۳؛ نظم درر السمطين: ۷۹؛ كنز العمّال ۱۱: ۶۰۸ رقم ۳۲۹۴۴؛ شواهد التنزيل ۱: ۳۷۵ و ۳۷۶ بطريقين، و ص ۵۵۴؛ تفسير القرطبى ۹: ۲۸۳؛ الدرّ المنثور ۴: ۴۴؛ ضعفاء العقيلى ۲: ۲۱۲، تحقيق الدكتور عبد المعطى أمين القلعجى، ط دار الكتب العلميّه- بيروت، ثانيه ۱۴۱۸ ه؛ تاريخ دمشق ۴۲: ۶۴؛ ميزان الاعتدال ۲: ۳۰۶؛ علىّ بن محمّد العلوى فى المجدى فى أنساب الطالبيين: ۳۲۰ و فيه: «و ابنا

أبی طالب» مکان «علی»، تحقیق الدامغانی، ط سیّد الشهداء، أولی ۱۴۰۹ مکتبه المرعشی؛ سبل الهدی و الرشاد ۱۱: ۲۹۶؛ الحسینی فی تأویل الآیات ۱: ۲۲۸، ط مطبعه أمیر قم، تحقیق مدرسه الإمام المهدی، أولی ۱۴۰۷؛ السیّد مرتضی الأبطحی فی الشیعه فی أحادیث الفریقین: ۱۵۸.

(۲) علل الشرایع ۱: ۱۳۴؛ ینابیع المودّه ۱: ۴۲۲ و ۲: ۳۰۷ و ۳۰۸؛ الشیعه فی أحادیث الفریقین: ۲۱۰.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۴۳

و أب للحسن و الحسین سیّدی شباب أهل الجنّه، و للإمام زین العابدین إلی محمّد المهدی صاحب الزمان صلوات اللّه علیهم أجمعین، و أولاده سادات المشرق و المغرب، و نقبائهما، و هو وارث النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و خلیفته، و مصداق قوله تعالی: إِنَّا أَعْطَیْناکَ الْکَوْثَرَ «۱».

و کان رسول اللّه فی بیت أبیه منذ عهد الطفوله حین فقد أبویه و بلغ الثامنه و الثلاثین، و بذل أبواه للنبیّ من الودّ و الرعایه و النصره بالنفس و النفیس، و تعهّداه بالحبّ و الخدمه حتّی وافاهما الأجل ... «۲»، و نصره فی أیّام الشعب أبوه و إخوانه و عمّاه، و کان أبو طالب علیه الصلاه و السلام رئیس ناصریه.

و عندما هاجر النبیّ فداه بنفسه حین نام فی فراشه، و کان لأبیه موقف ممتاز فی خطبه النبیّ سیّدتنا خدیجه علیها السّلام؛ فقد کان هو الخاطب و الخطیب، و کان یمدّ رسول اللّه بالعون و النصره، و یجلّی بفعله هذا کروبه و کروب من آمن به.

و کان علیّ علیه السّلام نعم المجاهد مع النبیّ، لم یولّ الأعداء ظهره قطّ، و لم یؤذ النبیّ مرّه واحده طیله حیاته.

و هرع الصحابه فی آخر أیّام النبیّ إلی طلب السلطان و ترکوا النبیّ جثّه علی المغتسل، فلم یحضروا

تجهیزه و لم یصلّوا علیه، و کان علیّ علیه السّلام حاضرا حین فارقت النبیّ روحه الطاهره و لم یفارقه، و قام بواجب الخدمه فی تلک الساعات الحرجه، ثمّ شرع فی جهازه فغسله و کفّنه و دفنه بعد أن صلّی علیه، و قام بالعزاء و حفظ الشریعه.

---

(۱) الکوثر: ۱.

(۲) قال المؤلّف کلمه لم أجدها صالحه و هی قوله: «ربّیاه» بل اللّه ربّاه و علّمه لذلک لم أستعملها فی الجمل التی ترجمت بها عبارته.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۴۴

و کان علیّ مفزع أصحاب رسول اللّه فی المعاضل و المشاکل لا سیّما الثلاثه الذین یبادرون إلی الإمام کلّما عظّتهم المشاکل المعقده فیحلّها لهم علی هدی الإسلام و نور الشریعه حتّی أثر عن عمر بأنّه قال سبعین مرّه: «لو لا علیّ لهلک عمر» «۱». و لو لا حضوره لما قدروا علی حلّ قضیّه واحده.

و کان أعبد الصحابه کلّهم، و عصمه اللّه من الصغائر و الکبائر، و لم یطلب الدنیا، و لا رکبه الغرور مع ما له من السوابق النادره، و لم یزل مظلوما بعد رسول اللّه، مغصوبا حقّه، معتدی علیه، و کان فی زمن النبیّ محسودا، و لکنّه کثیر البشر، مشرق الوجه و النفس، و أصبح ضریحه قبله العالم و ملجأ لذوی الحاجات.

---

(۱) مسند زید: ۳۳۵، ط دار الحیاه- بیروت، تحقیق أحد علماء الزیدیین؛ أحمد المرتضی فی شرح الأزهار ۴: ۳۴۶، ط غمضان- صنعاء، ۱۴۰۰؛ ابن قتیبه فی تأویل مختلف الحدیث: ۱۵۲، تحقیق الأسعردی، ط دار الکتب العلمیّه- بیروت؛ شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید ۱: ۱۸ و ۱۴۱، و ۱۲: ۱۷۹ و ۲۰۴ و ۲۰۵ و ۲۰۶؛ ینابیع الموده ۱: ۲۱۶.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۴۵

الباب السادس فی الآیات التی لم یعملوا بها

لمّا عکفت علی تألیف هذا الکتاب فی السنه

التی حضرت فیها إلی سدّه سیّد العالم الشامخه بهاء الدین محمّد بن محمّد صاحب الدیوان، کنت یوما بین جماعه من العلماء فعرضت مسائل کثیره دینیّه فی العلم و العمل، و جمیعها تخصّ مذهب الشیعه، و لمّا انفضّ المجلس عمّ الجدل الحاضرین لما علیه المذهب من الانتظام، و فی ذلک الیوم جمعت فی خاطری مائه و أربعین آیه من القرآن الکریم رفضها الصحابه و لم یعملوا بها، و لو لا خوف الإطاله لذکرتها کلّها و لکنّی أعرض منها طلبا للاختصار و تسهیلا علی القرّاء أربعین آیه و أترک الباقی.

الآیه الأولی: آیه الخمس وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَیْ ءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبی وَ الْیَتامی وَ الْمَساکِینِ «۱».

فطعنوا فی هذه الآیه و سلبوا سادات المشرق و المغرب حقّهم فی الخمس، و منذ زمن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی یوم القیامه ترکوا سادات أهل البیت بحاجه ماسّه إلی ما

---

(۱) الأنفال: ۴۱.

بأیدی الناس، و حرموهم من حقّهم، و فرضوا علیهم العجز و الذلّه عداءا لأمیر المؤمنین و فاطمه و الحسن و الحسین علیهم السّلام، و غرضهم من هذه المقاطعه المالیه أن یبقی ذرّیّه النبیّ علی طرف الحاجه لکی یعرضوهم للمسأله فیبدون فی أعین الناس و کأنّهم أهل طمع یتزلّفون إلی أصحاب الجاه و الثروه، و بهذا تنخفض درجاتهم فی أنفس الناس، و لم یجعل اللّه من یستحقّ هذا النصیب و المساهمه سوی أمیر المؤمنین و أولاده مع اللّه و رسوله، و لکن الحاجه المفروضه علیهم غیّرت قلوب الناس علیهم.

الآیه الثانیه: قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی «۱».

فلم یعملوا بهذه الآیه، و اختاروا عداوتهم علی مودّتهم، و آثروا

الحرام على الواجب من ولائهم، و منعوهم حقوقهم الدينيّه كالإمامه، و الدنيويّه كالخمس، و اللّه تعالى لم يجعل مودّه أحد من العالم واجبه إلّا مودّه عليّ و أولاده عليهم السّلام، و هذه منقبه عظيمه من مناقبهم.

الآيه الثالثه: عزل اللّه أبا بكر و رسوله عن أداء الآيات الأولى من سوره برائه لأهل الموسم، و نصب أمير المؤمنين مكانه بأمر اللّه و رسوله صلّى اللّه عليه و آله.

الآيه الرابعه: عزل أبو بكر و عمر و نحيا عن حمل الرايه يوم خيبر و أقيم عليّ مقامهما، ثمّ إنّ هزيمتهما دليل على أنّهما لم يعملا بهذه الآيه: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا

---

(١) الشورى: ٢٣.

كَأَنَّهُمْ بُنْيانٌ مَرْصُوصٌ «١».

الآيه الخامسه: لم يعمل بها عثمان و هى قوله تعالى: وَ لا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَداهِ وَ الْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ «٢».

الآيه السادسه: وَ لا تَقْفُ ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ «٣».

و من الثابت القطعيّ أنّهم كانوا يفتون بقرائحهم، و لكن أمير المؤمنين يبادر فيصحّح أخطائهم و يتلافى زلّاتهم، و هذا عين ما نهت عنه الآيه، لأنّهم اقتفوا ما ليس لهم به علم.

الآيه السابعه: لم يعمل أبو بكر بآيه: الزَّانِيَهُ وَ الزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ واحِدٍ مِنْهُما مِائَهَ جَلْدَهٍ «۴».

هذا إذا كانا عزبين فإنّ حكمهما الجلد، و قد درأ أبو بكر الحدّ عن خالد بن الوليد حين زنى بزوج مالك بن نويره بعد قتله.

الآيه الثامنه: لم يعملوا بالآيه: فَاجْلِدُوهُمْ ثَمانِينَ جَلْدَهً «۵» فدرئوا الحدّ عن «شيبه» «۶» حين

---

(١) الصفّ: ۴.

(٢) الأنعام: ۵٢.

(٣) الإسراء: ٣۶.

(۴) النور: ۲.

(۵) النور: ۴.

(۶) بل هو الوليد بن عقبه لعنه اللّه، و أعتقد أنّ الخطأ ليس من المؤلّف.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۴۸

حسا الخمره و وقع ثملا فى

المحراب و تقيّأ فيه، و مثله عبد اللّه بن عامر حين اصطبح و صلّى بالناس صلاه الصبح سكرانا أربع ركعات، و كان واليا من قبل عثمان لعنه اللّه.

الآيه التاسعه: لم يعملوا بها: قُلْ هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ «۱» و حديث:

أقضاكم عليّ و أعلمكم عليّ، و مع نزاره علمهم و ضحاله فهمهم و قلّه إدراكهم تقدّموا على عليّ و هو أعلمهم.

الآيه العاشره: التى لم يعملوا بها: وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ «۲».

توفّى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و عليّ ذو رحمه، فنحّوه عن مقامه و ظلموه و غصبوه حقّه.

الآيه الحاديه عشره: التى لم يعملوا بها: يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِى أَوْلادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ «۳».

فحرموا الزهراء من إرثها، و مثلها الآيه: وَ وَرِثَ سُلَيْمانُ داوُدَ «۴» و آيه: فَهَبْ لِى مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا* يَرِثُنِى وَ يَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ «۵» فوهب اللّه له يحيى.

فأبطلوا عددا من الآيات بحديث مفترى «نحن معاشر الأنبياء لا نورّث ما تركناه صدقه» حاشا ثمّ حاشا أن يكون هذا من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله «۶».

---

(۱) الزمر: ۹.

(۲) الأنفال: ۷۵.

(۳) النساء: ۱۱.

(۴) النمل: ۱۶.

(۵) مريم: ۵ و ۶.

(۶) لو صحّ هذا الحديث- و هو موضوع بالضروره- لكان أفحش ظلم يدخل على أهل البيت، لأنّ-

الآيه الثانيه عشره: التى لم يعملوا بها: لا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِىِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ «۱».

فدخلوا بيوت النبيّ بعد وفاته و رقدوا فيها من غير إذنه، و اليوم مرّ على دفنهم فيها سبعمائه عام- زمن تأليف الكتاب (المترجم)-

.

الآیه الثالثه عشره: التی لم یعملوا بها: لا تَدْخُلُوا بُیُوتاً غَیْرَ بُیُوتِکُمْ حَتَّی تَسْتَأْنِسُوا وَ تُسَلِّمُوا عَلی أَهْلِها «۲».

و لکنّهم دخلوا بیت

فاطمه بدون إذنها فقادوا بعلها عليّا عليه السّلام مكتوفا ليبايعهم، و كذلك دخلوا بيت النبيّ من دون إذنه أو إذن ابنته فاطمه عليها السّلام.

- اللّه تعالى حرّم عليهم الصدقه ثمّ هو يجعل إرثهم صدقه، فمن أين يأكلون ليت شعرى؟ و هل ظلم أحد فى التاريخ بمثل هذا الظلم؟ كلّا و حاشا اللّه أن يظلم عباده لا سيّما أهل بيت حبيبه، و لكن الخبيث الأوّل لعنه اللّه لمّا لم يجد مفرّا من حجج الزهراء لجأ إلى الوضع على رسول اللّه فتبوّأ مقعده من النار بل شارك الوضّاع آثامهم و نيرانهم لأنّه سنّ هذه السنّه السيّئه فعليه إثمها و إثم من عمل بها.

و إنّى عثرت على بعض العلماء من الشيعه يحاولون توجيه هذا الكذب فيجعلون «ما» الموصوله موضع المفعول ل «نورث» فكأنّه قال: الذى تركناه صدقه لا نورثه، من هؤلاء العلماء الشيخ المفيد فى بعض كتبه، و الشيخ البياضى فى الصراط المستقيم، و الشهيد الصدر فى فدك. و أقول لهم: إنّكم تحاولون بحسن نيّه نصره هذا الخبيث لعنه اللّه على سيّده النساء فاتركوا هذا التمحّل و ارجعوا إلى الحقّ فإنّه كبياض الصبح، و إنّى على يقين أنّ من المتأخّرين من يحاول توجيه هذه الموضوعه فإنّه يعين أبا بكر عدوّ الصدّيقه و يتحمّل قسطا من إثمه و عذابه فالحذر ثمّ الحذر.

(المترجم).

(١) الأحزاب: ٥٣.

(٢) النور: ٢٧.

كامل البهائى ،ج ١،ص:١٥٠

الآيه الرابعه عشره: التى لم يعملوا بها: وَ آتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ «١».

عن أبى سعيد الخدرى قال: لمّا نزلت: وَ آتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ دعا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فاطمه فأعطاها فدك «٢».

فأبطلوا حكم هذه الآيه التى أجرى حكمها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و غصبوا فدكا

من فاطمه.

الآیه الخامسه عشره: التی لم یعملوا بها: لَقَدْ کانَ لَکُمْ فِی رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَهٌ حَسَنَهٌ «۳».

و کان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله یحبّ علیّا و فاطمه و الحسن و الحسین، فتظاهر القوم بعداوتهم و برهان ذلک دفع آیه الخمس و غصب فدک منهم.

الآیه السادسه عشره: التی لم یعملوا بها: فَلا وَ رَبِّکَ لا یُؤْمِنُونَ حَتَّی یُحَکِّمُوکَ فِیما شَجَرَ بَیْنَهُمْ ثُمَّ لا یَجِدُوا فِی أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَیْتَ «۴».

و معنی الآیه- و اللّه العالم- قبولهم حکم النبیّ طائعین مختارین راضین.

وقع بین عثمان و یهودیّ نزاع علی درع، فقال الیهودیّ: نختصم عند محمّد، و قال عثمان: بل عند حبرکم؛ لأنّ عثمان علی علم بأنّ النبیّ لا یقضی إلّا بالحقّ، و لا یرتشی، و أنّ الحقّ مع الیهودیّ و لیس مع عثمان حتّی نزلت الآیه و فضحت عثمان

---

(۱) الإسراء: ۲۶.

(۲) مجمع الزوائد ۷: ۴۹، قال: رواه الطبرانیّ ... الخ.

(۳) الأحزاب: ۲۱.

(۴) النساء: ۶۵.

و أعطی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله الدرع إلی الیهودی.

الآیه السابعه عشره: التی لم یعملوا بها: لا تَجِدُ قَوْماً یُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ یُوادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ کانُوا آباءَهُمْ أَوْ أَبْناءَهُمْ أَوْ إِخْوانَهُمْ أَوْ عَشِیرَتَهُمْ «۱» و لم یعملوا بالآیه:

لا تَتَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللَّهُ عَلَیْهِمْ «۲».

أعاد عثمان مروان و أباه الحکم بعد أن طردهما النبیّ، و فوّض أمر وزارته إلی مروان مع عدائهما للّه و رسوله، و نفی النبیّ لهما و طرده إیّاهما من المدینه بأمر اللّه من اللّه.

الآیه الثامنه عشره: لم یعمل بها عثمان: مَلْعُونِینَ أَیْنَما ثُقِفُوا أُخِذُوا وَ قُتِّلُوا تَقْتِیلًا «۳».

أخذ مروان و هو رأس المنافقين فلم يقتله و إنّما أمّره على المسلمين، و

هذه الآيه طبّقت على معاويه أيضا.

الآيه التاسعه عشره: التى لم يعملوا بها: وَ لا تُطِعِ الْكافِرِينَ وَ الْمُنافِقِينَ «۴».

فكان عثمان سامعا مطيعا لمروان المنافق لعنه اللّه، طريد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

---

(۱) المجادله: ۲۲.

(۲) الممتحنه: ۱۳.

(۳) الأحزاب: ۶۱.

(۴) الأحزاب: ۱ و ۴۸.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۵۲

الآيه العشرون: التى لم يعملوا بها: وَ الَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا «۱».

فآذوا بنى هاشم بإخراج الخلافه و الإمامه منهم، و آذوا فاطمه و عليّا بدفعهم آيه الخمس عنهما و حرمانهما و آلهما منه، و غصبوا فدك، و نفوا أباذر جندب رضى اللّه عنه إلى الربذه، و قد قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: لا يدخل قلب رجل الإيمان حتّى يحبّكم للّه و لرسوله «۲».

و لو كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حيّا لآلمه إيذائهم: إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِى الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذاباً مُهِيناً «۳»، و قال: وَ مَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها «۴».

الآيه الواحده و العشرون: لم يعمل بها أبو بكر لعنه اللّه: فَلا تَقُلْ لَهُما أُفٍ «۵».

لأنّ أبا قحافه والده كان حيّا أبّان خلافته و كان له الحكم عليه.

---

(۱) الأحزاب: ۵۸.

(۲) ذخائر العقبى: ۹ و ۱۹۳ و ۱۹۴؛ فضائل الصحابه للنسائى: ۲۲؛ مسند أحمد ۱: ۲۰۷ و ۲۰۸، و ۴:

۱۶۵؛ سنن الترمذى ۵: ۳۱۸؛ مستدرك الحاكم ۳: ۳۳۳ و ۴: ۷۵؛ مصنّف ابن أبى شيبه الكوفى ۷:

۵۱۸؛ السنن الکبری ۵: ۵۱؛ المعجم الکبیر ۲۰: ۲۸۵؛ کنز العمّال ۱۱: ۷۰۰ رقم ۳۳۳۹۵، و ۱۲:

۱۰۴ رقم ۳۴۲۰۲، و ۱۳: ۶۴۲ رقم ۳۷۶۲۳؛ تفسیر ابن کثیر ۴: ۱۲۲؛ الدرّ المنثور ۶:

۷؛ تاریخ دمشق ۲۶: ۳۰۰ و ۳۰۱؛ أسد الغابه ۳: ۱۱۰ و ۳۳۱؛ سیر أعلام النبلاء ۴: ۸۸ و ۱۲: ۱۵۶؛ الإصابه ۴: ۳۱۷، هذا و قد أعرضنا عن الأکثر من هذه الکتب.

(۳) الأحزاب: ۵۷.

(۴) الجنّ: ۲۳.

(۵) الإسراء: ۲۳.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۵۳

الآیه الثانیه و العشرون: التی لم یعملوا بها آیه التمتّع: فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَهِ إِلَی الْحَجِ «۱».

و هذا الفرض من اللّه علی عباده أبطلوه.

الآیه الثالثه و العشرون: التی لم یعملوا بها آیه المتعه: فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَ «۲».

و إنّما منعوا العمل بها لیمیل الناس شطر الزنا، و الدلیل علی ذلک قول أمیر المؤمنین: لو لا أنّ عمر نهی عن المتعه ما زنا إلّا شقی «۳».

و قال عمر أیضا: متعتان کانتا علی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حلالین أنا أحرّمهما و أعاقب علیهما: متعه النساء و متعه الحجّ «۴»، فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ ما سَمِعَهُ فَإِنَّما إِثْمُهُ عَلَی

---

(۱) البقره: ۱۹۶.

(۲) النساء: ۲۴.

(۳) ابن رشد فی بدآیه المجتهد ۲: ۴۷، تحقیق خالد العطّار، دار الفکر- بیروت، ط ۱۴۱۵ و عزی القول إلی ابن عبّاس؛ مصنّف الصنعانی ۷: ۴۹۷ و ۵۰۰؛ ابن سلمه فی شرح معانی الآثار ۳: ۲۶، تحقیق محمّد زهری النجّار، ط دار الکتاب العلمیّه، الثالثه ۱۴۱۶ ه؛ ناسخ الحدیث و منسوخه لابن شاهین: ۳۶۵، تحقیق سمیر بن أمین الزهری، ط أولی ۱۴۰۸، ط مکتبه المنار الزرقاء.

شرح ابن أبی الحدید ۲: ۲۵۳ و ۲۰: ۲۵؛ کنز العمّال ۱۶: ۵۲۳ رقم ۴۵۷۲۸؛ جامع البیان للطبری ۵: ۱۹، ضبط صدقی جمیل العطّار، ط دار الفکر- بیروت، ۱۴۱۵؛ تفسیر القرطبی ۵: ۱۳۰؛ عبد الرحمن البکری فی عمر بن الخطّاب: ۱۰۹.

(۴) أحمد المرتضی فی شرح الا. هار

۲: ۱۳۹؛ السرخسی فی المبسوط ۴: ۲۷، ط دار المعرفه- بیروت، ۱۴۰۶، تحقیق جمع من الأفاضل؛ المغنی لابن قدامه ۷: ۵۷۲، ط دار الکتاب العربی، تحقیق جماعه من العلماء؛ عبد الرحمن بن قدامه فی الشرح الکبیر ۷: ۵۳۷، ط دار الکتاب العربی- بیروت؛ ابن حزم فی المحلّی ۷: ۱۰۷، تحقیق أحمد محمّد شاکر، ط دار الفکر- بیروت؛ مسند أحمد ۳: ۳۲۵ عن جابر بسیاق آخر؛ شرح ابن أبی الحدید ۱: ۱۸۲ و ۱۲: ۲۵۱-

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۵۴

الَّذِینَ یُبَدِّلُونَهُ «۱». و إنّ من بدّل حکم اللّه بعد ما سمعه لأعظم جرما ممّن بدّله و لم یسمعه، وَ مَنْ لَمْ یَحْکُمْ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولئِکَ هُمُ الْفاسِقُونَ «۲».

الآیه الرابعه و العشرون: لم یعمل بها عمر: وَ آتَیْتُمْ إِحْداهُنَّ قِنْطاراً فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَیْئاً أَ تَأْخُذُونَهُ بُهْتاناً وَ إِثْماً مُبِیناً «۳».

فقال عمر: لا تغالوا فی مهور نسائکم، و قال: من أصدق امرأه أکثر من أربعمائه درهم أوجعته ضربا و أخذت المال و وضعته فی بیت المال، فقامت امرأه طوال و صاحت بأعلی صوتها، و قالت: قال اللّه تعالی: آتَیْتُمْ إِحْداهُنَّ قِنْطاراً و أنت تحرّمه؟! أنأخذ بقولک أم بقول اللّه تعالی؟! و تلت الآیه، فاستحیا عمر و قال:

کلّکم أفقه من عمر حتّی العجائز. و روی: حتّی المخدّرات فی البیوت «۴».

- و ۲۵۲ و ۲۵۴ و فیها یعتذر عن عمر بعد ذکر قوله، و ۱۶: ۲۶۵؛ کنز العمّال ۱۶: ۵۲۱.

أحکام القرآن للجصّاص ۱: ۳۵۲، ط دار الکتب العلمیّه، أولی ۱۴۱۵، و ۲: ۱۹۱؛ تفسیر القرطبی ۲: ۳۹۲؛ الجصّاص فی الأصول ۳: ۲۰۵، تحقیق الدکتور النمشی، ط أولی ۱۴۰۵؛ أصول السرخسی ۲: ۶، تحقیق أبو الوفاء الأفغانی ۲: ۶، ط لجنه إحیاء

المعارف النعمانيّه- الهند، أولى ۱۴۱۴؛ علل الدارقطنى ۲: ۱۵۶، تحقيق محفوظ الرحمان السلفى، ط دار طيبه- الرياض، أولى ۱۴۰۵ ه؛ تاريخ بغداد ۱۴: ۲۰۲؛ تاريخ دمشق ۶۴: ۷۱؛ تهذيب الكمال ۳۱: ۲۱۴، تحقيق الدكتور بشار عواد معروف، ط أولى ۱۴۱۳، ط مؤسسه الرساله؛ تذكره الحفّاظ ۱: ۳۶۶؛ الإمام جعفر الصادق للجندى: ۲۶۴، ط ۱۳۹۷.

(۱) البقره: ۱۸۱.

(۲) المائده: ۴۷.

(۳) النساء: ۲۰.

(۴) المجموع لمحيى الدين النووى ۱۶: ۳۲۷، ط دار الفكر- بيروت؛ المبسوط للسرخسى ۱۰:

۱۵۳؛ ابن حجر فى سبل السلام ۳: ۱۴۹، ط البابى الحلبى- مصر، الرابعه ۱۳۷۹؛ فقه السنّه ۲:-

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۵۵

الآيه الخامسه و العشرون: لم يعمل بها عثمان، و هى: وَ لا تَكُنْ لِلْخائِنِينَ خَصِيماً «۱».

و لمّا اضطربت أوضاع المدينه فى عهد عثمان و شكى الناس من تسلّط مروان على مقدّرات الأمّه و نهضوا لتأديب مروان أو قتله، فعمل الخبيث الحيله حتّى سرّب رساله إلى مصر تأمر الوالى بقتل محمّد بن أبى بكر، و لمّا فاتحوا عثمان بأمر الرساله و أنكرها و لكنّه أعلن حمايته غير المحدوده لمروان لئلّا يقتل، حتّى جرّ الأمر إلى مقتله هو.

الآيه السادسه و العشرون: التى لم يعملوا بها: قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِى يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ «۲».

زعم الخصم أنّ النبىّ مات بلا وصيّه، نعوذ باللّه من هذا القول، و غرضهم من هذا القول إنكار حقّ علىّ عليه السّلام و مخالفه أمر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، و مع نسبتهم هذا الفعل إلى النبىّ فقد خالفه أبو بكر و أوصى بها إلى ابن الخطّاب و صيّرها عمر شورى ليفضى الأمر فيها إلى عثمان، و قتل عثمان و لم يوص، فتبيّن من هذا أنّ أحدا منهم لم

يتّبع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فبعدوا عن محبّه اللّه لهم.

- ۱۵۸؛ السنن الكبرى ۷: ۲۳۳؛ مجمع الزوائد ۴: ۲۸۴؛ شرح ابن أبى الحديد ۱: ۱۸۲، و ۱۲: ۱۵ و ۲۰۸، و ۱۷: ۱۷۱؛ كنز العمّال ۱۶: ۵۳۷ رقم ۴۵۷۹۶، و ص ۵۳۸ رقم ۴۵۷۹۸؛ فيض القدير ۲: ۸؛ العجلونى فى كشف الخفاء ۱: ۲۶۹ و ۲: ۱۱۷ و ۱۱۸؛ الألبانى فى إرواء الغليل ۶: ۳۴۸ و هضم الحقّ حين استمات فى الدفاع عن الباطل؛ تفسير ابن كثير ۱: ۴۷۸، و كتب أخرى.

(۱) النساء: ۱۰۵.

(۲) آل عمران: ۳۱.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۵۶

الآيه السابعه و العشرون: لم يعمل أئمّتهم بها: أَ فَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَ لَوْ كانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافاً كَثِيراً «۱».

ذلك أنّ أحكامهم بجملتهم وضعت على خلاف القرآن، و اختلفوا فيما بينهم؛ فنقض واحد ما أثبته الآخر، و أبطل الأوّل حكم الثانى، و الثانى حكم الأوّل، و هكذا الثالث و الرابع، و كان لكلّ واحد منهم مذهب بعينه كالشافعى و أبى حنيفه و مالك و أحمد بن حنبل، و لو أنّ ما قالوه وافق كتاب اللّه لما وقع خلاف أصلا، شأن أئمّه الشيعه الذين ليس بينهم خلاف على الإطلاق، لأنّهم ساروا على سنّه النبىّ بأجمعهم؛ ابتداء من الأوّل إلى الثانى عشر عليهم السلام جميعا.

الآيه الثامنه و العشرون: لم يعمل بها أبو بكر: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ «۲».

و قد خالف أبو بكر رسول اللّه و تقدّم عليه فى صلاه الصبح و أمّ المسلمين- كما يزعمون- و لمّا كان إماما كان عليه إسماع المؤمومين و قد منعه اللّه من التقدّم و الإسماع.

و اتفق علماء الإسلام على

أنّ عائشه هی التی قدّمت أباها، و لمّا سمع النبیّ صوته نهض متّکئا بإحدی یدیه علی علیّ علیه السّلام و بالأخری علی الفضل بن العبّاس و ذهب إلی المسجد و لم یبن علی صلاه أبی بکر بل أخّره و صلّی بالمسلمین مستأنفا. و قد ذکر ابن الأعثم السنّیّ الکوفیّ صاحب الفتوح نظیر هذه الروایه فی کتابه، و هذا هو

---

(۱) النساء: ۸۲.

(۲) الحجرات: ۱.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۵۷

مذهب الشیعه «۱».

الآیه التاسعه و العشرون: لم یعمل بها أبو بکر: لا تَرْفَعُوا أَصْواتَکُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِ «۲».

فقد رفع صوته علی النبیّ فی الصلاه المزعومه فوق صوت النبیّ، و کانت هذه آخر صلاه یصلّیها النبیّ فیکون بناءا علی هذا مات مأموما لابن أبی قحافه کما یزعم الخصم و مقتد به، و خلع نفسه من الإمامه، و حاشاه من ذلک.

الآیه الثلاثون: التی لم یعملوا بها: أَمْ یَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلی ما آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَیْنا آلَ إِبْراهِیمَ الْکِتابَ وَ الْحِکْمَهَ «۳».

فحسدوا علیّا علیه السّلام حتّی قال: شکوت إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حسد الناس لی، و هذا المعنی جاء فی تفسیر السلمانی و جاء مثله فی مصابیحه.

الآیه الواحده و الثلاثون: التی لم یعملوا بها: وَ جاهِدُوا فِی اللَّهِ حَقَّ جِهادِهِ «۴».

و کان منهم ما کان یوم أحد و حنین من الهزیمه حتّی أدخلوا الوهن علی الإسلام، و لم یعد عثمان من هزیمته إلّا بعد مضی ثلاثه أیّام.

---

(۱) لقد أعطی الشیخ العظیم آیه اللّه محمّد رضا المظفّر الموضوع حقّه فی کتابه النفیس السقیفه و لا بأس بمراجعته فإنّه یعطیک القول الفصل فی صلاه أبی فصیل لعنه اللّه. (المترجم).

(۲) الحجرات: ۲.

(۳) النساء: ۵۴.

(۴) الحجّ: ۷۸.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۵۸

الآيه الثانيه و الثلاثون:

التى لم يعملوا بها: أكثر العلماء على أنّهم هم الذين أرسلوا إلى عبد اللّه بن أبى سلول يوم أحد لمّا سمعوا الصيحه «قتل محمّد» ليأخذ لهم الأمان من أبى سفيان حتّى يعودوا إلى مكّه فأنزل اللّه هذه الآيه: وَ ما مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ «۱».

و قد عاهدوا اللّه عهدا على أن لا يفرّوا، فما وفوا بعهده الذى عاهدوا عليه:

وَ لَقَدْ كانُوا عاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لا يُوَلُّونَ الْأَدْبارَ وَ كانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْؤُلًا «۲».

الآيه الثالثه و الثلاثون: التى لم يعملوا بها: وَ لَقَدْ كانُوا عاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لا يُوَلُّونَ الْأَدْبارَ وَ كانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْؤُلًا «۳».

الآيه الثالثه و الثلاثون: التى لم يعملوا بها: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً «۴».

و جاء فى السنّه: من كذب علىّ متعمّدا فليتبوّأ مقعده من النار.

و هم تسمّوا بالخلافه كذبا و سمّوا أنفسهم خليفه رسول اللّه و أمير المؤمنين مع أنّهم يروون أنّ رسول اللّه مضى و لم يستخلف، و هذا هو الكذب على اللّه و رسوله.

---

(۱) آل عمران: ۱۴۴.

(۲) الأحزاب: ۱۵.

(۳) الأحزاب: ۱۵.

(۴) الأنعام: ۲۱.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۵۹

الآيه الرابعه و الثلاثون: التى لم يعملوا بها: إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ الآيه «۱».

أعطى اللّه تعالى الإماره و الولايه إلى علىّ عليه السّلام بهذه الآيه الصريحه الواضحه باتفاق المفسّرين و لكنّهم ولّوا أنفسهم عليه و حكموا الناس.

الآيه الخامسه و الثلاثون: التى لم يعملوا بها: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ «۲».

و بحكم هذه الآيه نصب رسول اللّه عليّا يوم غدير خم للإمامه فمنعوه من ذلك و قدّموا أنفسهم عليه.

الآيه السادسه و الثلاثون: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمنُ وُدًّا «۳».

نزلت هذه

الآیه بحقّ علیّ علیه السّلام حین أوجب اللّه محبّته علی العالمین، و لکن القوم نصبوا له العداء فهم خارجون من تحت ظلّ هذه الآیه.

الآیه السابعه و الثلاثون: التی لم یعملوا بها: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا ناجَیْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیْ نَجْواکُمْ صَدَقَهً «۴».

---

(۱) المائده: ۵۵.

(۲) المائده: ۶۷.

(۳) مریم: ۹۶.

(۴) المجادله: ۱۲.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۶۰

الآیه الثامنه و الثلاثون: التی لم یعملوا بها: جاهِدِ الْکُفَّارَ وَ الْمُنافِقِینَ وَ اغْلُظْ عَلَیْهِمْ «۱».

و کانوا علی وفاق تامّ مع المنافقین کمروان و معاویه و أبی سفیان و عمرو بن العاص، و یتودّدون إلیهم. و هذا الحدیث دلّ علی المنافقین: ما کنّا نعرف المنافقین إلّا بتکذیبهم اللّه و رسوله و التخلّف عن الصلاه، و البغض لعلیّ بن أبی طالب علیه السّلام «۲»، و لم یمل علیّ إلیهم و استقام علی صراط اللّه.

و منه قول رسول اللّه: لا تسبّوا علیّا فإنّه خشن فی ذات اللّه «۳»، و لهذا السبب حرم من حقه و حظی الآخرون به.

---

(۱) التوبه: ۷۳.

(۲) قرب الإسناد: ۲۶ غیر سیاق المؤلّف؛ عیون أخبار الرضا علیه السّلام ۲: ۷۲ مثله؛ محمّد بن سلیمان الکوفی، مناقب أمیر المؤمنین ۲: ۴۷۰؛ القاضی النعمان المغربی فی شرح الأخبار ۱: ۱۵۳ و ۴۴۶ مثله، و ۲: ۳۵۱ أوقفه علی بعض الصحابه؛ الکراجکی فی التعجّب: ۳۵؛ ابن حمزه الطوسی فی الثاقب: ۱۲۲؛ ابن شهر آشوب ۳: ۱۰؛ العمده: ۲۱۶ و ۲۶۴؛ ابن طاوس فی الطرائف: ۷۷؛ ذخائر العقبی: ۹۱؛ الصراط المستقیم ۲: ۵۰؛ محمّد طاهر القمّی الشیرازی فی کتاب الأربعین: ۱۹۸ و ۴۵۷ و ۴۶۱ و ۴۶۵؛ بحار الأنوار ۳۶: ۳۲ و ۳۹: ۲۶۳ و ۲۹۵ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳.

الماحوزی فی کتاب الأربعین:

۲۴۴؛ الشیروانی فی مناقب أهل البیت: ۱۰۱؛ المستدرک ۳: ۱۲۹ و سیأتی ما یقرب من المؤلّف؛ جزء الحمیری: ۳۴؛ فوائف الصواف: ۸۴؛ المعجم الأوسط ۲:

۳۲۸؛ شرح ابن أبی الحدید ۴: ۸۳ و ۹: ۱۳۵ و ۱۳: ۲۵۱؛ کنز العمّال ۱۳: ۱۰۶ رقم ۳۶۳۴۶ بسیاق المؤلّف إلّا کلمه؛ شواهد التنزیل ۲: ۴۷۰؛ تفسیر القرطبی ۱: ۲۶۷؛ الدرّ المنثور ۶: ۶۶؛ الطوسیّ فی اختیار معرفه الرجال ۱: ۲۱۰؛ تهذیب المقال للأبطحی ۳: ۱۷۹ و سیاقه سیاق المؤلّف: ما کنّا نعرف المنافقین إلّا بتکذیبهم اللّه و رسوله و التخلّف عن الصلوات و البغض لعلیّ بن أبی طالب علیه السّلام؛ تاریخ دمشق ۴۲: ۲۸۵؛ أنساب الأشراف: ۱۱۳؛ سبل الهدی و الرشاد ۱۱: ۲۹۰؛ ینابیع المودّه ۲: ۴۶۱.

(۳) الإرشاد ۱: ۱۷۳؛ بحار الأنوار ۲۱: ۳۸۵؛ نظم درر السمطین: ۱۱۹ بصیغ متقاربه المعنی و إن اختلفت ألفاظها.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۶۱

الآیه التاسعه و الثلاثون: التی لم یعملوا بها: أَ فَمَنْ یَهْدِی إِلَی الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ یُتَّبَعَ أَمَّنْ لا یَهِدِّی إِلَّا أَنْ یُهْدی فَما لَکُمْ کَیْفَ تَحْکُمُونَ «۱».

کان القوم بحاجه إلی علیّ علیه السّلام إلی کثیر من أحکام الدین و هو هادیهم و لکنّهم لم یتّبعوه، و الدلیل علی ذلک:

أوّلا: إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ لِکُلِّ قَوْمٍ هادٍ «۲».

ثانیا: الحدیث الذی رواه المخالفون: و إن ولّیتموها علیّا فهاد مهتد یقیمکم علی صراط مستقیم «۳».

الآیه الأربعون: التی لم یعملوا بها: وَ رَبُّکَ یَخْلُقُ ما یَشاءُ وَ یَخْتارُ ما کانَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ «۴».

و ادّعوا أنّهم استخلفوا باختیار الصحابه و هم أهل الحلّ و العقد و قد بایعونا، و لم یلقوا نظره إلی أنّ الاختیار مسلوب من المسلمین و هو بأمر اللّه تعالی.

و کذلک لم یعملوا بقوله تعالی:

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفى آدَمَ وَ نُوحاً وَ آلَ إِبْراهِيمَ وَ آلَ عِمْرانَ

---

(۱) یونس: ۳۵.

(۲) رعد: ۷.

(۳) المستدرک ۲: ۱۴۲ و قال: هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین و لم یخرجاه؛ المعیار و الموازنه: ۳۶ و ۳۲۱؛ الحاکم النیسابوریّ فی معرفه علوم الحدیث: ۲۹، ط دار الآفاق الجدیده- بیروت، الرابعه ۱۴۰۰، تحقیق لجنه إحیاء التراث العربی؛ کنز العمّال ۱۱: ۶۳۱ رقم ۳۳۰۷۵ و ۱۳: ۲۳۷ رقم ۳۶۷۱۰؛ شواهد التنزیل ۱: ۸۰ و ۸۱؛ عبد اللّه بن عدی فی الکامل ۵: ۳۱۳؛ تاریخ بغداد ۴: ۷۰ و ۱۱: ۴۸؛ تاریخ دمشق ۴۲: ۴۱۹ و ۴۲۰، و ۴۴: ۲۳۵؛ أنساب الأشراف: ۱۰۲؛ سبل الهدی و الرشاد ۱۱: ۲۵۰.

(۴) القصص: ۶۸.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۶۲

عَلَى الْعالَمِينَ* ذُرِّيَّةً بَعْضُها مِنْ بَعْضٍ «۱» و لم یقولوا نحن لسنا من ذرّیّه محمّد بل نسبوا إلیه عدم الذرّیّه، بینما هم یقرّون و یعترفون بأنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال: إنّ علیّا منّی و أنا منه، و قال: علیّ منّی و أنا من علیّ و لا یؤدّی عنّی إلّا أنا أو علیّ.

و لم یعملوا بهذه الآیه: فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتابَ بِأَيْدِيهِمْ «۲».

و لو لا خوف الملل لبالغنا فی بسط هذا الکتاب، و لکن من کانت له أهلیّه فباستطاعته أن یضبط من القرآن ربعه بل ثلثیه ... لم یعمل به القوم «و اللّه یؤتی فضله من یشاء».

---

(۱) آل عمران: ۳۳- ۳۴.

(۲) البقره: ۷۹.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۶۳

الباب السابع فی بیان ما اجتمع بالقوم من الخصال الساقطه المنافیه للإمامه

اشاره

الأوّل: إنّ نکاح أمّهاتهم کان فی الجاهلیّه، و نکاح الجاهلیّه أکثره سفاح، و لکن علیّا علیه السّلام قال له رسول اللّه: یا علی، أنا و

أنت من نكاح لا من سفاح، من لدن آدم إلى عبد المطّلب عليهم السّلام «١»،

و دلّ القرآن على هذا بقوله: وَ تَقَلُّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ «۲».

الثانی: کانت حیاتهم متقوّمه بالخمر و لحم الخنزیر، و کانت حیاه علیّ متقوّمه بخدمه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

الثالث: عبدوا الأصنام بعد بلوغهم کاللات و العزّی، و نشأوا علی المحرّمات.

الرابع: شارکوا الکفّار بإیذاء المؤمنین بالنفی و الإحراق و الخدیعه، و کانوا

---

(۱) الخصال: ۵۵۱؛ الاحتجاج ۱: ۱۷۰؛ حلیه الأبرار ۲: ۳۰۹؛ مدینه المعاجز ۳: ۲۷؛ بحار الأنوار ۲۹: ۱۱؛ حیاه أمیر المؤمنین عن لسانه ۲: ۱۸۸ و ۲۳۰.

و أمّا کتب السنّه فقد خصّت النبیّ بها و لم تشرک معه الإمام و لکنّه مشارک له إلی عبد المطّلب بالضروره و اقرأ الکتب التالیه: المجموع للنووی البحر الرائق لابن نجیم المصری ج ۳ و ج ۴؛ الدرّ المختار للحصفکی ج ۳؛ حاشیه ردّ المختار لابن عابدین، ج ۲؛ المغنی لابن قدامه، ج ۷؛ الشرح الکبیر لعبد الرحمان بن قدامه و کلاهما ج ۷ و غیرها.

(۲) الشعراء: ۲۱۹.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۶۴

یحیون آمین لأنّهم یعیشون فی عالم النفاق حتّی ماتوا.

الخامس: لم تکن أسمائهم فی الصحیفه.

السادس: لم یدخلوا الشعب أیّام المقاطعه.

السابع: لم یکونوا من المهاجرین مع الرسول إنّما کانوا قد هاجروا لغایات فی أنفسهم «۱».

الثامن: لم یهربوا من مکّه إلی أیّ مکان آخر لا- إلی الطائف و لا- إلی غیره لأنّهم کانوا مع المشرکین بقلوبهم و أرواحهم و لکنّهم صحبوا المؤمنین طمعا فی حطام الدنیا کما قال صاحب الأمر: إنّهم سمعوا من أهل الکتاب أنّ محمّدا سوف یکون صاحب دوله و سوف ینالون منها جزاء سعیهم و صحبتهم إیّاه، و ما لهم فی الآخره من خلاق.

التاسع: لم یکونوا من أهل الکساء ساعه نزول آیه التطهیر فی بیت أمّ سلمه.

العاشر: سدّت

الأبواب فی المسجد علیهم.

الحادی عشر: لم یؤاخهم النبیّ صلّی اللّه علیه و آله.

الثانی عشر: لم یحضروا المباهله.

الثالث عشر: لم یعملوا بآیه المناجاه و الصدقه.

الرابع عشر: کانوا ممّن ولوّا الدبر یوم أحد و حنین و خیبر.

الخامس عشر: لم یدفعوا مکیده عن النبیّ و لا عن الإسلام.

السادس عشر: أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بقتل مروان فعصوه.

السابع عشر: عزل أبو بکر من أداء سوره برائه.

---

(۱) ذکر المؤلّف هذه الغایه و هی التزویج من فاطمه، و تحاشیت ذکرها ما لم أعلّق علیها، و العجب من المؤلّف کیف استباح ذکرها و هم أقلّ و أذلّ من أن یدور بخلدهم هذا لعنهم اللّه.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۶۵

الثامن عشر: أراد من رسول اللّه رمّانا فأبی أن یعطیه لأنّه طعام أهل الجنّه، و لا یحلّ إلّا لوصیّ أو سبط نبیّ فی الدنیا، ثمّ أعطی النبیّ نصف رمّانه لعلیّ علیه السّلام و أولاده و خصّ نفسه بالنصف الآخر: لا یأکل هذا إلّا نبیّ أو وصیّ أو سبطاه.

التاسع عشر: حرم من مشارکه النبیّ بالطائر لأنّه صلّی اللّه علیه و آله دعا فقال: آتنی بأحبّ الخلق إلیک یأکل معی من هذا الطائر، فجاء علیّ فأکل معه.

العشرون: حرّم علیهم الخمس.

الواحد العشرون: لم یؤمّرهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی سریّه.

الثانی و العشرون: لم یرسلهم جباه للصدقه قطّ.

الثالث و العشرون: أمّر علیهم علیّا و لم یؤمّرهم علیه.

الرابع و العشرون: أمّر عمرا بن العاص علی أبی بکر و عمر.

الخامس و العشرون: قبض النبیّ و هم رعایا تحت رایه أسامه بن زید.

السادس و العشرون: لم یساعدوا فی تجهیز جیش أبدا.

السابع و العشرون: لم یستخلفهم النبیّ علی المدینه أو غیرها.

الثامن و العشرون: لم یکن بینهم و بین النبیّ

رحم.

التاسع و العشرون: لم يختموا القرآن قطّ.

الثلاثون: لم يجمع أبو بكر و عمر القرآن للأمّه.

الواحد و الثلاثون: لم يكونا صهرى رسول اللّه.

الثانى و الثلاثون: لم يكونوا عند النبىّ آخر عهده بالدنيا.

الثالث و الثلاثون: لم ينجزوا مواعيد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

الرابع و الثلاثون: لم يحضروا تجهيز رسول اللّه فلم يشاركوا فى غسله و كفنه و دفنه بل ذهبوا إلى السقيفه يلاطمون على السلطان لئلّا تفوتهم الفرصه الدنيويّه.

الخامس و الثلاثون: لم يكن معهم سلاح رسول اللّه و رايته و عمامته و خاتمه.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۶۶

السادس و الثلاثون: أبعد النبىّ أبا بكر من المحراب و طرده من الصلاه عند وفاته.

السابع و الثلاثون: لم تتّفق الأمّه على إيمانهم و إسلامهم.

الثامن و الثلاثون: لم يبايعهم بنو هاشم و لا سعد بن عباده و خاصّته.

التاسع و الثلاثون: سلّ الزبير السيف عليهم و أبى أن يبايعهم.

الأربعون: و كذلك ردّ بيعتهم أبو ذر و عمّار و سلمان و المقداد رضى اللّه عنهم.

الواحد و الأربعون: ردّ بنو حنيفه بيعه أبى بكر و امتنعوا من دفع زكاتهم له فقاتلهم و نكّل بهم و سمّاهم أهل الردّه.

الثانى و الأربعون: أرسل إلى حربهم خالد بن الوليد فقاتلهم فقتل المقاتله و سبّى النساء و الذرّيّه، و فى ليله واحده قتل زعيمهم مالك بن نويره و زنا بزوجته و أغار على أموالهم و اقتسمها بينه و بين أصحابه.

الثالث و الثلاثون: لم تكن خلافتهم بنصّ من اللّه و رسوله.

الرابع و الأربعون: أنزل الحسن بن علىّ أبا بكر من المنبر فى اليوم الأوّل من حكمه.

الخامس و الأربعون: لم يبايعهم بلال و ترك الأذان و الإقامه.

السادس و الأربعون: تأمّر على أبيه و كان حيّا يوم ذاك خلافا لأمر اللّه و

رسوله.

السابع و الأربعون: قال أبو بكر: إنّ لى شيطانا يعترينى «۱».

---

(۱) مصنّف عبد الرزّاق الصنعانى ۱۱: ۳۳۶؛ شرح ابن أبى الحديد ۶: ۲۰ و ۱۷: ۱۵۶ و ۱۵۷- ۱۶۱؛ كنز العمّال ۵: ۵۹۰ رقم ۱۴۰۵؛ ابن سعد فى الطبقات الكبرى ۳: ۲۱۲، ط دار صادر- بيروت؛ تاريخ دمشق ۳۰: ۳۰۳ و ۳۰۴؛ تاريخ الطبرى ۲: ۴۶۰ ط مؤسسه الأعلمى؛ البدايه و النهايه ۶: ۳۳۴؛ ابن قتيبه فى الإمامه و السياسه ۱: ۲۲ و ۳۴، تحقيق الزينى، أولى ۱۴۱۲، ط الحلبى و شركاه- القاهره؛ سبل الهدى و الرشاد ۱۲: ۳۱۵.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۶۷

الثامن و الأربعون: و قال أيضا: أقيلونى لست بخيركم و علىّ فيكم «۱»، و نظير هذه الجمله التى تدلّ على بطلان خلافته و إمامته.

التاسع و الأربعون: كشف بيت فاطمه و دخله بدون إذنها و أمر بإخراج من فيه.

الخمسون: أمر بضرب فاطمه عليها السّلام.

الواحد و الخمسون: قتل المحسن و هو جنين فى بطنها.

الثانى و الخمسون: أخذ ميراث الزهراء من أبيها و غصب فدك و هى نحله لها و لأولادها منها و من بنيها.

الثالث و الخمسون: غصب الأنفال و الخمس من أهل البيت.

الرابع و الخمسون: ماتت فاطمه عليها السّلام غاضبه عليهم.

الخامس و الخمسون: لم يحضروا جنازتها.

السادس و الخمسون: أمر خالد بن الوليد بقتل علىّ عليه السّلام.

السابع و الخمسون: وضعه الحديث على النبىّ بقوله: إنّا لا نورّث، خلافا لنصوص القرآن.

الثامن و الخمسون: نقصان الأذان فصلين.

التاسع و الخمسون: بدعه المسح على الخفّين.

الستّون: التكفير بوضع اليد على الصدر احياءا لسنن اليهود.

الواحد و الستّون: رفع القنوت و رفع اليدين فی الصلاه عند التكبير.

الثانی و الستّون: إشراک الجدّ فی الإرث مع الأب.

الثالث و الستّون: ائتمان المغيره على تأليف القرآن و أكثر الروايات

على أنّ هذا الفعل يعود لعثمان.

---

(۱) الشيبانى فى السير الكبير ۱: ۳۶؛ شرح ابن أبى الحديد ۱۷: ۱۵۵.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۶۸

الرابع و الستّون: طلب الشهود العشر على كلّ آيه.

الخامس و الستّون: فتح الباب الذى أغلقه النبىّ عليهم.

السادس و الستّون: قيل إنّهم تزوّجوا مطلّقتين للنبىّ.

السابع و الستّون: حرمان نساء النبىّ من ميراثهنّ.

الثامن و الستّون: «نجاه» «۱» لم يبايع أبا بكر و قال: إن قلت هذا الأمر بقرابه الرسول فأهله أحقّ به منك، و إن قلت هذا الأمر بالشرف فأنا أشرف منك، لهذا أمر بإحراقه.

التاسع و الستّون: إطلاق سراح الأشعث بن قيس و كان يستحقّ القتل، و القضيّه كما يلى: لمّا ارتدّ الأشعث أسر و أرسلوا به إلى أبى بكر فعرض عليه الإسلام فأباه و بقى على ارتداده فأطلقه «۲».

السبعون: زوّجه أخته.

الواحد و السبعون: قتل بنى حنيفه بأجمعهم لأنّهم أبوا خلافته و لم يسلّموا باختياره.

الثانى و السبعون: لمّا قال له «خضر» (كذا) يا خليفه الناس، أمر بطرده.

الثالث و السبعون: عهد إلى عمر عند موته و كان الناس يكرهونه لفظاظته.

الرابع و السبعون: أمر بدفنه مع النبىّ فى حجرته بدون إذن من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أو من ورّاثه.

الخامس و السبعون: لمّا هلك كان فى ذمّته لبيت مال المسلمين عشرون ألف دينار.

---

(۱) هكذا ورد فى النسخه المترجمه و لم أتعرّف عليه و يمكن أن يكون مصحّفا و لعلّه «الفجائه» الذى أحرقه أبو بكر فى البقيع.

(۲) بل زوّجه أخته أمّ فروه جزاءا على ردّته، و قاتل الناس على عقال.

السادس و السبعون: لم يرد عن رسول اللّه روايه واحده و ما رواه لم يكن إلّا للإضرار بعلىّ عليه السّلام و هو من مفترياته «۱».

السابع و السبعون: درء

الحد عن خالد بن الوليد و دفع القود منه.

الثامن و السبعون: كان مشمولا للآيه وَ تَرَكُوكَ قائِماً «۲» يعنى كان من أهل اللهو و اللعب الذين تركوا النبىّ فى صلاه الجمعه فنزلت فيهم الآيه.

التاسع و السبعون: سمّى نفسه خليفه رسول اللّه و أمر بمتابعته.

الثمانون: كان أوّل من غصب أهل بيت النبىّ حقّهم و اعتدى عليهم، و أوّل من ابتزّ رسول اللّه مقامه، و كان الصحابه شركائه فى هذه الخصال من بين فاعل و ناصر و راض إلّا عباد اللّه المخلصين، و قليل من عبادى الشكور.

خصال عمر التى تفرّد بها

أمّا ما اختصّ بعمر من الخصال و ما تفرّد بها فهى:

الأوّل: تمزيق الصكّ الذى كتبه صاحبه للزهراء عليها السّلام.

الثانى: ضرب الصدّيقه الطاهره بكفّه حتّى بقى أثره على جسمها الشريف «۳».

الثالث: ضربها على بطنها «۴».

الرابع: تحريمه متعه النساء و قد قال ابن عبّاس: ما كانت المتعه إلّا رحمه رحم اللّه بها أمّه محمّد لو لا عمر نهى عنها ما احتاج إلى الزنا إلّا شقىّ و النفر القليل من

---

(۱) نحن معاشر الأنبياء لا نورّث، إلى آخر الموضوعه.

(۲) الجمعه: ۱۱.

(۳) اللهمّ العنه لعنا و بيلا و عذّبه عذابا أليما و خذ للزهراء بحقّها منه و ممّن شايعه و تابعه.

(۴) الشهرستانىّ فى الملل و النحل ۱: ۱۵۷؛ الوافى بالوفيات ۶: ۳۰ نقلا عن النظام.

الناس، و هذا الحديث أورده جار اللّه فى مترجم الأخبار «۱».

الخامس: أسقط متعه الحجّ كما قال: متعتان كانتا على عهد رسول اللّه حلالين و أنا أحرّمهما و أعاقب عليهما: متعه النساء و متعه الحجّ «۲».

السادس: أوّل من وضع الضمان على الناس أو العرفاء «٣».

السابع: أوّل من وضع الديوان فى الإسلام.

الثامن: أوّل من ردّ شهاده المملوك.

التاسع: أوّل من وضع الخراج

فى الإسلام.

العاشر: أوّل من قسم الأرض إلى عامر و غابر.

الحادى عشر: أحدث تغييرا كبيرا فى أحكام الزكاه.

الثانى عشر: وضع بدعه صلاه التراويح.

الثالث عشر: فضل العرب على العجم و الموالى فى العطاء.

الرابع عشر: ردّ كثيرا من مسائل الإرث و قبلها عن المشهور، و أقام البدع فى هذا السبيل من قبيل مسائل «العول» و نظائرها.

الخامس عشر: منع وصول المراكب إلى شواطئ الجزيره بالبرّ القادم من مصر لكى تنقله البدو بأباعرها و يكون أجر الحمل لهم.

السادس عشر: غير موضع الحجر الأسود من المكان الذى وضعه النبىّ فيه إلى ما كان عليه فى العهد الجاهلى.

السابع عشر: لمّا امتنع الإمام من مصاهرته عمد إلى أشياء فى الدين فغيّرها انتقاما.

---

(۱) مرّ تخريجه بالعشرات منسوبا إليه و إلى الإمام عليه السّلام.

(۲) من أنت يا كلب يا لكع حتّى تحرّم ما أحلّ اللّه! كامل البهائى ج ۱ ۱۷۰ خصال عمر التى تفرد بها ..... ص : ۱۶۹

(۳) الترجمه ليست دقيقه.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۷۱

الثامن عشر: لجأ إلى الشورى حين وافاه الهلاك و هى من سنن الجاهليّه.

التاسع عشر: تأوّه عند الموت كثيرا، فلمّا سأله ابنه عبد اللّه، قال: على بنى هاشم أن لا أصيب من يذلّهم بعدى.

العشرون: فضّل عائشه و ابنته حفصه على باقى نساء النبىّ عداءا لفاطمه و علىّ عليهما السّلام لأنّ هاتين المرأتين لعنه اللّه عليهما يبغضان الإمام و الصدّيقه الطاهره عليها السّلام و لم تكن سائر أمّهات المؤمنين على هذه الصفه.

الواحد و العشرون: حمل صاحبه على التحريض على بيعته.

الثانى و العشرون: أمر بصوم السفر خلافا لقوله تعالى: فَمَنْ كانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلى سَفَرٍ فَعِدَّهٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ «۱».

الثالث و العشرون: أمر بصوم السفر خلافا لقوله تعالى: فَمَنْ كانَ مِنْكَمْ مَرِيضاً أَوْ عَلى سَفَرٍ

فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ «۱».

الثالث و العشرون: أمر بصلاه التراويح و نوافل رمضان أن تصلّى جماعه، و هى بدعه.

الرابع و العشرون: وضع البدعه القائله: لا نكاح إلّا بولى و شاهدين. و قد قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: الأيّم أملك بنفسها من وليّها.

الخامس و العشرون: أجاز طلاق الثلاث فى مجلس واحد.

السادس و العشرون: وضع عداوه علىّ و أهل بيته بين الناس. و قال أبو ذر الغفارى: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: لو صلّيتم حتّى تكونوا كالحنايز، ما ينفعكم حتّى تحبّوا آل رسول اللّه.

و الحنايز جمع الحنيره و هى قوس بلا وتر، و قيل للعقد المضروب «۲».

---

(۱) البقره: ۱۸۴.

(۲) نهايه ابن الأثير ۱: ۴۳۳؛ تاج العروس ۳: ۱۵۹ و ذكر الحديث و ختم بقوله: أى لو تعبّدتم حتّى تنحنى ظهوركم، و ذكر الزمخشرىّ الحديث فى الفائق ۱: ۲۸۲ و قال: الحنايا، و فى لسان العرب-

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۷۲ كه دشمنان على را نماز نيست درست اگر چه سينه اشتر كنند پيشانى

عدوّ علىّ لا صلاه له و لوبجبهته صدر البعير و كلكله بيّنه: كان الصحابه يقولون: مات الرسول و ما خلّف بيضاء و لا صفراء حتّى يوصّى، عداوه لعلىّ عليه السّلام لئلّا يقول الناس وصىّ رسول اللّه و هو الأولى بمقامه منهم ردّا على اللّه فى كتابه، و على النبىّ فى سنّته، قال: وَ وَصَّى بِها إِبْراهِيمُ بَنِيهِ وَ يَعْقُوبُ «۱» الآيه، و قال: وَ إِذْ قالَ لُقْمانُ لِابْنِهِ وَ هُوَ يَعِظُهُ يا بُنَيَّ لا تُشْرِكْ بِاللَّهِ «۲»، و قال: كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْراً الْوَصِيَّهُ لِلْوالِدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِينَ «۳»، و قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: من مات

بغير وصيّه مات ميته جاهليّه «۴».

- ۴: ۲۱۶، مجمع البحرين ۱: ۵۸۷، و العجيب أنّى عثرت على الحديث فى كتب اللغه لا كتب الحديث.

(۱) البقره: ۱۳۲.

(۲) لقمان: ۱۳.

(۳) البقره: ۱۸۰.

(۴) أحمد المرتضى فى شرح الأزهار ۴: ۴۷۰؛ البكرى الدمياضىّ فى إعانه الطالبين ۳: ۲۳۴، ط دار الفكر- لبنان، أولى ۱۴۱۸ السياق مختلف و المعنى واحد؛ السيّد البجنوردى ۶: ۲۲۲؛ الفتّال النيسابورى فى روضه الواعظين: ۴۸۲، ط الرضى- قم، تحقيق الخرسان؛ الحرّ العاملى فى وسائل الشيعه ۱۹: ۲۵۹، ط مؤسسه آل البيت، مطبعه مهر- قم، الثانيه ۱۴۱۴ ه، و ۱۳: ۳۵۲، ط دار إحياء التراث العربى- بيروت، تحقيق محمّد الرازى؛ الطبرسىّ فى مكارم الأخلاق: ۳۶۲، ط الرضى، السادسه ۱۳۹۲ ه.

مناقب ابن شهر آشوب ۲: ۲۴۶؛ كشف المحجّه لابن طاووس: ۳۷، ط الحيدريّه- النجف، ۱۳۷۰ ه؛ الطرائف له أيضا: ۳۸۲، ط الخيّام- قم، أولى ۱۳۷۱؛ مشكاه الأنوار لأبى الفضل علىّ الطبرسىّ: ۵۸۵، ط الحيدريّه- النجف، تقديم صالح الجعفرى، الثانيه ۱۳۸۵؛ الفصول المهمّه للحرّ العاملى ۲: ۳۱۳، تحقيق القاينى، ط نگين- قم، أولى ۱۴۱۸ ه، مؤسسه معارف اسلامى امام رضا عليه السّلام؛ مجمع البيان ۱: ۴۹۴؛ ابن جبر فى نهج الإيمان: ۲۰۸، تحقيق أحمد الحسينى، مطبعه ستاره- قم، مجتمع إمام هادى مشهد.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۷۳

و عن سلمان: قلت: من وصيّك يا رسول اللّه؟ فقال: هل تدرى من كان وصىّ موسى؟ قلت: يوشع بن نون. قال: و هل تدرى لم كان كان أوصاه؟ إنّما كان أوصاه لأنّه أعلم أمّته بعده، و وصيّى و أعلم أمّتى بعدى علىّ بن أبى طالب «۱».

و نظائر هذه الأخبار التى لا تعدّ و لا تحصى الدالّه على وجوب الوصيّه. هذا و الاتفاق حاصل بأنّ أولئك

الشيوخ لم يكونوا أوصياء رسول اللّه، قال اللّه تعالى:

يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُناسٍ بِإِمامِهِمْ «۲» و قال: وَ كُلَّ شَيْ ءٍ أَحْصَيْناهُ فِي إِمامٍ مُبِينٍ «۳».

و اتفقت الأمّه على أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال: مثل أهل بيتى فيكم كمثل سفينه نوح من ركب فيها نجى و من تخلّف عنها غرق «۴».

و كذلك قال: من أطاع عليّا فقد أطاعنى «۵».

و قال: أنا مدينه العلم و علىّ بابها «۶».

و فى الحديث الأوّل أبان عن موضع النجاه، و فى الثانى عن موضع الطاعه، و فى الثالث عن موضع العلم.

---

(۱) الأمالى للصدوق: ۶۳؛ مناقب أمير المؤمنين عليه السّلام للكوفىّ ۱: ۲۴۰؛ الطبرى الشيعى فى المسترشد: ۲۶۲؛ شرح الأخبار ۱: ۴۱۴؛ العمده: ۷۶؛ الطرائف: ۲۲ و كتب أخرى.

(۲) الإسراء: ۷۱.

(۳) يس: ۱۲.

(۴) سبق تخريجه.

(۵) مولانا الأمينى فى الغدير ۷: ۱۷۷ نقلا عن مستدرك الحاكم ۳: ۱۲۱ و ۱۲۸؛ الأحمدى فى مكاتيب الرسول ۱: ۵۶۵ نقلا عن المستدرك، أيضا قال: هذا حديث صحيح الإسناد، و قال الذهبى: صحيح؛ الأحمدى فى مواقف الشيعه ۳: ۱۱۲ نقلا عن كنز العمّال ح ۱۲۱۳؛ تاريخ دمشق لابن عساكر ۴۲: ۲۷۰ و فيها كلّها تتمّه الحديث: و من عصى عليّا فقد عصانى، و لم يورده المؤلّف.

(۶) سبق تخريجه.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۷۴

و اختلفوا فى الإمامه و ينبغى الالتزام بإمامه من اتفق على إمامته و ترك من عداه، و آكد منه قوله تعالى: وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ «۱».

ذكر الشيخ المفيد فى كتاب «البساط فى الإمامه» «۲»: توفّى النبىّ و الإجماع منعقد على علىّ و لم ينعقد لغيره بل كان الخلاف قائما فيه، و لا خلاف فى صلاح بنى هاشم للخلافه، و كان علىّ من بينهم

مختصّا بهذه اللياقه، و لو تركوه لأجمعت الأمّه عليه، و فى غيره لم يحصل الإجماع.

و كذلك أجمعوا على أنّ النبىّ أوصى عليّا عليه السّلام فى أداء ديونه، و لكنّ الشيعه تقول بأنّه أوصاه بالإمامه أيضا و ليس من المعقول أن يخالف النبىّ كتاب اللّه، حيث يقول: كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْراً الْوَصِيَّهُ لِلْوالِدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِينَ «٣» و قوله تعالى: مِنْ بَعْدِ وَصِيَّهٍ يُوصِى بِها أَوْ دَيْنٍ «۴»، و قوله تعالى: وَ وَصَّى بِها إِبْراهِيمُ بَنِيهِ وَ يَعْقُوبُ «۵»، و قال صلّى اللّه عليه و آله: كائن فى أمّتى ما كان فى بنى إسرائيل حذو النعل بالنعل و القذّه بالقذّه «۶».

و ليس من اللائق بالنبىّ أن يوصى بشى ء من الخير و يتركه بلا حجّه أو سبب، و على هذا فينبغى الاقتداء بالمجمع عليه لا المختلف فيه، و هما الشيخان.

و قال تعالى: النَّبِيُّ أَوْلى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ «٧» و قد نصح فى الدين و الدنيا،

---

(١) الأنفال: ٧٥.

(٢) لم أعثر للشيخ على كتاب بهذا الاسم و أقرب الاحتمالات أنّ تصحيفا ورد فى الكلمه.

(٣) البقره: ١٨٠.

(۴) النساء: ١١.

(۵) البقره: ١٣٢.

(۶) سبق تخريجه.

(٧) الأحزاب: ۶.

كامل البهائى ،ج ١،ص:١٧۵

كما أوصى فى سريّه مؤته، فقال: إن أصيب جعفر بن أبى طالب فأميرهم زيد، و إن أصيب زيد فأميرهم عبد اللّه بن رواحه، و لم يقل أمرهم شورى كما فعل عمر بن الخطّاب، أو على ما يزعمه هو أنّه لم يوص لأحد بعد موته، و اختار الأصحاب رفيقه يوم السقيفه أو أنّه فعل ما فعله عثمان من إرجاء الأمر حتّى كبت به بطنته، و يا للعجب حين لم يترك النبىّ أمر سريّه واحده عطلا ثمّ هو يترك الناس فوضى! و

ينتقل إلى الرفيق الأعلى، و يموت بلا وصيّه، و الضروره قاضيه بأنّ الناس من بعده أحوج إلى الإمام منهم فى حياته، فإذا ثبتت الوصيّه ثبتت إمامه علىّ عليه السّلام، و كان الشيوخ الثلاثه ليسوا أوصياء بالإجماع و لا هم خلفاء من قبل اللّه و رسوله صلّى اللّه عليه و آله «۱».

---

(۱) كان على شيخنا الجليل أن يفرد الوصيّه بباب خاصّ ثمّ يشبعه بحثا و تمحيصا و لا يبحثه عرضا لأنّه موضوع جوهرىّ فى بحث الإمامه بل عليها ابتنت نظريّه الشيعه و على عدمها نظريّه خصومهم.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۷۶

الباب الثامن فى المناقب و الأخبار التى افتروها زخرفه لأباطيلهم

اشاره

الحديث الأوّل: اقتدوا باللّذين من بعدى أبى بكر و عمر.

روايه هذا الحديث المفترى تاره بالنصب و أخرى بالرفع، و على كلا الحالتين فالمأمور بالاقتداء هما، و كأنّه قال: اقتدوا أيّها الناس من بعدى بكتاب اللّه و عترتى، أبو بكر و عمر «۱».

---

(۱) و نحن نورد أوّلا الكتب التى أخرجته من أولياء هذين الرجلين ثمّ نجيب عنه بما أجاب عنه الأوّلون:

عون المعبود ۱۲: ۲۳۵؛ مجمع الزوائد ۹: ۵۳؛ تحفه الأحوذى ۷: ۳۶۸ و ۱۰: ۱۰۲ و ۲۰۹؛ المعجم الأوسط ۴: ۱۴۰ و ۵: ۳۴۵؛ مسند الشاميّين ۲: ۵۸؛ معرفه علوم الحديث: ۲۵۲؛ شرح مسند أبى حنيفه: ۴۹۸؛ كشف الخفاء للعجلونى ۱: ۱۶۰؛ الفصول فى الأصول للجصّاص ۳:

۳۳۴؛ اللمع فى أصول الفقه للشيرازى: ۲۷۱؛ أصول السرخسى ۲: ۱۰۶؛ المنخول للغزالى:

۵۸۵؛ المحصول للرازى ۴: ۱۷۵ و ۶: ۱۳۰ و ۱۸۵؛ الأحكام للآمدى ۱: ۲۳۴ و ۲۴۱؛ الطبقات الكبرى ۲: ۳۳۴؛ الثقات ۷: ۵۷۳؛ الكامل لابن عدى ۷: ۱۹۶؛ تاريخ بغداد ۱۲: ۲۱؛ التعديل و التجريح لسليمان الباجى ۱: ۱۷؛ تاريخ دمشق ۴۱: ۴۲۲ و ۴۴: ۲۲۷؛ تهذيب الكمال للمزى-

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۷۷

۳۰: ۳۵۶؛ تهذیب التهذیب لابن حجر ۱۱: ۷۷؛ سبل الهدی و الرشاد ۱۱: ۲۴۵.

و ربّما کان جواب المأمون للعلماء من خیره الأجوبه و قد ذکره الصدوق فی عیون أخبار الرضا علیه السّلام (۲: ۲۰۰) و قال بعد مسائلتهم و تفضیلهم الاثنین بالکلام الموضوع: اقتدوا باللذین من بعدی ... الخ، قال المأمون:

الروایات کثیره و لا بدّ أن تکون کلّها حقّا أو کلّها باطلا، أو بعضها حقّا أو بعضها باطلا. فلو کانت کلّها حقّا کانت کلّها باطلا من قبل أنّ بعضها ینقض بعضا، و لو کانت کلّها باطلا کان فی بطلانها بطلان الدین و دروس الشریعه، فلمّا بطل الوجهان ثبت الثالث بالاضطرار و هو بعضها حقّ و بعضها باطل. فإذا کان کذلک فلا بدّ من دلیل علی ما یحقّ منها لتعتقد و ینفی خلافه، فإذا کان دلیل الخبر فی نفسه حقّا کان أولی ما اعتقده و أخذ به، و روایتک هذه من الأخبار التی أدلّتها باطله فی نفسها، و ذلک أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أحکم الحکماء و أولی الخلق بالصدق و أبعد الناس من الأمر بالمحال، و حمل الناس علی التدیّن بالخلاف.

و ذلک أنّ هذین الرجلین لا یخلو من أن یکونا متفقین من کلّ جهه أو مختلفین؛ فإن کانا متفقین من کلّ جهه کانا واحدا فی العدد و الصفه و الصوره و الجسم و هذا معدوم أن یکون اثنان بمعنی واحد من کلّ جهه، و إن کانا مختلفین فکیف یجوز الاقتداء بهما، و هذا تکلیف ما لا یطاق؛ لأنّک إذا اقتدیت بواحد خالفت الآخر.

و الدلیل علی اختلافهما أنّ أبا بکر سبی أهل الردّه و ردّهم عمر أحرارا، و أشار إلی أبی بکر بعزل

خالـد و بقتله بمالـک بن نویره فأبی أبو بکر علیه، و حرّم عمر المتعتین و لم یفعل ذلک أبو بکر، و وضع عمر دیوان العطیّه و لم یفعله أبو بکر، و استخلف أبو بکر و لم یفعل ذلک عمر، و لهذا نظائر کثیره.

قال مصـنّف هذا الکتاب (الصدوق) رضـی اللّه عنه: فی هذا فصل و لم یذکر المأمون لخصمه و هو أنّهم لم یرووا أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قـال: اقتـدوا باللـذین من بعـدی أبی بکر و عمر، و إنّمـا رووا أبو بکر و عمر، و منهم من روی أبـا بکر و عمر، فلو کـانت الروایه صـحیحه لکـان معنی قوله بـالنصب: اقتـدوا باللـذین من بعـدی کتـاب اللّه و عترتی یا أبا بکر و عمر، و معنی قوله بالرفع: اقتدوا أیّها الناس و أبو بکر و عمر باللذین من بعدی کتاب اللّه و العتره ... انتهی موضع الحاجه منه.

أقول: هذا توجیه رکیک جدّا لا ینطق به سیّد الفصحاء و البلغاء، و لو صحّ التوجیه الأوّل لقال:-

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۷۸

و الدلیل علی هذا المعنی ما اتفق علی روایته المؤالف و المخالف أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال:

إنّی مخلّف فیکم الثقلین: کتاب اللّه و عترتی، و إنّهما لن یفترقا حتّی یردا علیّ الحوض. و فی روایه أخری: خلّفت فیکم الثقلین: کتاب اللّه و عترتی، ما إن تمسّکتم بهما لن تضلّوا أبدا.

و حدیث: اقتدوا باللّذین من بعدی ... الخ مجرّد دعوی ادّعاها مدّع، و حدیث الثقلین رواها الشـیعه و صدّقهم جمهور أهل السـنّه «۱» فدلّ علی أنّ الحدیث المزعوم لیس فیه دلاله علی إمامتهما.

و الجواب عن هذه المفترات: نصب عمر أبو بکر للإمامه، و عمر لجأ إلی

الشورى، و قتل عثمان و لم يسمّ أحدا للخلافه و ترک المکان شاغرا، و لمّا بان الاختلاف بينهم کان الاقتداء بأحدهم يناقض الاقتداء بالآخر، و أشار عمر علی أبی بکر بإجراء الحدّ علی خالد بن الوليد لزناه بزوج مالک بن نويره فأبی أبو بکر و قال: خالد سيف من سيوف اللّه.

و کان أبو بکر يری إباحه المتعتين و عمر منعهما.

و أبو بکر أمضی صکّ فدک و أعطاه فاطمه، و عمر فتحه و بصق به و محاه ثمّ خرقه- لذلک خرق اللّه جوفه-.

أبو بکر أمر بصلاه التراويح فرادی و عمر أمر بها جماعه.

- اقتديا، و لا معنی لإفرادهما بالذکر فی التوجيه الثانی عن الناس بعد شمول الخطاب لهما، و هذا ما أجلّ عنه سيّدی الصدوق و أحذّر الشيعه منه فإنّهم يعمدون إلی المفتريات علی النبیّ من القوم فيلتمسون لها الوجوه و التأويلات ليکون لها نسب فی الحقّ، و حاشا لرسول اللّه أن يأمرنا بالاقتداء بأبناء الزوانی، و لو صحّ هذا القول لکان الضراط علی منبر رسول اللّه من أوکد المستحبّات لأنّ عمر کان يفعله!!

(۱) الذين رووها من أهل السنّه أکثر ممّن رواها من الشيعه.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۷۹

و أبو بکر و عمر لم يردا مروان و الحکم طريدی رسول اللّه و قرّبا أبا ذر، و عثمان خالفهما فنفی أبا ذر و ردّ مروان و أباه.

و أمثال هذه المتناقضات کثيره، فيکون و الحال هذه الاقتداء بکلّ واحد مخالفا للاقتداء بالآخر: أَ فَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَ لَوْ کانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافاً کَثِيراً «۱»، و کما أنّ القرآن ليس فيه اختلاف فإنّ کلام من عمل به ليس فيه اختلاف أيضا کأئمّه الشيعه عليهم السّلام الاثنی عشر، فقد

قال آخرهم بما قال به أوّلهم، و ليس كأئمّه القوم لكلّ واحد منهم مذهب يتمذهب به و يضلّون به عباد اللّه.

جواب آخر: قال اللّه تعالى: لَقَدْ كانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ «۲» و قال: فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ «۳» و قال: مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطاعَ اللَّهَ «۴»، و قال: أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ «۵».

الحديث الثانى: من المفتريات: عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: لو كنت متّخذا خليلا لاتّخذت أبا بكر خليلا «۶».

---

(۱) النساء: ۸۲.

(۲) الممتحنه: ۶.

(۳) آل عمران: ۳۱.

(۴) النساء: ۸۰.

(۵) النساء: ۵۹.

(۶) المحلّى لابن حزم ۱: ۳۵ و ۹: ۲۸۷؛ مسند أحمد ۱: ۴۳۴ و ۴۳۹ و ۴۵۵ و ۴۶۳ و ۴: ۴ و ۵؛ صحيح البخارى ۴: ۱۹۱؛ صحيح مسلم ۷: ۱۰۹؛ سنن الكبرى للبيهقى ۶: ۲۴۶؛ مجمع الزوائد ۹: ۴۴ و ۴۵؛ الديباج على مسلم للسيوطى ۲: ۳۴۴؛ مسند الطيالسى: ۳۹ و ۴۲؛ المصنّف لعبد الرزّاق ۵:

۴۳۰ و ۱۰: ۲۶۳؛ المصنّف لابن أبى شيبه ۷: ۳۵۰؛ مسند ابن راهويه ۱: ۴۱ و ۲: ۲۲؛ كتاب السنّه لابن أبى عاصم: ۵۶۳، و لو ذهبنا نستقصى الكتب التى أخرجت هذه الفريه لطال بنا التجوال.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۸۰

جواب: إِنَّكَ لا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ «۱». قال المخالف: المراد ب «من أحببت» أبو طالب، و من هنا يظهر وضع هذا الحديث المفترى.

و قال تعالى: وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِناتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ «۲» يظهر من حديث الخصم بأنّ أبا بكر لم يكن مؤمنا، لأنّه لو كان مؤمنا لاتّخذه الرسول وليّا و لأحبّه، و قال اللّه تعالى: لا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكافِرِينَ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ «۳» و هذا خلاف ما عليه

الحال بين المؤمنين، و ما زعمه الخصم يظهر أنّ النبيّ لم يحبّ أبا بكر، و الناس جميعا إمّا أن يكونوا أحبّاء النبيّ أو أعدائه، فإذا انتفت المحبّه ثبت نقيضها.

أمّا عن عليّ عليه السّلام فقد روى المخالف بلا خلاف عندهم: من أراد أن يحييا حياتى و يموت موتى و يسكن جنّه الخلد التى وعدنى ربّى فليتولّ عليّ بن أبى طالب فإنّى أحبّه» «۴».

و هذا نصّ صريح و بيان صحيح أنّ النبيّ اتخذ عليّا حبيبا، و حياه الرسول و مماته على حبّ عليّ.

و جاء فى سائر الأخبار أنّ النبيّ صلّى اللّه عليه و آله قال لعليّ عليه السّلام فى خيبر بعد أن رجع أبو بكر و عمر منهزمين: «و اللّه لأعطينّ الرايه ... الخ» و كانت أعناق الصحابه قد تطاولت إليها، و كان عليّ عليه السّلام أرمد العين، فأرسل الرسول ورائه من يدعوه إليه و سقاه من ريقه فشفاه و أعطاه الرايه، و كان فتح خيبر على يديه.

و جاء فى المصابيح أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال للحسن بن عليّ عليهما السّلام: «اللهمّ إنّى أحبّه

---

(۱) القصص: ۵۶.

(۲) التوبه: ۷۱.

(۳) آل عمران: ۲۸.

(۴) شرح ابن أبى الحديد ۹: ۱۷۰؛ كنز العمّال ۱۲: ۱۰۳ رقم ۳۴۱۹۸؛ تاريخ دمشق لابن عساكر ۴۲ للّه ۲۴۰ و ۲۴۲؛ ينابيع المودّه ۲: ۴۸۹.

و أحبّ من يحبّه» «۱».

و لمّا كانت المؤاخاه بين أبى بكر و عمر، و بين طلحه و الزبير، و بين عبد الرحمان و عثمان موجبه للصداقه و الخلّه كانت مؤاخاه النبيّ لعليّ كذلك، قال اللّه تعالى: قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبى «۲» حكمت هذه الآيه على الأمّه بحبّ عليّ و أهل بيته

و صيّرته من الفروض الواجبه، و هذا الحكم شامل لرسول اللّه أيضا لأنّه من غير المعقول أن يدعو الأمّه إلى أمر ثمّ يعزل نفسه منها: أَ تَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَ تَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ «۳»، يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ ما لا تَفْعَلُونَ* كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا ما لا تَفْعَلُونَ «۴».

و يقول اللّه تعالى كذلك: الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ «۵» و هذه الآيه تدلّ على أنّ العلاقه بين المتقين هى الخلّه، و لو كان أبو بكر من أهل التقوى لخالله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

الجواب الثانى: ذكر أبو الفتوح العجلى الاصفهانى و غيرهم من علمائهم أنّه سئل من عائشه: أىّ الناس كان أحبّ إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله؟ قالت: فاطمه. قيل:

---

(۱) نيل الأوطار للشوكانى ۶: ۱۴۰؛ ذخائر العقبى: ۱۲۱ و ۱۲۲؛ فضائل الصحابه للنسائى: ۱۹ و ۲۰؛ مسند أحمد ۲: ۲۴۹ و ۳۳۱ و ۵۳۲ و ۴: ۲۹۲؛ صحيح البخارى ۴: ۲۱۷ و ۷: ۵۵؛ صحيح مسلم ۷:

۱۲۹ و ۱۳۰؛ سنن ابن ماجه ۱: ۵۱؛ سنن الترمذى ۵: ۳۲۷؛ مستدرك الحاكم ۳: ۱۹۶ و ۱۷۷ و ۱۷۸؛ سنن البيهقى ۱۰: ۲۳۳؛ مجمع الزوائد ۹: ۱۷۶؛ مسند الحميدى ۲: ۴۵۱؛ مسند ابن الجعد: ۲۹۵؛ الأدب المفرد: ۳۰ و ۲۵۲، و كتب أخرى كثيره.

(۲) الشورى: ۲۳.

(۳) البقره: ۴۴.

(۴) الصفّ: ۲ و ۳.

(۵) الزخرف: ۶۷.

من الرجال؟ قالت: زوجها «۱».

عن أنس قال: سئل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: أىّ بنيك أحبّ إليك؟ قال: الحسن و الحسين.

و جاء فى المصابيح: قال أسامه: كنت جالسا عند رسول اللّه إذ جائه علىّ و العبّاس يستأذنان، فقال: أتدرى ما جاء

بهما؟ قلت: لا. قال: لكنّى أدرى، ائذن لهما، فدخلا، فقالا: يا رسول اللّه، جئناك نسألك أىّ أهلك أحبّ إليك؟ قال:

فاطمه بنت محمّد. قال: ما جئناك نسألك عن نساء أهلك، قال: أحبّ أهلى إلىّ من أنعم اللّه عليه و أنعمت عليه، فقال أسامه. قال: ثمّ من؟ قال: علىّ بن أبى طالب. فقال العبّاس: جعلت عمّك آخرهم! قال: إنّ عليّا يسبقك بالهجره «۲».

بيّنه: فى سنه (۶۷۳) لمّا حملت مناقب الطاهرين معى إلى اصفهان و أردت تقديمه إلى حضره سيّد العالم بهاء الدين محمّد صاحب الديوان، و كان فى مقدّمه الكتاب شى ء من التوحيد، فشاور داعى الدوله ربّه قائلا: أرى من الصلاح

---

(۱) محمّد بيومى، السيّده فاطمه الزهراء: ۱۷ عن ابن عبد البرّ.

(۲) سنن الترمذى ۵: ۳۴۲؛ مسند أبى داود الطيالسى: ۸۸ و اقتصر على ذكر فاطمه؛ كنز العمّال ۱۳:

۲۷۳ رقم ۳۶۸۰۲؛ ضعيف سنن الترمذى للألبانى: ۵۱۴ و ضعّفه عن المشكاه و الجامع الصغير و نقل قول الترمذى: هذا حديث حسن، و كان شعبه يضعّف عمر بن أبى سلمه ... الخ.

و تملكنى العجب من المؤلّف أن ينقل مثل هذا الحديث الذى يجعل زيد بن حارثه أحبّ إلى رسول اللّه من علىّ و هو و إن لم يصرّح؛ بذلك إلّا أنّ قول النبىّ: من أنعم اللّه عليه و أنعمت يدلّ على ذلك، و قد صرّح به الترمذى فقال: زيد بن حارثه، و هذا يأباه كلّ ذى لبّ، و زيد بن حارثه على فضله لا يبلغ من قلب رسول اللّه ما بلغه ابن عمّه و وصيّه، و كيف يكون أحبّ إليه من علىّ و عندنا مئات الأحاديث تدلّ على عكس ذلك، و قد تسالم الفريقان على نقلها، و إنّى أتّهم فيه

أسامه بن زيد، و لو لا قول الإمام الصادق فيه: لا تقولوا إلّا خيرا، لأوضحت للقارى من يكون أسامه هذا إلّا أنّى أمسك عنه مرغما امتثالا لأمر الإمام الصادق عليه السّلام و فى القلب ما فيه على هذا الرجل.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۸۳

عرض الكتاب على فلان العالم، و كان من المقرّبين عنده و إن خالفه فى المذهب، فاستخرنا اللّه فخرجت هذه الآيه: ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ* يَتَوارى مِنَ الْقَوْمِ «۱» إلى أن أمكنت الفرصه فحضر عند العرض علماء الدوله فى تلك الديار فلم يمكنهم إلّا السكوت و لم يقبل صاحب الديوان من الرسول اتخاذ ذلك العالم من جمله المحبّين.

الحديث الثالث: و رووا عن علىّ أنّه قال على المنبر: خير هذه الأمّه بعد نبيّها أبو بكر و عمر «۲».

الجواب: لو صحّ هذا القول لم يؤمّر رسول اللّه عليهم عمرا بن العاص فى حرب خيبر «۳»، و حرب ذات السلاسل، و لم يؤمّر عليهم أسامه بن زيد بل لم يؤمّر عليهم عليّا فى سرايا كثيره، و لو كان الأمر كما يقولون لما ردّ اللّه أبا بكر فى سوره برائه

---

(۱) النحل: ۵۸- ۵۹.

(۲) مسند أحمد ۱: ۱۰۶ بطرق كثيره؛ مسند أبى يحيى الكوفى: ۴۸ و ۱۵۴؛ مصنّف الصنعانى ۳:

۴۴۸. و أخرجت هذا القول كتب كثيره نشير إليها بالاسم فقط: مسند الجعد، مصنّف ابن أبى شيبه، سؤالات الآجرى لأبى داود، كتاب السنه لابن أبى عاصم، المعجم الأوسط ج ۱ و ۳ و ۴ و ۵ و ۷ و ۸، و المعجم الكبير ج ۱، كنز العمّال ج ۱۱ و ۱۲، نظم المتناثر للكتانى: ۱۹۰، الثقات ج ۷ و ۸، كامل لابن عدى ج ۱ و ۷ و ۷، طبقات

المحدّثين باصبهان ج ۲ و ۳، علل الدارقطنى ج ۳ و ۴ و ۶، تاريخ بغداد ج ۱ و ۴ و ۹ و ۱۱ و ۱۲ و ۱۴، و تاريخ دمشق ج ۲۳، و هكذا.

و حملنى هذا القول على التسائل: ما الذى يفضّل المرء على غيره فى الإسلام؟ و أجبت نفسى بأنّه العلم و الشجاعه و الدين و الإقدام و الجهاد و السبق إلى الإسلام و هكذا، ثمّ تسائلت مرّه ثانيه من نفسى: أيّه واحده من هذه القيم موجوده فى الرجلين حتّى يفضلا على بلال أو على خباب بن الأرت أو على صهيب الرومى أو على عمّار بن ياسر لا على علىّ بن أبى طالب عليه السّلام، و لم أملك بعد ذلك إلّا لعن من افترى هذه الفريه على أمير المؤمنين عليه السّلام.

(۳) مرّ فيما سلف أنّ عمرو بن العاص لم يشهد خيبر.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۸۴

و أرسل بها عليّا؛ فظهر من هذا أنّ قولهم كذب و افتراء على أمير المؤمنين عليه السّلام.

و كيف يكون خير الأمّه من كان يسجد للات و العزّى، و إن كان كذا فلا بدّ أن يكون العبّاس أولى بهذه الرتبه لأنّه عمّ رسول اللّه و هو أرشدهم و أكبرهم سنّا، و من قريش و هاشمىّ كذلك، و لم يكن أبو بكر قرشيّا.

و قال أبو بكر: إنّ لى شيطانا، و قال عمر: أنا شاكّ فى الإسلام كما جاء فى كتاب «البياض و السواد» من كتب النواصب فى الجزء الأوّل منه، و سأل حذيفه مرّتين:

هل أنا منافق أو لا؟ و إنّ طائفه هذه أوصافهم كيف يكونون خير الأمّه بعد نبيّها.

و قال علىّ عليه السّلام: أنا أولى بمجلس رسول اللّه و لكنّى أشفقت أن يرجع

الناس كفّارا «۱».

و قال أيضا: لو لا قرب الناس بالكفر لجاهدتهم «۲».

و قال عليه السّلام: كيف يكونان خير الأمّه و قد عبدت اللّه قبلهما، و عبدته بعدهما «۳».

و الدليل على كذب هذا الحديث قول أبى بكر أيضا: «لست بخيركم و علىّ فيكم» و اتفقت الأمّه أنّ عليّا عليه السّلام لم يذكر هما بخير طرفه عين و لم يذكر هما إلّا فى معرض الشكوى منهما بأنّهما خاناه و ظلماه، و لو كانا خير الأمّه لم يظلما أهل بيت العصمه و الطهاره.

---

(۱) عيون أخبار الرضا ۲: ۲۰۱؛ بحار الأنوار ۴۹: ۱۹۲؛ مواقف الشيعه ۱: ۲۹۶.

(۲) الفصول المختاره للشيخ المفيد: ۲۵۱؛ مسألتان فى النصّ على علىّ ۲: ۲۸ للمفيد أيضا؛ الصراط المستقيم للعاملى ۳: ۱۵۸.

(۳) الإيضاح للفضل بن شاذان: ۵۱۹؛ المسترشد للطبرى الشيعى: ۲۲۷؛ الفصول المختاره: ۱۶۸ و ۲۶۱ و ۲۷۹؛ كنز الفوائد للكراجكى: ۱۲۲؛ كتاب الأربعين للشيرازى: ۳۲۸؛ بحار الأنوار ۳۸:

۲۶۹ و ۲۸۵؛ مناقب أهل البيت للشيروانى: ۴۴؛ مواقف الشيعه ۲: ۲۶۸؛ شرح ابن أبى الحديد ۲:

۲۵ و ۲۶۲؛ الدرجات الرفيعه: ۲۲؛ المجدى للعلوى: ۱۰؛ حياه الإمام الرضا عليه السّلام للقرشى ۲: ۲۵۵.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۸۵

و روى المخالف فى حقّ علىّ عليه السّلام أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال- كما ذكر ذلك أحمد البيهقى فى كتاب مشاهير الصحابه-: من أراد أن ينظر إلى آدم ... الحديث، هذه الصفات التى تفرّقت فى أولى العزم اجتمعت فى علىّ عليه السّلام، و مع وجود رجل كهذا كيف يكون مشرك أسلم بعد أن أشرك أكثر عمره خير هذه الأمّه؟! «سبحانك هذا بهتان عظيم».

الحديث الرابع: قالوا: إنّ أبا بكر رجع إلى نفسه و قال: هل من مقيل فأستقيله «۱»، فقال علىّ

علیه السّلام: قدّمک رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فمن ذا یؤخّرک؟!

الجواب: لو کان الأمر کما یقولون لسارع علیّ إلی بیعته قبل الصحابه، و لم یحتج إلی الحضور فی سقیفه بنی ساعده، أمّا ضروره مذهبنا فقاضیه بأنّ علیّا علیه السّلام مظلوم و مغصوب حقّه، و یعترف المخالفون بأنّه لم یبایع حتّی ماتت فاطمه علیها السّلام، و قال قوم:

بایع بعد ستّه أشهر، و قال قوم: بعد أربعین یوما، و فی مذهبنا أنّه لم یبایع قطّ، و لو کان یعلم علیّ بتقدّمه فی حیاه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لما تأخّر عن بیعته.

و أیضا لو کان أبو بکر یعلم من نفسه أنّ رسول اللّه قدّمه لما طلب الاستقاله؛ لأنّ کلّ ما یقوله الرسول و یفعله فبوحی من اللّه تعالی، و حینئذ تکون استقالته من أعظم آثامه و ذنوبه، کما قال اللّه تعالی: وَ مَنْ یَعْصِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ خالِدِینَ فِیها «۲» لا سیّما و قد رضی بتقدیمه فی حیاه رسول اللّه، ثمّ هاهو یتأخّر عنها بعد وفاته، فهو من المجرمین بفحوی هذه الآیه: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اسْتَجِیبُوا لِلَّهِ

---

(۱) هکذا تکون العباره صحیحه مستقیمه، أمّا عباره المؤلّف فهی کما یلی: هل من مستقیل فأقله ...

و هی خطأ حتما.

(۲) الجنّ: ۲۳.

وَ لِلرَّسُولِ إِذا دَعاکُمْ «۱» و مع کلّ هذا یقول أنصاره المخالفون لنا: إنّ رسول اللّه مات و لم یستخلف، و هذه الحکایه تکذّب الحدیث الأوّل.

ثمّ إنّ الخصم یزعم أنّ إمامه أبی بکر صحّت باختیار الصحابه و إجماع أهل الحلّ و العقد، فلو کان رسول اللّه قدّمه لما طلب الإقاله منها.

و أیضا من الأدلّه الرادّه لهذه المزعمه أنّ الرجل

لو قدّمه رسول اللّه فی حیاته لما قال: رضیت لکم أحد هذین الرجلین: أبا عبیده و عمر، و لو کان رسول اللّه قدّمه لم یتخلّف عن بیعته بنو هاشم و زهّاد الصحابه و سعد بن عباده مع الخزرج، و لا- زال قول أمیر المؤمنین یتموّج فی الدنیا حین قال بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أکثر من مرّه:

ما زلت مظلوما، و هذه الخطبه الشقشقیّه تشهد بما جری.

الحدیث الخامس: و رووا عن عمرو بن العاص أنّه قال للنبیّ: یا رسول اللّه، من أحبّ الناس إلیک؟ فقال: عائشه. فقال: من الرجال؟ فقال: أبوها «۲».

الجواب: هذا الحدیث باطل بحدیث الطائر الذی رواه المخالفون عن أنس الذی قال: أهدی إلی رسول اللّه طائر مشوی، فقال: اللهمّ آتنی بأحبّ خلقک إلیک یأکل معی هذا الطیر .. و هذا الحدیث یکذّب ذاک، إذ لو کان صادقا لحضر أبو بکر هناک، و هو معارض بالحدیث الوارد من طرق المخالفین و قد بسطناه فی الحدیث الثانی، و هو أنّه سئلت عائشه: من أحبّ الخلق إلی رسول اللّه؟ فقالت: فاطمه. قیل: من

---

(۱) الأنفال: ۲۴.

(۲) المستدرک ۴: ۱۲؛ سنن البیهقی ۷: ۲۹۹ و ۱۰: ۲۳۳؛ لسان المیزان ۳: ۲۱۶، و فیه زیاده: فقالت فاطمه: لم أرک قلت فی علیّ شیئا؟ قال: إنّ علیّا نفسی، هل رأیت أحدا یقول فی نفسه شیئا. قال ابن حجر: فهذه الزیاده موضوعه و الآفه من ظفر أو من شیخه الزهرانی .. الخ.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۸۷

الرجال؟ قالت: زوجها. و لیس لأبی بکر ذکر فی باقی الأحادیث.

مع أنّه لا- یمکن أن یعمد رجل یتحلّی بقسط من الأنفه و الغیره، یطری زوجته أمام رجل فاسق فاجر کعمرو بن العاص و یصرّح بحبّها

ثمّ لا تدركه الغيره عليها، فكيف يفعل رسول اللّه ما يأنف البشر العاديون من فعله.

أضف إلى هذا أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله طالما شكى من عائشه و حفصه و من إيذائهما له حتّى عاتب اللّه نبيّه بسببهما فى سوره التحريم، قوله تعالى: يا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ «۱» الآيه، و نهاه أن يبتغى مرضاتهما، فقال: تَبْتَغِي مَرْضاتَ أَزْواجِكَ «۲» و اعتزلهنّ رسول اللّه شهرا بكامله، و تشهد بذلك سوره نوح حيث بلغ النبىّ من قول المنافقين بسبب عائشه ما آلمه و آذاه، و من قرأ تفسير القرآن للفرق كافّه فسوف يطّلع على مبلغ الألم الذى عاناه رسول اللّه من عائشه و حفصه، و لكنّه صبر، و إن لم تصدّقنى فارجع إلى مصابيح الأخبار من كتب المخالفين و اقرأ بإمعان باب العتره و أهل البيت و الأزواج لتعرف صدق ما أقول لك.

جواب آخر: إنّ الذى أوجب حبّه على الأمّه إنّما هو علىّ و أهل بيته بحكم الآيه: قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِي الْقُرْبى «۳».

ثانيا: إنّ المؤالف و المخالف قالوا بأنّ هذه الآيه: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمنُ وُدًّا «۴» نزلت فى علىّ عليه السّلام، و مثلها قوله تعالى: يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ أَذِلَّهٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّهٍ عَلَى الْكافِرِينَ «۵».

---

(۱) التحريم: ۱.

(۲) الآيه نفسها.

(۳) الشورى: ۲۳.

(۴) مريم: ۹۶.

(۵) المائده: ۵۴.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۸۸

و ذكروا فى مصابيح المخالفين أنّ النبىّ قال- و علىّ غائب عن البيت-: اللهمّ لا تمتنى حتّى ترينى عليّا.

جواب آخر: قال اللّه تعالى: إِنَّ مِنْ أَزْواجِكُمْ وَ أَوْلادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ «۱» لعلّكم لم تقرأوا القرآن، و لو كنتم قرأتموه لما فهمتموه أنّ اللّه تعالى حذّر من النساء

«و قد قيل: حبّك الشی ء يعمی و يصمّ»، قال أمير المؤمنين عليه السّلام: «اتّقوا شرار النساء» «۲» و كونوا من خيارهنّ على حذر، و قال رسول اللّه فی مرضه لعائشه عندما قدّمت أباها بدون إذنه للصلاه: «إنّكنّ لصويحبات يوسف» «۳»، و هنّ اللواتی قال اللّه بحقّهنّ: إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ «۴» و كذلك: وَ اسْتَغْفِرِی لِذَنْبِكِ «۵».

و فی مذهب الشيعه الأكثر على أنّ النبیّ أو كل طلاق نسائه إلى علیّ إن عصينه، و طلّق علیّ عائشه فی حرب الجمل «۶»، و إن لم تصدّقنی فارجع إلى كتاب الفتوح لابن الأعثم «۷» و هو من علمائهم الكبار الذی رمز إلى ذلك فی باب الطلاق عند ذكر

---

(۱) التغابن: ۱۴.

(۲) الكافی ۸: ۵۱۷؛ وسائل الشيعه ۲۰: ۱۷۹ و ۱۴: ۱۲۸؛ عيون الحكم و المواعظ للواسطی: ۹۰؛ بحار الأنوار ۸۸: ۲۵۵ و ۱۰۰: ۲۲۴؛ درر الأخبار: ۶۲۴؛ نزهه الناظر و تنبيه الخاطر للحلوانی:

۵۳؛ كشف الخفاء للعجلونی ۱: ۴۴.

(۳) الفصول المختاره: ۱۲۴؛ التعجّب: ۲۲؛ الصراط المستقيم ۳: ۱۳۴؛ كتاب الأربعين: ۶۲۰؛ بحار الأنوار ۲۸: ۱۶۰؛ مناقب أهل البيت: ۳۹۹؛ أحاديث أمّ المؤمنين عائشه للعسكری ۱: ۷۹؛ شرح نهج البلاغه ۹: ۱۹۷؛ الدرجات الرفيعه لابن معصوم: ۵۹۰.

(۴) يوسف: ۲۸.

(۵) يوسف: ۲۹.

(۶) أقول: لا موضوعيّه للطلاق بعد مرور ثلاثين سنه على وفاه رسول اللّه إلّا أن يقال بأنّه حكم خاصّ بالنبیّ صلّى اللّه عليه و آله.

(۷) طبع هذا الكتاب أخيرا فی بيروت و لكن لعبت به الأيدی و غيّرت أسلوبه و محتواه فتجد فيه-

عائشه، و إن لم يجد الشجاعه الكافيه لنقل الخبر برمّته «الحرّ تكفيه الإشاره».

و هل كان رسول اللّه يحبّ عائشه لأنّها غازيه و مجاهده فی سبيل

اللّه فی حرب الجمل و یحبّ أباها لأنّه ظلم آل رسول اللّه و نام ألف سنه «۱» فی بیت رسول اللّه بدون إذنه خلافا لقول اللّه: لا تَدْخُلُوا بُیُوتَ النَّبِیِّ إِلَّا أَنْ یُؤْذَنَ لَکُمْ «۲»؟!

الحدیث السادس: و رووا عن علیّ علیه السّلام بأنّه قال: من فضّلنی علی أبی بکر و عمر أجلده جلده المفتری.

و روی المخالف عن ابن مسعود عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أنّه قال: علیّ خیر البشر فمن أبی فقد کفر.

الحدیث الأوّل روایه المدّعی و أنکره الخصم، و الحدیث الثانی روایه المخالف و صدّقه الخصم و هو یعارضه؛ فالثانی صادق و الأوّل کذب موضوع.

و روی المخالف أیضا أنّ رسول اللّه قال: أعلمکم علیّ و أفضلکم و أقضاکم علیّ «۳»، و حدیث الطیر، و حدیث الرایه، و آیه المباهله، و آیه فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجاهِدِینَ عَلَی الْقاعِدِینَ «۴»، و آیه التطهیر، و آیه الخمس و آیه ذوی القربی،

- مثل کلمه «ملیون» المولده التی دخلت اللغه العربیّه فی القرن العشرین، ثمّ حذف منه الکثیر و الکثیر، و لحدّ الآن لم نطّلع علی الجهه التی فعلت هذا الفعل.

(۱) تمّ تألیف هذا الکتاب سنه (۶۷۵) فکیف یکون مرّ علی دفن أبی بکر ألف سنه!

(۲) الأحزاب: ۵۳.

(۳) تهذیب الأحکام ۶: ۳۰۶؛ مستدرک الوسائل للنوری ۱۷: ۳۹۰؛ النکت الاعتقادیّه للشیخ المفید:

۴۱؛ الاحتجاج ۲: ۱۰۳ و ۱۶۳؛ مناقب أهل البیت: ۱۹۲ و ۱۹۹؛ طرق أحادیث الأئمّه الاثنی عشر لکاظم آل نوح: ۹۲؛ مقام الإمام علیّ لنجم الدین العسکری: ۲۸؛ کشف الیقین للحلّی: ۴۵؛ الکنی و الألقاب للشیخ عبّاس القمّی ۱: ۲۰۳.

(۴) النساء: ۹۵.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۹۰

و حدیث: لضربه علیّ یوم الخندق خیر من عباده الثقلین، هذه جمیعا رواها المخالف

أيضا، و هى تكذّب الحديث المفترى.

ثمّ إنّ ما يوجب حدّ الجلد معلوم، و لا يدخل فيه التفضيل، أعنى من فضّل أحدا على أحد، و ليس من المعقول أن يجلد الإمام على الكذب، و لما ذكرهم علىّ فقال: زرعوا الفجور، و سقوا الغرور، و حصدوا الثبور «۱».

و لما ذكر أبا بكر، قال: «و طفقت أرتئى بين أن أصول بيد جذّاء أو أصبر على طخيه عمياء» و لو كان هو الأفضل، فما معنى الهجوم عليه و مقاتلته و نسبه زرع الفجور و سقى الغرور و حصد الثبور إليه؟

و الاتفاق حاصل أيضا بأنّ أبا بكر قال: «لست بخيركم و علىّ فيكم» فإن كان صادقا فما هو بأفضل من أحد من الصحابه، و إن كان كاذبا فما هو للإمامه بأهل.

و لست أدرى ما هو وجه تفضيله و لا يذكر له المخالف إلّا الغار، و كان شريكه عبد اللّه بن يقطر، و كان علىّ صاحب فراش رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و هذه المرتبه أفضل من تلك، و إن قيل: إنّه ختن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فللنبىّ ثمانيه عشر ختنا و هو أحدهم، و مثله صاحبه، و لم يعط النبىّ من ابنتيهما أولادا و إلّا لكانتا قد ادّعتا الربوبيّه، و إذا كان هو ختن رسول اللّه فعلىّ مثله ختنه من جهه أمّ هانى «۲» و صهره و ابن عمّه شقيق والده.

---

(۱) نهج البلاغه، الخطب ۱: ۳۰؛ كتاب الأربعين: ۱۹۹ و ۴۳۷؛ بحار الأنوار ۲۳: ۱۱۷؛ النجمى فى أضواء على الصحيحين: ۳۲۳؛ ميزان الحكمه ۳: ۲۲۳؛ شرح ابن أبى الحديد ۱: ۱۳۸؛ ينابيع المودّه: ۴۴۹.

(۲) لم يتزوّج النبىّ بأمّ هانى، إنّما خطبها فاعتذرت بأنّها ميتّم و

لا تستطيع أن تقوم بواجب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و كانت تخشى أن يشغلها أولادها عنه.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۹۱

الحديث السابع: و رووا عن النبىّ أنّه قال: أبو بكر و عمر سيّدا كهول أهل الجنّه.

الاتفاق حاصل بين المسلمين أنّ الجنّه ليس فيها شيوخ و لا كهول، و ذات يوم قال النبىّ لامرأه عجوز كانت حاضره عنده- «أسجعيّه» (كذا)- على سبيل الدعابه و الخلق الحسن: «لا تدخل الجنّه عجوز» فأجهشت العجوز باكيه، فقال لها النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: قال اللّه تعالى: إِنَّا أَنْشَأْناهُنَّ إِنْشاءً* فَجَعَلْناهُنَّ أَبْكاراً «۱» و معناه- و اللّه العالم- أنّهنّ يتحوّلن فى الجنّه إلى أبكار عذارى، و من هنا قال صلّى اللّه عليه و آله: إنّى لأمزح و لا أقول إلّا حقّا.

و غرضهم من هذه المفتراه مناقضه الحديث المشهور الذى اتفق عليه أهل القبله لصدقه عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: الحسن و الحسين سيّدا شباب أهل الجنّه من الأوّلين و الآخرين، و أبوهما خير منهما «۲».

---

(۱) الواقعه: ۳۵ و ۳۶.

(۲) مسند زيد: ۴۶۱؛ الأحكام ليحيى ۱: ۴۰؛ المبسوط للسرخسى ۱۶: ۱۲۲؛ سبل السلام ۴: ۱۲۵؛ فقه السنّه لسيّد سابق: ۴۱۷؛ ذخائر العقبى: ۱۲۹؛ فضائل الصحابه للنسائى: ۲۰ و ۵۸؛ المسند لابن حنبل ۳: ۳ و ۶۲ و ۶۴ و ۸۲، و ۵: ۳۹۱ و ۳۹۲؛ سنن ابن ماجه ۱: ۴۴؛ سنن الترمذى ۵: ۳۲۱ و ۳۲۶؛ مستدرك الحاكم ۳: ۱۶۷ و ۳۸۱؛ شرح النووى على صحيح مسلم ۱۶: ۴۱؛ مجمع الزوائد ۹: ۱۶۵ و فيه: «و أبوهما و الذى بعثنى بالحقّ خير منهما»، و ص ۱۸۲ و ۱۸۳ و ۱۸۴ و ۲۰۱؛ المعيار و الموازنه: ۱۵۱ و ۲۰۶

و ۳۲۳؛ المصنّف لابن أبی شیبه ۷: ۵۱۲؛ بغیه الباحث لابن أبی أسامه؛ سنن النسائی الکبیر ۵: ۵۰ و ۸۱ و ۱۴۵- ۱۵۰؛ الخصائص له أیضا: ۱۱۷ و ۱۱۸ و ۱۲۳ و ۱۲۴؛ مسند أبی یعلی ۲: ۲۹۵؛ صحیح ابن حبّان ۱۵: ۴۱۱- ۴۱۳.

المعجم الأوسط ۲: ۳۴۷ و ۴: ۳۲۵ و ۵: ۲۴۳ و ۶: ۱۰ و ۳۲۷؛ المعجم الکبیر ۳: ۳۵- ۴۰ و ۵۷، و ۱۹: ۲۹۲ و ۲۲: ۴۰۳؛ سؤالات حمزه للدارقطنی: ۲۱۶؛ شرح ابن أبی الحدید ۱: ۳۰ و ۱۶: ۱۴؛-

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۹۲

- درر السمط فی خبر السبط لابن الآبار: ۷۸؛ نظم درر السمطین: ۲۱۴ و ۲۲۷؛ موارد الظمئان للهیثمی: ۵۵۱؛ الجامع الصغیر ۱: ۲۰ و ۵۸۹، و فی الحدیث المرقّم ۳۸۲۱ «و أبوهما خیر منهما»؛ کنز العمّال ۷: ۲۶ رقم ۱۷۷۹۵ و ۱۱: ۵۷۳ رقم ۳۲۷۱۳ و ۱۲: ۹۶ رقم ۳۴۱۵۸ بطرق عدّه، و ۱۳: ۶۴۰ بطرق عدّه.

نور العین للاسفراینی: ۳۵ و ۶۵ و ۶۶؛ فیض القدیر ۳: ۵۵۰؛ کشف الخفاء للعجلونی ۱: ۳۴ و فیه: «و أبوهما خیر منهما»، و ص ۳۵۸؛ نظم المتناثر للکتانی: ۱۹۶؛ إغام المبتدع الغبی للسقّاف: ۳۴؛ تناقضات الألبانی ۲: ۲۵۶؛ دفع الارتیاب عن حدیث الباب للعلوی: ۴۷؛ شواهد التنزیل ۱: ۱۹۹؛ الدّر المنثور للسیوطی ۴: ۲۶۲؛ الکامل لابن عدی ۲: ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۳۵۷ و ۴۱۳، و ۳: ۴۳۵ و ۵: ۳۲۳ و ۳۶۸، و فیه: قال عطاء: حدّثونا أنّه قال: «و أبوهما خیر منهما»، و ۶: ۳۷۳ و فیه: «و أبوهما خیر منهما»، و ۷: ۲۸۴؛ علل الدارقطنی ۳: ۱۶۶ و ۱۱: ۱۹۱ و فیه: «فمن أحبّهما فقد أحبّنی و من أبغضهما فقد

أبغضنی»؛ تاریخ بغداد ۱: ۱۵۰ و فیه: «و أبوهما خیر منهما»، و ۲:

۱۸۱ و ۴: ۴۲۹ و ۶: ۳۶۹ و ۹: ۲۳۰ و ۲۳۱، و ۱۰: ۲۳۰ و ۱۱: ۹۱ و ۱۳: ۴؛ تاریخ دمشق ۵: ۳۷۴ و ۱۲: ۲۶۹ و ۱۳: ۲۰۷- ۲۱۲ و ۴۰۲، و ۱۴: ۱۳۰- ۱۳۷، و ۲۷: ۳۹۹ و ۳۰: ۱۷۹ و فیه: «و لا تسبّوا علیّا فإنّه من سبّ علیّا فقد سبّنی و من سبّنی فقد سبّ اللّه و من سبّ اللّه عزّ و جلّ عذّبه اللّه»، و ۳۴: ۴۴۷ و فیه: «و أبوهما خیر منهما»، و ۴۲: ۱۳۰ و فیه: «و أبوهما و الذی بعثنی بالحقّ خیر منهما»، و ۶۴: ۳۵، و ۷۰: ۱۱۳.

أسد الغابه ۱: ۳۱۱ و ۲: ۱۱ و ۵: ۵۷۴؛ تهذیب الکمال للمزّی ۶: ۲۲۹ قال: زاد بعضهم: «و أبوهما خیر منهما»، و ص ۴۰۱، و ۷: ۱۱۰ و ۱۲: ۲۵۴ و ۲۶: ۳۹۱ و ۳۲: ۲۴۳؛ میزان الاعتدال ۱: ۵۸۵ و ۲:

۲۵۰ و ۴: ۳۳ و ۱۴۹ و فیه: «و أبوهما خیر منهما»؛ سیر أعلام النبلاء ۲: ۱۲۷ و ۳: ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۵ و ۲۸۲، و ۵: ۶۳ و ۱۱: ۴۱۶؛ تهذیب التهذیب ۲: ۲۵۸ و ۳: ۳۰۹ و ۴: ۲۴۱؛ لسان المیزان ۲: ۱۵۷ و ۳۴۳؛ الإصابه ۱: ۶۲۴ و ۲: ۶۳ و ۶: ۲۵۲ و فیه: «و أبوهما خیر منهما»؛ الأنساب للسمعانی ۳:

۴۷۷ و سمّاه متواترا؛ تاریخ جرجان: ۳۹۵؛ ذکر أخبار اصفهان ۲: ۳۴۳؛ البدایه و النهایه ۲: ۶۱ و ۸: ۳۹ و ۱۹۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵.

رأس الحسین لابن تیمیّه: ۲۰۱؛ قصص الأنبیاء لابن کثیر ۲: ۳۵۷؛ جواهر المطالب

لابن الدمشقى ۲: ۱۹۹؛ سبل الهدى و الرشاد ۱۰: ۴۷ و ۱۱: ۴۶ و ۵۷ و ۶۰ و ۶۱ و ۱۶۲ و ۲۵۰.-

و فى روايه أخرى: إنّ أهل الجنّه شباب كلّهم و إنّه لا يدخلها العجز.

و بناءا على هذا لو قدّر لهما الدخول إلى الجنّه لدخلوها شابّين و يكون الحسنان أفضل منهما، و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: إنّ الدنيا سجن المؤمن و القبر بيته و الجنّه مأواه، و الدنيا جنّه الكافر و القبر محبسه و النار مأواه، إلّا أن يكون النبىّ أراد جنّه الدنيا لأنّ الجنّه ليس فيها كهول، و إن كان الغرض كهولتهم بالقياس إلى أعمار الدنيا فإنّ الأنبياء نوح و لقمان و إبراهيم، و من الصحابه سلمان منّا أهل البيت أولى بهذه المرتبه.

الحديث الثامن: و رووا أيضا: لو لم أبعث فيكم لبعث عمر.

و كذلك رووا عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: ما أبطأ عنّى جبرئيل إلّا ظننت أنّه بعث إلى عمر.

و فى روايه أخرى: ما احتبس عنّى الوحى إلّا ظننته قد نزل على عمر «۱».

الجواب: جاء فى كتبهم أنّ عمر قال: هل أنا منافق أو لا؟ و سأل حذيفه عن

- هذه الكتب التى أخرجت الحديث كلّها لأبناء العامّه، و أنا بدورى أتحدّى كلّ من ينتمى إلى أهل السنّه أن يأتينى بكتاب شيعىّ واحد أخرج شيئا من مفترياتهم.

و أمّا كهول الجنّه فقد أخرجه منهم:

مجمع الزوائد ۹: ۵۳ و أكمل الحديث بقول البزّار: لا نعلم، و بعبد الرحمان بن مالك قال: قلت:

هو متروك؛ تاريخ دمشق ۳۰: ۱۷۰ و ۱۷۶ و ۴۴: ۱۶۸ و ۱۶۹؛ تهذيب الكمال ۱۲: ۳۸۷؛ سبل الهدى و الرشاد ۱۱: ۲۵۰؛ لسان

العرب ۱۱: ۶۰۰.

(۱) نحن نذکر بعض کتبهم التی أخرجته و ما قبله:

مجمع الزوائد ۹: ۶۸؛ شرح ابن أبی الحدید ۲: ۱۷۸؛ کنز العمّال ۱۱: ۵۸۱ رقم ۳۲۷۶۱؛ تذکره الموضوعات للفتنی: ۹۴؛ کشف الخفاء ۲: ۱۵۴ و ۱۶۴ و قال الصفائی عن حدیث نظیره:

موضوع؛ الکامل لابن عدی ۳: ۱۵۵ و ۲۱۶؛ الموضوعات ۱: ۳۲۰ و قال ابن الجوزی: لا یصحّان.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۱۹۴

ذلک مرّتین، و کان علیّ علیه السّلام یقول: «حذیفه کان عرّافا بالمنافقین». فمن کان شاکّا فی دینه کیف یصحّ نزول الوحی علیه؟! و یکون شریک محمّد فی رسالته و هو خاتم الأنبیاء؟!

و إذا صحّ الحدیث یکون النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أعدی عدوّ لعمر لأنّه فوّت علیه هذه الفرصه الثمینه و هی النبوّه التی لا یعادلها شی ء، و لا یسمو إلی رتبتها مقام، و یکون عمر أعدی عدوّ للنبیّ لأنّه إذا انقطع عنه الوحی استبدّ به الهاجس أنّه انصرف إلی عمر فیمتلأ حقدا علیه، نزولا عند الفطره و موضعا لجبله البشریّه التی یعادی الإنسان بها کلّ من ینافسه علی شی ء ثمین، و یکون فی موضع قلق و عذاب من وجود عمر، و ربّما زاد فی عذابه ما یقتضی له رؤیه عمر کلّ یوم مرّات، من الهمّ و الألم.

و العجیب فی الأمر أنّ حصول عمر علی هذا المقام المنیع و الوسام الرفیع من أیّه جهه؟ و لأیّ خصله فیه و صفه له؟ و هو قد شاح فی خدمه اللات و العزّی حتّی أخرجه الإسلام منها، هذا و إن جوّز شیعته الصغائر علی الأنبیاء و الأئمّه.

و أیضا یری شیعه عمر و أتباعه وقوع الشی ء خلاف علم اللّه محالا ... و تکون المسأله علی النحو التالی: إنّ

اللّه علم برساله عمر منذ الأزل و لكنّه لم يبعث و هذا خلاف ما علم اللّه و إن لم يكن قد علم بها فلا تقع أصلا، و يكون رسول اللّه فى أمان من وقوعها لأنّها لم تكن فى علم اللّه، و ما لم يكن حالا فى علم اللّه فوقوعه محال من ثمّ هو على يقين بأنّ هذه الرساله المدعاه لعمر لن تقع أصلا.

ثمّ إنّ اللّه تعالى يقول: وَ إِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثاقَهُمْ وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْراهِيمَ وَ مُوسى وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ «١» الآيه، و قال تعالى: إِنَّا أَوْحَيْنا إِلَيْكَ كَما أَوْحَيْنا إِلى نُوحٍ وَ النَّبِيِّينَ

---

(١) الأحزاب: ٧.

مِنْ بَعْدِهِ «١» فكيف لم يأخذ اللّه الميثاق من عمر؟

الحديث التاسع: و رووا عن النبىّ أنّه نظر إلى عمر يوم عرفه فتبسّم و قال: إنّ اللّه باهى بعباده عامّه و باهى بعمر خاصّه «٢».

الجواب: و هذا محال أن يترك اللّه سيّد أنبيائه و يباهى بعمر و يفاخر به و قد كان فى الجاهليّه عاكفا على الذنوب و الكبائر و كان على الشرك، و فى الإسلام شاكّا فى إيمانه لا يدرى أهو منافق أو مسلم، و نال محمّد العزّه قاب قوسين، و بلغ من الأمكنه القدسيّه ما لم يبلغه مخلوق لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ «٣» و أقسم بموطئ أقدامه لا أُقْسِمُ بِهذَا الْبَلَدِ* وَ أَنْتَ حِلٌّ بِهذَا الْبَلَدِ «٤» و ختم اللّه به مألف ألف و أربعا و عشرين ألفا من الأنبياء، أترى اللّه يعرض عن إنسان كهذا و يفاخر بعمر ابن صهّاك و هو من أدنى الناس و عامّتهم، ينبغى أن يستحى من اللّه من يقول هذا أو يعتقده «إذا لم

تستح فاصنع ما شئت».

ثمّ إنّ اللّه تعالى أخذ من عباده الميثاق حيث قال: وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِى آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلى أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى «۵» و لم يكن أبو بكر و عمر هناك لأنّهما أنكرا التوحيد حقبه طويله من عمريهما، و كانا يسجدان لربّهما

---

(۱) النساء: ۱۶۳.

(۲) كتاب السنّه لعمرو بن أبى عاصم: ۵۷۲؛ كنز العمّال ۱۲: ۵۹۴ رقم ۳۵۸۵ و تمامه: و إن لم يبعث نبيّا، و ۱۳: ۳ رقم ۳۶۰۸۷ و سياقه مختلف؛ تاريخ دمشق ۴۴: ۱۱۷ و ۱۱۸ و ۵۶: ۹۲؛ سبل الهدى و الرشاد ۱۱: ۲۶۷.

(۳) الحجر: ۷۲.

(۴) البلد: ۱ و ۲.

(۵) الأعراف: ۱۷۲.

اللات، فهذا و اللّه من العجب.

و لكن لا عجب من القوم الذين يزعمون أنّ النبىّ لمّا عرج به إلى السماء و بلغ الجنّه سمع خفق نعال بلال لأنّه سبقه إلى الجنّه لأنّه غلام أبى بكر، فيكون أفضل من رسول اللّه فليس عجيبا أن يكون عمر أفضل «إذا لم تستح فاصنع ما شئت».

الحديث العاشر: و رووا عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: لو نزل العذاب ما نجى منه إلّا عمر «۱».

الجواب: و بناءا على هذه الفريه فإنّ أبا بكر و عثمان يهلكان أيضا إلّا ابن الخطّاب و على مذهب القوم يهلك حتّى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله. و حاشا للّه أن يعتقد بهذا مسلم.

ثمّ إنّ اللّه تعالى بشّر المؤمنين بشاره عامّه فقال: وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ وَ ما كانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ «۲» فجعل حياه النبىّ أمان الناس فإذا انتقل إلى الرفيق الأعلى كان الاستغفار أمانا لهم، فهل كان

أبو بكر و عثمان على غير استغفار؟

و لا ينبغى للنبى أن يقول عن عمر ما نسبوا إليه بعد نزول هذه الآيه.

و لمّا دخل عمر فى السياق و عرف أنّه صائر إلى الهلاك كان يستغيث من أعماله الشنيعه فيقول: واويلاه، و اثبوراه، يا ليتنى كنت ترابا، يا ليت أمّى لم تلدنى، و كان يردّد دائما: ليتنى كنت شعره فى صدر أبى بكر ... فيكون أبو بكر بهذه الدرجه أولى من عمر.

---

(١) المبسوط للسرخسى ١٠: ١٣٩. قال المأمون: هذا خلاف الكتاب أيضا لأنّ اللّه تعالى يقول لنبيّه صلّى اللّه عليه و آله: «و ما كان اللّه ليعذّبهم و أنت فيهم» (الأنفال: ٣٣) فجعلتم عمر مثل الرسول. (عيون أخبار الرضا عليه السّلام ٢: ٢٠٣)

(٢) الأنفال: ٣٣.

كامل البهائى ،ج ١،ص:١٩٧

و أوكل النبىّ النجاه إلى أهل بيته فى حديثه المتواتر المشهور بين الأمّه: «مثل أهل بيتى فيكم كمثل سفينه نوح» الحديث «١»، و قال أيضا: «النجوم أمان لأهل السماء و أهل بيتى أمان لأهل الأرض» «٢» و أمثال هذه الأخبار المرويه عن طريق المؤالف و المخالف، و نتيجه لما تقدّم: إنّ رسول اللّه قال: هؤلاء فى الجنّه.

الحديث الحادى عشر: قالوا: إنّ رسول اللّه قال: أبو بكر فى الجنّه و عمر فى الجنّه و عثمان فى الجنّه و علىّ فى الجنّه و طلحه فى الجنّه و الزبير فى الجنّه و عبد الرحمان بن عوف فى الجنّه و سعد ابن أبى وقّاص فى الجنّه و سعيد بن زيد فى الجنّه و عبيده بن الجرّاح فى الجنّه.

الجواب: قد قال عمر لحذيفه يوما: نشدتك باللّه أمن المنافقين أنا؟ فلو أنّه صدّق رسول اللّه ببشارته لما كان سأل حذيفه عن وضعه الدينى، و لم يقع فى

شكّ من أمره، و لا يصحّ فى مذهب الخصم تكذيب الرسول، و يسأل حذيفه فى حاله الشكّ عن حقيقه أمره، و هذا يدلّ على كذب حديث العشره، و أنّه افتراء على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

و قال أبو بكر: «إنّ شيطانا يعترينى» و بهذا يكون مصاحبا للشيطان فكيف يبشّر بالجنّه.

و لا يصحّ فى مذهب الخصم الحديث إلّا بحقّ علىّ عليه السّلام، و يبقى الباقون فى العراء.

و الدليل على كذب هذا الحديث ما رواه صاحب الفتوح ابن أعثم الكوفى عن عمر أنّه قال فى سكرات الموت لابنه عبد اللّه: لو رأيت أباك يقاد إلى النار أتفدينّه؟

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) المستدرك ٣: ١۴٩؛ كنز العمّال ٢/ ١٠٢؛ سبل الهدى و الرشاد ١١: ٧؛ ينابيع المودّه ٢: ۴۴٣؛ النصائح الكافيه لمحمّد بن عقيل: ۴۵ و عزاه فى هامش الينابيع إلى الصواعق.

كامل البهائى ،ج ١،ص:١٩٨

و مثله حديث المصابيح: فاطمه بضعه منّى فمن أغضبها أغضبنى، و الاتفاق حاصل على أنّهم غصبوا منها فدكا و آذوها و تأذّى النبىّ لأذيّتها، و قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ الآيه «١».

و كان النبىّ قد دعاهم إلى قتل رجل من الخوارج فلم يطيعوا رسول اللّه أو يقبلوا قوله، و قالوا: لا نقتله لعلّه يقرأ القرآن.

و ذكر أبو بكر الشيرازى أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أرسل عمر يوم الحديبيّه إلى أهل مكّه فأبى قبول ذلك، و قال: لا أذهب، فأرسل عثمان فأنزل اللّه تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذا دَعاكُمْ «٢» فلو كان مؤمنا لأطاع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

و اشتهر بين الخاص العام بأنّ عمر قال: ما شككت منذ أسلمت إلّا يوم قاضى فيه

رسول اللّه على أهل مكّه فإنّى جئت إليه و قلت: يا رسول اللّه، ألست بنبى؟

فقال: بلى، فقلت: ألسنا بالمؤمنين؟ قال: بلى، فقلت له: فلم تعطى الدنيّه من نفسك؟ فقال: إنّها ليست بدنيّه و لكنّها خير لك. فقلت له: أو ليس وعدتنا أن تدخل مكّه؟ قال: بلى. قلت: فما لنا أن لا ندخلها؟ قال: وعدتك أن ندخلها العام؟ قلت: لا، قال: فسندخلها إن شاء اللّه تعالى.

و جاء فى تفسير السلمانى: يا على، أنت فى الجنّه و شيعتك فى الجنّه «۳».

---

(۱) الأحزاب: ۵۷.

(۲) الأنفال: ۲۴.

(۳) مقام الإمام على و كنز العمّال و فيض القدير و تاريخ دمشق و ذيل تاريخ بغداد، و اقتصر هؤلاء على طرف الحديث: يا على أنت فى الجنّه ... و راجع للحديث كلّه مسند زيد: ۴۵۶؛ مجمع الزوائد ۹: ۱۷۳؛ المعجم الأوسط ۶: ۳۵۵ و ۷: ۳۴۳؛ كنز العمّال ۱: ۲۲۳ رقم ۱۱۲۷ و ۱۱: ۳۲۳ رقم ۳۱۶۳۱؛ شواهد التنزيل ۱: ۴۱۴؛ الكامل لابن عدى ۳: ۸۳ و ۷: ۲۱۳؛ تاريخ بغداد ۱۲: ۲۸۴ و ۳۵۳؛ تاريخ مدينه دمشق ۴۲: ۳۳۲ و ۳۳۴ و ۳۳۵؛ الموضوعات ۱: ۳۹۷؛ ميزان الاعتدال ۱:-

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۱۹۹

جرت العاده أنّ فى الدعاوى إقرار المدّعى يكون فتحا عظيما، و إنّ طلحه و الزبير لمّا خرجا على الإمام فهما مرتدّان كما نسب ذلك إلى القوم الذين قتلهم أبو بكر حين خرجوا عليه بمنع الزكاه «هذا كيلا بكيل ردّه برده» دعنا من هذا و لكن الردّه على علىّ أولى و أجلى بوجوه:

الأوّل: لعصمه علىّ.

الثانى: بآيه المباهله علىّ نفس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

الثالث: اتفق المسلمون على أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: «حربك حربى و سلمك سلمى»

«۱» و محارب رسول اللّه کافر فیکون محارب علیّ مثله.

الرابع: استخلف أبو بکر باختیار الناس و استخف علیّ علیه السّلام باختیار اللّه و رسوله.

و ذکر أبو سعید ابن علی السمّان الحافظ الزاهد المحدّث السنّی فی کتابه «المثالب» أنّ راوی الحدیث سعید بن زید بن عمرو بن نفیل، رواه فی مسجد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و المغیره بن شعبه حاضر و مع ناس کثیرون، فلم یشهد أحد بسماعه من رسول اللّه غیر سعید، ثمّ إنّه أدخل نفسه مع المبشرین بالجنّه، و هذا مدعاه لردّ الحدیث بناءا علی مذهب العلماء فی السنّه و لو لا ذلک لأمکن النظر فی الحدیث من حیث القبول أو الرد، أمّا و الحال هذه فیعتبر مکذوبا به علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

الحدیث الثانی عشر: و رووا أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قال: إنّ الشیطان یفرّ من ظلّ عمر ... الخ «۲».

- ۴۲۱ قال الذهبی: ذکره ابن الجوزی فی الموضوعات .. الخ و لیس بحجّه راجع للردّ علیه اللئالی المصنوعه للسیوطی، و ۲: ۱۸ و ۴: ۳۷۱؛ ینابیع المودّه ۱: ۴۲۵.

(۱) ینابیع المودّه ۱: ۱۷۲؛ مناقب الخوارزمی: ۱۲۹.

(۲) صحیح ابن حبّان ۱۵: ۳۱۵؛ کنز العمّال ۱۱: ۵۷۵ رقم ۳۲۷۲۵؛ فیض القدیر ۵: ۵۸۶؛ کشف-

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۰۰

الجواب: یقال: إنّ الشیطان وسوس لآدم کما جاء فی القرآن الکریم: فَوَسْوَسَ إِلَیْهِ الشَّیْطانُ الآیه «۱»، و وسوس لموسی حیث قال: هذا مِنْ عَمَلِ الشَّیْطانِ «۲»، و قال أیّوب: أَنِّی مَسَّنِیَ الشَّیْطانُ بِنُصْبٍ وَ عَذابٍ «۳»، و یقولون: ما من رسول إلّا و قد وقع عرضه لهذه الوسوسه: وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِکَ مِنْ رَسُولٍ وَ لا نَبِیٍّ إِلَّا

إِذا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ «۴»، و قالوا: كان النبىّ فى المسجد الحرام يصلّى و كان المشركون مجتمعين هناك و النبىّ يقرأ سوره و النجم حتّى وصل إلى قوله: وَ مَناةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرى «۵» فألقى الشيطان فى كلامه: «تلك الغرانيق العلى، و إنّ شفاعتهنّ لترتجى» ففرح المشركون بهذا و قالوا: لقد عظّم محمّد أصنامنا و أثبت لهنّ الشفاعه، فحزن النبىّ جرّاء ذلك حزنا شديدا و تألّم منه فأنزل اللّه عليه هذه الآيه: وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ الآيه.

و العجب من القوم أنّهم يجيزون وسوسه الشيطان على الأنبياء و المرسلين مع أنّهم لم يعبدوا صنما قط، و هذا عمر قضى أكثر عمره فى عباده الأصنام و كان مشركا باللّه، صار الشيطان يفرّ منه.

و لو نظرت بعين البصيره إلى الحقيقه لكانت هذه الفريه مدعاه إلى القدح فى عمر لأنّ الناس يقولون بلغ فلانا حدّا صار الشيطان يفرّ منه أى بلغ هذا الحدّ فى الشيطنه.

- الخفاء ۲: ۳۰۲؛ سبل الهدى و الرشاد ۱۱: ۲۶۷: و ليس فيها ذكر للظلّ و فى بعضها: ما فى السماء ملك إلّا و هو يوقر عمر و لا فى الأرض شيطان إلّا و هو يفرّ من عمر ... الخ.

(۱) طه: ۱۲۰.

(۲) القصص: ۱۵.

(۳) ص: ۴۱.

(۴) الحجّ: ۵۲.

(۵) النجم: ۲۰.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۰۱

الحديث الثالث عشر: و رووا عن الرسول أيضا بأنّه قال: وضعت فى كفّه الميزان و وضعت أمّتى فى أخرى فرجحت، فوضع مكانى أبو بكر فرجح، ثمّ وضع عمر فرجح بهم، ثمّ رفع الميزان «۱».

الجواب: ليس فى الدنيا شى ء أرخص من الكذب و أسهل منه، و قد أسلم عمر بعد شرك فكيف يرجح على رسول اللّه ثلاث مرّات، فإن كان الرجحان

بالعلم فإنّه لم يعرف الأبّ حين سئل عن قوله تعالى: وَ فاكِهَةً وَ أَبًّا «۲» و قد أحصر فى سبعين قضيّه و قضى بها علىّ عليه السّلام و هو القائل: «لو لا علىّ لهلك عمر» «۳» و قال على المنبر:

كلّكم أفقه من عمر حتّى العجائز. و هذا القول مثبت فى كتب أنصاره و شيعته، و أراد أن يحفظ سوره البقره فأنفق عمره على حفظها فلم يتسنّ له و علم أنّ العلم فى الكبر كالرقم على الماء.

و إن كان الرجحان بالزهد و الورع و حسن الخلق أو بالجهاد فقد أمن عمر من هذه القيم و عاش معافى منها و سليما من عاهاتها!!! أو كان بالقرابه فإنّها جميعا اجتمعت فى علىّ عليه السّلام، مع أنّ عمر كان قد تمنّى أن يكون شعره فى صدر أبى بكر «۴».

---

(۱) كنز العمّال ۱۳: ۲۴۱ رقم ۳۶۷۲۰ و فيه: ثمّ جى ء بعثمان فوزن فوزنهم ثمّ استيقظت و رفعت ...؛ تاريخ دمشق ۳۹: ۱۱۶.

(۲) عبس: ۳۱.

(۳) مناقب الخوارزمى: ۸۱؛ نظم درر السمطين: ۱۳۰؛ أحمد بن الصدّيق الغمارى: ۷۱؛ دفع الارتياب عن حديث الباب لعلى بن محمّد العلوى: ۱۶؛ ينابيع المودّه ۳: ۱۴۷؛ عمر بن الخطّاب للبكرى: ۱۵۱ و أحال على الاستيعاب ۳: ۱۱۰۳، و ص ۱۸۹ و ۳۶۹؛ الهاشميّات العلويّات: ۱۵۴؛ مسند زيد: ۳۳۵.

(۴) كنز العمّال ۱۲: ۴۹۲ رقم ۳۵۶۲۶.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۰۲

و كان أبو بكر يقول: ليتنى كنت شعره فى صدر مؤمن «۱».

و العجب منه أنّه سرعان ما ارتفع نجمه و رجحت كفّه ميزانه إلى هذه الدرجه.

ثمّ إنّ الأعمال هى أعراض فكيف بالإمكان وزن العرض و الخصم لا يستطيع أن يثبت له عملا ليس مثله لأدنى الصحابه؟! و إن كان غرضهم من

الوزن هيكل عمر و حجمه المسبطر فإنّ من اليقين أنّ عمر لم يكن بهذا الثقل بحيث يرجح على العالمين بالوزن ثلاث مرّات، و قيمه الجسم عائده إلى قيمه الروح.

الحديث الرابع عشر: و رووا أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله نزل عليه جبرئيل و قال: يا محمّد، إنّ ربّك يقرؤك السلام و يقول لك: اقرأ منّى على أبى بكر السلام و قل له: إنّى عنك راض فهل أنت عنّى راض؟!

الجواب: ألا يعلم المفترى أنّ اللّه تعالى عالم بالجزئيّات، فإذا كان أبو بكر راضيا عن اللّه تعالى فإنّ اللّه يعلم ذلك حتما و لو أنّه قدّر رضاه لوقع حتما و إلّا فوقوعه ممتنع و لا يسأل اللّه تعالى عن المحال.

ثمّ إنّ هذا القول لا يقع موقعا حسنا من مذهب القوم إذ ليس من المستحيل أن يسلبه اللّه الرضا عند الموت، و يحلّ محلّه الغضب و البغض و هو من اللّه حسن كما سبق تقريره، لأنّ الخصم لا يقول بالحسن و القبح العقليين.

ثمّ إنّ اللّه تعالى يقول لنبيّه: وَ مِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نافِلَةً لَكَ عَسى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقاماً مَحْمُوداً «٢» و عبّر عن ذلك بلفظ «عسى»، و لو صحّ هذا الحديث فإنّ أبا بكر لا يكون مؤمنا لأنّ اللّه تعالى يقول عن عباده المؤمنين فى مواضع عدّه: رَضِيَ اللَّهُ

---

(١) فيض القدير ۴: ۴١٨.

(٢) الإسراء: ٧٩.

عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ ذلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ «١».

و يحضرنى الآن أنّ هذه الافتراءات إنّما يفتريها الدهريّون، كما قال تعالى: وَ ما يُهْلِكُنا إِلَّا الدَّهْرُ «٢» و عاش أبو بكر فى الشرك إلى شيخوخته و قد أسمن ترائبه و نحره و عروقه و أمعائه بشرب الخمر و أكل

ما ذبح على النصب، و فى إسلامه أدخل الظلم على أهل البيت و كان البادئ بذلك و فتح باب الشرّ عليهم، كما يعلم ذلك كلّ الناس، فكيف يعطى هذه المكافئه على تلكم الأعمال.

و بلغ كذبهم إلى درجه أن رووا أنّه كان النبىّ ذات يوم راكبا و أبو بكر إلى جانبه يسير على رجليه فهبط عليه الأمين جبرئيل و قال: ألا تستحى أنت راكب و أبو بكر راجل، و عليك أن تمشى ليركب أبو بكر ... و قد قال اللّه تعالى: لا تَرْفَعُوا أَصْواتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَ لا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ «٣» و قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْواتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوى «۴» و قال: لا تَجْعَلُوا دُعاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضاً «۵» و قال: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذا دَعاكُمْ «۶».

و بناءا على هذا فإنّ اللّه تعالى أمر بالتواضع بين يدى النبى صلّى اللّه عليه و آله، و أمر بالتمرّغ فى تراب نعليه، و أمر بالخضوع و الخشوع عند مخاطبته فكيف يؤنّب رسوله على ركوبه بين يدى أبى بكر و لقد أجمعت الفرق الثلاث و السبعون عن علىّ عليه السّلام على أنّ

---

(١) البيّنه: ٨.

(٢) الجاثيه: ٢۴.

(٣) الحجرات: ٢.

(۴) الحجرات: ٣.

(۵) النور: ۶٣.

(۶) الأنفال: ٢۴.

كامل البهائى ،ج ١،ص:٢٠۴

مجلس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان مجلس حلم و حياء، فكيف ينسب إليه المزاح و مع هذا فقد خاطبه اللّه بقوله: وَ اخْفِضْ جَناحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ «١» فلو صحّ ما قاله الخصم فإنّا نقول له: أليس أبو بكر من المؤمنين؟ أو أنّه لم يكن تابعا للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله؟ ثمّ إنّ

اللّه تعالى يحكى للمسلمين حاله معهم فيقول: وَ اللَّهُ لا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِ «۲» فوصفه اللّه بالحياء و وصفه الخصم بقلّه الحياء، و اللّه أولى بالصدق من العدوّ المخالف.

الحديث الخامس عشر: و رووا عن بريده أنّه قال: خرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى بعض مغازيه فلمّا انصرف جاءت جاريه سوداء، فقالت: يا رسول اللّه، إنّى كنت نذرت إن ردّك اللّه سالما أن أضرب بين يديك بالدفّ. قال: إن كنت نذرت فاضربى و إلّا فلا، فجعلت تضرب فدخل أبو بكر و هى تضرب، ثمّ دخل علىّ و هى تضرب، ثمّ دخل عثمان و هى تضرب، ثمّ دخل عمر فألقت الدفّ تحت أستها (ثمّ) قعدت عليه، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: إنّ الشيطان ليخاف منك يا عمر، إنّى كنت جالسا و هى تضرب فدخل أبو بكر و هى تضرب، ثمّ دخل علىّ و هى تضرب، ثمّ دخل عثمان و هى تضرب، (فلمّا دخلت أنت ألقت الدف- المؤلّف) ثمّ دخلت أنت يا عمر فألقت الدف «۳».

الجواب: هل كان ضرب المرأه بالدفّ طاعه أو معصيه؟ فإن كان طاعه فلا سبيل إلى تركه لحضور أحد، و إن كان معصيه فلا سبيل إلى فعله بين يدى النبى

---

(۱) الشعراء: ۲۱۵.

(۲) الأحزاب: ۵۳.

(۳) أسد الغابه ۴: ۶۴؛ فتح البارى ۱۱: ۵۱۰ و قال: أخرجه أبو داود من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدّه، و أخرجه أحمد و الترمذى من حديث بريده، الخ.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۰۵

و أصحابه و هم قادرون على دفعها و منعها.

و أمّا خوف الشيطان من عمر فإنّه لم يخف من اللّه تعالى و لا من أنبيائه، و كما يزعم شيعه عمر لم يبق نبىّ

لم يوسوس له الشيطان كرّه بعد كرّه لأنّه يجيزون على الأنبياء فعل المعصيه فمن أين جاءت لعمر هذه الدرجه الرفيعه و الرتبه القصوى؟

ثمّ كيف ينشغل النبيّ و أصحابه باللهو و اللعب و اللّه تعالى يقول: أَ فَحَسِبْتُمْ أَنَّما خَلَقْناكُمْ عَبَثاً «۱»، الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْواً وَ لَعِباً الآيه «۲» و هم بمدحهم عمر ينتقصون جانب أخويه أبى بكر و عثمان.

الحديث السادس عشر: عن سعد بن أبى وقّاص: استأذن عمر بن الخطّاب على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و عنده نسوه من قريش عاليه أصواتهنّ، فلمّا استأذن عمر قمن فبادرن الحجاب، فدخل عمر و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يضحك، فقال عمر: أضحك اللّه سنّك يا رسول اللّه. فقال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله: عجبت من هؤلاء اللاتى كنّ عندى فلمّا سمعن صوتك ابتدرن الحجاب.

فقال عمر: يا عدوّات أنفسهنّ، أتهبننى و لا تهبن رسول اللّه؟ فقلن: نعم، أنت أفظّ و أغلظ. فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: و الذى نفسى بيده ما لقيك الشيطان سالكا فجّا قطّ إلّا سلك فجّا غير فجّك «۳».

الجواب: إنّ هذا الحديث ينسب إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله المعصيه بالعمل على خلاف

---

(۱) المؤمنون: ۱۱۵.

(۲) الأعراف: ۵۱.

(۳) مسند أحمد ۱: ۱۷۱ و ۱۸۲ و ۱۸۷؛ صحيح البخارى ۴: ۹۶ و ۱۹۹؛ صحيح مسلم ۷: ۱۱۵؛ تحفه الأحوذى ۱۰: ۱۲۲ و ۱۲۳؛ سنن النسائى ۶: ۶۰؛ مسند أبى يعلى ۲: ۱۳۳؛ صحيح ابن حبّان ۱۵:

۳۱۶؛ ابن أبى الحديد ۲: ۱۷۸؛ الطبقات ۸: ۱۸۱ و كتب أخرى.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۰۶

أوامر اللّه، لأنّ اللّه تعالى يقول: قُلْ لِلْمُؤْمِناتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصارِهِنَ «۱» و هل قصّر رسول اللّه

على مذهب الخصوم فى التبليغ فلم يتل هذه الآيه على النساء لكى لا يرفعن أصواتهنّ على صوت النبىّ؟ حاشا من ذلك.

و قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْواتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ «۲» و قال تعالى: لا تَرْفَعُوا أَصْواتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَ لا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ «۳».

هذه الآيات و أمثالها أنزلن على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حتّى حمل الأصحاب على خفض الصوت فى حضرته، فهل من المعقول أن لا يكون بلغها النساء ليعرفن أنّ رفع الصور محضور بين يديه.

ثمّ لو تغاضينا عن هذا كلّه فأنّى لنا بالسكوت عن اتهام النبىّ بالانشغال مع النساء بالحديث خلافا لمقتضى آيات القرآن، و بناءا على ما افتروه ينبغى على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أن يكل الأمر فى الشريعه إلى عمر ليسوّى ميلها و يقيم معوجّها لأنّ رسول اللّه كما يزعمه الخصم لا يبلغ الشريعه كما ينبغى له، و اللّه تعالى يقول: لَعَلَّكَ باخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ «۴».

أضف إلى ذلك أنّ رفع الصوت إن كان طاعه فقد تسبّب عمر فى رفعها، و إن كان معصيه فالرسول أولى منه بمنعها.

و أمّا قول عمر: «أتهبننى» فإنّ اللّه تعالى لم يقل: خافوا من عمر و لا خافوا من رسول اللّه بل قال: فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ «۵»، و قال أيضا: فَاتَّقُوا اللَّهَ

---

(۱) النور: ۳۱.

(۲) الحجرات: ۳.

(۳) الحجرات: ۲.

(۴) الشعراء: ۳.

(۵) التغابن: ۱۶.

وَ أَطِيعُونِ «۱» و وقع هذا القول موقعه.

و أمّا قولهنّ لعمر: «أنت أفظّ و أغلظ» فهذا يدلّ على نقصان حال عمر لأنّ الغلظه و الفظاظه صفه المنافقين و الكافرين لا المؤمنين، و هذا يدلّ على سلب الإيمان من عمر، لأنّ النبىّ قال: «المؤمن إلف مألوف»

«۲».

و قال اللّه تعالى: فَبِما رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ «۳» و قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: المؤمنون هيّنون ليّنون «۴»، كما قال تعالى: رُحَماءُ بَيْنَهُمْ «۵»، و قال: أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكافِرِينَ «۶».

الحديث السابع عشر: عن عائشه قالت: كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله جالسا فسمعنا لغطا و صوت صبيان، فقام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فإذا حبشيّه ترقص و الصبيان حولها، فقال: يا عائشه، تعالى و انظرى، فجئت فوضعت يدى على منكب رسول اللّه فجعلت أنظر إليها ما بين المنكب إلى رأسه، فقال لى: أما شبعت أما شبعت، فجعلت أقول: لا، لأنظر منزلتى عنده، إذ طلع عمر فارفض الناس عنها، فقال رسول اللّه: إنّى لأنظر إلى

---

(۱) آل عمران: ۵۰.

(۲) فقه السنّه ۲: ۵۹۹ و تمامه: و لا خير فيمن لا يألف و لا يؤلف؛ مسند الشهاب لابن سلامه ۱/ ۱۰۸؛ شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد ۱۰/ ۳۹؛ فيض القدير ۶/ ۳۲۹؛ كشف الخفاء ۲/ ۲۹۵؛ كتاب المجروحين لابن حبّان ۲/ ۷۹؛ تاريخ مدينه دمشق ۸/ ۴۰۴؛ ميزان الاعتدال ۳/ ۲۴۸. و رواه الشيعه أيضا راجع: مستدرك الوسائل ۸/ ۴۵۰؛ بحار الأنوار ۶۴/ ۶۴.

(۳) آل عمران: ۱۵۹.

(۴) مسند الشهاب ۱/ ۱۱۴؛ الفائق ۱/ ۵۶؛ الجامع الصغير ۲/ ۶۶۳؛ كنز العمّال ۱/ ۱۴۳؛ فيض القدير ۶/ ۳۳۵؛ كشف الخفاء ۲/ ۲۹۱؛ نهايه ابن الأثير ۱/ ۷۶ و له تتمّه.

(۵) الفتح: ۲۹.

(۶) المائده: ۵۴.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۰۸

شياطين الجنّ و الإنس قد فرّوا من عمر «۱».

الجواب: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: إنّ اللّه يحبّ السهل الطلق، و قال أيضا: و أوّل ما يوضع فى الميزان الخلق

الحسن. و امتنّ اللّه على نبيّه بالخلق الحسن حيث قال:

وَ إِنَّکَ لَعَلى خُلُقٍ عَظِيمٍ «۲»، و قال رسول اللّه: إنّ اللّه يبغض العفريته النفريته.

فتبيّن من هذا أنّ عباد اللّه هم ذووا الخلق الحسن، أمّا الفظاظه و الغلظه فهى من الصفات الذميمه لأهل النار.

و الدليل على كذب هذا الحديث قول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: إنّ الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم «۳»، و عمر لم يكن من الملائكه بالضروره، و لم يكن من الجنّ أو الشياطين، فعلى هذا ليس للشياطين أن يفرّ منه لا سيّما على مذهب أهل السنّه و الجماعه الذى يجوّزون على الأنبياء وسوسه الشياطين، و حاشا للّه أن يقدّر هذا على أنبيائه الكرام و رسله العظام.

و يقول المخالف عن النبىّ أنّه قال: إنّ اللّه يغار للمؤمن فليغر «۴».

---

(۱) سنن الترمذى ۵: ۲۸۴ و مكان ترقص، تزفن؛ فتح البارى ۲: ۳۷۰؛ سنن النسائى ۵: ۳۰۹؛ فيض القدير للمناوى شرح الجامع الصغير ۳: ۱۷؛ تاريخ مدينه دمشق ۴۴: ۸۲؛ سبل الهدى و الرشاد ۱۱: ۱۷۴ بسياق مختلف.

(۲) القلم: ۴.

(۳) محيى الدين النووى فى المجموع ۶: ۵۲۹؛ مواهب الجليل للخطاب الرعينى ۷: ۴۹۹ تحقيق زكريّا عميرات، ط دار الكتب العلميّه- لبنان، أولى ۱۴۱۶؛ المبسوط ۱۱: ۳۷؛ كشف القناع للبهوتى ۱: ۵۷۲، دار الكتب العلميّه- بيروت، أولى ۱۴۱۸؛ نيل الأوطار ۶: ۳۶۸؛ فقه السنّه لسيّد سابق ۱: ۴۶۴، ط دار الكتاب العربى- بيروت؛ شرح نهج البلاغه ۲: ۱۳۹؛ مسند أحمد ۳: ۱۵۶ و ۲۸۵ و ۳۰۹؛ صحيح البخارى ۲: ۲۵۸؛ صحيح مسلم ۷: ۸، و كتب أخرى.

(۴) عثرت عليه فى وسائل الشيعه (الإسلاميّه) ۱۴: ۱۷۶ و (آل البيت) ۲۰: ۲۳۸. و تمامه: و

من لا يغار فإنّه منكوس القلب.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۰۹

و قال أيضا: الربّ غيور.

و قال صلّى اللّه عليه و آله أيضا: إنّ سعدا لغيور، أنا أغير منه «۱»، و اللّه أغير منّا، و من غيرته حرّم الفواحش.

فأىّ عاقل يدعو زوجته لمشاهده الرجال الأجانب كيف يرقصون و يلعبون و لمعصيه اللّه، و أقسم باللّه العظيم لو أنّ هذه الحكايه نسبت إلى فاسق فاجر جلف جاف مستهتر لشانته فما بالك برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله!

الحديث الثامن عشر: عن ابن عمر: إنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله خرج ذات يوم و دخل المسجد و أبو بكر و عمر أحدهما عن يمينه و الآخر عن شماله، و هو آخذ بأيديهما، فقال: هكذا نبعث يوم القيامه «۲».

---

(۱) هذا شعر جاء فى طرائف السيّد ابن طاووس: ۲۲۳ و أوّله:

إنّ سعدا لغيورو أنا أغير منه

و إله العرش أوفى غيره بالنقل عنه

فإذا ما بانت الغيرهمن رأس فبنه

مستحل ... تحصى الخوف عنه إن تخنه

خلق السيف لرأس خلت النخوه منه و أخرجها فى مجمع الزوائد هكذا: عن أبى هريره، عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال: عمر غيور و أنا أغير منه (۴: ۳۲۸) و قال: رواه الطبرانى فى الأوسط و فيه المقدام بن داود و هو ضعيف، و فى حديث آخر فى نفس الصفحه: و اللّه أغير منّى و من غيرته حرّم الفواحش، و ۹: ۷۴ مثله.

المصنّف للصنعانى ۱۰: ۴۰۹؛ المعجم الأوسط ۹: ۲۰ و أسد الغابه ۲: ۲۸۴، و فيه: إنّ سعدا لغيور و أنا أغير منه، الحديث. و ما تقدّم كلّه لعمر.

(۲) و إليك الكتب التى أخرجته: سنن الترمذى ۵: ۲۷۴؛ مستدرك الحاكم ۳: ۶۸ و ۴: ۲۸۰؛ مجمع الزوائد ۹:

۵۳؛ کتاب السنّه لعمرو بن أبی عاصم: ۶۰۲؛ المعجم الأوسط ۸: ۱۵۷؛ ابن منده-

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۱۰

الجواب: هـذا الحـدیث مخـالف لکتاب اللّه القائل: وَ کُلُّهُمْ آتِیهِ یَوْمَ الْقِیامَهِ فَرْداً «۱» و قـال: وَ لَقَـدْ جِئْتُمُونا فُرادی کَما خَلَقْناکُمْ أَوَّلَ مَرَّهٍ وَ تَرَکْتُمْ مـا خَوَّلْنـاکُمْ وَراءَ ظُهُورِکُمْ «۲»، و قـال رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله: إذا ورد منّی علیکم حـدیث فأعرضوه علی کتاب اللّه؛ إن وافق فاقبلوه و إلّا فردّوه علی الحائط «۳».

فلمّـا خالف کتاب اللّه وجب ردّه، و عنـدی أنّ هـذا النشور لا یلائم مقام النبوّه لأنّه سوف تحیا بناته معه و هنّ بالقرب من رسول اللّه و علی هـذا فینبغی أن یسـتبعد عن مقامه الشـریف الأجنبی البعید من قبل هذین الاثنین و بناءا علی هذا ینبغی أن نقول بثقه و اطمئنان أنّ هذا الحدیث کذب صراح «۴».

و روی الخاصّ و العام عن أبی ذر الغفاری بأنّه قال: سـمعت رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله یقول لعلیّ: أنت أوّل من یصافحنی یوم القیامه و أنت الصدّیق الأکبر، و أنت الفاروق

- الاصفهانی: ۴۱، تحقیق مسـعد عبد الحمید، دار الصحابه للتراث- طنطا، أولی ۱۴۱۲؛ کنز العمّال ۱۳: ۱۷ رقم ۳۶۱۳۰؛ ضعیف سنن الترمذی للألبانی: ۴۹۱، تحقیق زهیر الشاویش، ط مکتبه الإسلامی- الریاض، أولی ۱۴۱۱؛ المجروحین لابن حبّان ۱: ۳۲۱، تحقیق محمود إبراهیم زایـد؛ الکامل لابن عدی ۳: ۲۷۹؛ طبقات المحدّثین باصـبهان لعبد اللّه بن حبّان ۴: ۲۳۹؛ تاریخ بغداد ۵: ۱۲۸ و ۱۲: ۱۳۶؛ تاریخ دمشق ۲۱: ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۴۴: ۱۸۷ و ۱۸۸؛ میزان الاعتدال ۲:

۱۵۸؛ لسان المیزان ۲: ۱۵۴.

(۱) مریم: ۹۵.

(۲) الأنعام: ۹۴.

(۳) عون المعبود ۱۲: ۲۳۲؛ أبو ریه فی أضواء علی

السنّه المحمّديّه: ۹۹، ط دار الكتاب الإسلامى؛ أحكام القرآن للجصّاص ۱: ۶۲۹ و ۳: ۳۸۰؛ تفسير القرطبى ۱: ۳۸؛ أصول السرخسى ۱: ۳۶۵ و ۲: ۶۸ و ۷۶؛ تاريخ ابن معين ۱: ۳۲۶؛ الأحكام للترمذى ۲: ۳۲۳.

(۴) أقول لشيخنا المؤلّف مع احترامى غير المحدود لسيادتك: فإنّ هذا دليل يتماشى مع ما عليه الأوضاع فى الدنيا أمّا فى عالم الآخره لا سيّما يوم المحشر فإنّ له وضعا آخر لا يقاس به وضع الدنيا على أنّ قوله هذا رشيق جدّا و يأخذ بمجامع القلوب إلّا أنّ عليه أخذ ذلك الاعتبار بنظره.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۱۱

الأعظم تفرق بين الحق و الباطل، و أنت يعسوب المؤمنين، و المال يعسوب الكفّار «۱».

الحديث التاسع عشر: و قالوا: إنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال: ما من نبىّ إلّا و له وزيران من أهل السماء، و وزيران من أهل الأرض، فأمّا وزيراى من أهل السماء فجبرئيل و ميكائيل، و أمّا وزيراى من أهل الأرض فأبو بكر و عمر «۲».

الجواب: و هذا يصادم الحديث الذى رووه عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: إنّ أخى و وزيرى و خير من أترك من بعدى، يقضى دينى و ينجز وعدى علىّ بن أبى طالب.

قال أبو بكر الشيرازى: قال ابن عبّاس: عن أسماء بنت عميس، سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: اللهمّ إنّى أقول كما قال موسى بن عمران: اللهمّ اجعل لى وزيرا من أهلى علىّ بن أبى طالب.

و أمّا من طريقنا أيّها الشيعه فقد وردت روايات جمّه فى هذا المعنى و لكن الحديثين المذكورين ثبتا بروايه رواتهم.

الحديث العشرون: قال المخالف: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: اللهمّ أعزّ الإسلام بأبى

جهل ابن هشام أو بعمر بن الخطّاب «۳».

---

(۱) کنز الفوائد للکراجکی: ۱۲۱؛ الروضه فی المعجزات و الفضائل: ۱۴۲؛ طریق الأئمّه لآل نوح:

۳۲؛ جامع الرواه ۲: ۳۸۷.

(۲) سنن الترمذی ۵: ۲۷۸؛ تحفه الأحوذی ۱۰: ۱۱۴؛ قصیده عبد اللّه بن الأشعث: ۴۳؛ کنز العمّال ۱۱: ۵۶۰ رقم ۳۲۶۴۷، و ص ۵۶۶ رقم ۳۲۶۴۸، و ۱۳: ۱۵ رقم ۳۶۱۲۱؛ الکامل لابن عدی ۲: ۸۷ و ۳: ۴۵۴؛ تاریخ دمشق ۳۰: ۱۱۹ و ۱۲۰، و کتب أخری کثیره.

(۳) مسند أحمد ۲: ۹۵؛ سنن الترمذی ۵: ۲۷۹ و ۲۸۰؛ فتح الباری ۷: ۳۹؛ تحفه الأحوذی ۱۰: ۱۱۵؛-

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۱۲

الجواب: لا فخر لعمر فی مقارنته بأبی جهل، و أورد أبو بکر الشیرازی فی تفسیر سوره الحجّ، أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أمر أبا بکر قائلا: خذ السیف و اقتل فلانا داخل المسجد الآن لأنّه صاحب فتنه و بدعه، فلمّا جائه وجده راکعا، فرجع و قال: یا رسول اللّه رأیته ساجدا، فأمر عمر بقتله، فرجع کما رجع صاحبه، و قال: یا رسول اللّه، رأیته ساجدا، ثمّ أعطی السیف فی الثالثه إلی علیّ علیه السّلام و قال: أنت صاحبه فإن وجدته فاقتله و إلّا فعد إلینا، فلمّا دخل علیّ المسجد وجد الرجل قد لاذ بالفرار.

قال أبو بکر الشیرازی: و هذا قتله علیّ علیه السّلام فی صفّین «۱».

أیّها القارئ الکریم، هذا هو إعزاز الدین عندهم، یقول لهما رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: اقتلا صاحب البدعه مفجر الفتنه فی العالم، فلم یقتلاه و ترکا أمر رسول اللّه ورائهما ظهریّا.

قال الکسائیّ فی قصّه: مکتوب علی العرش: «لا إله إلّا اللّه، محمّد رسول اللّه،

- کنز العمّال ۱۱: ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۱۲: ۵۹۵؛

فیض القدیر ۵: ۳۸۱؛ کشف الخفاء ۱: ۱۸۳ و ۱۸۴؛ ضعیف سنن الترمذی للألبانی: ۴۹۳؛ تفسیر القرطبی ۱۱: ۱۶۴؛ الدرّ المنثور ۳: ۴۳؛ فتح القدیر ۲: ۱۶۰؛ تهذیب الکمال ۱: ۲۴۱؛ الإصابه ۲: ۳۹۸؛ البدایه و النهایه ۳: ۱۰۱.

(۱) الروایه مذکوره فی کتبهم بسیاقات مختلفه و أخرجها الکثیر من الحفّاظ و أذکر الآن ما جاء فی نیل الأوطار ۷: ۳۵۰ للشوکانی، فقد قال: أخرج أحمد بسند جیّد عن أبی سعید قال: جاء أبو بکر إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فقال: یا رسول اللّه، إنّی مررت بواد کذا فإذا رجل حسن الهیئه متخشّع یصلّی فیه، فقال: اذهب إلیه فاقتله. قال: فذهب أبو بکر فلمّا رآه یصلّی کره أن یقتله، فرجع، فقال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لعمر: اذهب فاقتله، فرآه یصلّی علی تلک الحاله فرجع، فقال: یا علی، اذهب إلیه فاقتله، فذهب علیّ علیه السّلام فلم یره، فقال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: إنّ هذا و أصحابه یقرؤون القرآن لا یجاوز تراقیهم، یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرمیه (فلا) یعودون فیه فاقتلوهم هم شرّ البریّه. قال الحافظ بعد أن قال: إنّ إسناده جیّد: له شاهد من حدیث جابر أخرجه أبو یعلی و رجاله ثقات.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۱۳

أیّدته بعلیّ و نصرته به» «۱».

قال أبو بکر الشیرازی: هُوَ الَّذِی أَیَّدَکَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِینَ «۲» یعنی بعلیّ بن أبی طالب علیه السّلام.

و قال أیضا: وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِیدَ فِیهِ بَأْسٌ شَدِیدٌ «۳» فی سیف علیّ ذی الفقار الذی أهداه اللّه تعالی إلی آدم من الجنّه و کان قد صنعه من ورقه من آس الجنّه، و کتب علیه: لا یزال الأنبیاء یحاربون به، نبیّ بعد

نبیّ، و صدّیق بعد صدّیق، حتّی یرثه أمیر المؤمنین.

ثمّ قال: وَ لِیَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ یَنْصُرُهُ وَ رُسُلَهُ بِالْغَیْبِ هذه هی النصره، و الناصر علیّ، و کانت عزّه الإسلام بذی الفقار و بنصر علیّ علیه السّلام و جهاده، و لیس لعمر فی النصره و الجهاد اسم یذکر و لا خبر یؤثر، من أنّه فعل شیئا قبل الهجره أو بعدها.

ثمّ إنّنا قد نصدّق بما قاله النبیّ عن عمر لیس للخوف منه لأنّه لیس ملکا و لا رئیسا و لا شجاعا لکی یحذروه أو یفرقوا منه و لکنّه کان ذا فتنه حتّی و هو مشرک و من أهل المکر و الحیله و الاستبداد و الشطاره، فما کان المسلمون یأمنون شرّه و لا کیده فیهم من ثمّ دعا النبیّ علیه لکی یحمی اللّه المسلمین من شرّه، و یدفع عنهم ضرره بإظهاره الإسلام.

---

(۱) ذخائر العقبی: ۶۹؛ مجمع الزوائد ۹: ۱۲۱؛ المعجم الکبیر ۲۲: ۲۰۰؛ نظم درر السمطین: ۱۲۰؛ کنز العمّال ۱۱: ۶۲۴ رقم ۳۳۰۴۰؛ شواهد التنزیل ۱: ۲۹۳؛ الدرّ المنثور ۳: ۱۹۹ و ۴: ۱۵۳؛ تاریخ بغداد ۱۱: ۱۷۳؛ تاریخ مدینه دمشق ۶: ۴۵۶ و ۴۲: ۳۳۶ و ۴۷: ۳۴۴؛ تهذیب الکمال للمزّی ۳۳: ۲۶۰؛ میزان الاعتدال ۱: ۲۶۹ و ۵۳۰ و ۲: ۷۶ و ۳۸۲ و ۳: ۵۴۹؛ سبط العجمی فی الکشف الحثیث: ۹۶ و ۱۴۸؛ لسان المیزان ۱: ۴۵۷ و ۲: ۲۶۸ و ۴۸۴ و ۳: ۲۳۸ و ۵: ۱۶۷؛ الشفا للقاضی عیاض ۱: ۱۶۷؛ ینابیع المودّه ۱: ۶۹ و ۷۰ و ۲۸۲ و ۴۱۳ و ۲: ۱۶۰ و ۲۴۷ و ۳۰۹، هذا و لم نستند إلی کتاب واحد من کتب الشیعه علی کثرتها لتکون حجّتنا علی الخصوم

أبلغ.

(۲) الأنفال: ۶۲.

(۳) الحديد: ۲۵.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۱۴

الحديث الواحد و العشرون: و قالوا عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: ما طلعت الشمس على رجل خير من عمر «۱».

الجواب: عنوان الخيريّه يتحقّق إمّا بالحسب أو النسب، و هاتان الخصلتان موجودتان فى علىّ لا فى عمر.

و إمّا بالعباده، و زعم الخصم أنّ قوله تعالى: وَ الْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحارِ «۲» نزلت فى علىّ عليه السّلام الذى عبد اللّه قبل عمر و عبده بعده، و كان عليه السّلام متقدّما عليهم جميعا بالسخاء و العطاء و الجهاد، و كلّما تفرضه من فعل الخير.

و إمّا بالعلم، و هو باب مدينه علم النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، و يقول المخالف كما جاء فى نكت فصول أبى الفتوح الاصفهانى نقلا عن الصحيح، عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: أوحى اللّه تعالى فى علىّ ثلاثا: سيّد المسلمين، و إماما المتقين، و قائد الغرّ المحجّلين، و الذى يكون بهذه الصفه لا يمكن أن يكون إلّا حاكما على عمر، و خيرا منه «۳».

لا يختلف المخالفون عن أبى بريره بأنّ فاطمه عليها السّلام قالت: يا رسول اللّه، تزوّجنى من علىّ بن أبى طالب و هو فقير و لا مال له، فقال: أما ترضين أنّ اللّه تعالى اطّلع على أهل الدنيا فاختار رجلين: أحدهما أبوك و الآخر بعلك.

---

(۱) سنن الترمذى ۵: ۲۸۱؛ المستدرك ۳: ۹۰؛ تحفه الأحوذى ۱۰: ۱۱۸؛ كتاب السنّه لابن أبى عاصم: ۵۷۳؛ الجامع الصغير ۲: ۴۹۹؛ كنز العمّال ۱۱: ۵۷۷ و ۱۳: ۵ رقم ۳۶۰۸۹؛ فيض القدير ۵: ۵۷۹ رقم ۷۹۳۷؛ ضعيف سنن الترمذى: ۴۹۳؛ ضعفاء العقيلى ۳: ۴؛ تاريخ دمشق ۴۴: ۱۹۳ و ۱۹۴؛ ميزان الاعتدال ۲: ۶۰۳؛ لسان الميزان

۳: ۴۴۸.

(۲) آل عمران: ۱۷.

(۳) روضه الواعظین: ۱۰۸؛ مناقب آل أبی طالب ۲: ۶۳ و ۲۶۳؛ العمده: ۲۶۹؛ کتاب الأربعین لمحمّد طاهر القمی الشیرازی: ۴۱؛ الجواهر السنیّه للحرّ العاملی: ۲۲۷ و ۲۳۱؛ کشف الیقین للعلّامه الحلّی: ۳۰۳؛ تنبیه الغافلین لابن کرامه: ۴۹، تحقیق آل شبیب، طب أولی ۱۴۲۰، ط مرکز الغدیر للدراسات.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۱۵

و روی: إنّ اللّه تعالی قد اطّلع علی أهل الدنیا فاختار منهم أباک، فاتخذه نبیّا ثمّ اطّلع ثانیا فاختار منهم بعلک «۱».

و لو کان الحدیث صحیحا فهل بمستطاع الخصم أن یفضل عمر علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و هذا محال، و الذی یؤدّی إلی المحال محال أیضا.

الحدیث الثانی و العشرون: و قالوا عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أنّه قال: وضع الحقّ علی لسان عمر و قلبه «۲».

الجواب: یقول جار اللّه: شاور رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أبا بکر و عمر فی شأن العبّاس و عقیل، فقال أبو بکر: یطلق سراحه، و قال عمر: یقتل، فقبل رسول اللّه قول أبی بکر و ردّ قول عمر، فلو وضع الحقّ علی قلبه و لسانه لما ردّ رسول اللّه قوله.

ثمّ إنّ اللّه تعالی أوجب طاعه رسوله و الأخذ بقوله بحکم: اسْتَجِیبُوا لِلَّهِ «۳»، وَ ما آتاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ «۴» فقال لأبی بکر و عمر اقتلا ذلک المبتدع فی المسجد و أعطاهما السیف، فلم یطیعا أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

و لو وضع الحقّ علی لسان عمر و قلبه لما سأل حذیفه: هل أنا منافق أو لا؟ و لم یشکّ فی الإسلام طرفه عین.

[حدیث آخر] و بهذا یبطل قول المخالفین من أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه

و آله قال: بينا أنا نائم رأيت الناس

---

(۱) مناقب ابن شهر آشوب ۱: ۲۲۰؛ المراجعات: ۳۰۴ و قال: أخرجه الخطيب فى المتفق بسنده المعتبر؛ المستدرک للحاکم ۳: ۱۲۹.

(۲) منتخب مسند عبد الحميد: ۲۴۵ تحقيق صبحى السامراء و محمود الصعيدى، ط النهضه العربيّه، أولى ۱۴۰۸؛ علل الدارقطنى ۶: ۲۵۸؛ تاريخ مدينه دمشق ۴۴: ۹۷ و ۱۰۳ و ۴۸: ۷۳.

(۳) الأنفال: ۲۴.

(۴) الحشر: ۷.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۱۶

يعرضون علىّ و عليهم قمص منها ما يبلغ الثدى و منها دون ذلک، و عرض علىّ عمر ابن الخطّاب، و عليه قميص يجرّه، قالوا: فما أوّلت يا رسول اللّه؟ قال: الدين «۱».

الجواب: و هذا باطل أيضا لأنّه لو كان من أهل الدين لما شکّ فى الإسلام و لم يشکّ فى آيه لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرامَ «۲» و لم يشکّ بقول الرسول و قد اعترف بذلک حين قال: ما شککت منذ أسلمت إلّا يوم قاضى فيه رسول اللّه أهل مکّه «۳»، و مرّ بيان هذا الحديث فى الحادى عشر.

الحديث الثالث و العشرون: و قالوا عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: بينا أنا نائم أتيت بقدح لبن حتّى لأرى الرى يخرج من أظافرى، ثمّ أعطيت فضلى عمر بن الخطّاب. قالوا: فما أوّلته يا رسول اللّه؟ قال: العلم «۴».

الجواب: اتفق المخالفون على أنّ الإمام أمير المؤمنين عليه السّلام قال فى أوّل خطبه على منبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بعد مقتل عثمان: سلونى عمّا دون العرش، سلونى عن طرق السماء فإنّى أعلم بها من طرق الأرض «۵».

---

(۱) صحيح البخارى ۴: ۲۰۱ و ۸: ۷۵؛ صحيح مسلم ۷: ۱۱۲؛ سنن النسائى ۸: ۱۱۳؛ أسد الغابه ۴: ۶۲.

(۲) الفتح: ۲۷.

(۳) المسترشد للطبرى

الشیعی: ۵۳۵؛ الفصول المختاره: ۲۷؛ بحار الأنوار ۲۹: ۲۱؛ عین العبره لابن طاووس: ۲۲؛ الدرّ المنثور للسیوطی ۶: ۷۷؛ سبل الهدی و الرشاد ۵: ۵۳ و سمّاه البخاری أمرا عظیما، ۴: ۲۶ و ۱۲۵؛ و أخرجه مسلم ۳: ۱۴۱۲؛ و الطبرانی فی الکبیر ۶: ۱۰۹؛ و ابن سعد ۱:

۲۰؛ و انظر المجمع ۳: ۳۱۲ و ۵: ۶۷ عن هامش سبل الهدی و الرشاد ۵: ۵۳ تحقیق الشیخ عادل أحمد عبد الموجود، ط أولی ۱۴۱۴ دار الکتب العلمیّه- بیروت.

(۴) صحیح البخاری ۱: ۲۹ و ۸: ۷۴ و ۷۹ و ۸۱.

(۵) نهج البلاغه ۲: ۱۳۰ خطب الإمام بتغییر یسیر؛ کامل الزیارات: ۱۵۵.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۱۷

ثمّ قال: لو وضعت لی الوساده و جلست علیها لحکمت بین أهل التوراه بتوراتهم، و بین أهل الإنجیل بإنجیلهم، و بین أهل الزبور بزبورهم، و بین أهل الفرقان بفرقانهم «۱»، و اللّه ما من آیه نزلت فی بحر و لا برّ و لا سهل و لا جبل و لا سماء و لا أرض إلّا و أنا أعلم فیمن نزلت و فی أیّ شی ء نزلت.

و قال أبو بکر الشیرازی: فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّکْرِ إِنْ کُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ «۲» و أهل الذکر علیّ علیه السّلام، و کان عنده علم الصحابه.

و یقرّ المخالف بأنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال: أنا مدینه العلم و علیّ بابها، و قال: أقضاکم علیّ، و القضاء محتاج إلی علوم عدّه تتقدّمه، و من لا یدری هل هو مسلم أو لا، أین یقع من العلم، و لو کان یعلم لعلم معنی وَ فاکِهَهً وَ أَبًّا «۳».

الحدیث الرابع و العشرون: و قالوا: دعا رسول اللّه فی مرض موته عائشه و قال: ادعی لی

أبـا بكر، و أخـاك حتّى أكتب كتابـا فـإنّى أخاف أن يتمنّى متمنّ و يقول قائل: أنا و لا غيرى، و يأبى اللّه و المؤمنون إلّا أبا بكر «۴».

و كذلك قالوا: أتت امرأه النبىّ فكلّمته فى شى ء فأمرها أن ترجع إليه، قالت: يا

---

(۱) عوالى اللئالى ۴: ۱۲۸؛ نهج السعاده ۷: ۱۴۷؛ غوالى اللئالى ۴: ۱۲۸.

(۲) النحل: ۴۳.

(۳) عبس: ۳۱.

(۴) صـحيح مسلم ۷: ۱۱۰؛ السـنن الكبرى للبيهقى ۸: ۱۵۳؛ فتـح البارى ۱: ۱۸۶ و ۱۳: ۱۷۷؛ كتـاب الوفاه للنسائى: ۲۶؛ السنن الكبرى ۴: ۲۵۳؛ الطبرانى فى الأوسط ۵: ۲۳ و ۶: ۳۴۰؛ شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد ۶: ۱۳ و قال: غير صحيح؛ كنز العمّال ۱۱: ۵۴۶ رقم ۳۲۵۶۲؛ الطبقات الكبرى ۳: ۱۸۰؛ تاريخ دمشق ۳۰: ۲۶۷؛ سبل الهدى و الرشاد ۱۲: ۲۴۷.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۱۸

رسول اللّه، إن جئت و لم أجدك، كأنّها تريد الموت، قال: فإن لم تجدينى فأتى أبا بكر «۱».

الجواب: أجمع المخـالفون على أنّ النبىّ رحـل عن الـدنيا و لم يوص فى أمر الخلافه بشـى ء، فـإن كـان الإجماع صـحيحا كان حديث عائشه باطلا و كذبا.

و أمّا قوله: «و يأبى اللّه و المؤمنون إلّا أبا بكر» فهذا نصّ على خلافته و الخصم يدّعى الاختيار، فإن صحّ هذا فالاختيار باطل.

ثمّ إنّ قوله «و المؤمنون» يشـمل بنى هاشم و مواليهم و شيعتهم و أكابر الصحابه مثل أبى ذر و سلمان و المقداد و عمّار و محمّدا بن أبى بكر «۲» و عبـد اللّه بن عبّاس و عبد اللّه بن مسـعود «۳» و سـعد بن عبـاده الخزرجى و جماعته و بنى حنيفه أجمع هؤلاء كلّهم «المؤمنون» و قد أنكر و خلافه الأوّل و أبوها و منهم من حاربه،

و أضف إليهم أتباعهم أيضا.

و لقد أجمع علماء الخلاف على صحّه حديث: «إنّى تارك فيكم الثقلين، ما إن تمسّكتم بهما لن تضلّوا بعدى، كتاب اللّه و عترتى أهل بيتى، حديث مجمع عليه و لا يمكن تسويته بما هو مفتعل موضوع، و أمّا ما لفّقوه عن المرأه و أمر النبىّ إيّاها بإتيان أبى بكر هو باطل و معارض بحديث المصابيح حيث ورد عن ابن عبّاس: قال سألت رسول اللّه: إذا كان ما نعوذ باللّه منه، فإلى من؟ فأشار إلى علىّ عليه السّلام فقال:

هذا، فإنّه مع الحقّ و الحقّ معه، ثمّ يكون من بعده أحد عشر إماما مفترضه طاعتهم كطاعته «۴».

---

(۱) صحيح البخارى ۴: ۱۹۱ و ۸: ۱۲۷؛ فتح البارى ۷: ۱۶.

(۲) محمّد رضى اللّه عنه لم يولد بعد.

(۳) هذا الرجل من أخبث القوم و أنصبهم لعلىّ عليه السّلام.

(۴) الصراط المستقيم ۲: ۱۲۱؛ بحار الأنوار ۳۶: ۳۰۰؛ إعلام الورى بأعلام الهدى للطبرسىّ ۲: ۱۶۴-

و كذلك رووا عن عمرو بن العاص بأنّه قال: إنّ النبىّ بعثه على جيش ذات السلاسل قال: فأتيته، فقلت: أىّ الناس أحبّ إليك؟ قال: عائشه، فقلت: من الرجال؟ قال: أبوها «۱».

رددنا على هذه الفريه فيما تقدّم و هنا نقول: إنّه معارض بحديث عائشه و هو مشهور فى كتب المخالفين، فقد سألوها: أىّ الناس أحبّ إلى رسول اللّه؟ قالت:

فاطمه، فقيل: من الرجال؟ قالت: زوجها «۲».

و رووا كذلك أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: أوّل من ينشقّ عنه الأرض أنا ثمّ أبو بكر ثمّ عمر.

رددنا عليه بحديث أبى بكر القائل: إنّ الرسول قال: علىّ أوّل من آمن بى، و أوّل من يصافحنى يوم القيامه «۳».

هذا هو علىّ عليه السّلام الذى أمر النبىّ

بسدّ الأبواب من المسجد إلّا بابه، و منع

- تحقيق مؤسسه آل البيت عليهم السّلام لإحياء التراث- قم، ط أولى، ربيع الأوّل ۱۴۱۷ ه- مطبعه ستاره؛ كشف الغمّه ۳: ۳۰۹ ط دار الأضواء- الثانيه ۱۴۰۵- بيروت لبنان.

(۱) صحيح البخارى ۵: ۱۱۳؛ صحيح مسلم ۷: ۱۰۹؛ مستدرك الحاكم ۴: ۱۲؛ مسند ابن راهعويه ۲: ۱۵ ط مكتبه الإيمان- المدينه المنوّره، أولى ۱۴۱۲ تحقيق برد البلوسى.

(۲) ذخائر العقبى: ۳۵ و ۶۲؛ المستدرك للحاكم ۳: ۱۵۷.

(۳) مسند زيد: ۴۵۲؛ عيون أخبار الرضا عليه السّلام ۲: ۶۵؛ الأمالى للصدوق: ۲۷۴؛ معانى الأخبار: ۴۰۲؛ مجمع الزوائد ۹: ۱۰۲؛ معجم الكبير للطبرانى ۶: ۲۶۹؛ شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد ۱۳:

۲۲۸؛ نظم درر السمطين: ۸۲؛ كنز العمّال ۱۱: ۶۱۶ رقم ۳۲۹۹۰؛ فيض القدير ۴: ۴۷۲؛ ضعفاء العقيلى ۲: ۴۷؛ الكامل لابن عدى ۴: ۲۲۹؛ تاريخ بغداد ۹: ۴۶۰؛ تاريخ دمشق ۴۲: ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۵۰؛ أسد الغابه ۵: ۲۸۷؛ ميزان الاعتدال ۱: ۱۸۸ و ۲: ۳ و ۴۱۷؛ سير أعلام النبلاء ۲۳: ۷۹؛ لسان الميزان ۱: ۴۵۷ و ۲: ۴۱۴ و ۳: ۲۸۳؛ الإصابه ۷: ۲۹۴؛ البلاذرى فى أنساب الأشراف: ۱۱۸؛ المقريزى فى النزاع و التخاصم: ۱۲۹؛ ينابيع المودّه ۱: ۱۹۵ و ۲۴۴ و ۳۸۷.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۲۰

الصحابه من سلوك المسجد إلّا عليّا، فقد كان كرسول اللّه يخرج و يدخل من الباب الذى ظلّ مفتوحا.

جاء فى المصابيح عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لعليّ: لا يحلّ لأحد يجنب فى المسجد غيرى و غيرك «۱».

قال حمّاد بن صرد: معناه: لا يحلّ لأحد يستطرقه جنبا غيرى و غيرك.

و فى روايه: فى هذا المسجد غيرى و غيرك، فإذا كان النبيّ فى

حیاته سدّ فی وجههم الباب و فتحه لعلیّ فکیف یجوز فتحه فی وجوههم یوم القیامه و قد حرّم علیهم فی الدنیا مع أنّهم لم یشهدوا جنازه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و رقدوا فی بیت رسول اللّه بدون إذن فاطمه علیها السلام هذه السنین.

و جاء جواب آخر فی نکت الفصول للعجلی: بأنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بشّر فاطمه بأنّها أوّل أهله لحوقا به، فتوفّیت بعد رسول اللّه، فإذا کانت فاطمه عنده کما یقول بذلک الخصم أیضا فکیف یحضرهما رجل أجنبیّ، قال اللّه تعالی: وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّیَّتُهُمْ بِإِیمانٍ أَلْحَقْنا بِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ «۲»، فإذا کانت فاطمه مع أبیها، فما من أحد یستطیع

---

(۱) روضه الطالبین ۵: ۳۵۲. قال الترمذی: حدیث حسن لا نعرفه إلّا من هذا الوجه؛ حواشی الشروانی ۱: ۲۷۱ ط دار إحیاء التراث العربی- بیروت؛ البحر الرائق لابن نجیم المصری ۱:

۳۴۰؛ فتح الباری ۷: ۱۳؛ تحفه الأحوذی ۹: ۱۴۰ و ۱۰: ۱۱۳؛ الأسعودی فی فضائل سنن الترمذی: ۴۰؛ القول المسدّد لابن حجر: ۱۹ ط مکتبه ابن تیمیّه- القاهره، أولی ۱۴۰۱؛ کنز العمّال ۱۱: ۶۲۶ رقم ۳۳۰۵۱ و ۳۳۰۵۲؛ تذکره الموضوعات للفتنی: ۹۵؛ کشف الخفاء ۲: ۳۸۳؛ فتح الملک العلی: ۴۶؛ تفسیر ابن کثیر ۱: ۵۱۳؛ تاریخ دمشق ۴۲: ۱۴۰؛ تهذیب الکمال ۲۶:

۲۵۲؛ ذیل تذکره الحفّاظ: ۲۱۴؛ سیر أعلام النبلاء ۱۳: ۲۷۳؛ من له روایه فی الکتب الستّه ۱:

۱۰۷؛ تهذیب التهذیب ۹: ۳۴۴؛ البدایه و النهایه ۷: ۳۷۹ و ۱۱: ۷۷؛ نهج الإیمان لابن جبر: ۴۴۴؛ سبل الهدی و الرشاد ۱۰: ۴۲۳؛ ینابیع المودّه ۲: ۱۷۰ و ۳۹۴.

(۲) الطور: ۲۱.

خرق حجاب النور المضروب علیها، و اجتمعت کلمه المنافقین

أنّ فاطمه إذا دخلت عرصه القيامه نادى مناد: يا أهل الموقف، غضّوا أبصاركم حتّى تجوز فاطمه بنت محمّد صلّى اللّه عليه و آله «۱».

و إذا ما قال المخالف: يفرق فى القيامه بينها و بين أبيها، فإنّنا نقول: نعوذ باللّه ممّن يفرق بينها و بين أبيها لأنّه حينئذ يسلك به إلى جهنّم فى طريق مستقيم.

و لو قال مخالفنا بأنّ نشر الزهراء بعيد عن نشر أبيها يوم القيامه، فإنّنا نقول:

و هذا القول يضرّ مخالفنا و لا ينفعه و ينقض عليه قوله.

الحديث الخامس و العشرون: و قالوا: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: أتانى جبرئيل فأخذ بيدى، فأتى باب الجنّه الذى يدخل أمّتى، فقال أبو بكر: يا رسول اللّه، وددت أنّى كنت معك حتّى أنظر إليك، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: أما إنّك يا أبا بكر، أوّل من يدخل الجنّه من أمّتى «۲».

الجواب: الحديث منقوض بما رواه السلمانى و الزمخشرى من علماء أهل السنّه فى تفاسيرهم، عن علىّ عليه السّلام قال: شكوت إلى رسول اللّه حسد الناس لى، فقال: أما ترضى أن تكون رابع أربعه، أوّل من يدخل الجنّه أنا و أنت و الحسن و الحسين، و أزواجنا عن أيماننا و شمائلنا، و ذرّيّتنا خلف أزواجنا، و شيعتنا من ورائنا «۳».

هذا الحديث يكذّب الحديث الأوّل و يصدّق الشيعه، و الحديث الأوّل روايه

---

(۱) مستدرك الحاكم ۳: ۱۵۳: صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجاه، و ص ۱۶۱؛ لسان الميزان ۲: ۴۱۵ و ۳: ۲۳۷ و ۳۹۵.

(۲) سنن أبى داود ۲: ۴۰۲؛ عون المعبود ۱۲: ۲۶۵؛ المعجم الأوسط ۲: ۹۳؛ كنز العمّال ۱۱: ۵۴۴ رقم ۳۲۵۵۱، و ص ۵۷۵ رقم ۳۲۶۲۴؛ تاريخ دمشق ۳۰: ۱۰۵

و ۱۰۶؛ تهذیب الکمال ۳۳: ۲۷۸؛ سبل الهدی و الرشاد ۱۱: ۲۵۶.

(۳) سبق تخریج هذا الحدیث.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۲۲

سفیان و تکذیب الشیعه لهذا الحدیث یستند إلی القرآن، قال اللّه تعالی: أَ یَطْمَعُ کُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ یُدْخَلَ جَنَّهَ نَعِیمٍ «۱» و لیس دخول الجنّه بالطمع وحده بل: إِنَّ اللَّهَ اشْتَری مِنَ الْمُؤْمِنِینَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّهَ «۲».

الحدیث السادس و العشرون: و قالوا أیضا عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أنّه قال: لا ینبغی لقوم فیهم أبو بکر أن یؤمّهم غیره.

الجواب: هذا الحدیث باطل بروایه الخصم الذی قال: صلّوا خلف کلّ برّ و فاجر «۳». فإذا کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أذن بالصلاه وراء کلّ برّ و فاجر فلا بدع أن یکون أبو بکر فاجرا.

و قال رسول اللّه أیضا- کما یزعمون-: أصحابی کالنجوم بأیّهم اقتدیتم اهتدیتم، و لم یفضل أحدا علی أحد و إنّما ساوی بالاقتداء بینهم جمیعا، فیکون التخصیص بأبی بکر من ضمن المفتریات علی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله.

و هذا الحدیث مطلق ینسحب علی زمن النبی فی حیاته و بعد وفاته فینبغی أن یکون رسول اللّه ائتمّ بأبی بکر لئلّا یکون من مصادیق الآیه: أَ تَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَ تَنْسَوْنَ أَنْفُسَکُمْ «۴» و لیس من اللائق بجنابه أن یأمر أمّته بأمر ثمّ لا یجریه مع الإمکان، و لا یقول بائتمامه بأبی بکر مسلم.

---

(۱) المعارج: ۳۸.

(۲) التوبه: ۱۱۱.

(۳) شرح الأزهار لأحمد المرتضی ۱: ۲۸۲؛ فتح العزیز لعبد الکریم الرافعی ۴: ۳۳۱، ط دار الفکر؛ شرح النووی ۵: ۲۶۸ ط دار الفکر؛ تلخیص الحبیر لابن حجر ۴: ۳۳۱؛ مغنی المحتاج ۳: ۷۵، ط دار إحیاء التراث العربی، ۱۳۷۷؛ المبسوط للسرخسی

۱: ۴۰؛ تحفه الفقهاء للسمرقندی ۱:

۲۲۹؛ بدایع الصنایع للکاشانی ۱: ۱۵۶؛ الجوهر النقی للماردینی ۴: ۱۹؛ البحر الرائق ۱: ۶۱۰ و ۸: ۳۳۴؛ نیل الأوطار ۱: ۴۲۹؛ سنن البیهقی ۴: ۱۹.

(۴) البقره: ۴۴.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۲۳

الحدیث السابع و العشرون: و رووا أیضا عن الصحابه بأنّهم قالوا: کنّا فی زمن النبی لا نعدل بأبی بکر أحدا ثمّ عمر ثمّ عثمان، ثمّ نترک أصحاب النبی لا نفاضل بینهم.

و روی: کنّا نقول و رسول اللّه حیّ: أفضل أمّه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بعده أبو بکر، ثمّ عمر ثمّ عثمان «۱».

الجواب: هذا الحدیث باطل بناءا علی ما رواه المخالف الذی روی حدیث النبیّ فی فضل علیّ علیه السّلام أنّه قال: أعلمکم و أفضلکم علیّ.

و جاء فی کتاب النکت عن عائشه أنّها قالت: کنت عند النبیّ إذ أقبل علیّ، فقال: هذا سیّد العرب. فقلت: بأبی أنت و أمّی، ألست سیّد العرب؟ فقال: أنا سیّد العالمین و هو سیّد العرب «۲».

و ذکر السلمانی و الزمخشری فی تفسیریهما عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أنّه قال: سبّاق الأمم

---

(۱) صحیح البخاری ۴: ۲۰۳؛ سنن أبی داود ۲: ۳۹۷؛ فتح الباری ۷: ۱۴؛ کتاب السنّه لعمرو بن عاصم: ۵۵۳؛ سیر أعلام النبلاء ۱۰: ۴۶۳؛ الإصابه ۱: ۲۴؛ البدایه و النهایه ۷: ۲۳۰.

(۲) ابن عابدین، حاشیه ردّ المختار ۳: ۶۹۰؛ ذخائر العقبی: ۷۰؛ المستدرک ۳: ۱۲۴؛ مجمع الزوائد ۹: ۱۱۶ و ۱۳۱؛ المعجم الأوسط ۲: ۱۲۷؛ المعجم الکبیر ۳: ۸۸؛ شرح ابن أبی الحدید ۹: ۱۷۰ و ۱۱: ۶۶؛ کنز العمّال ۱۱: ۶۱۸ رقم ۳۳۰۰۷ و رقم ۳۳۰۰۸، و ۱۳: ۱۴۳ رقم ۳۶۴۴۸، و ص ۱۴۵ رقم ۳۳۶۴۵۶؛ فیض القدیر ۳: ۶۰؛ کشف

الخفاء ۱: ۴۶۲ و ۲: ۷۱؛ إرغام المبتدع الغبی للسقاف: ۵۸؛ الردّ علی الألبانی المبتدع، لعبد اللّه بن الصدّیق: ۵ و ۶؛ تاریخ بغداد ۱۱: ۹۰ و ۹۱؛ تاریخ دمشق ۴۲: ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶؛ ذیل تاریخ بغداد ۵: ۶۰؛ میزان الاعتدال ۳: ۱۸۵ و هو و إن زعم أنّ متنه باطل إلّا أنّه متّهم علی ما یحکم به علی الأحادیث فی أهل البیت، و ۴: ۱۱۵؛ الکشف الحثیث: ۱۹۴، و فیه یقول الذهبی: و یعمل بالظنّ؛ لسان المیزان ۴: ۲۹۰ و ۶: ۳۹؛ ذکر أخبار اصفهان ۱: ۳۰۸؛ جواهر المطالب ۱: ۱۰۵؛ ینابیع المودّه ۱: ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۷۷، و ۲: ۷۴ و ۱۶۱ و ۲۸۱.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۲۴

ثلاثه، لم یکفروا باللّه طرفه عین: علیّ بن أبی طالب، و صاحب یس، و مؤمن آل فرعون، و هم الصدّیقون و علیّ أفضلهم.

و ما قاله قائلهم: ثمّ نترک أصحاب رسول اللّه لا نفاضل بینهم، فهذا خلاف لقول اللّه تعالی: إِنَّ أَکْرَمَکُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقاکُمْ «۱»، و من الطبیعی أن لا یکونوا جمیعا سواء فی التقوی و إلّا لکان هذا الکلام لغوا و کان وجود المنافقین کالعدم.

و قال تعالی: هَلْ یَسْتَوِی الَّذِینَ یَعْلَمُونَ وَ الَّذِینَ لا یَعْلَمُونَ «۲» و هَلْ یَسْتَوِی الْأَعْمی وَ الْبَصِیرُ «۳»، و قال: الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ «۴»، و: لا یَسْتَوِی مِنْکُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَ قاتَلَ أُولئِکَ أَعْظَمُ دَرَجَهً «۵»، وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ لَمْ یُهاجِرُوا ما لَکُمْ مِنْ وَلایَتِهِمْ مِنْ شَیْ ءٍ حَتَّی یُهاجِرُوا «۶»، و قال: وَ السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهاجِرِینَ وَ الْأَنْصارِ «۷».

و هذه الدرجه الأولیّه فی القرآن الکریم، و أجمع أهل القبله علی أنّ النبیّ کان

يقرّب أهل بدر أكثر من غيرهم، و يدنى مجلسهم من مجلسه فى المسجد.

و أمّا باقى الصحابه فقد قال فى حقّ سلمان: «سلمان منّا أهل البيت».

و قال لعمّار: خالط الإيمان لحمه و دمه، يدور مع الحقّ حيث ما دار، و كذلك أبو ذر.

و أمّا علىّ فقد كان تقديمه أظهر من الشمس كما كشفنا مضمره فيما سلف.

---

(۱) الحجرات: ۱۳.

(۲) الزمر: ۹.

(۳) الأنعام: ۵۰، الرعد: ۱۶.

(۴) المجادله: ۱۱.

(۵) الحديد: ۱۰.

(۶) الأنفال: ۷۲.

(۷) التوبه: ۱۰۰.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۲۵

فتبيّن من هذا أنّ القرآن و الإجماع يدلّان على كذب هذا الحديث و الإجماع حاصل على أنّ عثمان لم يكن بدريّا. كامل البهائى ج ۱ ۲۲۵ الباب الثامن فى المناقب و الأخبار التى افتروها زخرفه لأباطيلهم ..... ص : ۱۷۶

الحديث الثامن و العشرون: و قالوا عن النبىّ بأنّه قال لأبى بكر: أنت صاحبى فى الغار، و صاحبى فى الحوض «۱».

الجواب: لمّا كان أبو بكر صاحبه فى الغار فينبغى أن يكون صاحبه فى موضع آخر بناء على قائل هذا الدليل، بينما أمر النبى عليّا أن ينام فى فراشه حتّى نزلت بحقّه الآيه: وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِى نَفْسَهُ ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللَّهِ «۲» و بالطبع رتبه صاحب الفراش أرفع من رتبه صاحب الغار، لأنّ هذه الخدمه ممكنه لكلّ أحد، أمّا تلك الخدمه فليست إلّا لنبىّ أو وصىّ نبىّ.

و الدليل على ذلك أنّ عبد اللّه الأرقط كان من الصحابه الذين حضروا فى الغار مع النبى «۳» و ليست الصحبه فى الغار ذات مستوى رفيع ليتباهوا بها فقد كانت السباع و الوحوش و الأبالسه مع نوح فى السفينه شهورا متعدّده، و مثله يقال فى أهل الكهف و صاحبهم الكلب. و سيأتى مزيد كلام حول هذا المعنى إن شاء

اللّه.

---

(۱) مجمع الزوائد ۹: ۵۰؛ فتح الباری ۸: ۲۳۹؛ حدیث خیثمه: ۱۳۷، تحقیق التدمری، ط دار الکتاب العربی- بیروت ۱۴۰۰؛ صحیح ابن حبان ۱۵: ۱۷؛ المعجم الکبیر ۱۱: ۳۱۶؛ ابن عمرو النقّاش فی فوائد العراقیین: ۲۳، تحقیق مجدی السیّد إبراهیم، ط مکتبه القرآن- القاهره؛ تفسیر الطبری ۱۰: ۸۴؛ شواهد التنزیل ۱: ۳۱۵ و ۳۱۶؛ زاد المسیر ۳: ۲۶۶؛ الدرّ المنثور ۳: ۲۴۱؛ الکامل لابن عدی ۳: ۲۵۶؛ تاریخ دمشق ۳: ۸۹ الخ.

(۲) البقره: ۲۰۷.

(۳) لم یشر المؤلّف إلی المصدر الذی استقی منه هذه المعلومه لنتابعه، و الآیه تردّ ذلک لأنّ اللّه تعالی یقول: «ثانی اثنینی» فلو کان معهما ثالث لقال: ثالث ثلاثه أو أکثر.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۲۶

ثمّ إنّ بنی هاشم بصفه عامّه و علیّ بصفه خاصّه هاشمیّ و قرشیّ و ابن عمّ و صهر و ناصر و ابن ناصر الرسول صلّی اللّه علیه و آله و أخ کما قال: أنت أخی فی الدنیا و الآخره «۱»، کما جاء فی مصابیحهم.

و کان نجیّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، جاء فی المصابیح: أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله دعا علیّا یوم الطائف فانتجاه، فقال الناس: لقد طال نجواه مع ابن عمّه، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: ما انتجیته و لکنّ اللّه انتجاه «۲». و للحدیث دلاله واضحه تشبّه علیّا بموسی بن عمران، فکلاهما ناجاه اللّه تعالی.

و قال سلمان: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: أوّلکم ورودا علیّ الحوض، و أوّلکم إسلاما علیّ بن أبی طالب «۳».

---

(۱) ذخائر العقبی: ۶۶؛ سنن الترمذی ۵: ۳۰۰؛ المستدرک ۳: ۱۴؛ شرح ابن أبی الحدید ۱۳: ۲۲۷؛ نظم درر السمطین: ۹۴ و ۱۱۹؛ الجامع

الصغير ۲: ۱۷۶؛ کنز العمّال ۱۱: ۵۹۸ رقم ۳۲۸۷۹؛ تذکره الموضوعات: ۹۷؛ فیض القدیر ۴: ۴۶۸؛ ردّ اعتبار الجامع الصغیر: ۱۶؛ الکامل ابن عدی ۲: ۱۶۶ و ۲۱۹؛ تاریخ دمشق ۴۲: ۵۱ و ۵۲ و ۹۶؛ أسد الغابه ۴: ۱۶ و ۲۹؛ تهذیب الکمال ۵: ۱۲۶ و ۲۰: ۴۸۴؛ میزان الاعتدال ۱: ۴۲۱؛ البدایه و النهایه ۷: ۳۷۱؛ عیون الأثر لابن سیّد الناس ۱:

۲۶۴؛ سبل الهدی و الرشاد ۳: ۳۶۳ و ۳۶۴، و ۱۱: ۲۹۷؛ ینابیع المودّه ۱: ۱۵۹ و ۱۷۸ و ۲۴۲، و ۲:

۷۷ و ۹۶ و ۲۸۹ و ۳۹۲.

(۲) ذخائر العقبی: ۸۵؛ سنن الترمذی ۵: ۳۰۳؛ کتاب السنّه: ۵۸۴؛ مسند أبی یعلی ۴: ۱۱۹؛ المعجم الکبیر ۲: ۱۸۶؛ شرح ابن أبی الحدید ۷: ۲۴ و ۹: ۱۷۳؛ کنز العمّال ۱۱: ۶۲۵ رقم ۳۳۰۴۹ و ۱۲:

۱۳۹؛ ضعیف سنن الترمذی: ۵۰۲؛ شواهد التنزیل ۲: ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۴۲۴؛ الکامل لابن عدی ۱: ۴۲۸ و ۶: ۲۴۷؛ تاریخ بغداد ۷: ۴۱۴؛ تاریخ مدینه دمشق ۴۲: ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷؛ أسد الغابه ۴: ۲۷؛ ذکر أخبار اصبهان ۱: ۱۴۱؛ البدایه و النهایه ۷: ۳۹۳؛ ینابیع المودّه ۱: ۱۸۳ و ۱۸۴ و ۲: ۴۹۴.

(۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۳: ۲۹۹؛ مسند زید: ۴۵۵؛ المستدرک ۲: ۱۳۶؛ تاریخ بغداد ۲: ۷۹؛ النصائح الکافیه: ۲۳۷.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۲۷

عن أبی سعید، عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: یا علیّ، معک یوم القیامه عصی من عصی الجنّه تطرد بها المنافقین عن حوضی «۱».

و یقول أمیر المؤمنین للحارث الهمدانی:

أسقیک من بارد علی ظمإتخاله فی الحلاوه العسلا أمّا الأحادیث الوارده عن طریق الشیعه، فعن الصادق علیه السّلام

أنّه قال: يا على، أنت و شيعتك على الحوض تسقون من أحببتم، و تمنعون من كرهتم، و أنتم الآمنون يوم الفزع الأكبر فى ظلّ العرش، يفزع الناس و لا تفزعون، و تحزن الناس و لا تحزنون، فيكم نزلت الآيه: إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنى أُولئِكَ عَنْها مُبْعَدُونَ «٢». «٣»

و سئل رسول اللّه عن الحوض، فقال: إنّ الحوض عرضه ما بين صنعاء إلى إيله، و إنّ فيه من الأباريق عدد نجوم السماء، عليه أمير المؤمنين، يسقى منه أوليائه، و يبعد عنه أعدائه بالعصى التى معه، و هى عصى من عوسج يسمّى نفعه.

قال علىّ بن الحسين عليه السّلام:

لنحن على الحوض روّاده نذود و نسقى ورّاده

و ما فاز من فاز إلّا بناو ما خاب من حبّنا زاده

---

(١) مجمع الزوائد ٩: ١٣٥؛ المعجم الصغير ٢: ٨٩؛ ميزان الاعتدال ٢: ١٧٨؛ تهذيب التهذيب ۴:

٢۴٩؛ جواهر المطالب لابن الدمشقى ١: ٢٣٣؛ ينابيع المودّه ١: ٣٩۶ و ٢: ٣٧۵ و ۴۶٢.

(٢) الأنبياء: ١٠١.

(٣) الأمالى للصدوق: ۶۵٧؛ شرح الأخبار ٢: ٣٩٧ و ٣: ۴۴۴؛ فضائل الشيعه للصدوق: ١۶؛ بحار الأنوار ٧: ١٧٩ و ٨: ٢٨ و ٣٩: ٣٠٧ و ۶۵: ۴۶؛ تفسير فرات الكوفى: ٢۶٨؛ تفسير الصافى ٣:

٣۵۶؛ الأصفى ٢: ٧٩٢؛ تفسير نور الثقلين للحويزى ٣: ۴۶٠؛ تفسير الميزان ١۴: ٣٣۶؛ بشاره المصطفى: ٢٧٨؛ تأويل الآيات لشرف الدين الحسينى: ٣٣١؛ الشيعه فى أحاديث الفريقين لمرتضى الأبطحى: ۶۶.

كامل البهائى ،ج ١،ص:٢٢٨ و من سرّنا نال منّا السرورو من ساءنا ساء ميلاده

و من كان غاصبنا حقّنافيوم القيامه ميعاده «١» الحديث التاسع و العشرون: عن حفصه بنت عمر، قالت: كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ذات يوم جالسا و قد وضع ثوبه على ركبته،

فجاء أبو بكر فاستأذن له و الرسول على هيئته، ثمّ جاء عمر و كان على هيئته، ثمّ جاء علىّ و كان على هيئته، ثمّ ناس من أصحابه و كان على هيئته، ثمّ جاء عثمان يستأذنه فأخذ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ثوبه فتحلّله، قالت: فتحدّثوا فخرجوا، فقلت: يا رسول اللّه، جاء أبو بكر و عمر و علىّ و الناس من أصحابك و أنت على هيئتك، فلمّا جاء عثمان تحلّلت بثوبك! فقال صلّى اللّه عليه و آله: أما نستحى ممّن يستحى الملائكه (كذا) .. «۲».

و فى روايه أخرى للمصابيح أنّه قال: إنّ عثمان رجل حيى و خفت أن أئذن له و أنا على هذه الهيئه فلا يفضى بحاجته حياءا.

الجواب: أين كان حياءه يوم ولّى منهزما فى حرب أحد «۳» و لمّا قتل حمزه دخل

---

(۱) مناقب ابن شهر آشوب ۳: ۲۹۵؛ بحار الأنوار ۶: ۱۸۱؛ ذكر الأبيات و فيها تغيير يسير و لم ينسبها للإمام السجّاد عليه السّلام، و ۴۶: ۹۱ ذكر نسبتها، و ص ۲۷۱ نسبها للباقر عليه السّلام؛ مستدرك سفينه البحار ۵:

۴۷۲؛ نهج السعاده للمحمودى، نسبها فى الهامش إلى الباقر عليه السّلام؛ بشاره المصطفى: ۱۷۹؛ كشف الغمّه ۲: ۳۵۴ نسبها للباقر عليه السّلام؛ ينابيع المودّه ۱: ۸۰ نسبها للباقر عليه السّلام، و ۳: ۱۳۶.

(۲) الغدير ۹: ۲۹۰ و قال مولانا الأمينى: ذكره ابن كثير فى تاريخه ۷: ۲۰۳، فقال: هذا حديث غريب، و فى سنده ضعف؛ المعجم الكبير ۱۲: ۲۵۲؛ كتاب المجروحين ۱: ۱۱۰؛ البدايه و النهايه ۷: ۲۲۸ تحقيق على شيرى، ط دار إحياء التراث العربى- بيروت، أولى.

(۳) لا ملازمه بين الحياء و الشجاعه، و قد قيل إنّ الحيى لا يكون شجاعا،

و لذا تمدح فيمن جمع الخصلتين:

يغضى حياء و يفضى من مهابته فلا يكلّم إلّا حين يبتسم -

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۲۹

الوهن على مقاتله المسلمين و كان عثمان أوّل من هرب منهم و هو سبب هذا الوهن، و لم يعد إلّا بعد مضىّ ثلاثه أيّام، و اختبأ فى غار هناك.

و أين كان حيائه يوم حنين لمّا هرب كالغزال فى الهزيمه.

و لمّا تلاحيا هو و يهودى، قاضاه إلى حكم يهودىّ و قاضاه اليهودى إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فلم يرض ذلك عثمان لعنه اللّه حتّى نزلت هذه الآيه: لا يَجِدُوا فِى أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ «۱»، فأين طار حيائه يومئذ؟!

و لمّا آوى طريد رسول اللّه مروان و صيّره وزيرا مقرّبا، و نفى أبا ذر إلى الربذه أين كان حيائه؟ و أين كان حيائه و هو يقصف بيت المال قصفا؟

و لست أدرى فى أىّ بقعه من بدنه كان حيائه يوم ولّى على بلاد المسلمين حمارا يعاقرها صرفا غير مشموله و يصلّى بالمسلمين صلاه الصبح أربع ركعات، و كان عثمان يعلم به و لا يمنعه؟

و أين كان حيائه أيضا حين سلّط بنى أميّه على أشعار المسلمين و أبشارهم؟

فى كتاب الفتوح لابن الأعثم الكوفى: إنّ عثمان كان يأمر للرجل الواحد بمائه ألف درهم. قال: ثمّ قدم عليه عبد اللّه بن خالد بن أسيد بن أبى العاص بن أميّه فوصله بثلاثمائه ألف .. «۲».

ثمّ بعث إلى الحكم بن أبى العاص فردّه إلى المدينه و هو طريد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ثمّ

- و لكن عثمان لا يدلّ هربه على صلفه بل كان من الشجره الملعونه التى ذكرها السيّد حيدر فقال:

صلابه أعلاك الذى بلل الحيابه جفّ أم من لين أسفلك الندى

(۱) النساء: ۶۵.

(۲) ذكر المؤلّف أنّها ثلاثمائه ألف من بيت المال.

كامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۳۰

وصله بمأه ألف درهم من بيت مال المسلمين (و جعل له خمس أفريقيا) «۱».

و بينما كان عثمان يبدّد بيت المال هنا و هناك، كان أبناء المهاجرين و الأنصار و معهم بنو هاشم و هم آل رسول اللّه و أقربائه، يتضوّرون جوعا، فأين كان حيائه و هو يخالف سنّه المصطفى؟

قال: فكبر ذلك على أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و كرهوا ذلك من فعله- لمّا رأوا من جوره و إتلافه أموال المسلمين، و ما عليه أبناء المهاجرين و الأنصار من الضعه و الهوان، و ما يرفل فيه بنو أميّه من الملك و الرفاهيّه ... المؤلّف- ثمّ إنّهم كتبوا كتابا و ذكروا كلّ حدث أحدثه عثمان منذ يوم ولى الخلافه إلى ذلك اليوم، ثمّ إنّهم خوّفوه فى الكتاب و أعلموه أنّه إن لم ينزع عمّا هو عليه خلعوه و استبدلوا به غيره.

قال: فكتبوا هذا الكتاب، ثمّ قالوا: ننطلق به جميعا حتّى نضعه فى يده فإنّنا إن ذهبنا نكلّمه و ليس معنا كتاب لم يحضرنا من الكلام ما نريد، ثمّ أقبلوا على عمّار بن ياسر و قالوا له: يا أبا اليقظان، هل لك أن تكفينا هذا الأمر و تنطلق بالكتاب إلى عثمان؟ فقال عمّار: أفعله، ثمّ أخذ الكتاب و انطلق إلى عثمان ... فأمر عثمان غلمانه فضربوه ضربا شديدا حتّى وقع لجنبه ثمّ تقدّم إليه عثمان فوطئ بطنه و مذاكيره حتّى غشى عليه و أصابه الفتق، فسقط لما به لا يعقل من أمره شيئا ...

ثمّ انطلقوا- بنو مخزوم- بعمّار إلى منزله مغشيّا عليه، فلم يصلّ ظهرا و لا عصرا و لا مغربا و لا

عشاءا حتّى ذهب بعض الليل، ثمّ أفاق بعد ذلك من غشيته فقام فقضى ما فاته من صلاته كلّها «۲».

فقام أصحاب رسول اللّه من أجل هذا التصرّف الأهوج و قتلوه، و صاحب

---

(۱) الفتوح ۲: ۳۶۹ و ۳۷۰ ط دار الكتب العلميّه، ۱۴۰۶- أولى.

(۲) الفتوح ۲: ۳۷۰ و ۳۷۲، و المؤلّف حذف فقرات من الروايه و ذكر ما يتمّ به الشاهد فحسب.

الفتوح لا يتّهم على ما ينقل عن نعثل لأنّه من كبار أهل السنّه و الجماعه.

و نتسائل الآن بعد ما ذكر عن حيائه و هو يضرب صحابيّا كبيرا من طراز عمّار ابن ياسر مع أنّ النبىّ قال- على ما يزعم الخصم-: اشتاقت الجنّه إلى ثلاث: علىّ و عثمان و عمّار، و هذا الحديث مذكور فى كتاب «النكت العجلى».

قال صاحب الفتوح: فبلغ ذلك أبا ذر و كان مقيما بالشام، فجعل يظهر عيب عثمان هناك و يذكر منه خصالا قبيحه، فكتب معاويه بن أبى سفيان بذلك إلى عثمان ...

فكتب إليه عثمان لعنه اللّه: فابعث به إلىّ و احمله على أغلظ المراكب و أوعرها، و ابعث معه دليلا يسير به الليل مع النهار حتّى يغلبه النوم فينسيه ذكرى و ذكرك.

قال: فقدم بأبى ذر المدينه و قد سقط لحم فخذيه ... قال: ثمّ أمر مروان بن الحكم أن يخرج أبا ذر من المدينه على بعير بغير وطاء «۱»- إلى الربذه- و تبعه جماعه من الناس يشيّعونه و يحزنون لحزنه، منهم علىّ و الحسن و الحسين رضى اللّه عنهم و عمّار بن ياسر و المقداد بن الأسود و عيينه بن عبّاس (كذا) «۲» و كان أمير المؤمنين عليه السّلام يعزّى أبا ذر عمّا نزل به و ينصحه و يوصيه بالصبر

و الشكر، و المؤمنون يبكون لأبى ذر، و ودّعه أمير المؤمنين عليه السّلام و الحزن غالب عليه، و لمّا رجع من وداعه، استقبله مروان فقال: أليس قد أمر أمير المؤمنين أن لا يخرج أحد مع هذا الشيخ و لا يشيّعه أحد من الصحابه؟ قال: فرفع علىّ عليه السّلام (رضى اللّه عنه) قضيبا كان فى يده فضرب به بين أذنى بعير مروان ثمّ قال: إليك عنّا يابن الزرقاء، أمثلك يعترض علينا فى الذى نصنع؟

قال: فرجع مروان إلى عثمان فأخبره بذلك، (فاستدعى عثمان أمير المؤمنين

---

(١) الفتوح ٢: ٣٧٣ و ٣٧٥ مع حذف بعض الفقرات من المؤلّف.

(٢) نفسه ٢: ٣٧٥ و ذكر المؤلّف أنّه عبد اللّه بن عبّاس و هو الصواب.

و عاتبه بكلام شديد .. المؤلّف) فقال علىّ عليه السّلام: ليس كلّ ما تأمر به يجب أن نقبل، و إن كان غير صواب.

فقال عثمان: هذا مروان يذكر أنّك ضربت بين أذنى بعيره و شتمته، فأرضه من حقّه!

فقال علىّ عليه السّلام: هذا بعيرى فليضرب بين أذنيه كما ضربت بين أذنى بعيره و أمّا الشتيمه «١» فو اللّه لئن شتمنى مروان لأشتمنّك لأنّ مروان ليس لى بكفؤ فأشاتمه «٢».

قال: و لم يزل أبو ذر مقيما بالربذه يغشاه الصادر و الوارد من الحاج و غيرهم، فيعرضون عليه الحوائج فلا يقبل من أحد شيئا إلى أن حضرته الوفاه «٣» ...

قال: و بلغ ذلك عثمان فقال: رحم اللّه أبا ذر، فقال عمّار بن ياسر: رحم اللّه أبا ذر من كلّ قلوبنا.

قال: فغضب عثمان ثمّ قال: يا كذا و كذا، أتظنّ أنّى ندمت على تسييره إلى الربذه؟ فقال عمّار: لا و اللّه ما أرى ذلك، فقال عثمان: ادفعوا فى قفاه و أنت

فالحق بالمكان الذى كان فيه أبو ذر و لا تبرحه أبدا ما بقيت و أنا حىّ. فقال عمّار: و اللّه إنّ جوار السباع لأحبّ من جوارك.

ثمّ قام عمّار فخرج من عنده، قال: و عزم عثمان على نفى عمّار. و أقبلت بنو مخزوم إلى علىّ بن أبى طالب رضى اللّه عنه فقالوا: إنّه يا أبا الحسن، قد علمت بأنّا أخوال أبيك أبى طالب و هذا عثمان بن عفّان قد أمر بتسيير عمّار بن ياسر و قد أحببنا أن نلقاه فنكلّمه فى ذلك و نسأله أن يكفّ عنه و لا يؤذينا فيه ...

---

(١) عند المؤلّف: و أمّا الشتيمه فما شاتمته لأنّه ليس لى بكفؤ فأشاتمه.

(٢) الفتوح ٢: ٣٧٥.

(٣) هذه هى عباره صاحب الفتوح، و المؤلّف أخذ منه و لكنّه غيّر العباره إلى قوله: يغشاه الصادر و الوارد و يعطونه القوت إلى أن وافته المنيّه. (راجع الفتوح نفس الجزء و الصفحه).

كامل البهائى ،ج ١،ص:٢٣٣

إلى أن يقول صاحب الفتوح: فقال عثمان: لأنت أحقّ بالمسير منه، فو اللّه ما أفسد علىّ عمّارا و غيره سواك! فقال علىّ رضى اللّه عنه: و اللّه يا عثمان! ما أنت بقادر على ذلك و لا إليه بواصل، فرم ذلك إن شئت .. ثمّ قول صاحب الفتوح «١».

أيّها العزيز! انظر الواقع بعين العبره تعرف معنى حياء عثمان، نعم هذا هو الحياء الذى حمله على السلوك الخشن مع الأبرار من الصحابه مثل أبى ذر و عمّار، و على الكلام غير اللائق مع علىّ عليه السّلام الذى سمعته، سبحان اللّه من هذا الكذب الذى ينسب إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، سبحانك هذا بهتان عظيم.

و أمّا قوله عن النبىّ من أنّه أبرز ركبتيه فإنّهما فى مذهب

أهل السنّه و الجماعه من العوره و يجب سترهما فكيف يجوز نسبه إبدائهما مع كونهما كما ذكرنا بين الحاضرين و لقد أجمع المسلمون على أنّ مجلس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مجلس حلم و حياء، و هذا يرشدنا إلى كذب الحديث، أنّ نسبه هذا إلى النبيّ يحتاج إلى وقاحه زائده لكى يقولوا عثمان أكثر تمسّكا بالأخلاق منه، و أجدر بالحياه الفاضله، و ليس فى الناس أشدّ حياءا من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حيث وصفه اللّه تعالى بقوله: فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَ اللَّهُ لا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِ «٢» و لم ينزل فى حياء عثمان شى ء من كتاب اللّه تعالى، و صدق اللّه حيث قال: اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ «٣».

الحديث الثلاثون: و تحدّثوا عن النبيّ صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: لمّا عرج بى إلى السماء ما مررت بسماء إلّا وجدت مكتوبا: محمّد رسول اللّه، و أبو بكر زوجه ابنته و حمله إلى دار الهجره، و أعتق بلالا

---

(١) فيه زياده على ما نقله المؤلّف يسيره (انظر ج ٢ منه ص ٢٧۶ و ٢٧٧).

(٢) الأحزاب: ۵٣.

(٣) التوبه: ٣١.

من ماله، و ما نفعنى فى الإسلام مال كمال أبى بكر، و رحم اللّه عثمان؛ تسبيحه كتسبيح الملائكه، و جهّز جيش العسره، و زاد فى مسجدنا حتّى وسعنا «١».

الجواب: أجمع المحقّقون و علماء الإسلام أنّه مكتوب على ساق العرش:

«لا إله إلّا اللّه، محمّد رسول اللّه، أيّدته بعلىّ و نصرته ...» «٢».

و اشتهر عند علماء الإماميّه أنّ النبيّ لمّا عاد من المعراج قال: جائتنى الملائكه و أنا فى المعراج أفواجا أفواجا يسلّمون علىّ و يسألونى عن علىّ عليه السّلام بهذه العباره:

كيف

ابن عمّك علىّ بن أبى طالب.

و لمّا نزلت من المعراج قالوا بأجمعهم: اقرأ على ابن عمّك منّا السلام، فقال أمير المؤمنين: أو كنت معروفا هناك؟ فقال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: أنت معروف فى السماء و مشهور فى الأرض.

و قال أبو بكر الشيرازى: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: لمّا بلغت العرش رأيت عليّا يسبّح اللّه و يقدّسه تحت العرش، فقلت لجبرئيل عليه السّلام: سبقنى علىّ بن أبى طالب؟! فقال جبرئيل: لا يا محمّد و لكنّى أخبرك، اعلم يا محمّد أنّ اللّه عزّ و جلّ يكثر من الصلاه و الثناء على علىّ بن أبى طالب فوق عرشه فاشتاق العرش إلى علّى بن أبى طالب عليه السّلام فخلق اللّه عزّ و جلّ هذا الملك على صوره علىّ بن أبى طالب تحت عرشه

---

(١) الظاهر أنّ هذا ليس حديثا واحده بل هى جمله أحاديث جمعها المؤلّف فى سياق واحد و ليس بنا من حاجه إلى تخريج هذه الموضوعات!!

(٢) نظم درر السمطين: ١٢٠؛ تاريخ بغداد ١١: ١٧٣؛ تاريخ مدينه دمشق ۴٧: ٣۴۴؛ سبط ابن العجمى فى الكشف الحثيث: ٩۶؛ لسان الميزان ٣: ٢٣٨ و ۵: ١۶٧، و هذا غير الكتب الشيعيّه التى أخرجت الحديث و هى كثيره مثل كفايه الأثر، روضه الواعظين، مناقب أمير المؤمنين، الروضه فى المعجزات، المحتضر، الجواهر السنيّه، مدينه المعاجز و غيرها إلّا أنّ السياق ليس واحدا فقد يتفق مع سياق المؤلّف و قد يزيد عليه، و لكن المؤدّى واحد.

كامل البهائى ،ج ١،ص:٢٣۵

لينظر إليه العرش فيسكن شوقه، و جعل تسبيح هذا الملك و تحميده ثوابا لشيعته و شيعه أهل بيتك يا محمّد.

ثمّ قال: يا محمّد، أحبّ علىّ بن أبى طالب فإنّ اللّه يحبّه و

يحبّ من يحبّه، إنّه لا يحبّه إلّا مؤمن تقى، و لا يبغه إلّا منافق ردى، يا محمّد، إنّ حمله العرش و الكرسى و الصافّين حول العرش و الكرّوبيّين و الروحانيّين أشدّ معرفه لعلىّ بن أبى طالب من أهل الأرض له.

يا محمّد، من أحبّ أن ينظر إلى يحيى بن زكريّا فى زهده، و إلى المسيح فى صومه، و إلى سليمان فى سخائه، و إلى موسى الكليم فى غلظته، و إلى داود فى خلقه و بكائه، فلينظر إلى وجه أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب عليه السّلام.

و يقول المخالف: إنّ عمر وضع فى الميزان فرجح على النبىّ و أبى بكر و العلم كلّه ثلاث مرّات، فكتب اسمه فى السماوات أولى من أبى بكر، و أحسب أنّ واضع هذا الكذب و الافتراء فاته أنّ عمر أيضا زوّجه ابنته فيكون عمر بناءا على ما يدّعيه الخصم أفضل من أبى بكر لرجحانه فى الميزان.

و كان للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله ثمانيه عشر امرأه أكبرهنّ خديجه، ثمّ أمّ سلمه، و عائشه هى تلك المرأه التى اعتلت غارب الجمل و قادت العسكر، و برزت امام الناس، و كتّبت الكتائب من الميمنه إلى الميسره كما ذكر المؤرّخون، و أهل الجمل ملعونون عند اللّه تعالى و هم عند الشيعه مرتدّون و كفّار، فإذا ما فخر الخصم بعائشه و أضافوها إلى حسنات أبيها المزعومه فإنّ فاطمه هى الأولى بإجماع المفسّرين: إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً «١» و هم علىّ و فاطمه و الحسن و الحسين عليهم السّلام. و حكايه هذا الحديث كما أجمع عليه المفسّرون ما روته أمّ سلمه

---

(١) الأحزاب: ٣٣.

رضى اللّه عنها و الاتفاق حاصل

على معناه و لكن الاختلاف فى ألفاظه .. قالت:

كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عندى و طبخت له طعاما و هو قائل فى البيت إذ أقبل الحسنان و جلسا عند جدّهما، و جائت فاطمه عليها السّلام و جلست إلى جانب أبيها ثمّ جاء علىّ بعدها، فلمّا استيقظ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله رأيته و البشر طافح على وجهه الشريف، فرأى بردا خيبريّا موضوعا هناك فأخذه و جلّلهم به، و قال: اللّهمّ إنّ لكلّ نبىّ أهل بيت و هؤلاء أهل بيتى فأذهب عنهم الرجس و طهّرهم تطهيرا، فهبط جبرئيل بهذه الآيه: إِنَّما يُرِيدُ، الآيه، فقالت أمّ سلمه: يا رسول اللّه، ألست من أهل بيتك؟ فقال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: إنّك إلى خير و إنّما أهل بيتى هؤلاء «۱».

و ذكر الأبيات التاليه أبو عبد اللّه الدامغانى و هو من أهل الحديث، فى كتابه سوق العروس، فى شرح هذه الآيه:

إنّ يوم الطهور يوم عظيم فاز بالفضل فيه أهل الكساء

قام فيه النبىّ مبتهلا ضارعا إلى ربّه بحسن الرجاء

قال يا ربّ إنّهم أهل بيتى فاستجب فيهم إلهى دعائى

أذهب الرجس عنهم و عن الأبناء منهم و عن بنى الأبناء

رحمه اللّه و السلام عليكم و صلاه الأبرار و الأتقياء «۲»

---

(۱) تذكره الفقهاء للحلّى ۲: ۴۷۷؛ كشف الغطاء لجعفر كاشف الغطاء ۱: ۸؛ الشرح الكبير لابن قدامه ۶: ۲۳۰؛ ذخائر العقبى: ۲۳؛ الجمل لضامر بن شدقم: ۱۵۰، تحقيق تحسين الموسوى، ط أولى، مطبعه (محمّد)؛ الأربعين للماحوزى: ۴۱؛ خصائص النسائى: ۴۹ و ۸۱؛ المعجم الأوسط ۴: ۲۳۶؛ نظم درر السمطين: ۱۳۳؛ التبيان ۸: ۳۳۹؛ تنبيه الغافلين لابن كرامه: ۴۲ و ۱۳۶ و ۱۳۸؛ صحيفه الإمام الحسن للقيّومى: ۱۷۸، ط دفتر انتشارات

اسلامی؛ السیّده فاطمه الزهراء للبیومی: ۲۴ و ۲۵.

(۲) ذکرها فی ذیل کشف الظنون و نسبها إلی الدامغانی: ۵۵، و فی البیت الثانی زحاف. و ذکرها فی-

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۳۷

و کان زواج الزهراء فی السماء أو فی الجنّه باختلاف الروایات التی رواها المخالف و المؤالف، و قد شرحت هذا المجلس فی کتاب مناقب الطاهرین و إنّما ذکرناه هنا بأخصر عباره لتعمّ به الفائده.

قال أبو بکر الشیرازی: قال جابر بن عبد اللّه الأنصاری: کنت یوما بین یدی النبی فی المسجد، فأقبل أبو بکر علی النبی و قال: یا رسول اللّه، إنّک تعرف صحبتی لک و ترکی قومی فی الهجره لأجلک و إنفاقی ما لی علیک، و أعتقت بلالا من أجلک و جئتک الیوم لتزوّجنی ابنتک فاطمه. فقال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: حتّی ینزل الوحی بهذا، فخرج من عنده فاستقبله عمر بن الخطّاب فسأله عن أمره، فقال: کنت عند رسول اللّه، و قصّ علیه القصّه، فأقبل عمر حتّی دخل علی النبیّ المسجد و حکی له ما کانت علیه حاله من الإسلام و الهجره و المحبّه و الجهاد فی الإسلام، و طلب منه ید سیّدتنا فاطمه، فقال النبی: إنّما أمری و أمرها إلی اللّه فما لم یأذن بذلک لا أفعله.

فقال عمر: فخرجت من عنده فتلاقیت و علیّا فی الطریق، فقال لی: من أین أقبلت یا أبا حفص؟ فقلت: حضرت عند النبیّ و خطبت فاطمه فأوکل أمرها إلی الوحی.

فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام: فذهبت إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و جلست إلی جانبه و قلت:

یا رسول اللّه، إنّک تعرف حقّی و حقّ أبی طالب علیک و تعرف قرابتی منک و جهادی الکفّار، فتبسّم رسول اللّه صلّی

اللّه عليه و آله فى وجهى و قال: يا على، هل من حاجه؟ فأجبته:

جئتك خاطبا ابنتك فاطمه، فقال النبىّ: و هل معك شى ء من المال؟ فقلت: يا رسول اللّه، ناضحى و درعى. فقال: لا غنى لك عن ناضحك، فبع الدرع و جئنى

الذريعه منسوبه إليه من كتابه سوق العروس ١٢: ٢٥۶ الذريعه و ص ٢٥٧، و فى الذريعه: يوم التطهير، و هو أنسب.

كامل البهائى ،ج ١،ص:٢٣٨

بثمنه، فقال عليه السّلام: فبعته فى السوق بأربعمائه و ثمانين درهما و أقبلت بها فصببتها فى حجر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و كان جماعه من أصحابه عنده.

قال أمير المؤمنين عليه السّلام: فأمرنى رسول اللّه أن أخطب لنفسى ففعلت، و أشهد النبىّ على نفسه أصحابه و قال فى الختام: معاشر أصحابى، اعلموا أنّى أنكحت فاطمه من علىّ عليه السّلام بأمر من اللّه تعالى و لقد هبط علىّ جبرئيل و قال: إنّ اللّه يقرئك السلام و يأمرك أن تزوّج عليّا من فاطمه و إنّى زوّجتها منه قبل خلق السماوات بألفى عام، و كان الخطيب جبرئيل و الملائكه حمله العرش شهود، و أوحى إلى شجره طوبى أنّى إنّما خلقتك لهذا اليوم فاحملى ما قدرت عليه من الجواهر و الدرر و انثريه كرامه لفاطمه، و زيّن الحور العين باليواقيت و الحلل و أنواع الزينه و أمرهنّ بالحضور تحت شجره طوبى، ففلمّا حضر الجمع أوحى إلى شجره طوبى أن انثرى ما حملتيه على الحور العين و أمرهنّ بالتقاطه و رحن يتهادينه و يقلن: «هذا نثار فاطمه بنت محمّد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله».

فقبض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قبضه من ثمن الدرع و دفعها إلى سلمان و قال: اذهب إلى

السوق و اشتر ما تحتاجه من الثياب و أثاث البيت، و أعطى قبضه ثانيه إلى المقداد ليشترى لها طيبا، و قال أبو ذر: أعط ذلك إلى أمّ هانئ أخت الإمام لتضعها بمفرق فاطمه عليها السّلام، و لمّا فرغ من الجهاز قال لعلىّ عليه السّلام: اذهب إلى بيت فاطمه عليها السّلام «و إيّاك أن تمسّها حتّى آتيكم».

فما مضت ساعه من الوقت حتّى وقف رسول اللّه على بابها و طرق الباب، فقالت أمّ هانى: من؟ فقال النبىّ: أخى علىّ هنا؟ فقالت: يا رسول اللّه، أخوك و تزوّجه ابنتك؟ فقال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: إنّ اللّه أوقع الأخوّه بينى و بينه كما أوقع الأخوه بين موسى و هارون، عند ذلك أقبل النبىّ على الفراش، فقال النبىّ: يا على، هذا جبرئيل قد حضر و معه سبعون ألفا من الملائكه و هم يزفّون فاطمه إليك.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۳۹

ثمّ قال النبىّ لأمّ هانى: ناولينى قدحا فيه ماء، فتناوله من يدها و رشّ منه على صدر فاطمه صلّى اللّه عليها و قال: اللهمّ إنّى أعيذها و ذرّيّتها من الشيطان الرجيم، ثمّ تناول كفّا أخرى من الماء و رشّها بين كتفى الإمام عليه السّلام و قال: اللهمّ إنّى أعيذ أخى عليّا بن أبى طالب و ذرّيّته من الشيطان الرجيم، ثمّ قال: بارك اللّه فيكما و بارك لكما و بارك عليكما.

و أمّا ما قالوه من أنّ أبا بكر حمله إلى دار الهجره، فإنّ أبا بكر لم يكن له مأوى فى المدينه إنّما حلّ ضيفا على الأنصار، و الذى نذهب إليه أنّ النبىّ لم يصطحبه معه و الذى يدلّ على كذب الحديث قوله تعالى: إِذْ يَقُولُ لِصاحِبِهِ «۱» و لم يقل «لحامله»، و عبد

اللّه بن الأرقط أولى بهذه الصفه من أبى بكر، لأنّه كان دليل النبىّ فى هجرته، و قال تعالى: إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا «۲» بضمير الواحد و لم يأت بالتثنيه «هما» فينبغى أن يكون الكفّار أخرجوا النبى، و كان أبو بكر من نافله القول.

و إذا لزم الخصم جانب العناد فلنا أن نخصمه بقول اللّه تعالى: وَ إِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ «۳»، فلو كان مع النبىّ أو كان لهجرته فضل لمدحه اللّه عليه و كما مدح الناصرين مدح الحاملين أيضا، فلمّا سكت اللّه عن ذلك فإنّنا نسكت عنه أيضا بحكم الأثر: «فاسكتوا عمّا سكت اللّه عنه».

و أمّا ما قالوه من أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: احفظونى فى أصحابى، آووا و نصروا فإنّهم خيار أمّتى، و قال: من أحبّ جميع أصحابى و تولّاهم و استغفر لهم جعله اللّه يوم القيامه معهم فى الجنّه، و قال: مثل أصحابى مثل النجوم من اقتدى بشى ء منها

---

(۱) التوبه: ۴۰.

(۲) التوبه: ۴۰.

(۳) الأنفال: ۳۰.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۴۰

اهتدى، و قال تعالى: وَ السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهاجِرِينَ وَ الْأَنْصارِ «۱»، و قال اللّه تعالى: لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَهِ «۲» و أمثال هذه الآيات و الأخبار المذكوره فى مناقب المهاجرين و الأنصار، و كلّها تدلّ على أنّ المسلم لا ينبغى له أن يقول فيهم إلّا الخير، آمنّا و صدّقنا، أنّ الاستغفار لنفر خاصّ من الصحابه واجب كوجوب الصلاه و الصيام، و أمّا الذين برء منهم طائفه الشيعه فهم جماعه من الصحابه عرّفوهم بأسمائهم و أنسابهم و هم الذين ظلموا أهل بيت العصمه و الطهاره ظلما صريحا و جورا قبيحا، و اللّه تعالى يقول:

أَلا لَعْنَهُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ «۳».

و الشیعه قول واحد أنّه لا یجوز سبّ أحد منهم إلّا إذا ثبت بالبرهان القاطع حاله، و أنّ سبّه ما لم یقم الدلیل علیه، و عداوته من أعظم الخطیئات و المعاصی، و قد نزل ربع القرآن فی المنافقین و هم الذین خانوا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أراد النبیّ بیان حالهم و کشف أمرهم و لکنّ اللّه لم یأذن له، و قال له: وَ لا تُطِعِ الْکافِرِینَ وَ الْمُنافِقِینَ وَ دَعْ أَذاهُمْ «۴»، و قال تعالی: لَئِنْ لَمْ یَنْتَهِ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْمُرْجِفُونَ فِی الْمَدِینَهِ لَنُغْرِیَنَّکَ بِهِمْ «۵» و قال: فَما لِ الَّذِینَ کَفَرُوا قِبَلَکَ مُهْطِعِینَ* عَنِ الْیَمِینِ وَ عَنِ الشِّمالِ عِزِینَ* أَ یَطْمَعُ کُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ یُدْخَلَ جَنَّهَ نَعِیمٍ «۶».

إذا: الذین فی قلوبهم مرض هم المنافقون، و فی الآیه الثانیه أَ یَطْمَعُ کُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ

---

(۱) التوبه: ۱۰۰.

(۲) الفتح: ۱۸.

(۳) هود: ۱۸.

(۴) الأحزاب: ۴۸.

(۵) الأحزاب: ۶۰.

(۶) المعارج: ۳۶- ۳۸.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۴۱

لا- یعنی به الکفّار لأنّ الکافر لا طمع له بدخول الجنّه، و لم یکن الکافرون حول النبیّ لیصدق بحقّهم عن الیمین و عن الشمال عزین؛ فتبیّن من هذا بأنّهم قوم لزموا رسول اللّه و لکنّهم لم یعملوا عملا حسنا یستحقّون به دخول الجنّه و إن طمعوا فی دخولها.

و جاء فی مصابیحهم أنّ النبیّ قال فی حجّه الوداع: لا ترجعوا بعدی کفّارا یضرب بعضکم رقاب بعض «۱».

و قال فیه: أنا فرطکم علی الحوض من مرّ بی شرب و من شرب لم یظمأ أبدا، و لیرون (کذا) قوم أعرفهم و یعرفوننی ثمّ یحال بینی و بینهم، فأقول: إنّهم منّی، فیقال: إنّک لا تدری ما

أحدثو بعدک، فأقول: سحقا سحقا لمن غیّر بعدی «۲» و قال

---

(۱) سبل السلام لابن حجر ۲: ۲۱۴؛ نیل الأوطار للشوکانی ۱: ۳۷۷ و ۳: ۳۷۹ و ۳۸۱ و ۵: ۱۵۶؛ مسند أحمد ۵: ۳۹ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۹ و ۶۸ و ۷۳؛ سنن الدارمی ۲: ۶۹؛ صحیح البخاری ۲: ۱۹۱ و ۱۹۲ و ۷: ۱۱۲ و ۸: ۱۶ و ۳۶ و ۹۱؛ مجمع الزوائد ۱: ۱۵۶؛ الدیباج علی مسلم ۱: ۸۶؛ شرح سنن النسائی ۷: ۱۲۶؛ تحفه الأحوذی ۶: ۳۶۱؛ عون المعبود ۱۲: ۲۸۸ و ۱۳: ۱۶۷؛ مسند الطیالسی: ۹۲؛ المصنّف لابن أبی شیبه ۸: ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۸: ۶۱۶؛ خلق أفعال العباد للبخاری:

۷۹؛ تأویل مختلف الحدیث لابن قتیبه: ۱۳؛ بغیه الباحث لابن أبی أسامه: ۱۲۸ و ۲۴۵؛ الآحاد و المثانی للضحّاک ۳: ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۳۰۲؛ سنن النسائی الکبری ۲: ۳۱۶ و ۴۴۳ و ۳: ۴۴۶؛ مسند أبی یعلی الموصلی ۳: ۳۹ و ۷: ۳۷ و ۹: ۲۲۳ و ۴۳۵ و ۴۴۲ و ۱۲: ۲۱۷؛ المنتقی من السنن المسنده لابن جارود النیسابوری: ۲۱۲، تحقیق عبد اللّه البارودی، ط مؤسسه الکتاب الثقافیّه- بیروت، أولی ۱۴۰۸؛ صحیح ابن حبّان ۱: ۴۱۶ و ۱۳ ۲۶۸ و ۲۸۹، و کتب أخری یصعب استقصائها لا سیّما کتب الشیعه منها.

(۲) المسند ۱: ۲۵۷ و ۳۸۴ و ۴۰۲ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۲۵ و ۴۳۹ و ۴۵۳ و ۴۵۵ و ۲: ۴۰۸ و ۵: ۳۳۳ و سیاقه أقرب إلی المؤلّف، و ص ۳۳۹ مثله؛ صحیح البخاری ۷: ۲۰۶ و ۲۰۷ و ۸: ۸۷؛ صحیح مسلم ۷:

۶۶ و ۶۸؛ سنن ابن ماجه ۲: ۱۴۳۹ و ۱۴۴۰؛ المستدرک

۴: ۷۴؛ مجمع الزوائد ۲: ۸۵ و ۶: ۲۵۴-

تعالى: وَ مَنْ يَنْقَلِبْ عَلى عَقِبَيْهِ «۱».

و أمثال هذا كثير فى القرآن و هى مبنيّ على ارتداد أمّه النبيّ من بعده و إن كان بزعم الخصم أنّه مدح جماعه من الصحابه فهذا صحيح إلّا أنّ صيغته للعموم و لا يصحّ حملها على قوم بخصوصهم بل لا تتناول إلّا من توفّرت فيه شروط خاصّه و هو من يتيقّن صلاحه أو مجهول الحال مع أنّ الروايه وردت عن طريق الخصم هكذا: احفظونى فى عترتى فإنّهم خيار عشيرتى «۲».

[حديث آخر:] و قولهم عن النبيّ صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: إنّ لكلّ نبيّ رفيقا و إنّ رفيقى فى الجنّه عثمان «۳».

الجواب: هذا الحديث مخالف للقرآن بالتخصيص لأنّ اللّه تعالى يقول: وَ مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَداءِ

- و ۱۰: ۳۶۴؛ مصنّف عبد الرزّاق ۱۱: ۶۰؛ مسند الحميدى ۲: ۳۴۲ و ۳۴۳؛ مصنّف ابن أبى شيبه ۷:

۴۱۲ و ۸: ۶۰۲ و ۶۰۳؛ كتاب السنّه لعمرو بن أبى عاصم: ۳۳۱ و ۳۴۱ و ۳۴۵؛ المعجم الأوسط ۳:

۱۸۶؛ المعجم الكبير ۶: ۱۳۷ و ۱۴۳ و ۱۵۶ و ۱۷۱ و ۶: ۲۰۰ و ۱۱: ۲۸ و غير هذه الكتاب كتب أخرى، أمّا حديث أنا فرطكم على الحوض فهو من المتواترات و لم يبق حافظ لم يخرجه.

(۱) آل عمران: ۱۴۴.

(۲) ورد الحديث من طريق الشيعه هكذا: احفظونى فى عترتى و ذرّيّتى، فمن حفظنى فيهم حفظه اللّه، الحديث. الأمالى للطوسى: ۷۰۳؛ بحار الأنوار ۳۰: ۵۱؛ كلمات الإمام الحسين للشيخ الشريفى: ۱۱۸؛ كشف الغمّه ۲: ۴۲. و جائت تتمّته فى المصادر الشيعيّه:

ألا لعنه اللّه على من آذانى فيهم، ألا لعنه اللّه على من آذانى فيهم- ثلاثا-. و جاء من طريق الخصم على النحو التالى:

احفظونى فى أصحابى فإنّهم خيار أمّتى، و احفظونى فى أهل بيتى ... مسند الشهاب لابن سلامه ١: ۴١٩، تحقيق حمدى السلفى، ط مؤسسه الرساله- بيروت، أولى ١۴٠۵.

(٣) تهذيب الكمال ٢: ۴۵٧؛ تهذيب التهذيب ۴: ٢٩٢؛ الإصابه ۴: ٣٨٧؛ البدآيه و النهايه ٧: ٢٣٧.

قال الترمذى: هذا حديث غريب و ليس إسناده بالقوى و إسناده منقطع.

كامل البهائى ،ج ١،ص:٢۴٣

وَ الصَّالِحِينَ وَ حَسُنَ أُولئِكَ رَفِيقاً «١» و المعنى- و اللّه العالم- أنّ أهل الطاعه مع الأنبياء فى الجنّه، و رفقاء الأنبياء فيها هم الصدّيقون و الشهداء و الصلحاء، و سوف يضرب بين الرجال و النساء بحجاب، و دليلنا على ذلك وجوه:

الأوّل: حديث فاطمه عليها السّلام حيث أجمعت كلمه علماء أهل القبله بأنّ فاطمه حين تجتاز يوم المحشر إلى موقفها ينادى مناد من بطنان العرش: غضّوا أبصاركم حتّى تجوز فاطمه بنت محمّد صلّى اللّه عليه و آله.

ثانيا: قال اللّه تعالى: وَ عِنْدَهُمْ قاصِراتُ الطَّرْفِ عِينٌ «٢» فإذا كان الأمر كذلك فلا يكون رفيق رسول اللّه إلّا ذرّيّته لوجود بنات رسول اللّه و نسائه، كما قال تعالى:

وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمانٍ أَلْحَقْنا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ «٣» مع أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: أنا و كافل اليتيم فى الجنّه، و أشار بالسبّابه و الوسطى، و بالضروره لا ينال شرف رتبه الرفاقه إلّا كافل اليتيم و لا تخلو محلّه من محالّ المسلمين من وجود واحد و اثنين أو أكثر من كفلاء الأيتام و كلّ واحد درجته تربو على درجه عثمان.

فإذا ثبت حديث عثمان فهذا ثابت لا مريه

فیه مع أنّ جماعه من المفسّرین قالوا عن قوله تعالی: وَ كَذلِكَ جَعَلْنا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَياطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ «۴» أنّ هذا العدوّ هو أبو بكر و عمر و عثمان لأنّهم يكيدون النبيّ دائما و أبدا، و يعيقون بكذبهم و افترائهم أعمال النبيّ و يؤخّرون تقدّم المسيره الجهاديّه له. و كان ممّا كادوا فيه النبيّ استمرار الكذب عليه و الافتراء ليختلط الحقّ بالباطل و الخير بالشرّ، فتتقدّم مكائدهم.

---

(۱) النساء: ۶۹.

(۲) الصافّات: ۴۸.

(۳) الطور: ۲۱.

(۴) الأنعام: ۱۱۲.

كامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۴۴

ثمّ إنّ ما رواه المخالف من قول النبيّ صلّى اللّه عليه و آله: «أوّل من يدخل الجنّه أنا و الحسن و الحسين» «۱» يكذّب هذا الحديث.

و فی كتاب «المنتهی» لعبد اللّه بن عبد الأعلی القطّان الاصفهانی و مناقب أبی بكر مردويه الاصفهانی و تفسير أبی بكر الشيرازی عن رسول اللّه أنّه قال لعمر يوما:

إنّ فی الجنّه شجره تغطّيها و أصلها نابت فی جنّتی، و وصف الشجره فی اليوم الثالث و قال: أصلها فی بيت علیّ عليه السّلام. فقال له عمر: يا رسول اللّه، ألست قلت ذلك اليوم أنّ أصل الشجره فی جنّتك و اليوم تقول فی بيت علیّ؟! فقال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله: يا عمر، ألا تعلم أنّ بيتی و بيت علیّ واحد، و قصری و قصره واحد، و داری و داره واحده.

[حديث آخر] و أمّا الذی رووه عن محمّد بن الحنفيّه أنّه قال: قلت لأبی: أیّ الناس خير بعد النبی؟ قال: أبو بكر. قلت: ثمّ من؟ قال: عمر، و خشيت أن يقول عثمان، قلت: ثمّ أنت؟ قال: ما أنا إلّا رجل من المسلمين «۲».

الجواب: لو صحّ هذا الزعم، لما جرّ

الحسن أبا بكر من على المنبر إلى الأرض، و لو صحّ هذا لما تقاعد أمير المؤمنين عن بيعه أبى بكر ستّه أشهر حتّى ماتت فاطمه ثمّ بايع، و هذا ما يزعمه الخصم، أمّا نحن أيّها الشيعه فنقول: إنّ عليّا لم يبايع أبا بكر

---

(۱) المستدرک ۳: ۱۵۱: أوّل من يدخل الجنّه أنا و فاطمه و الحسن و الحسين. قلت: يا رسول اللّه، فمحبّونا؟ قال: من ورائكم، صحيح الإسناد و لم يخرجاه؛ كنز العمّال ۱۲: ۹۸ رقم ۳۴۱۶۶ و ۱۳:

۶۳۹ رقم ۳۷۶۱۴؛ شواهد التنزيل ۱: ۱۸۵؛ تفسير القرطبى ۱۶: ۲۲؛ تاريخ مدينه دمشق ۱۴:

۱۶۹؛ ميزان الاعتدال ۳: ۶۳۵؛ مناقب الخوارزمى: ۶۲ و ۳۱۷ و فيه: أوّل من يدخل علىّ بن أبى طالب عليه السّلام؛ ترجمه الإمام الحسين لابن عساكر: ۱۸۱ و ۱۸۲؛ جواهر المطالب لابن الدمشقى: ۲۲۹؛ سبل الهدى و الرشاد ۱۱: ۷؛ ينابيع المودّه ۲: ۲۰۲ و ۳۵۵ و ۴۴۵ و ۴۵۱ و ۳:

۱۴۰، و استثنينا كتب الشيعه لأنّها ليست حجّه على الخصوم، و إن كانت أوثق من مصادرهم.

(۲) صحيح البخارى ۴: ۱۹۵؛ فتح البارى ۷: ۲۶ و ۲۷؛ الإصابه ۱: ۲۴.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۴۵

قطّ ... و جائت الأخبار متواتره من طريق المخالف بأنّ عليّا خير الخلق و الدليل على هذا الحديث ما جاء فى كتاب «الفصول العجلى» أنّ النبىّ لمّا أخبر عن ذى الثديه، قال: يقتله خير الخلق، و روى خير هذه الأمّه «۱»، و ذو الثديه قتله علىّ عليه السّلام.

و كنت قد حرّرت هذه المسأله فى جوامع الدلائل و الأصول فى إمامه آل الرسول ببسط تامّ.

و ذكر إسماعيل الاصفهانى فى الأربعين: علىّ خير البشر من أبى فقد كفر.

و إنّ كتب الفرق البالغه ثلاثا و سبعين

فرقه ناطقه كلّها بمناقب علىّ عليه السّلام، و نزلت فى حقّه وحده سوره هل أتى، و سبق فى الهجره، فنزلت آيات عدّه تشيّد بمواقف السابقين و مع هذه المناقب كيف يجوز على علىّ أن يقول: أمّا أنا فرجل من المسلمين؟!

و إذا كان هذا الحديث صحيحا فكيف اعتبره المخالفون الإمام الرابع؟ و لماذا أعلن مرارا على المنبر عن ذمّ من تقدّمه منهم؟ و إنّى لأحسب أنّ كلّ من وقف على هذه الأحاديث المفتراه و وقف على ردّها و نقضها فإنّه يصير صاحب ملكه فلا يسمع حديثا مفترى و إن لم نتعرض لإبطاله فإنّه قادر على ردّه و دفع الشبهه المودعه فيه.

و لمّا فرغ أبو الفتوح الحسين بن علىّ بن محمّد الخزاعى من مناقب أبى بكر و عمر و عثمان التى استمعت إلى ردّها و نسفها بعون اللّه، فقد جعل خاتمه كلامه حديثا فى مناقب علىّ عليه السّلام و هو كما يلى: روى عن ابن عبّاس أنّه قال: كنت فى الموسم أحدّث الناس فأقبل رجل يعتمّ عمامه سوداء و وقف يعظ الناس، فقال فى ختام كلامه: من

---

(١) اختيار معرفه الرجال ١: ٢٣٩، و قال محقّق الكتاب: رواه القاضى عضد الدين الإيجى فى المواقف ٢: ٦١٥.

عرفنى فقد عرفنى، و من لم يعرفنى فأنا صاحب رسول اللّه جندب بن جناده البدرى الغفارى، أبو ذر، و لقد رأيت رسول اللّه فى هذا المكان بعينى و إلّا عميتا، و سمعته بأذنىّ و إلّا صمّتا، يقول: إِنَّ اللَّهَ اصْطَفى آدَمَ وَ نُوحاً وَ آلَ إِبْراهِيمَ وَ آلَ عِمْرانَ عَلَى الْعالَمِينَ* ذُرِّيَّهً بَعْضُها مِنْ بَعْضٍ وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ «١» أمّا الذرّيه فمن نوح، و الآل من إبراهيم، و السلاله من

إسماعيل، و العتره الهاديه و ذرّيه الطاهره من محمّد صلّى اللّه عليه و آله، و الصدّيق الأكبر علىّ بن أبى طالب، فأيّتها الأمّه المتحيّره بعد نبيّها لو قدّمتم من قدّمه اللّه، و أخّرتم من أخّره اللّه و رسوله لما عال ولىّ اللّه و طاش سهم فى سبيل اللّه، و لا اختلفت الأمّه بعد نبيّها فى شى ء إلّا كان تأويله عند أهل البيت، فذوقوا بما كسبتم وَ سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَىَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ «٢». «٣»

عن ابن عبّاس قال: كنت فى سنه من السنين فى موسم الحجّ «۴» فرأيت رجلا على هيئه الأعراب، عليه عمامه سوداء، فكلّما حدّثت بحديث حدّث به، ثمّ قال:

معاشر الناس، من عرفنى فقد عرفنى، و من لم يعرفنى فأنا أنبئه باسمى، أنا جندب بن جناده البدرى الغفارى، أنا صاحب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، سمعته يقول فى هذا المكان و إلّا صمّت أذناى: إِنَّ اللَّهَ اصْطَفى آدَمَ وَ نُوحاً وَ آلَ إِبْراهِيمَ وَ آلَ عِمْرانَ عَلَى الْعالَمِينَ* ذُرِّيَّهً بَعْضُها مِنْ بَعْضٍ وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ «۵» فأمّا الذرّيه فمن نوح، و الآل من إبراهيم،

---

(١) آل عمران: ٣٣ و ٣۴.

(٢) الشعراء: ٢٢٧.

(٣) يوجد شطر من هذا الحديث ضمن حديث طويل فى كتاب سليم بن قيس: ١۵۶، و الاحتجاج ١: ٢٣١، و بحار الأنوار ٢٧: ٣١٩ و ٢٨: ٢۴٧ و ٢٧۵.

(۴) نقلت هذا السياق من الماحوزى، كتاب الأربعين، ص ٣٣٧ و جعلته ضمن المتن لعدم اختلافه مع سياق المؤلّف إلّا فى مواضع يسيره، و لأنّ سياق المؤلّف مترجم إلّا قول أبى ذر.

(۵) آل عمران: ٣٣ و ٣۴.

كامل البهائى ،ج ١،ص:٢۴٧

و السلاله من إسماعيل، و العتره الهاديه و ذرّيه الطاهره من محمّد صلّى اللّه عليه

و آله، و الصدّيق الأكبر علىّ بن أبى طالب، فأيّتها الأمّه المتحيّره بعد نبيّها لو قدّمتم من قدّمه اللّه، و أخّرتم من أخّره اللّه و رسوله لما عال ولىّ اللّه و طاش سهم فى سبيل اللّه، و لا اختلفت الأمّه بعد نبيّها إلّا كان تأويله عند أهل البيت، فذوقوا بما كسبتم وَ سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَىَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ.

[حديث آخر] قال الأحنف بن قيس: ذهبت لأنصر هذا الرجل، فلقينى أبو بكره، فقال: أين تريد؟ قلت: أنصر هذا الرجل، قال: ارجع فإنّى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل و المقتول فى النار، قلت: يا رسول اللّه، هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال: إنّه كان حريصا على قتل صاحبه «۱».

الجواب: و هذا الراوى ظاهر الحال هو عدوّ أهل بيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و كان غرضه منع الناس من نصره علىّ عليه السّلام مع أنّ عمّار استشهد فى حرب صفّين.

و جاء فى صحيح البخارى محمّد بن إسماعيل عن أبى سعيد أنّه قال: كنّا ننقل لبن المسجد لبنه لبنه و كان عمّار لبنتين لبنتين، فمرّ به النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و مسح عن رأسه الغبار، فقال: ويح عمّار يدعوهم إلى الجنّه و يدعونه إلى الجنّه و يدعونه إلى النار «۲». ويح عمّار تقتله الفئه

---

(۱) تجده مرويا عن أبى بكره من دون ذكر الأحنف فى نيل الأوطار ۶: ۷۷ و ۷: ۱۹۸ و قال: متفق عليه. و رواه الصدوق فى العلل ۲: ۴۶۲ و فيه: إذا التقى المسلمان بسيفيهما على غير سنّه ...

الحديث. و تهذيب الأحكام ۶: ۱۷۴ و الحديث مستفيض مشهور رواه جلّ الفريقين. و الرجل

المبهم فی سیاق المؤلّف هو الإمام أمیر المؤمنین علیه السّلام، و قد أجاب عنه المؤلّف بما یشفی الصدور.

(۲) البخاری ۱: ۱۱۵.

الباغیه، عمّار یدعوهم إلی اللّه و یدعونه إلی النار «۱».

و هذا الحدیث الثانی یناقض الحدیث الأوّل مع أنّ الحدیث الثانی مجمع علیه و متلقّی بالقبول، و فی صفّین استشهد عمّار و خزیمه بن ثابت ذو الشهادتین و أبو الهیثم ابن التیّهان و عبد اللّه بن بدیل الخزاعی و هاشم بن عتبه ابن أخی سعد بن أبی وقّاص، و صعصعه بن صوحان، و أویس القرنی مع سبعین رجلا قتلوا جمیعا فی یوم واحد مع علیّ بسیف معاویه، و هذه الجماعه کلّها کما قال النبیّ من أهل الجنّه.

جواب آخر: بنصّ سوره هل أتی و آیه التطهیر و آیه المباهله إنّ الحسین علیه السّلام من أهل الجنّه، و شهد النبیّ بحقّه من أنّه سیّد شباب أهل الجنّه، و قد رویت أحادیث فی هذا المعنی من طرق المؤالف و المخالف، من غیر تحدید، و کذلک عترته بدلاله حدیث مثل أهل بیتی فیکم کمثل سفینه نوح ... الحدیث.

و أجمعت الأمّه علی أنّ شهداء کربلاء من المؤمنین و من أهل الجنّه مع الملائکه الذین یزورون الحسین و أصحابه و عترته، و مشهد قبله الحاجات للعالمین، و لا تمرّ سنه علی هذا الضریح إلّا و تظهر منه معاجز و کرامات مع أنّهم قتلوا بأیدی (من یسمّون) «۲» مسلمین.

جواب آخر: اجتمع المهاجرون و الأنصار علی قتل عثمان، و إذا ما صحّ الحدیث کان القاتل و المقتول من الصحابه جمیعا فی النار و ینصّ القرآن شاهدا علی کونهم من أهل الجنّه لا سیّما علی مذهب الشیعه.

جواب آخر: و هذا طلحه و الزبیر

و هما من العشره المبشّره بالجنّه بلا خلاف

---

(۱) البخارى ۳: ۲۰۷ و راجع المستدرک ج ۲ و ج ۳، و مجمع الزوائد ج ۷ و ج ۹، و تحفه الأحوذى ج ۱۰، و مسند أبى داود الطيالسى، و صحيح ابن حبّان ج ۱۵، و المعجم الأوسط ج ۸ و الطبقات لابن سعد، و الكامل لابن عدى، و تاريخ دمشق لابن عساكر و هكذا.

(۲) العباره بين القوسين من المترجم.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۴۹

عندهم و هما قتلا بأيد مسلمه، و كذلک علىّ عليه السّلام من العشره و قتل بسيف المسلمين.

جواب آخر: و الحديث مخالف لكتاب اللّه تعالى حيث قال: وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما فَإِنْ بَغَتْ إِحْداهُما عَلَى الْأُخْرى فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلى أَمْرِ اللَّهِ «۱»، أجمع المفسّرون على سبب نزول هذه الآيه عن عبد اللّه بن عبّاس «۲» أنّ النبىّ ركب حمارا و أتى محفلا من محافل الأنصار، فبال الحمار، فخمر عبد اللّه بن أبى سلول أنفه و قال: أبعد عنّا حمارک فقد آذتنا رائحه بوله، فقال عبد اللّه بن رواحه: حمار رسول اللّه أفضل منک و بوله أطيب ريحا من طيبک، فغادر النبىّ المكان و اشتبک الأوس و الخزرج بالأيدى و النعال و جريد النخل، فكانت فتنه عظيمه حتّى جاء النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و أصلح بينهم «۳».

[حديث آخر] روى البخارى عن عائشه أنّ فاطمه عليها السّلام بنت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أرسلت إلى أبى بكر تسأله ميراثها من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ممّا أفاء اللّه عليه بالمدينه و فدک و ما بقى من خمس خيبر، فقال أبو بكر: إنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه

و آله قال: لا نورث ما تركنا صدقه، إنّما يأكل آل محمّد

---

(۱) الحجرات: ۹.

(۲) لم أعثر على من أخرجها عن ابن عبّاس، إنّما هى مرويّه عند العامّه عن أنس بن مالك، راجع البخارى ۳: ۱۶۶؛ مسند أحمد ۲: ۱۵۷ و ۳: ۲۱۹؛ صحيح مسلم ۵: ۱۸۳؛ السنن الكبرى للبيهقى ۸: ۱۷۳ و كلّ هؤلاء حذو حذو البخارى فى السياق إلّا من صرّح باسم عبد اللّه بن رواحه.

(۳) نقل القضيّه فى صحيح البخارى هكذا: حدّثنا المعتمر قال: سمعت أبى أنّ أنسا رضى اللّه عنه قال: قيل للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله: لو أتيت عبد اللّه بن أبى، فانطلق إليه النبىّ و ركب حمارا، فانطلق المسلمون يمشون معه و هى أرض سبخه، فلمّا أتاه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، فقال: إليك عنّى، و اللّه لقد آذانى نتن حمارك، فقال رجل من الأنصار منهم: و اللّه لحمار رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أطيب ريحا منك، فغضب لعبد اللّه رجل من قومه فشتما فغضب لكلّ واحد منهما أصحابه فكان بينهما ضرب بالجريد و النعال و الأيدى، فبلغنا أنّها أنزلت «و إن طائفتان ...» الآيه.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۵۰

فى هذا المال و إنّى و اللّه لا أغيّر شيئا من صدقه رسول اللّه.

إلى أن قالت: فأبى أبو بكر أن يدفع إلى فاطمه منها شيئا، فوجدت فاطمه على أبى بكر فى ذلك فهجرته فلم تكلّمه حتّى توفّيت، و عاشت بعد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله ستّه أشهر، فلمّا توفّيت دفنها زوجها علىّ ليلا و لم يؤذن بها أبا بكر، و صلّى عليها، و كان لعلىّ من الناس وجه حياه فاطمه فلمّا توفّيت استنكر علىّ وجوه الناس فالتمس مصالحه أبى

بكر و مبايعته و لم يكن يبايع تلك الأشهر، فأرسل إلى أبى بكر أن ائتنا لا يأتنا أحد معك كراهيّه أن يحضر عمر، فقال عمر: لا و اللّه لا تدخل عليهم وحدك «۱».

الجواب: لا تخفى عصمه الزهراء و صدق لهجتها و طهرها على أحد فى العالم، بحيث روى عماد الدين «شفروه» «۲» و هو حنفىّ المذهب عن عائشه أنّها إذا ذكرت فاطمه بنت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، قالت: ما رأيت أحدا كان أصدق لهجه برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله منها إلّا أن يكون هو الذى ولدها.

ثمّ قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: إنّ اللّه يغضب لغضب فاطمه و يرضى لرضاها.

و قال: فاطمه بضعه منّى، يسّرنى ما سرّها و يؤذينى ما آذاها.

و بناءا على هذا لا يجوز الكذب على فاطمه و ردّها مع طهارتها و عصمتها، و غضبها عليه إلى أن ماتت دليل على أنّه كان ظالما لها و كانت هى مظلومه.

و قول أبى بكر: يابنه رسول اللّه، لبس الحقّ عليك و تصديقه على هذا القول إيذاء لفاطمه مع كونها مظلومه، نعوذ باللّه من إيذائها.

---

(۱) البخارى ۵: ۸۲.

(۲) كثير من الأعلام التى توجد فى الكتاب مصحّفه و إنّى أعتذر إلى القارئ من عدم التتبّع لتصحيحها لعدم وجود الظرف المناسب و الوقت الكافى، و ترجم لشفروه أحمد الحسينى فى تراجم الرجال ۱: ۲۳۴ و غيره من أصحاب الفهارس.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۵۱

و كذلك ذكر عماد الدين أنّ عائشه أقبلت تعود فاطمه فى مرض موتها فلم تأذن لها، و أرسلت إلى أسماء بنت عميس أن لا تدعها تدخل.

و أورد مخلص الدين محمّد بن معمر فى صدر مسند فاطمه عليها السّلام أنّها من شدّه

غضبها على عائشه أوصت بإخفاء قبرها لئلّا تقول عائشه أنّه بيتى و تدفن معها، و نهت ان يصلّى عليها أبو بكر، و العقلاء يعقلمون شدّه غضب الزهراء عليهم من فعلها هذا و عمق ما كانت تعانيه من الألم جرّاء ظلمهم لها من خلال وصيّتها.

و كلام البخارى يدلّ على أنّ فاطمه عليها السّلام دفنت إلى جوار رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

و الدليل على صحّه هذا الحديث ما كان يقوله أمير المؤمنين عليه السّلام لرسول اللّه فى حال دفن فاطمه من حديث السرار، يقول فى كلام طويل: ستنبئك ابنتك بتضافر أمّتك على هضمها، فاحفها السؤال و استخبرها الحال، هذا و لم يطل العهد و لم يخل منك الذكر «۱».

الجواب الآخر: كان علىّ عليه السّلام من الخلفاء الراشدين فتخلّفه عن بيعه أبى بكر و تقاعسه عنها دليل على علمه بعدم أهليّته لها، لا سيّما و الزهراء على قيد الحياه حيث كان يتقوّى بوجاهتها «۲» و لمّا توفيت فاطمه خاف من الناس فبادر إلى البيعه. و يظهر من لفظ البخارى أنّ بين علىّ و بين عمر عداوه، و هو من ألدّ أعداء الإمام عليه السّلام، و لو كانت خلافه الأوّل بالنصّ لما قعد عنها الإمام هذه المدّه، لأنّه جاء

---

(۱) الأمالى للشيخ المفيد: ۲۸۲؛ كتاب الأربعين لمحمّد طاهر القمّى الشيرازى: ۱۸۹؛ حياه الإمام الحسن للقرشى ۱: ۲۷۴؛ صحيفه الزهراء عليها السّلام للقيّومى: ۳۰.

(۲) هذا كلام بالهراء أشبه، و كان على المؤلّف أن ينظر فيه هل يصدق بحقّ علىّ عليه السّلام صاحب الحقّ المنصوص عليه و الذى تواليه الأمّه الإسلاميّه يومذاك كلّها إلّا خفته من الناس يقودهم حزب المهاجرين فما حاجته إلى أن يتقوّى بأحد و إن كانوا ملائكه

السماء و هو صاحب النصّ و الإمام المنصوب على المسلمين.

كامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۵۲

فی کتب أهل القبله و علماء الإسلام عن علیّ علیه السّلام أنّه لم یتقاعس عن نصّ نصّه رسول اللّه بحال من الأحوال فی یوم من الأیّام بل کان السابق علی کلّ أحد فی قبوله و تنفیذه، و هذه الروایه التی رواها المخالف تدلّ علی ذلک: علیّ مع الحقّ و الحقّ مع علیّ. فینبغی أخذ النتیجه من هذه المقدّمات و هی أنّ ما فعله علیّ هو الحقّ و خلافه أبی بکر باطله.

و لو کانت الخلافه بالإجماع فإنّ بنی هاشم- و الحمد للّه و المنّه له- لم یکونوا مجهولین و لا مغمورین إلی الدرجه التی یجوز تجاهلهم بل کانت لهم الشهره و التقدّم بحسبهم و نسبهم و قرابتهم من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و علوّ مناصبهم، و کانوا بجملتهم علماء عبادا، و لم یکونوا بمعزل عن الأحداث لکی یجوز نبذهم و تنحیتهم بل کانوا یطمعون بإسناد الحلّ و العقد إلیهم و أنّهم کانوا من أکابر المهاجرین، و لمّا لم یحضروا الاجتماع فذاک دلیل علی عدم الإجماع، علی أنّه لم یحضر الخزرجیّون بأجمعهم ذلک الاجتماع و لم یبایعوا الأوّل و هم عمده الأنصار.

یقول البخاری فی حدیثه عن أبی هریره: أما إنّی سمعت رسول اللّه یقول: ما أقلّت الغبراء و لا أظلّت الخضراء من ذی لهجه أصدق من أبی ذر، و إذا أردتم أن تنظروا إلی أشبه الناس بعیسی بن مریم نسکا و زهدا و برّا فعلیکم به.

و فی روایه أخری: من سرّه أن ینظر إلی شبیه عیسی بن مریم خلقا و خلقا فلینظر إلی أبی ذر «۱».

و إذا کان أبو ذر بهذه الصفه فإنّ

عثمان أخرجه من حرم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مع أنّه لم يوجّه إليه تهمه فى حضور المهاجرين و الأنصار، و كانوا جميعا على علم بدرجه

---

(۱) كنى البخارى عن عبد اللّه بن عمر: ص ۲۳؛ المستدرك عن أبى الدرداء ۳: ۳۴۲؛ المعجم الأوسط ۵: ۲۲۳؛ تفسير القرطبى ۱: ۳۶.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۵۳

زهده و الاحترام الذى كان يحضى به من شخص النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و فى حقّه نزل قوله تعالى: وَ لا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَداهِ وَ الْعَشِي «۱». «۲»

روى البخارى عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال: يرد علىّ الحوض رجال من أصحابى فيحلئون عنه «۳» فأقول: يا ربّ (إنّهم) أصحابى، فيقول- إنّك ... البخارى- لا علم لك بما أحدثوا بعدك، إنّهم ارتدّوا على أدبارهم القهقرى .. «۴».

فلم يكذب- و حاشاه- رسول اللّه، فلا بدّ من قتلهم عليّا يوما و إيذائهم سلمان، و نفيهم أبا ذر.

و كذلك يروون عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بأنّه قال: أصحابى كالنجوم بأيّهم اقتديتم اهتديتم «۵».

و لمّا كان الصحابه قد ظلموا أهل البيت و آذوا صلحاء الأصحاب، اختصّ حديث «أصحابى النجوم» بهؤلاء «۶» كما اختصّ الحديث الأوّل بالمؤذين و الظالمين من هذه الطائفه.

---

(۱) الأنعام: ۵۲.

(۲) لم أجد من قصّر نزولها على أبى ذر بل لم يسمّه أحد من المفسّرين فى الضعفاء الذين نزلت الآيه فيهم.

(۳) فينهون عنّى- المؤلّف.

(۴) صحيح البخارى ۷: ۲۰۸.

(۵) شرح ابن أبى الحديد ۲۰: ۲۸؛ لسان الميزان ۲: ۱۱۸ و ۱۳۷: من اقتدى بشى ء منها اهتدى، و قال: أخرجه الدارقطنى من غرائب مالك و الخطيب فى الرواه عن مالك- إلى أن قال:- و رواته مجهولون.

(۶) على تقدير صحّته

و لكنّه موضوع، و هذه من مصائبنا حيث نأتى إلى كذب القوم فنوجد له الوجوه و التأويلات.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۵۴

حدّث أبو عبد اللّه محمّد بن إسماعيل «۱» قال: عن ابن عبّاس: لمّا اشتدّ بالنبىّ صلّى اللّه عليه و آله الوجع، قال: ايتونى بدواه أكتب لكم كتابا لن تضلّوا بعده. قال عمر: إنّ النبىّ غلبه الوجه و عندنا كتاب اللّه حسبنا، فاختلفوا و كثر اللغط، قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: قوموا عنّى و لا ينبغى عندى تنازع، فخرج ابن عبّاس يقول: إنّ الرزيّه ما حال بين رسول اللّه و بين كتابه. و فى روايه أخرى، فقالوا: ما شأنه أهجر و استفهموه «۲».

و قالوا عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: إنّ فى الأمم لمحدّثين لمروّعين كملهمين، و إنّ عمر منهم «۳».

و روى أنّ الحقّ لينطق على لسان عمر «۴».

و الجواب مشهور و هو أنّ عمر قال: إنّ الرجل ليهجر، و روى: يهذى، و العقلاء يدركون أنّ طلب النبىّ الدواه و الكتف ليكتب كتابا لن يضلّوا بعده ليس هذيانا

---

(۱) لا ينبغى أن يذكر هذا الخبيث بكلمه إطراء و إن كانت بالكنيه و اللقب.

(۲) هذا الحديث يثبت كفر عمر لعنه اللّه، و قد تواتر وروده عن النبىّ فلا سبيل إلى إنكاره أو تضعيفه، من ثمّ ترى القوم وقعوا على باقعه منه لذلك راحوا يرقصون الكلمه التى قالها عمر:

النبىّ يهجر، و يحوّلونها إلى مختلف الصيغ فما تأتى لهم، و ثبت كفر ابن الزانيه لعنه اللّه الذى صار السبب الأكبر فى تفرّق المسلمين أمس و اليوم.

و راجع للحديث الكتب التاليه: البخارى ۱: ۳۷ و ۵: ۱۳۸ و ۸: ۱۶۱؛ مسند أحمد ۱: ۳۲۵؛ مقدّمه فتح البارى:

۳۰۷ و قال: القائل عمر (لعنه اللّه)؛ الطبقات ۲: ۳۴۴؛ البدایه و النهایه ۵: ۲۴۷؛ الشفاء لعیاض ۲: ۱۹۲؛ السیره النبویّه لابن کثیر ۴: ۴۵۱؛ و أخرجه مسلم صاحب الصحیح أیضا.

(۳) المستصطفی للغزالی: ۱۷۰، و راجع خلاصه عقبات الأنوار ۳: ۱۱۸ فلقد أفاد و أجاد و بلغ أقصی المراد.

(۴) نیل الأوطار ۸: ۲۳۳؛ مسند أحمد ۱: ۱۰۶: السکینه تنطق، و ۲: ۵۳ و ۵: ۱۴۵ و ۱۶۵ و ۱۷۷؛ سنن ابن ماجه ۱: ۴۰؛ سنن أبی داود ۲: ۲۰؛ المستدرک ۳: ۸۷؛ السنن الکبری للبیهقی ۶: ۲۹۵؛ مجمع الزوائد ۹: ۶۶ و ۶۷؛ فتح الباری ۷: ۴۱؛ تحفه الأحوذی ۱۰: ۱۱۶؛ عون المعبود ۸: ۱۲۶ و کتب أخری کثیره.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۵۵

و لو کان الحقّ ینطق علی لسان عمر لما تفوّه بهذه الکلمه، هذا أوّلا.

و أمّا ثانیا: فإنّه خالف النبیّ و ردّ علیه بقوله: حسبنا کتاب ربّنا، و هذا من طراز قول الخوارج: لا حکم إلّا للّه، فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام: کلمه حقّ یراد بها باطل.

و قال اللّه تعالی: ما آتاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ «۱» و یقولون: إنّه یهجر و یهذی.

و قال تعالی: وَ ما کانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لا مُؤْمِنَهٍ إِذا قَضَی اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ یَکُونَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ «۲» و قال تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اسْتَجِیبُوا لِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذا دَعاکُمْ «۳».

إنّ الاستماع لهذه الآیات و العمل بهنّ واجب، و لو کان عمر ینطق بالحقّ فکیف ردّ علی رسول اللّه حتّی أغضبه و کثر اللغط عنده و هو مسجّی، و أخرجهم من عنده بقوله: قوموا عنّی؟!

و قال اللّه لنبیّه صلّی اللّه علیه و آله: وَ اخْفِضْ جَناحَکَ لِمَنِ اتَّبَعَکَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ «۴» و

قال: وَ لا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَداهِ وَ الْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ «۵» فلو كان عمر و أصحابه مؤمنين لما طردهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

و عمل عمر و أصحابه بخلاف قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أَصْواتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِي «۶» فقد تجرّؤوا على مقام النبوّه، و استعملوا قلّه الأدب، و منافاه اللياقه، و شغلوا النبيّ و هو فى ساعه حرجه حتّى طردهم عنه بقوله: قوموا عنّى، و كثر الكلام و اللغط فى مجلس النبيّ.

---

(۱) الحشر: ۷.

(۲) الأحزاب: ۳۶.

(۳) الأنفال: ۲۴.

(۴) الشعراء: ۲۱۵.

(۵) الأنعام: ۵۲.

(۶) الحجرات: ۲.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۵۶

و ذكر مخلص الدين محمّد بن معمر الاصفهانى و الترمذى و القزوينى و أمثالهم أنّ النبيّ صلّى اللّه عليه و آله قال: لا ألفينّ أحدكم متّكئا على أريكته يأتيه الأمر من أمرى «۱» ممّا أمرت به أو ممّا نهيت عنه فيقول: لا ندرى ما وجدناه فى كتاب اللّه اتبعناه ... «۲».

و هذا الحديث مكذّب قول عمر، فتبيّن أنّ الحقّ لم ينطق على لسانه. ثمّ إنّ كتاب اللّه ليس غنيّا عن البيان ففيه الناسخ و المنسوخ، و المحكم و المتشابه، و المجمل، و العام و الخاص و أمثال ذلك، فكان على النبيّ بيانه، فكيف يقولون: لا نريد قول رسول اللّه و يردّونه و ينكرونه؟!

جواب آخر: وقع نزاع بين القوم، و كان حكم اللّه غالبا عليهم و حكم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و لكن عمر لمّا رمى رسول اللّه بالهجر فكيف يتّفق مع حكم اللّه القائل: فَلا وَ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيما شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لا يَجِدُوا فِى أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً «۳».

---

(١) ممّا أمرت به-

المؤلّف.

(۲) الشافعی فی الأم ۷: ۱۶ ط دار الفکر- بیروت، أولی ۱۴۰۰، و ص ۳۰۳؛ الرساله، له: ص ۸۹ و ۲۲۶ و ۴۰۳؛ المسند له أیضا: ص ۱۵۱ و ۲۳۴؛ مسند أحمد ۲: ۳۶۷ و سیاقه مختلف، و ص ۴۸۳ و ۴: ۱۳۱ و ۱۳۲ و ۶: ۸؛ سنن الدارمی ۱: ۱۴۴؛ سنن ابن ماجه ۱: ۶ و ۷ و ۱۰؛ سنن أبی داود ۲: ۴۵ و ۳۹۲؛ سنن الترمذی ۴: ۱۴۴؛ المستدرک ۱: ۱۰۸ و ۱۰۹؛ سنن البیهقی ۷: ۷۶ و ۹: ۳۰۴ و ۳۳۱ و ۳۳۲؛ مجمع الزوائد ۱: ۱۵۴ و ۱۵۵؛ تحفه الأحوذی ۷: ۳۵۴ و ۳۵۵؛ عون المعبود ۱۲: ۳۳۲ و ۳۳۳؛ جزء الأشیب للأشیب البغدادی: ۷۳، ط دار علوم الحدیث- الأمارات- دبی، أولی ۱۴۱۰ ه؛ مسند الحمیدی ۱: ۲۵۲؛ الآحاد و المثانی ۳: ۴۵.

مسند أبی یعلی ۳: ۳۴۷؛ شرح معانی الآثار لابن سلمه ۴: ۲۰۹؛ صحیح ابن حبّان ۱: ۱۸۹؛ المعجم الأوسط ۷: ۱۸۵ و ۸: ۲۹۲ و ۳۵۱؛ المعجم الکبیر ۱: ۳۱۶ و ۳۲۷ و ۴: ۱۱۱ و ۱۸: ۲۵۸ و ۲۰: ۲۷۵ و ۲۸۳؛ مسند الشامیین ۱: ۴۰۱ و ۲: ۱۳۷ و ۳: ۱۰۳ و ۱۳۸، ط مؤسسه الرساله- بیروت، تحقیق السلفی، الثانیه ۱۴۱۷؛ سؤالات حمزه الدارقطنی: ۵؛ سنن الدارقطنی ۴: ۱۹۰ و ۱۹۱؛ کفایه الخطیب: ۲۳، و ما أعرضنا عنه من الکتب أکثر.

(۳) النساء: ۶۵.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۵۷

[حدیث آخر] حدّث البخاری فقال: جاء رجل من أهل مصر حجّ البیت فرأی قوما جلوسا، فقال: من هؤلاء القوم؟ قالوا: هؤلاء قریش. قال: فمن الشیخ فیهم؟

قالوا: عبد اللّه بن عمر. قال: یا بن عمر، إنّی سائلک عن شی ء فحدّثنی عنه، هل

تعلم أنّ عثمان فرّ يوم أحد؟ قال: نعم. قال: تعلم إنّه تغيّب عن بدر و لم يشهد؟

قال: نعم. قال: هل تعلم أنّه تغيّب عن بيعه الرضوان و لم يشهدها؟ قال: نعم. قال:

اللّه أكبر.

قال ابن عمر: تعال أبيّن لك؛ أمّا فراره يوم أحد فأشـهد أنّ اللّه عفى عنه و غفر له، و أمّا تغيّبه عن بدر فإنّه كان تحته بنت رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و كانت مريضه، فقال له رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله: لك أجر رجل ممّن شهد بدرا و سهمه، و أمّا تغيّبه عن بيعه الرضوان فلو كان أحـد أعزّ ببطن مكّه من عثمان لبعثه مكانه فبعث رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله عثمان و كانت بيعه الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى مكّه، فقال رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله بيده اليمنى هذه يد عثمان فضرب بها على يده، فقال: هذه لعثمان، فقال له ابن عمر: اذهب (به) الآن (معك) «۱».

الجواب: أورد عماد الدين شفروه الاصفهانى اعتراضا على هذا القول:

الأوّل: إنّ ابن عمر لم يؤيّد قوله فى جوابه للمصرى بحجّه من القرآن أو الأخبار و لم يشهد له شاهد عدل و لا غير عدل، فكلامه المجرّد من ذلك لا حجّه فيه على أمر من أمور الدين.

و الثـانى: إنّ عثمان مختار أبيه و مرضـيه لسـرير الخلافه فكان عليه تعـديله فى كلّ حين أمام المهاجرين و الأنصار لتصويب رأى أبيه فيه و هذا الأمر من جمله لوازم

---

(۱) البخارى ۴: ۲۰۳ و ۵: ۳۴.

النبوّه حيث لا يمكنه الرضا بتلويث ساحه أبيه باختيار رجل له هذه المساوى و هذه جبلّه بشريّه و طبيعه إنسانيّه، و لمّا وقع أبوه

موقع التهمه فما علیه إلّا ردّها بتزکیه عثمان.

یقول عماد: سألت الشیخ رشید الدین عبد اللّه بن محمّد بن عبد الواحد بن أبی سعد المدنی: کیف جری علی عثمان ما جری مع حضور المهاجرین و الأنصار فلم ینکروا ذلک لا باللسان و لا بالید، و لم یمدّه منهم أحد إلی الحدّ الذی سمعتک ذات یوم أنت الخواجه رشید الدین عبد اللّه تقول: کان علیّ حاضرا فی المسجد یفتی الناس فسمع ضجّه مرتفعه فسأل: ما الذی جری؟ قالوا: قتل عثمان، فقال علیّ:

قتل، و مضی فی کلامه من غیر اکتراث منه و لا اعتراض له علیه، و لم یلتفت إلیه.

فقال الشیخ عبد اللّه: لقد غالطت کثیرا یا عماد، لکن ألا تعلم بأنّ أهل الکوفه کتبوا کتابا یوم خروج عائشه إلی علیّ علیه السّلام و أرادوا منه ایضاح السبب عمّا ألمّ بعثمان و سألوا عن حال قتلته.

فقال عماد: قلت له: بلی أعرف ذلک و قد کتب إلیهم أمیر المؤمنین کتابا کما یلی:

أمّا بعد، فإنّی أخبرکم عن أمر عثمان حتّی یکون سمعه کعیانه، إنّ الناس طعنوا علیه و کنت رجلا من المهاجرین أکثر استعتابه و أقلّ عتابه، و کان طلحه و الزبیر أهون سیرهما فیه الوجیف، و أرفق حدائهما العنیف، و کان من عائشه فلته غضب فأتیح له قوم قتلوه، و بایعنی الناس غیر مستکرهین و لا- مجبرین بل طائعین مخیّرین، و اعلموا أنّ دار الهجره قد قلعت بأهلها و قلعوا بها، و جاشت جیش المرجل و قامت الفتنه علی القطب فأسرعوا إلی أمیرکم و بادروا جهاد عدوّکم «۱».

فقال الشیخ رشید الدین المدنی: یجب علیّ رعایه لحقّ الصحبه و أداء لحقّ

---

(۱) بحار الأنوار ۳۲: ۸۴.

الخدمه أن أزیل هذه

الشبهه عن ذهنک، اعلم أنّ الشیخ مخلص الدین محمّد بن معمر ذکر فی جامع العلوم أنّ عثمان صدرت منه أمور وجبت قتله، بهذه العباره:

نعم کانت لها أسباب و إنّ ممّا نقموا علی عثمان حرکات عشرا منکرات:

الأولی: ضرب عبد اللّه بن مسعود.

الثانیه: ضرب عمّار ضربا مبرحا حتّی أغمی علیه.

الثالثه: إعطائه مروان خمسمائه ألف درهم.

الرابعه: نفی أبی ذر إلی الربذه.

الخامسه: إقطاع السنّه.

السادسه: إعطاء الحکم بن العاص مأه ألف درهم مرّه واحده.

السابعه: تولیه الولید أخیه من أمّه علی الکوفه.

الثامنه: جمعه المصاحف من أطراف المدینه و أکنافها و حرقها.

التاسعه: کان الولید مدمنا علی الشراب إلی الحدّ الذی صلّی بهم صلاه الصبح أربع رکعات، و لمّا سلّم أقبل علی المصلّین و قال: أریدکم؟ و قالوا: لمّا افتتح الصلاه و شرع بقرائه الحمد لم یدر ما یقول ثملا، فقال:

عشق القلب الربابابعد ما شابت و شابا فلمّا سلّم قال: لأزیدنّکم فإنّی طرب، و هذا الولید هو الذی نزل فی حقّه: إِنْ جاءَکُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ «۱» و الآیه: أَ فَمَنْ کانَ مُؤْمِناً کَمَنْ کانَ فاسِقاً لا یَسْتَوُونَ «۲».

العاشره: و کان من ذنوب عثمان إرجاعه مروان و أباه الحکم طریدی رسول اللّه و أبی بکر و عمر، و قد أبعدهما الرجلان عشرین فرسخا أخری إضافه علی مکان

---

(۱) الحجرات: ۶.

(۲) السجده: ۱۸.

نفيهما اقتداءا برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و مروان ابن عمّ عثمان فردّهما و فوّض إليهما شئون الإسلام و المسلمين ولّاهما على المهاجرين و الأنصار، و أعطى وزارته إلى مروان، و كان يستصوب رأيه و يعمل به، فكان مروان يقدّم من أخّره رسول اللّه و يؤخّر من قدّمه، و يهين صلحاء الصحابه و يذلّهم، و يعظّم الفسّاق و يوقّرهم، و

يستهزئ بالدين و الشريعه.

و كان السبب فى ضرب عمّار أنّ عثمان قال ذات يوم: إنّ الرسول كان يؤثر قريشا على سائر الناس إشعارا بأنّ بنى أميّه منهم، فردّ عليه عمّار و قال: ليس الأمر كما تقول، فضربه على هذا ضربا مبرحا و ركله برجله حتّى ظنّوه قد مات.

و أمّا كيفيّه قتله فقد كان ابن أبى سرح واليا من قبل عثمان على مصر و كان أخا عثمان من الرضاعه، فأظهر الظلم بين الناس و عمل بالجور فيهم، فجاء رجل إلى عثمان يتظلّم، فأرسل إليه عثمان توبيخا شديد اللهجه، فلم يحدّ من سلوكه السيّئ حتّى قتل أحد المتظلّمين، و ضرب آخرين تأديبا لهم.

فخرج من مصر سبعمائه شخص و قصدوا المدينه و عليهم عبد الرحمان بن عديس البلوى و عمرو بن الحمق الخزاعى و كنانه بن بشر الكندى و سوار بن حمران المرادى، فبلغوا المدينه و الصلاه قائمه، و تظلّموا كثيرا و شنّعوا على واليهم ابن أبى سرح و توسّلوا بأمير المؤمنين عليه السّلام و عائشه، فقبل عثمان شفاعتهم و قال لعلىّ عليه السّلام: قل لهم يختاروا لولايتهم من أحبّوا لكى أولّيه، فاختار المصريّون محمّدا ابن أبى بكر، فولّاه عثمان على مصر و توابعها، و أمر جماعه من المهاجرين و الأنصار بالذهاب مع محمّد إلى مصر ليقفوا على جليه الحال و صحّه ما يقال، من شكواهم من ابن أبى سرح، فخرج المصريّون من المدينه مع محمّد بن أبى بكر، فلمّا ساروا ثلاثه أيّام بلياليها شاهدوا راكبا مضطربا على هيئه الهارب و كأنّه يطلب شيئا ضيّعه، فسألوه عمّن أرسله، فكان يقول: أرسلنى عثمان، و أحيانا يقول مروان،

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۶۱

فعرفوا أنّ فى الأمر سرّا، فقالوا له: إلى أين أنت ذاهب؟

فقال: أذهب إلى والى مصر. فقالوا: تركت الوالى بالمدينه؟ قال: أنا ذاهب إلى الوالى القاطع لا إلى الوالى الجديد. فقالوا: هل معك كتاب؟ قال: كلّا، ففتّشوه فعثروا معه على رساله قد خبأها فى شنّ باليه، و الرساله على النحو التالى:

من عثمان إلى ابن أبى سرح، إذا أتاك محمّد بن أبى بكر فاحتل بقتله و أبطل كتابه و قرّ على عملك و احبس المتظلّمين حتّى يأتيك.

و لمّا قرأ المصريّون الكتاب عادوا إلى المدينه فورا و دفعوا الكتاب إلى أمير المؤمنين، فبعث بالكتاب إلى عثمان، فقال: الختم ختمى، و اللّه ما كتبت و لا أمليت و لا أمرت و لا ختمت.

فقال أمير المؤمنين عليه السّلام: إنّ الناس أرسلونى إليك، و قد استفسرونى بينك و بينهم، فو اللّه ما أدرى ما أقول لك؟ ما أعرف شيئا تجهله و لا أدلّك على أمر لا تعرفه، إنّك لتعلم ما نعلم، ما سبقناك إلى شى ء فنخبرك عنه، و لا خلونا بشى ء فنبلغكه، و قد رأيت كما رأينا، و سمعت كما سمعنا، و صحبت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كما صحبنا، و ما ابن أبى قحافه و لا ابن الخطّاب أولى بعمل الحقّ منك، و أنت أقرب إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و شيجه رحم منهما و قد نلت من صهره ما لم ينالا، فاللّه (اللّه) فى نفسك، فإنّك و اللّه ما تبصر من عمّى و لا تعلم من جهل، و إنّ الطرق لواضحه، و إنّ أعلام الدين لقائمه، فاعلم أنّ أفضل الناس عند اللّه إمام عادل هدى و هدى، فأقام سنّه معلومه و أمات بدعه مجهوله، و إنّ السنن لنيّره لها أعلام، و إنّ البدع لظاهره

لها أعلام، و إنّ شرّ الناس عند اللّه إمام جائر ضلّ و ضلّ به، فأمات سنّه مأخوذه، و أحيا بدعه متروكه، و إنّى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: يؤتى يوم القيامه بالإمام الجائر و ليس معه نصير و لا عاذر فيلقى فى جهنّم (ف) يدور فيها كما يدور الرحى،

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۶۲

ثمّ يهبط «۱» فى قعرها، و إنّى أنشدك اللّه أن لا تكون إمام هذه الأمّه المقتول، فإنّه كان يقال: يقتل فى هذه الأمّه إمام يفتح عليها القتل و القتال إلى يوم القيامه، و يلبس أمورها عليها، و يبثّ الفتن عليها «۲» فلا يبصرون الحقّ من الباطل، يموجون فيها موجا، و يمرجون فيها مرجا فلا تكوننّ لمروان سيقه يسوقك حيث شاء بعد جلال السنّ و تقضّى العمر «۳».

و لمّا فشا أمر الكتاب بين الناس أقبل مالك الأشتر و معه مئتان من أهل الكوفه و مثله فعل حكيم بن جبله، و حاصروا منزل عثمان و منعوه من حضور الصلاه، فاستناب عنه فى الصلاه أبا هريره، و تاره يخلفه ابن عبّاس، و أخرى أبو أيّوب، و منعوه من الماء العذب «۴» فإذا أرسلت إليه قربه ماء تدافع الناس لمنعها، من ثمّ يصاب بالجروح جماعه ممّن هم على الباب لا سيّما الأمويّون و الهاشميّون.

و لمّا اشتدّ عليه الحصار استدعى الإمام أمير المؤمنين الحسنين عليهما السّلام و قال: اذهبا بسيفكما حتّى تقوما على باب عثمان لا معان (كذا) الناس عنه «۵»، و أرسل طلحه

---

(۱) يرتبط- النهج.

(۲) فيها- المؤلّف.

(۳) نهج البلاغه، باب الخطب، ص ۶۸.

(۴) أقول: هذه كذبه أمويّه إذ أنّ وضع المدينه ليس كوضع المدن المبنيّه على الأنهار، إنّما تشرب المدينه من مياه الآبار، و كان

یومئذ أکثر بیوتها تحتوی علی آبار داخلها تشرب منها و تقضی بها حاجاتها الأخری، و بیت عثمان و هو بیت الخلیفه و فیه من السکّان ما لا یوجد فی البیوت الأخری و هو من البیوت الکبری یومئذ فلو خلت البیوت جمیعها من الآبار فلیس من المعقول أن یخلو بیت عثمان منها، و أیضا لو صحّت هذه الفریه لعطش معه کلّ من یضمّه الحصار و لکنّنا لا نسمع إلّا بعطش عثمان ممّا یدلّ علی أنّها فریه یراد منها جلب عطف الناس علیه، و أکثر الناس و منهم المؤلّف غابت عنهم هذه الحقیقه.

(۵) جری للکلمه تصحیف و أحسبها «لمنع الناس» و جاءت الجمله هکذا: فلا تدعا أحدا یصل-

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۶۳

و الزبیر جماعه من الأصحاب مددا لعثمان «۱» و لکن أصحاب الحصار منعوهم من الوصول إلیه، و أحدثوا ثقبا فی جدار بیته و کسروا بابه و قتلوه، و قتلوا عبد اللّه بن عامر بن کریز خال عثمان و الی البصره الأهواز و خوزستان، و کان من أشدّ الظالمین عتوّا، و أوشک علی تدمیر البلاد.

و أمّا شأن أبی ذر فقد کان فی الشام فی خلافه عثمان، فبنی معاویه الخضراء فی دمشق، و جاء بأبی ذر إلیها، فلمّا دخلها قال له معاویه: یا أبا ذر، کیف تری ما هاهنا؟ فقال أبو ذر: إن بنیتها من مال اللّه فأنت من الخائنین، و إن کنت بنیتها من مال نفسک فأنت من المسرفین، فلم یرض قوله معاویه فشکاه إلی عثمان، فبعث إلیه عثمان أن أرسله إلیّ، و لمّا قدم المدینه و رأی ما علیه مروان من الجرأه و التحکّم و الاستبداد فی أمور الدین و الشریعه، شرع بنصیحته و ملامته و أکثر من

ذلک، فشکاه إلی عثمان، فأمر عثمان بنفیه إلی الربذه، و لمّا أخرجوه خرج علیّ لوداعه و قال:

یا أبا ذر، إنّک غضبت للّه فارج من غضبت له، إنّ القوم خافوک علی دنیاهم و خفتهم علی دینک، فاترک فی أیدیهم ما خافوک علیه و اهرب منهم بما خفتهم علیه، فما أحوجهم إلی ما منعتهم، و ما أغناک عمّا منعوک، و ستعلم من الرابح غدا و الأکثر حسدا، فلو أنّ السماوات و الأرض کانتا رتقا علی عبد ثمّ اتقی اللّه سبحانه لجعل اللّه له منهما مخرجا، لا یؤنسنّک إلّا الحقّ، و لا یوحشنّک إلّا الباطل، فلو

- إلیه ... أحادیث أمّ المؤمنین عائشه ۱: ۱۱۷ مرتضی العسکری، و هذه کذبه أخری فلیس من المعقول أن یحول سیفان بین عثمان و بین مئات السیوف المسلوله علیه.

(۱) کیف یعقل هذا و هما اللذان أجلبا علیه و هیّجا هذه الفتنه و منعا من دفنه، و المعروف تاریخیّا أنّ مروان قتل طلحه ثارا بعثمان.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۶۴

قبلت دنیاهم لأحبّوک، و لو قرضت منها لأمنوک «۱». «۲»

و قال أمیر المؤمنین علیه السّلام فی أبی ذر أقوالا کثیره، منها قوله: أبو ذر وعاء علم أوکأ فلم یخرج منه شی ء حتّی قبض.

روی عماد الدین شفروه بأسانید صحیحه عن ابن عبّاس أنّه کان حاضرا فی مجلس معاویه فأقبل مروان و قال: اقض حوائجی یا أمیر المؤمنین، فو اللّه إنّ مؤونتی لعظیمه، إنّی أصبحت أبا عشره و أخا عشره و عمّ عشره، فلمّا خرج مروان من عنده قال معاویه: یا بن عبّاس، أما تعلم أنّ رسول اللّه قال: فإذا بلغ بنو الحکم ثلاثین رجلا اتخذوا أموال اللّه بینهم دولا و عباده خولا و کتابه دغلا، فإذا بلغوا تسعه و

تسعين و أربعمائه كان هلاكهم أسرع من الثمره؟ قال ابن عبّاس: اللهمّ نعم «۳».

ثمّ قال معاويه: أنشدك اللّه يابن عبّاس، إنّ رسول اللّه ذكر هذا- يعنى مروان-

---

(۱) لقتلوك- المؤلّف.

(۲) نهج البلاغه، الخطب، ص ۱۳، و الخطأ من الناسخ إذ لا معنى لقوله: قتلوك، و لكن المؤلّف ترجمها إلى هذا المعنى.

(۳) الحديث أخرجه أكثر الحفّاظ من الفريقين و لكنّ صيغه مختلفه، ففى الاحتجاج: إذا بلغوا ثلاثمائه و عشرا حقّت اللعنه عليهم و لهم، فإذا بلغوا أربعمائه و خمسه و خمسين كان هلاكهم أسرع من لوك تمره (۱: ۴۱۰)؛ العمده لابن البطريق: ۴۷۲؛ البحار ۱۸: ۱۲۶ و هو أقرب إلى سياق المؤلّف؛ مجمع الزوائد ۵: ۲۴۳؛ المعجم الكبير ۱۲: ۱۸۳؛ أسرع من الثمره ... الخ؛ المعجم الكبير ۱۹: ۳۸۲؛ كنز العمّال ۱۱: ۱۶۵ رقم ۳۱۰۵۶: لوك تمره ... ۱۱: ۳۶۱: أسرع من لوك التمره، و فى لفظ: لوك تمره؛ تفسير نور الثقلين ۵: ۶۲۳؛ تاريخ مدينه دمشق ۳۷: ۱۲۶: كان هلاكهم أسرع من التمره، ۵۷: ۲۵۲؛ كتاب الفتن للمروزى: ۷۳؛ البدايه و النهايه ۶: ۲۷۲: لوك ثمره، ۸: ۲۸۴: لوك تمره، ۱۰: ۵۲: لوك تمره؛ الطبرسى فى إعلام الورى ۱: ۹۸؛ سبل الهدى و الرشاد ۱۰: ۹۰؛ صحيفه الإمام الحسن: ۲۵۶.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۶۵

فقال: أبو الجبابره الأربعه «۱»؟ قال عبد اللّه بن عبّاس: اللهمّ نعم.

و أسر مروان يوم الجمل فتشفّع فيه الحسنان عليهما السلام فقبل شفاعتهما و أطلق سراحه، فقال الحسنان عليهما السلام: يا أمير المؤمنين، يريد أن يبايعك! فقال: أو لم يبايعنى بعد قتل عثمان فإنّه كان بايعه مع طلحه و الزبير، لا حاجه لى فى بيعته، إنّها يد يهوديّه، و لو بايع بيده لغدر، أما إنّه

له إمره كلعقه الكلب أنفه و هو أبو الأكبش الأربعه، و ستلقى الأمّه منه موتا أحمر، و لكنّى لا أحبّ أن تلى هذه الأمّه سفهائها و فجّارها فيتّخذوا مال اللّه دولا و عباده خولا، و الصالحين حربا «۲».

قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: رأيت بنى مروان يتعاورون على منبرى فسائنى ذلك «۳».

و عن أبى هريره قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: رأيت فى النوم بنى الحكم أو بنى العاص ينزون على منبرى كما ينزو القرده و الخنازير. قال: فأصبح كالمتغيّض، فما رؤى رسول اللّه مستجمعا ضاحكا بعد ذلك حتّى مات. و هذا الحديث من روايه المخالفين «۴».

---

(۱) مجمع الزوائد ۵: ۲۴۳؛ المعجم الكبير ۱۲: ۱۸۳ و ۱۹: ۳۸۳؛ كنز العمّال ۱۱: ۳۶۱ رقم ۳۱۷۴۵؛ النزاع و التخاصم: ۸۴ مضافا إلى الكتب السالفه.

(۲) العجيب من المؤلّف أنّه ترجم قول الإمام عليه السّلام: «له إمره» فقال: «آگاه باش كه مرا او را زنى است» فظنّه يقول امرأه، و لم يدرك أنّ ذكر المرأه هنا لا معنى له و إنّما يريد الإمام إمارته التى لم تتجاوز الستّه أشهر فهى كلعقه الكلب.

(۳) مجمع الزوائد ۵: ۲۴۴؛ فتح البارى ۸: ۳۰۲ بدون حرف جرّ؛ المعجم الكبير ۲: ۹۶ يتعاورون منبرى و فيه تتمّه موضوعه لحساب بنى العبّاس؛ تفسير الميزان ۱۳: ۱۴۹؛ الدرّ المنثور ۴: ۱۹۱؛ تاريخ مدينه دمشق ۵۷: ۳۴۰: يتعاورون على منبرى؛ سبل الهدى و الرشاد ۳: ۶۸ و ۱۰: ۹۰ و فيه التتمّه الموضوعه، و معنى يتعاورون: أى يختلفون و يتناوبون، كلّما مضى واحد خلفه آخر، راجع نهايه ابن الأثير و لسان العرب.

(۴) مسند أبى يعلى ۱۱: ۳۴۸؛ كنز العمّال ۱۱: ۱۱۷ رقم

۳۰۸۴۵، و ص ۱۶۵ و ۱۶۷ و ۳۵۸؛ تاریخ-

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۶۶

حکایه: روی البخاری عن عائشه أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مات و أبو بکر بالسنح یعنی بالعالیه، قال عمر: یقولون مات رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، فقال عمر: و اللّه ما مات رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و قال عمر: ما کان یقع فی نفسی إلّا ذاک، و لیبعثنّه اللّه فلیقطّعنّ أیدی رجال و أرجلهم، فجاء أبو بکر فکشف عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فقبّله فقال: بأبی أنت و أمّی طبت حیّا و میّتا، و الذی نفسک بیده لا یذیقک اللّه الموتتین أبدا، ثمّ خرج و قال: أیّها الحالف، علی رسلک، فلمّا تکلّم أبو بکر جلس عمر فحمد اللّه أبو بکر و أثنی علیه و قال: ألا- من کان یعبد محمّدا فإنّ محمّدا صلّی اللّه علیه و آله قد مات، و من کان یعبد اللّه فإنّ اللّه حیّ لم یمت، و قال: إنّک میّت و إنّهم میّتون، و قال: وَ ما مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَ فَإِنْ ماتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلی أَعْقابِکُمْ «۱». «۲»

فنشج الناس یبکون، و اجتمعت الأنصار إلی سعد بن عباده فی سقیفه بنی ساعده، فقالوا: منّا أمیر و منکم أمیر، فذهب إلیهم أبو بکر الصدّیق و عمر بن الخطّاب و عبیده بن الجرّاح، فذهب عمر یتکلّم فأسکته أبو بکر، و کان عمر یقول: و اللّه ما أردت بذلک إلّا أنّی قد هیّأت کلاما قد أعجبنی خشیت أن لا یبلغه أبو بکر، إلی أن قال أبو بکر: نحن الأمراء و أنتم الوزراء، فقال حباب بن المنذر:

- دمشق ۵۷:

۲۶۵ و ۲۶۶؛ سیر أعلام النبلاء ۲: ۱۰۸؛ البدایه و النهایه ۶: ۲۷۲ و ۸: ۲۸۴؛ النزاع و التخاصم: ۸۲؛ سبل الهدی و الرشاد ۷: ۲۶۵ و ۱۰: ۹۰.

(۱) آل عمران: ۱۴۴.

(۲) صحیح البخاری ۴: ۱۹۳. و أسأل أصحاب الضمائر النقیّه: إذا کان أبو بکر بالسنح و هو یبعد عن المدینه بما یقرب من أربعه أمیال أو أکثر فکیف صلّی فی المسلمین فی مرض النبیّ و زعم أبو بکر ابن مجاهد للرشید أنّه صلّی ثمانیه أیّام، هذا من جانب، و من جانب آخر: أتری أنّ عمر لم یصدق بموت النبیّ؟ کلّا و اللّه فکیف صدّق بموته یوم أحد و هرب لا یلوی علی شی ء، بل أراد أن یوقع النـاس فی بلبله حتّی یأتی صاحبه، و لا یحیق المکر السیّئ إلّا بأهله، إنّها مؤامره دنیئه علی أهل بیت النبیّ، لعن اللّه أطرافها بلعنه الأبد.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۶۷

لا ـ و اللّه لا ـ نفعـل، منّا أمیر و منکم أمیر. فقال أبو بکر: لا و لکنّا الأمراء و أنتم الوزراء، هم المهاجرون و اللّه أوسط العرب دارا و أقربهم أحسابا، فبیاعوا عمر أو أبا عبیـده، فقال عمر: بل نبایعک أنت، فأنت سیّدنا و أحبّنا إلی رسول اللّه، فأخذه عمر بیده فبایعه و بایعه الناس، فقال قائل منهم: قتلتم سعد بن عباده «۱».

الجواب: أقسم عمر أنّ رسول اللّه لم یمت مع علمه بموته، و لم یظهر علی الناس اضـطراب أو خلل و لا بد منهم مخاصم استحقّ الیمین من عمر لـدرء الخطر فکـان یمینه عبثـا لأنّه من دون ذریعه و لا سـبب، حتّی قال له صاحبه: علی رسـلک أیّها الحالف، ثمّ کان الأمر یقتضیهم تأجیل الخلافه حتّی یجهّزوا النبیّ و یدفنونه و

يحضرون تلك المشاعد المروعه مع الناس فإنّه أدعى إلى الاحترام و أكثر صونا لشرف الإسلام و النبوّه.

و إذا كانت الخلافه هى حاجه الأمّه و يخشى من تأخيرها وقوع الأمّه فى حيص بيض فكان النبىّ أولى منهم بذلك، و أحقّ بالقيام به رعايه للأمّه لأنّها إراده اللّه و رسوله.

و الخصم يزعم أنّ النبىّ ما قام بنصب الإمام و بهذا يظهر أنّ الحاجه إليه مفقوده أو أنّ النبىّ أو كل الأمر إلى إجماع الصحابه. و إذا صحّ ذلك كان عليهم تأخير البتّ فى أمر الخلافه حتى يحضر جماعه بنى هاشم و باقى الخزرج إلى مسرح الاختيار و يتشاوروا فيما بينهم بحكم قوله تعالى: وَ شاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ «٢» لأنّه عمل عظيم و حركه كبرى و ما كان اتصال أثره و نفعه بالناس جميعا و هو مؤسّس لصلاح العباد فينبغى أن تتكاتف الأيدى عليه و يجتمع الناس عليه خصوصا من ذكرناهم.

---

(١) البخارى ۴: ۱۹۳.

(٢) آل عمران: ۱۵۹.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۶۸

و لمّا سارع القوم إلى اهتبال الفرصه و لم يستشيروا أحدا فى أمر الحكم و لم يستعينوا بأحد من بنى هاشم أو الأخيار من صحابه الرسول، علمنا أنّهم بادروا إلى الفرصه ليغتنموها لأنّهم لو تمهّلوا فإنّها سوف تذهب من أيديهم و تضيع الخلافه منهم، و هذا هو الرأى الصحيح الذى عليه مذهب أهل البيت.

و خاف القوم من بنى هاشم بعد فراغهم من تجهيز الرسول أن يظهروا فى الساحه فلا تنتج خطّتهم، من هنا اندلعت الفتنه فكانت منّا أمير و منكم أمير، و قال أبو بكر: بايعوا سعدا، و قيل: قتل اللّه سعدا، و قيل «بيعه أبى بكر فلته وقى اللّه المسلمين شرّها» «١»، و قال أبو بكر: «أقيلونى و ليست

بخیرکم».

إنّ هذا العمل المرتجل من غیر أن یستشار فیه جماعه العقلاء أدّی إلی هذه الإفرازات السیّئه، و أنتج هذه الثمره الخبیثه، و لمّا بلغ خبر السقیفه أمیر المؤمنین و هو منشغل بتجهیز رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و بلغته مقاله الأنصار: منّا أمیر و منکم أمیر، فقال: هلّا احتججتم علیهم بأنّ رسول اللّه وصّی بأن یحسن إلی محسنهم و یتجاوز عن مسیئهم و «ماذا فی هذه الحجّه علیهم» «۲» قال: لو کانت الإماره فیهم لم تکن الوصیّه بهم، أی لو کان یلون الخلافه و الإماره و الوصایه ما أوصی بهم النبیّ لأنّ الشخص لا یکون وصیّا من جهه و یوصی به من جهه أخری.

ثمّ قال علیه السّلام: فماذا قالت قریش؟ قالوا: احتجّت بأنّها شجره رسول اللّه صلّی اللّه علیه و اله، فقال: علیه السّلام: احتجّوا بالشجره و أضاعوا الثمره.

---

(۱) القاضی المغربی، دعائم الإسلام ۱: ۸۵؛ الاقتصاد للطوسی: ۲۰۸؛ صحیح البخاری ۸: ۲۶؛ المصنّف لابن أبی شیبه ۷: ۶۱۵؛ شرح ابن أبی الحدید ۹: ۳۱ و ۱۳: ۲۲۴ و ۱۷: ۱۶۴ و ۲۰: ۲۱؛ الثقات لابن حبّان ۲: ۱۵۶؛ الیعقوبی ۲: ۱۵۸؛ سبل الهدی و الرشاد ۱۱: ۱۲۷ و ۱۲: ۳۱۱؛ العدد القویّه لعلی بن یوسف الحلّیّ: ۲۸۶.

(۲) الظاهر أنّ هذه الجمله سؤال موجّه إلی أمیر المؤمنین و لکن المؤلّف أدخله ضمن قوله ... و فی خصائص الأئمّه للشریف الرضی: ۸۶، قالوا: و ما فی هذا من حجّه علیهم ..؟ الخ.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۶۹

و مذ تمسّک القوم بالصحبه، قال علیه السّلام: أتکون الخلافه بالصحابه و لا تکون بالصحابه و القرابه؟!

و قال أیضا لمّا احتجّ المهاجرون علی الأنصار یوم السقیفه برسول اللّه فلجوا علیهم، فإن یکن

الفلج به فالحقّ لنا دونهم، و إن يكن لغيره فالأنصار على دعواهم «۱». و لأمير المؤمنين فى هذا الباب:

فإن كنت بالشورى ملكت أمورهم فكيف بهذا و المشيرون غيّب

و إن كنت بالقربى حججت خصومهم فغيرك أولى بالنبىّ و أقرب «۲» و لمّا بايع الناس أبا بكر انحاز العبّاس و أبو سفيان «۳» و الزبير بن العوام إلى أمير المؤمنين عليه السّلام و قالوا: نبايعك و اللّه أنت أولى بهذا الأمر، فقال علىّ عليه السّلام: ما حال السقيفه؟ قال: بويع أبو بكر، فقال عليه السّلام:» اطّلع نجوم الفتى ...» أيّها الناس، شقّوا أمواج الفتن بسفن النجاه «و عرّجوا عن طريق المنافره» وضعوا تيجان المفاخره- و نكّبوا عن طريق المنافره .. اليقين- أفلح من نهج بجناح أو استسلم فأراح (هذا) ماء آجن و لقمه يغصّ بها آكلها، و مجتنى الثمره لغير وقت أيناعها كالزارع بغير أرضه، فإن أقل يقولوا حرص على الملك، و إن أسكت يقولوا جزع من الموت! هيهات بعد اللتيا و اللتى و اللّه لابن أبى طالب آنس بالموت من الطفل بثدى أمّه (لكن) بل اندمجت على مكنون علم لو بحت به لاضطربتم اضطراب الأرشيه فى الطوى البعيده «۴».

---

(۱) نهج البلاغه، الخطب، ص ۳۳.

(۲) نفسه: ۴۲.

(۳) لم يكن أبو بكر معهم و جاء بآخره يستنهض الإمام للمطالبه فردّه لعلمه بسوء دخيلته و إنّه يبغى الغائله و ليس هدفه الحق.

(۴) اليقين للعلّامه الحلّى: ۱۸۰.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۷۰

و قال أبو سفيان: ما هذا إلّا خوفا، و اللّه لأملأنّها خيلا و رجلا، فقال علىّ عليه السّلام:

و اللّه لقد علمتم أنّى أحقّ بها من غيرى و و اللّه لأسلمنّ أمور المسلمين ما لم يكن فيها جور إلّا علىّ خاصّه التماسا لأجر ذلك و

فضله و زهدا فيما تنافستموه من زخرفه و زبرجه و لا يعاب المرء بتأخّر حقّه و إنّما يعاب من أخذ ما ليس له.

ثمّ استقبل قبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قال: بأبى أنت و أمّى لقد انقطع بموتك ما لم ينقطع بموت غيرك من النبوّه و الأنباء و أخبار السماء، خصصت حتّى صرت مسليا عمّن سواك، و عممت حتّى صار الناس فيك سواء، و لو لا أنّك أمرت بالصبر و نهيت عن الجزع لأنفدنا عليك ماء الشئون، و لكان الداء مماطلا، و الكمد محالفا و قلالك، لكنّه ما لا يملك ردّه و لا يستطاع دفعه، بأبى أنت و أمّى اذكرنا عند ربّك و اجعلنا من بالك «۱».

ثمّ بكى بكاءا شديدا و قال: إنّ الصبر لجميل إلّا عنك، و إنّه قبلك و بعدك لجلل، ثمّ خرج العبّاس من عنده، فأقبلت قريش عليه و راحوا يسألونه، فقال:

ما كنت أحسب أنّ الأمر منصرف عن هاشم ثمّ منها عن أبى حسن «۲»

أليس أوّل من صلّى لقبلتكم و أعلم الناس بالآداب و السنن

و أقرب الناس عهدا بالنبىّ و من جبريل عونا له بالغسل و الكفن

من فيه ما فى جميع الناس كلّهم و ليس فى الناس ما فيه من الحسن

ماذا الذى ردّه عنكم لنعرفه ها إنّ بيعتكم من أوّل الفتن

---

(۱) نهج البلاغه ۲: ۲۲۸.

(۲) نسبها فى الإرشاد ۱: ۳۲ لخزيمه بن ثابت الأنصارى. و فى النصّ و الاجتهاد لعتبه بن أبى لهب:

۲۳، و فى طرق حديث الأئمّه لربيعه بن الحرث: ۴۴، و فى أسد الغابه ۴: ۴۰ نسبها إلى الفضل بن العبّاس بن عتبه بن أبى لهب، و نسبها السيّد الجزائرى رحمه اللّه فى قصص الأنبياء إلى حسان.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۷۱

حديث: عن البخارى،

عن عائشه: لمّا مرض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مرضه الذى مات فيه فحضرت الصلاه، فأذّن، فقال: مروا أبا بكر فليصلّ بالناس، فقيل له: إنّ أبا بكر رجل أسيف إذا قام مقامك لم يستطع أن يصلّى بالناس، و أعاد، فأعادوا له، فأعاد الثالثه فقال: إنّكنّ صويحبات يوسف، مروا أبا بكر فليصلّ بالناس، فخرج أبو بكر فصلّى، فوجد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله من نفسه خفّه فخرج يهادى بين رجلين كأنّى أنظر رجليه يخطّان الأرض من الوجع، فأراد أبو بكر أن يتأخّر فأومأ إليه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أن مكانك، ثمّ أتى به حتّى جلس إلى جنبه.

فقيل للأعمش: و كان النبىّ يصلّى و أبو بكر يصلّى بصلاته و الناس يصلّون بصلاه أبى بكر؟ فقال برأسه: نعم. (رواه أبو داود عن شعبه عن الأعمش بعضه و زاد ابو معاويه: جلس عن يسار أبى بكر فكان أبو بكر يصلّى قائما) «۱».

و فى روايه عبد اللّه عن عائشه: فخرج بين رجلين يخطّ رجلاه الأرض فكان بين العبّاس و رجل آخر، فسئل عن عبد اللّه: من الرجل؟ قال: علىّ بن أبى طالب عليه السّلام.

و عن البخارى عن مصعب بن سعد عن أبيه أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله خرج إلى تبوك و استخلف عليّا، فقال: أتخلفنى فى الصبيان و النساء؟ قال: ألا ترضى أن تكون منّى بمنزله هارون من موسى إلّا أنّه ليس نبىّ بعدى «۲». «۳»

الجواب: اعلم بأنّ هذا باطل من عدّه وجوه:

الأوّل: إنّ لعائشه عداوه ظاهره مع علىّ عليه السّلام و الدليل على ذلك بأنّها أخفت اسمه

---

(۱) البخارى ۱: ۱۶۲، نفسه ۱: ۵۷ و ۱۶۲.

(۲) لا نبىّ بعدى- المؤلّف.

(۳) صحيح البخارى

۵: ۱۲۹.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۷۲

فلم تصرّح به کما صرّحت باسم ابن عبّاس، لبعضها إیّاه (لعنه اللّه علیها و علی أبیها- المترجم) و عبّرت عنه برجل.

الثانی: لو لم تعاده لما ارتحلت الجمل و تخطّت المسافات من بلد إلی بلد و من ولایه إلی أخری لحربه.

الثالث: کان بینها و بین فاطمه علیها السّلام عداوه و الدلیل علیها أنّها صدّت بواسطه أسماء لمّا جائت لعیاده فاطمه علیها السّلام، و لم تأذن لها بالدخول فعادت أدراجها من حیث أتت، کما روی ذلک البخاری «۱».

الرابع: کانت عائشه تؤذی النبیّ دائما من أجل خدیجه علیها السّلام کلّما ذکرها النبیّ بخیر کما ذکر ذلک فی مصابیحهم «۲».

الخامس: ظلم أبو بکر فاطمه و غصب منها فدکا و قدّم نفسه علی علیّ علیه السّلام

---

(۱) أنقل لک ما عثرت علیه عند مولانا الأمینی فی الغدیر ۷: ۲۲۸: فجائت تدخل فمنعتها أسماء، فقالت: لا تدخلی، فشکت إلی أبی بکر و قالت: هذه الخثعمیّه تحول بیننا و بین بنت رسول اللّه، فوقف أبو بکر علی الباب و قال: یا أسماء، ما حملک علی أن منعت أزواج النبیّ أن یدخلن علی بنت رسول اللّه و قد صنعت لها هودج العروس- أنظر إلی هذا النذل یستکثر علی ابنه رسول اللّه النعش و القصد منه صیانه جسمها الشریف أن لا یبدو للناظر، ألا لعنه اللّه علیه ... المترجم- قالت هی أمرتنی أن لا یدخل علیها أحد و أمرتنی أن أصنع لها ذلک. قال مولانا الأمینی: راجع الاستیعاب ۲: ۷۷۲؛ ذخائر العقبی: ۵۳؛ أسد الغابه ۵: ۵۲۴؛ تاریخ الخمیس ۱: ۳۱۳؛ کنز العمّال ۷: ۱۱۴؛ شرح صحیح مسلم للسنوی ۶: ۲۸۱؛ شرح الآبی لمسلم ۶: ۱۲۸۲؛ أعلام النساء ۳: ۱۲۲۱.

(۲) عن عائشه: إنّ

رسول اللّه ذكر خديجه، فقلت: لقد أعقبك اللّه عزّ و جلّ من امرأه، قال عفان: من عجوزه من عجائز قريش من نساء قريش حمراء الشدقين هلكت فى الدهر. قالت: فتمعّر وجهه تمعّرا ما كنت أراه إلّا عند نزول الوحى، أو عند المخيله حتّى ينظر أرحمه أم عذاب؟- مسند أحدم ۶: ۱۵۰؛ صحيح البخارى ۴: ۳۳۱؛ صحيح مسلم ۷: ۱۳۴؛ المستدرک ۴: ۲۸۶؛ سنن البيهقى ۷: ۳۰۷.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۷۳

و عزله، و هذا بالضروره يقضى على عائشه أن تجد لأبيها مخرجا من هذا المأزق بمثل هذه الأعذار، و ربّما كانت تجرّ النار إلى قرصها فيما ترويه لأبيها و عنه كما قال ابوها فى حقّ علىّ حين ردّ شهادته للزهراء بأنّه يجرّ النار إلى قرصه، و فى هذه الصوره تكون دعوى النفع ألصق بعائشه لأنّها تدور بين النبوّه و الأبوّه و هى ثابته لا تتغيّر بخلاف ما عليه الحال بين الزوج و زوجته، فإنّ العلاقه بينهما غير ثابته فليس من البعيد أن تؤول إلى الفراق و بسهوله و يسر أيضا «۱».

ثمّ إنّ البخارى يقول: عن الزهرى قال: قال الوليد بن عبد الملک أبلغک أنّ عليّا كان فيمن قذف عائشه؟ قلت: لا و لكن أخبرنى رجلان من قومک أبو سلمه بن عبد الرحمان و أبو بكر بن عبد الرحمان بن الحارث أنّ عائشه قالت لهما: كان علىّ مسيئا فى شأنها و قولها فى هذا الحديث «۲».

و نرجع إلى مسأله الصلاه، فقولها عن أبيها جلس عن يسار النبى دليل على أنّه لم يكن إماما بل كان مأموما، و هذا المعنى مذكور ضمن الحديث.

ثمّ إنّ قيام رسول اللّه مع ضعفه المتناهى بحيث لم يقدر على المشى وحده حتّى اتّكأ على رجلين

دلیل آخر علی أنّه غیر راض بإمامته.

---

(۱) أقول: لا ینبغی أن یقال مثل هـذا الکلام هنا لأنّه ینتظم العلاقه بین سیّده النساء و الإمام بالعلاقه الزوجیّه العامّه و هـذا و أجل المؤلّف منه غیر سدید.

(۲) البخاری ۵: ۶۰. أقول: إنّ القوم یحکمون بکفر من قـذف عائشه و إن تاب و رجع و أبوها کان فیمن قـذفها فما باله لم یکفّر بل صار صـدّیقا، و أنا أنقل لک موضع الشاهـد من الروایه: فبینا نحن کذلک إذ جاء أبو بکر فدخل علیّ، فقال: یا رسول اللّه، ما تنتظر بهذه التی خانتک و فضحتنی.

(المعجم الکـبیر ۲۳: ۱۱۷؛ مجمع الزوائـد ۹: ۲۲۹؛ المعجم الأوسـط ۶: ۲۷۱؛ تاریـخ المدینه لابن شـبّه النمیری ۱: ۳۲۴) و کلّها یروی العباره نفسـها «خانتک و فضـحتنی»، فهو یرمی عائشه بالخیانه الزوجیّه و لست أدری ما معنی القـذف إن لم یکن هکذا، و الیوم لو قذف إنسان امرأه بالخیانه الزوجیّه عند القاضی ثمّ لم یأت بأربعه شهود ألا یستحقّ الحدّ یجری علیه!!!

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۷۴

أضف إلی هذا کلّه أنّ النبیّ مشرّع فکیف یأمر إنسانا بأمر ثمّ یعمد إلی نسخه قبل الشروع فیه، و ذلک الإنسان ممتثل للأمر مقبل علیه، و إن صـحّ هـذا فهنـاک أمر آخر و ذلـک حین أمره النبی بقرائه تسع آیات من سوره البقره ثمّ عزله و أرسل بها علیّا مکانه بعد أن طوی شطرا من الطریق لیعلم الناس بأنّه لا یلیق للإمامه و لا تلیق به، و لم یکن راوی هذا الحدیث غیر عائشه.

و أمّا رواه الحـدیث الـدالّ علی خلافته و هو حـدیث المنزله و الـذی تکشف الآیه عن معناه و تفصـح عمّا أراد النبیّ به فقـد قال الحکیم فی کتابه: وَ

قالَ مُوسى لِأَخِيهِ هارُونَ اخْلُفْنِي «۱» فهم عن طريق ابن مردويه، سعد بن أبى وقاص، و مصعب بن سعد، و عائشه، و سعد بن أبى وقاص، و سعيد بن المسيّب، و سعيد بن زيد، و عقيل ابن أبى طالب، و أبو سعيد الخدرى، و عبد اللّه بن عبّاس، و جابر بن عبد اللّه الأنصارى، و أبو هريره، و حبشى بن جناده السكونى، و أنس بن مالك، و جابر بن سلمه، و مالك بن الحرب، و أبو أيّوب الأنصارى، و زيد بن أبى أوفى، و زيد بن أرقم، و البراء بن عازب، و عبد اللّه بن عمر، و بريده بن الخطيب الأسلمى، و خالد ابن عرفط، و حذيفه بن أسيد الغفارى، و أبو الطفيل، و أمّ سلمه، و أسماء بنت عميس، و فاطمه بنت الحمزه بن عبد المطّلب عليه السّلام.

و روى عماد الدين شفروه عن الإمام برهان الدين المطرزى صاحب المغرب و الإيضاح فى شرح المقامات، عن مشايخه عن أبى سعيد الخدرى عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أنّه يوم دعا الناس إلى غدير خم، أمر بما كان تحت الشجره من الشوك، فقم به بذلك يوم الخميس ثمّ دعا الناس إلى علىّ، فأخذ بضبعه فرفعها حتّى نظر الناس إلى بياض إبطه ثمّ لم يتفرّقا حتّى نزلت هذه الآيه: الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ

---

(۱) الأعراف: ۱۴۲.

نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلامَ دِيناً «۱»، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: اللّه أكبر على إكمال الدين و إتمام النعمه و رضى الربّ برسالتى و الولايه لعلىّ. ثمّ قال: اللهمّ وال من والاه و عاد من عاداه و انصر من نصره و اخذل من

خذله.

فقال حسان بن ثابت: يا رسول اللّه، ائذن لى أن أقول أبياتا؟ قال: قل ببركه اللّه. قال حسان: يا مشيخه قريش، اسمعوا شهاده رسول اللّه، و أنشأ يقول:

يناديهم يوم الغدير نبيّهم بخمّ و اسمع بالرسول مناديا

و قال: فمن مولاكم و وليّكم؟فقالوا و لم يبدو هناك التعاميا

إلهك مولانا و أنت وليّناو لا تجدن منّا لأمرك عاصيا

فقال له قم يا علىّ فإنّنى رضيتك من بعدى إماما و هاديا

فمن كنت مولاه فهذا وليّه فكونوا له أنصار صدق مواليا

هناك دعا اللهمّ وال وليّه و كن للذى عادى عليّا معاديا «۲» و روى ابن مردويه فى تفسير الآيه: الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ عن أبى هريره: من صام يوم ثمانيه عشر من ذى الحجّه كانت له صيام ستّين سنه و هو يوم غدير خم لمّا أخذ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بيد علىّ، قال: ألست أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: نعم يا رسول اللّه. قال: من كنت مولاه فعلىّ مولاه، قال له عمر بن الخطاب: بخ بخ يا بن

---

(۱) المائده: ۳.

(۲) رسائل المرتضى ۴: ۱۳۱ و ذكر منها أربعه أبيات؛ الاقتصاد للطوسى: ۳۲۱؛ الأمالى للصدوق، و زاد فيها بيتين:

فقام علىّ أرمد العين يبتغى لعينيه ممّا يشتكيه مداويا

فداواه خير الناس منه بريقه فبورك مرقيّا و بورك راقيا خصائص الأئمّه: ۴۲؛ روضه الواعظين للفتال النيسابورى: ۱۰۳؛ شرح أصول الكافى ۶: ۱۳۰؛ نظم درر السطمين: ۱۱۲؛ شواهد التنزيل ۱: ۲۰۲ و ۲۵۷؛ نهج الإيمان لابن جبر: ۱۱۶.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۷۶

أبى طالب أصبحت مولاى و مولى كلّ مسلم و مسلمه «۱»، فأنزل اللّه: الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ فقال: من صام سبعا و عشرين من رجب كانت له صيام سبعين سنه و هو اليوم الذى هبط فيه جبرئيل بالرساله أوّل يوم

هبط فيه.

و رواه حديث الغدير هم: البراء بن عازب، و سعد بن أبى وقّاص، و طلحه بن عبيد اللّه، و العبّاس، و ابنه عبد اللّه، و الحسن بن علىّ عليهما السلام، و ابن مسعود، و عمّار بن ياسر، و أبو ذر، و أبو أيّوب، و ابن عمر، و عمران بن حصين، و بريده بن الخضيب، و أبو هريره، و جابر بن عبد اللّه، و أبو سعيد الخدرى، و أبو رافع مولى النبى و اسمه أسلم، و حبشى بن جناده، و أبو برده الأسلمى، و جرير بن عبد اللّه البجلى، و أنس، و حذيفه بن أسيد الغفارى، و زيد بن أرقم، و أبو الحمراء خادم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و عبد الرحمان بن يعمر الديلمى، و عمرو بن الحمق الخزاعى، و يزيد بن شراحيل، و ناحيه بن عمر، و جابر بن سمره، و مالك بن الحارث، و أبو ذؤيب شاعر، و عبد اللّه بن ربيعه، و عبد اللّه بن أبى أوفى، و عامر بن عمير الفهرى العامرى، و عامر بن واثله، و أبو الطفيل، و سعد بن عباده «۲».

و ذكر الحافظ أبو موسى فى كتاب تتمّه المعرفه عن الأصبغ بن نباته قال: نشد علىّ عليه السّلام فى الرحبه من سمع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يوم غدير خمّ ما قال إلّا قام، و لا يقوم إلّا من سمعه من الرسول صلّى اللّه عليه و آله، فقام بضعه عشر رجلا. قال الأصبغ بن نباته: كأنّى أنظر إلى أحدهم عليه إزار إلى أنصاف ساقيه فيهم، و أسماء هؤلاء مذكوره: أبو أيّوب الأنصارى، و أبو عمره بن محصن، و سهل بن حنيف، و خزيمه

بن ثابت،

---

(۱) المناقب للخوارزمی: ۱۵۶؛ روضه الواعظین: ۳۵۱.

(۲) أحصاهم مولانا الأمینی فی الجزء الأوّل من کتابه المبارک «الغدیر» فبلغوا العشرات فارجع إلی هناک.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۷۷

و عبد اللّه بن عازم الأنصاری و النعمان بن عجلان الأنصاری و عبد الرحمان بن عبد الربّ، و ثابت، و یزید بن ودیعه الأنصاری و أبو فضاله الأنصاری.

قالوا: نشهد أنّا سمعنا لرسول اللّه، و أخذ بیدک یوم غدیر خم فرفعها حتّی رأی بیاض أباطها، فقال: ألستم تشهدون أنّی بلّغت الرساله و النصیحه؟ فقال: إنّ اللّه عزّ و جلّ ولیّی و أنا ولیّ المؤمنین، ألا من کنت مولاه فهذا علیّ مولاه، اللهمّ وال من والاه و عاد من عاداه و أحبّ من أحبّه و أبغض من أبغضه و أعن من أعانه، فشهدوا أنّهم سمعوا ذلک من رسول اللّه، و کتم قوم فما خرجوا من الدنیا حتّی عموا و أصابتهم آفه منهم من هؤلاء جماعه مذکوره أسمائهم کعبد اللّه بن فدلج «۱» و یزید بن ودیعه، و فی روایه ابن مردویه: و عمرو بن الحمق «۲» و یزید بن شراحیل و عامر بن أبی لیلی، و الذین أصابتهم آفه العمی عشره أشخاص کما روی الرواه ذلک.

و ذکر عماد الدین عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أنّه قال: إنّ علیّا مع الحقّ و الحقّ معه لن یزالا حتّی یردا علیّ الحوض ... و راوی الحدیث عائشه و أمّ سلمه و ابو موسی و أبو سعید الخدری و سهل بن شهیب (کذا) النهمی و أبی رافع و حذیفه و عمّار و زید بن صوحان. و ذکر عماد الدین شفروه هذا الحدیث و قال فی آخره: و لذا لزم البیت و ترک البیعه و

لم يكن لأحد أن يطالبه بها.

و يقول عماد الدين: لمّا امتنع بنو حنيفه عن أداء الزكاه خرج علىّ بنفسه إلى حربهم «۳».

---

(۱) يكثر التصحيف فى أسماء الأعلام عند المؤلّف و يصعب علىّ ضبطها لعدم ذكره المصادر و التى يذكرها مفقوده مع مزيد الأسف.

(۲) لا شكّ بأنّه غير خزاعى الذى قتل عثمان لعنه اللّه و قتله معاويه لعنه اللّه.

(۳) لعن اللّه الكاذب، فهذه كتب التاريخ التى ذكرت حروب الردّه لم تذكر مشهدا واحدا لعلىّ يعين-

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۷۸

و لمّا فتحهم قال فى أثناء حكايه بنوع من الشكايه: إنّ اللّه بعث محمّدا نذيرا للعالمين و مهيمنا على المرسلين، فلمّا مضى عليه السّلام تنازع المسلمون الأمر من بعده فو اللّه ما كان يلقى فى روعى و لا يخطر ببالى (على بالى) أنّ العرب تزعج هذا الأمر من بعده صلّى اللّه عليه و آله عن أهل بيته و أنّهم منعوه عنّى من بعده، فما راعنى إلّا انثيال الناس على فلان- نهج البلاغه- على أبى بكر .. المؤلّف- يبايعونه، فأمسكت يدى حتّى رأيت راجعه الناس قد رجعت عن الإسلام (و أهله يدعون إلى محق دين محمّد صلّى اللّه عليه و آله فخشيت إن لم أنصر الإسلام و أهله) «۱» أن أرى فيه ثلما أو هدما تكون المصيبه به علىّ أعظم من فوت و لا يتكم التى إنّما هى متاع أيّام قلائل يزول منها ما كان كما يزول السراب أو كما ينقشع السحاب، فنهضت فى تلك الأحداث حتّى زاح الباطل و زهق و اطمأنّ الدين و تنهنه «۲».

الجواب: كان علىّ عليه السّلام دائما يطالب بحقّه، يقرّع تلك الفتنه، و إنّه فى مذهب أهل البيت لم يشارك بأىّ حرب من حروبهم، سواءا ما

شنّوها على العرب باسم الردّه

- به القوم، اللهمّ إلّا كذبه افترتها عائشه و جهازها و هى أنّ أبا بكر لمّا همّ بالخروج للحرب احتضنه الإمام و قال: أمتعنا بنفسك يا خليفه رسول اللّه، و هى كذبه أوضح من الشمس الطالعه، فما كان على ينسى جرأتهم على بيته بهذه السرعه و لم يمض على وفاه النبىّ عشره أيّام فقد حدثت هذه الحروب بعد أيّام عشر من وفاته صلّى اللّه عليه و آله.

(١) هذه الفقره محذوفه من الكتاب.

(٢) نهج البلاغه ٣: ١١٩ و هو كتاب بعثه إلى أهل مصر مع مالك لمّا ولّاه إمارتها، فأين هو من حروب بنى حنيفه، و لعلّ فى قول الإمام عليه السّلام: «فنهضت فى تلك الأحداث» ما يدخل اللبس على الأذهان من أنّه شارك فى حروب ما يسمّى بالردّه، و هذا بعيد جدّا لأنّ الأحداث التى عناها الإمام هى أحداث الخلافه و ما يتبعها من الأمور التى جهل القيام بها أولئك و لم يدركوها فكانوا يفتون الناس من عند أنفسهم كيفما يحلو لهم، فاستدرك الإمام ذلك عليهم و شاركهم فى الفتوى و إيضاح ما أبهم عليهم و بيان ما عجزوا عن بيانه.

كامل البهائى ،ج ١،ص:٢٧٩

أو ما شنّوها خارج الجزيره للغزو و التوسّع «١» و الذى تولّى كبر قتال بنى حنيفه هو خالد بن الوليد (الدموى الشهوانى- المترجم) و ليس بين المؤرّخين خلاف حول المسأله.

أمّا حجّتنا على ذلك فى مطالبته بحقّه و إبطال دعوى القوم فما رواه عماد الدين قال: قال عمر لعلىّ فى ملأ من المهاجرين و الأنصار: إنّك على هذا الأمر يابن أبى طالب لحريص، فقال: بل أنتم و اللّه أحرص و أبعد و أنا أخصّ و أقرب، و إنّما طلبت حقّا

لی و أنتم تحولون بینی و بینه، و تضربون وجهی دونه، فو اللّه ما زلت مدفوعا عن أمری، مستأثرا علیّ منذ قبض اللّه نبیّه حتّی یومنا هذا «۲».

روی البخاری عن الزهری عن حمید بن عبد الرحمان أخبره أنّ المسوّر بن مخرمه أخبره أنّ الرهط الذین ولّاهم عمر (لعنه اللّه- المترجم) «۳» اجتمعوا فتشاوروا، قال لهم عبد الرحمان: لست بالذی أنافسکم علی هذا الأمر و لکنّکم إن شئت اخترت لکم منکم، فجعلوا ذلک إلی عبد الرحمان، فلمّا ولّوا عبد الرحمان أمرهم فمال الناس علی عبد الرحمان حتّی ما أری أحدا من الناس یتبع أولئک الرهط و لا یطأ عقبه و مال الناس علی عبد الرحمان یشاورونه تلک اللیالی (حتّی إذا کانت تلک اللیله أصبحنا فبایعنا عثمان).

قال المسوّر: طرقنی عبد الرحمان بعد هجع من اللیل (ربع من اللیل) فضرب

---

(۱) فی هذه الفقره زیاده معنی علی ما ذکره المؤلّف رأی المترجم زیادتها لازمه.

(۲) ابن أبی الحدید ۹: ۳۵، و تمام الکلام: فلمّأ قرعته بالحجّه فی الملأ الحاضرین هبّ کأنّه بهت لا یدر ما یجیبنی به، الخ. و أنا أقول للإمام: بأبی أنت و أمّی «فبهت الذی کفر» لک اللّه یا مولای علی طول معاناتک من أولاد الزوانی و العواهر.

(۳) إنّی أری ضروره إعاده لعنهم کما کان یفعل أسلافنا لأنّنا ترکنا ذلک حتّی صارت لهم مکانه فی النفوس.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۸۰

الباب حتّی استیقظت، فقال: أراک نائما، فو اللّه ما اکتحلت هذه اللیله (الثلث) بکبیر نوم، انطلق فادعوا الزبیر و سعدا، فدعوتهما له فشاورهما ثمّ دعانی، فقال:

ادع لی علیّا، فدعوته فناجاه حتّی ابهارّ اللیل ثمّ قام علیّ من عنده و هو علی طمع و قد کان عبد الرحمان یخشی من علیّ

شيئا «۱»، ثمّ قال: ادع لى عثمان، فدعوته فناجاه حتّى فرّق المؤذّن بينهما بالصبح، فلمّا صلّى الناس الصبح و اجتمع أولئك الرهط عند المنبر فأرسل إلى من كان حاضرا من المهاجرين و الأنصار، و أرسل إلى أمراء الأجناد و كانوا وافوا تلك الحجّه مع عمر، فلمّا اجتمعوا تشهّد عبد الرحمان ثمّ قال: أمّا بعد، يا على، إنّى قد نظرت فى أمر الناس فلم أرهم يعدلون بعثمان أحدا فلا تجعلنّ على نفسك سبيلا، فقال: أبايعك على سنّه اللّه و رسوله و الخليفتين من بعده، فبايعه عبد الرحمان و بايعه الناس المهاجرون و الأنصار و أمراء الأجناد و المسلمون «۲».

و يروى أنّه لمّا اجتمع أهل الشورى قبل أن ينعقد أمر عثمان و يتكلّم عبد الرحمان، قال طلحه و الزبير: نبايعك على أنّا شريكان فى هذا الأمر، فقال: لا و لكنّكما شريكان فى القوّه و الاستعانه و عونان على العجز و الأود «۳».

و تكلّم عبد الرحمان و مال إلى عثمان لمصاهرته، و أبى علىّ عليه السّلام و تكلّم كما روى أبو عبد اللّه المدنى عن مشايخه عن عامر بن واثله قال: كنت على الباب يوم الشورى و علىّ عليه السّلام فى البيت، فسمعته يقول: استخلف ابو بكر و أنا فى نفسى أحقّ

---

(۱) و هذا الذى يخشاه هو هجومه لعنه اللّه و أخزاه على بيت فاطمه بعد وفاه أبيها مع عمر و خالد بن الوليد لعنهما اللّه.

(۲) راجع قول الرجلين و جواب الإمام لهما فى نهج البلاغه ۴: ۴۶.

(۳) صحيح البخارى ۸: ۱۲۳ و هنا يتجلّى لى أنّ سنّه الخليفتين صارت تعدل سنّه اللّه و رسوله فهما ركن من أركان الإسلام و عدم اتّباعهما يساوى عدم اتّباع القرآن و

النبیّ، و هذا من مصائب الدهر.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۸۱

بها منه، فسمعت و أطعت، و استخلف عمر و أنا فی نفسی أحقّ بها منه، فسمعت و أطعت، و أنتم تریدون أن تستخلفوا عثمان إذن لا أسمع و لا أطیع، و إنّ عمر جعلنی فی خمسه أنا سادسهم لا یعرف لی علیهم فضل، نحن سواء، أما و اللّه لأحاجّهم بما لا تستطیع عربهم و لا عجمهم و لا المعاهد منهم و لا المشرک أن ینکر منها فضیله.

قال: أنشدکم باللّه أیّها الخمسه، أفیکم أحد أخو رسول اللّه غیری؟ قالوا:

اللهمّ لا.

قال: أمنکم واحد له عمّ مثل عمّی الحمزه بن عبد المطّلب أسد اللّه و رسوله غیری؟ قالوا: اللهمّ لا.

قال: أمنکم أحد له ابن عمّ مثل ابن عمّی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله؟ قالوا: لا.

قال: أمنکم أحد له أخ مثل أخی المزیّن بجناحین یطیر مع الملائکه فی الجنّه؟

قالوا: لا.

قال: أمنکم أحد له زوجه مثل زوجی فاطمه بنت رسول اللّه سیّده نساء هذه الأمّه غیری؟ قالوا: لا.

قال: أمنکم أحد ردّت علیه الشمس بعد غروبها حتّی صلّی العصر غیری؟

قالوا: لا.

قال: أمنکم أحد سکن المسجد یمرّ فیه جنبا غیری؟ قالوا: اللهمّ لا.

قال: أمنکم أحد قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حین قرّب إلیه الطیر فأعجبه و قال: اللهمّ آتنی بأحبّ خلقک إلیک یأکل معی هذا الطیر، فجئت أنا لا أعلم ما کان و ممّن قوله فدخلت، فقال: و إلیّ یا ربّ، و إلیّ یا ربّ؟ قالوا: لا.

و کذا روی المدنی عن أبی الطفیل عامر بن واثله قال: کنت علی الباب یوم الشوری فارتفعت الأصوات بینهم فسمعت علیّا یقول: بایع الناس أبا بکر و أنا و اللّه أولی بهذا الأمر منه،

فسمعت و أطعت مخافه أن يرجع الناس كفّارا، ثمّ أنتم

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۸۲

تريدون أن تبايعوا عثمان، إذن لا أسمع و لا أطيع، إنّ عمر جعلنى فى خمسه نفر أنا سادسهم لا يعرف لى فضل عليهم فى الصلاح و لا يعرفونه لى كما نحن فيه سواء، و أيم اللّه لو شئت أن أتكلّم بما لا يستطيع عربهم و لا عجمهم و لا المعاهد و لا المشرك ردّ خصله منها.

ثمّ قال: أنشدكم باللّه أيّها النافر جميعا أفيكم أحد أخو رسول اللّه غيرى؟ قالوا:

اللهمّ لا.

قال: أنشدكم باللّه أيّها النفر أفيكم أحد صلّى القبلتين قبلى؟ قالوا: اللهمّ لا.

قال: أنشدكم باللّه أيّها النفر أفيكم أحد من له عمّ مثل حمزه أسد اللّه و رسوله و سيّد الشهداء غيرى؟ قالوا: اللهمّ لا.

قال: أفيكم أخ مثل أخى جعفر ذى الجناحين المزيّنتين بالجواهر يطير بهما فى الجنّه حيث شاء؟ قالوا: اللهمّ لا.

قال: أفيكم أحد له زوجه مثل زوجتى فاطمه بنت رسول اللّه؟ قالوا: اللهمّ لا.

قال: أفيكم أحد له ابنان مثل الحسن و الحسين سيّدى شباب أهل الجنّه؟

قالوا: اللهمّ لا.

قال: أفيكم أحد كان أقتل للمشركين عند كلّ شدّه تنزل على رسول اللّه غيرى؟ قالوا: اللهمّ لا.

قال: أفيكم أحد كان أعظم غناءا عن رسول اللّه اضطجع على فراشه فوقاه بنفسه و بذل مهجته و دمه غيرى؟ قالوا: اللهمّ لا.

قال: أفيكم أحد كان يأخذ الخمس غيرى و غير فاطمه؟ قالوا: اللهمّ لا.

قال: أفيكم أحد يظهر كتاب اللّه و يعرف تنزيله و تفسيره و تأويله غيرى؟

قالوا: اللهمّ لا.

قال: أفيكم أحد فتح النبىّ بابه فى المسجد حين سدّ أبواب المهاجرين

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۸۳

و الأنصار، حتّى قام إليه عمّاه حمزه و العبّاس فقالا: يا رسول اللّه، سددت أبوابنا و فتحت باب

علیّ، فقال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: ما أنا فتحت بابه و لا سددت أبوابکم بل اللّه فتح بابه و سدّ أبوابکم؟ قالوا: اللهمّ لا.

قال: أفیکم أحد تمّم اللّه نوره حین قال: فَآتِ ذَا الْقُرْبی حَقَّهُ «۱» قالوا: اللهمّ لا.

قال: أفیکم أحد ناجی رسول اللّه ستّه عشر مرّه غیری حین نزل: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا ناجَیْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیْ نَجْواکُمْ صَدَقَهً «۲»؟ قالوا: اللهمّ لا.

قال: أفیکم أحد تولّی غمض رسول اللّه غیری؟ قالوا: اللهمّ لا.

قال: أفیکم أحد عهد رسول اللّه حتّی وضعه فی حفرته غیری؟ قالوا: اللهمّ لا «۳».

الجواب: اختار عمر للشوری هؤلاء الستّه و هم علیّ و طلحه و الزبیر و عبد الرحمان بن عوف و سعد بن أبی وقّاص و عثمان بن عفّان و أوصی إلیهم عمر و قال: هؤلاء النفر الستّه یلیقون للخلافه فاختاروا أحدهم و الاختیار باطل.

جواب آخر: لمّا أدرکت أبا بکر الوفاه و عرف فی مرضه أنّه مفارق الحیاه استخلف عمر بن الخطّاب و بایعه فکان عمر خلیفه الخلیفه، فلماذا صیّر الأمر شوری و خالف ابا بکر و رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله (لأنّ رسول اللّه مضی و لم یستخلف و أبو بکر مضی و استخلف و عمر مضی و أولی أمره فی الشوری، فظهر من خلافه للنبیّ و أبی بکر الدلیل علی بطلان عمله.

جواب آخر: بناءا علی مذهب أهل السنّه أنّ عمر رجح میزانه علی النبیّ و العالم

---

(۱) الروم: ۳۸.

(۲) المجادله: ۱۲.

(۳) لا شکّ أنّ هذه المناشده لم تأت علی وجهها الصحیح فقد ذکر فیها ما لا فضل فیه کالعمّ و الأخ و غیرهما و إذا کان طیب العمّ یزین فإنّ سوء العمّ یشین

أيضا، و رسول اللّه و علىّ عمّهما أبو لهب.

ثمّ ما بال المناشده خلت من ذكر الغدير فهل حذف ذلك منها؟ أنا لا أشكّ فى ذلك.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۸۴

مرّتين، و كان فى مذهبهم أعلم العلماء، فهو حينئذ أعلم بأحوال الناس من أنفسهم و من غيرهم، فلماذا لم يختر من يخلفه مع علمه هذا و أوكل الأمر إلى الشورى؟

جواب آخر: الأفضليّه شرط فى الخلافه و ينبغى أن يكون هؤلاء السّته متساوين فى الفضل فلا سبق لأحد على أحد منهم و كان يذهب إذا اختير اثنين معا إلى قتلهما و على هذا لا يجوز اختيار أحدهم أصلا.

جواب آخر: و لمّا دخلوا على عمر و هو مطعون أخذ يصف لهم أنفسهم، فقال لعثمان: أمّا عثمان فكلف بأقاربه، و أمّا علىّ فرجل فيه دعابه، أمّا الزبير فوعق لقس، أى إنّ أخلاقه سيّئه، و أمّا طلحه فرجل فيه بأو، أى يجبّ الجماع «۱»، و أمّا سعد فذو مقنب من مقانبكم «۲». أمّا عبد الرحمان فرجل صالح لا يخلو من نوع قصور فى الاستبداد بهذا الأمر، فإذا كانت هذه صفات القوم و كلّها مذمومه، و ليس فيهم من صفه رافعه إلّا كونهم من أهل بدر فلماذا اختارهم إذن؟ أليس هذا الفعل عين الخيانه للرعيّه و الأمّه؟

روى رشيد الدين بأسانيده عن الحسن أنّه قال: نابت أصحاب محمّد نائبه، فجمعهم عمر، فقال لعلىّ: تكلّم فأنت خيرهم «۳».

جواب آخر: كان عمر على علم تامّ بأنّ عليّا يستحقّ الخلافه و التصدّى لشؤونها كما روى أبو عبد اللّه المدنى: أنّ عمر بن الخطّاب قال: من يستخلفون بعدى؟ فقال رجل من القوم نستخلف عليّا. قال: إنّكم لعمرى لا تستخلفونه

---

(۱) الظاهر أنّ المؤلّف لم يحسن قرائه الكلمه من ثمّ أخطأ

فی معناها لأنّ البأو العجب و التکبّر، انظر الفائق للزمخشری ۳: ۱۶۸.

(۲) المقنب: جماعه الخیل، لیست بالقلیله و لا الکثیره؛ رسائل المرتضی ۴: ۱۱۳.

(۳) الطرائف: ۲۵۵؛ نهج الإیمان لابن جبر: ۵۵۸ و تمامه: و أعلمهم، راجع کنز العمّال ۵: ۷۳۶ رقم ۱۴۲۵۸.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۸۵

و الذی نفسی بیده لو استخلفتموه لأقامکم علی الحقّ و إن کرهتم.

و بناءا علی هذا لئن کان یعلم من علیّ هذه الصفه و أنّه یقیم الناس علی الحقّ فلماذا قرنه مع من هو دونه، و صار سببا فی إضلال الناس و الحقیقه الناصعه بأنّه لو اختار علیّا لما تردّد عن بیعته أحد لاستحقاقه الخلافه و ثقه الناس به، و علی هذا فإنّه عجز- أو تعمّد- عن اختیار الخلیفه اللائق المستحقّ و هو خلیفه فکیف یطمع بالرعیّه أن تختاره، و هذا مثل قوله تعالی: أَ تَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَ تَنْسَوْنَ أَنْفُسَکُمْ «۱».

جواب آخر: روی المدنی عن ابن مردویه عن ابن عبّاس قال: دخلت علی عمر فتنفّس نفسا شدیدا، فقلت: ما أخرج هذا إلّا همّ شدید. قال: لهذا الأمر الذی لا أدری من له بعدی. قال: ثمّ أقبل علیّ فقال: لعلّک ترضی صاحبک لهذا- یعنی علیّا-. فقلت: و ما یمنعه من ذلک، ألیس بمکان ذلک فی قرابته من رسول اللّه و سوابقه فی الخیر و مناقبه فی الإسلام؟! فقال: إنّه کذلک، فذکرت له جماعه، ثمّ أقبل علیّ، فقال: إنّ أحری من ولیها و حملهم علی کتاب اللّه و سنّه نبیّه صاحبک.

و فی روایه: إنّ الأجلح من أحقّ القوم أن یحملهم علی المحجّه البیضاء- یعنی بالأجلح علیّا-.

و بهذا الطریق أیضا عن عبد اللّه بن عبّاس قال: أقبلت یوما إلی عمر بن الخطّاب فألفیته فی جماعه

من بطانته و خالص جلسائه و حواشيه، فإذا هو و هم فى ذكر شعراء أهل الجاهليّه، و ساق الحديث إلى أن قال: قال عمر: و ما أحد أحقّ بهذا الفخر من بنى هاشم لقيام رسول اللّه منهم. فقلت: وفّقك اللّه و سدّد منطقك. قال:

فكأنّه استقلّه، فقال: أتدرى ما منع قومكم (منكم) [أن تعروا] (كذا) يعنى الخلافه

---

(١) البقره: ۴۴.

كامل البهائى ،ج ١،ص:٢٨۶

مع سلطان محمّد فيكم؟ قال ابن عبّاس: فكرهت أن استخرج عقوقه «١»، فقلت:

إن كنت لا أدرى فأمير المؤمنين يدرى. فقال: إنّهم كرهوا أن يجمعوا لكم مع النبوّه الملك و الخلافه، فبتحجوا بذلك على قومكم بحجا بحجا فاختارت قريش لأنفسها فأصابت فى اختيارها، و مع ذلك فمالنا أن نتقدّمكم و نحن بخدمتكم لها كافيا (كذا).

قلت: سبحان اللّه! للعجب العجاب، أليس من بنى هاشم المختصّ بعد النبىّ فى الدين بمعظمه، و من السبق بأقدمه، و من العلم بغايته، و من الحكم بأرجحه، و من الرأى بأسدّه، و من الجهاد بأشدّه؟ قال: علىّ؟! قال: للّه إنّه علىّ أخو النبىّ فى المشاكله، و نفسه فى المباهله، و وزيره الخاصّ من أهله، و شريكه فى أمره إلّا النبوّه، فإنّ اللّه ختمها بمحمّد صلّى اللّه عليه و آله، أ و لم يخبرنا بأمير المؤمنين عليّا بعد ما بدا أنّ رسول اللّه خلفه عام تبوك فى أهله، و قال: ألا ترضى أن تكون منّى بمنزله هارون

---

(١) وقع فى هذا الخبر حذف و تصحيف و أنا أنقل لك ما فى الإيضاح و أذكر لك المصادر لتكون على بصيره منه: عن سعيد بن المسيّب قال: كان عمر جالسا مع قوم يتذاكرون أشعار العرب إذ أقبل ابن عبّاس (فساق القصّه إلى غير ذلك من الموارد التى

تفضى الإشاره إليها إلى طول:

لو كان يقعد فوق الشمس من كرم قوم بأوّلهم أو مجدهم قعدوا

قوم أبوهم سنان حين تنسبهم طابوا و طاب من الأولاد ما ولدوا

إنس إذا أمتوا، جنّ إذا فزعواموزّعون بها ليل إذا جهدوا

محسّدون على ما كان من نعم لا ينزل اللّه منهم ماله حسدوا فقال عمر: أحسن و ما أحد أولى بهذا الشعر من هذا الحىّ من بنى هاشم، لفضل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قرابتهم منه، فقال له ابن عبّاس: وفّقت يا أمير المؤمنين، و لم تزل موفّقا. فقال ابن عبّاس:

أتدرى ما منع قومكم منكم ... الخ.

الإيضاح لفضل بن شاذان: ۱۶۹؛ المسترشد لمحمّد بن جرير الطبرى الشيعى: ۶۸۶؛ الطرائف:

۴۳۳؛ بحار الأنوار ۲۸: ۴۰۸؛ المراجعات: ۳۹۴؛ سبيل النجاه لشيخ حسين الراضى: ۳۸۱؛ السقيفه للمظفّر: ۸۹؛ فدك فى التاريخ للصدر: ۶۶؛ ابن سبأ للعسكرى ۱: ۱۱۲ و ۱۴۱؛ الدرجات الرفيعه لابن معصوم: ۱۰۵؛ تاريخ الطبرى ۳: ۲۸۹؛ عمر بن الخطّاب للبكرى: ۲۱۱.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۸۷

من موسى و لا نبىّ بعدى؟ قال: بلى. قال: أو لم تخبرنى أنّ رسول اللّه قلّده الرايه يوم خيبر و قد يولى الناس بها ثانيه بعد أولى ففتح اللّه تعالى على يده؟ قال: نعم.

قال: فما أحببت الإماره بعد اليوم (إلّا يومئذ).

قال ابن عبّاس: أخذ عمر بيدى و أنا أريد أن أقصّ مناقب أبى الحسن، قال:

خفّض عليك يابن عبّاس، فإنّ عليّا شرك أصحاب محمّد فى فضائلهم و بان عنهم بفضائل و مناقب كريمه لا يعدله بها أو بمثلها أحد «۱».

جواب آخر: و إذا كان عمر عالما بعدم اجتماع النبوّه و الخلافه فى بيت واحد فلماذا صيّر عليّا واحدا من رجال الشورى؟

جواب آخر: و إن صحّ ما قاله عمر من أنّ الخلافه

و النبوّه لا يجتمعان فى بيت واحد فكيف بايع المهاجرون و الأنصار طوعا و رغبه و إيثارا منهم عليّا و اعترفوا بإمامته و بمقتضى الحديث «لا تجتمع أمّتى على ضلاله» لا يمكن أن تجتمع خلافا للروايه على الضلاله، و يكون عمر وحده المهتدى و المحقّ و الصادق.

فتبيّن ممّا تقدّم أنّ خلافه علىّ حقّ و لعلّ عمر لم يكن جادّا بما قال، فقد اجتمعت الخلافه و الإمامه و كان الحقّ فى إجماع المهاجرين و الأنصار و لكن بين عمر و علىّ عداوه كانت ظاهره و قد أخبر اللّه تعالى فى كتابه المجيد عن اجتماع الخلافه و النبوّه بقوله تعالى: أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنا آلَ إِبْراهِيمَ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَهَ وَ آتَيْناهُمْ مُلْكاً عَظِيماً «٢».

جواب آخر: و حين جعلها شورى بين السّته و ساوى بين الجميع فى كامل البهائى ج ١ ٢٨٧ الباب الثامن فى المناقب و الأخبار التى افتروها زخرفه لأباطيلهم ..... ص : ١٧۶

---

(١) ستجد فى هذه الروايه تصحيفا كثيرا أحال المعنى و غيّره و لم يشر المصنّف إلى النصّ الذى رجع إليها و لم أعثر أنا على المصدر بعد طول التتبع.

(٢) النساء: ۵۴.

كامل البهائى ،ج ١،ص:٢٨٨

الاستحقاق، عاد و خصّ عبد الرحمان بمزيد عنايه و جعل القبول و الردّ بيديه، و قال: هؤلاء الخمسه تبع له فمن اختاره وجب عليهم اختياره، و هذه الحال مهزله تدعو إلى الهزء و السخريه، و كأنّه هزأ بهؤلاء الخمسه، و يبقى الأمر على ما قاله الشيعه من أنّ عمر كان يعلم بشديد عداوه عبد الرحمان لعلىّ عليه السّلام «١»، و مثله الشديد لعثمان لمصاهرتهما، و هذا الملحق إنّما ألحقه عمر لئلّا يلام أمام الرأى العام

أو العامّه و هو قـد شـفى غيظه من علىّ بإبعاده عن الخلافه فقـد أسّـس هـذا الخبث الغريب على هذه الحبكه العجيبه، و كما قال العقلاء عن المفسدين أنّهم أربعه أحدهم عمر بن الخطّاب لعنه اللّه، و كان عبد الرحمان لا يجهل مناقب علىّ عليه السّلام و لكنّه باع الدين بالدنيا (لعنه اللّه من ذى صفقه خاسره).

فقـد روى ابن مردويه عن مصـعب بن عبـد اللّه بن عبـد الرحمان بن عوف، قال: لمّا فتـح رسول اللّه مكّه، انصـرف على الطائف يحاصـرهم سـبع عشـره أو ثمـان عشـره يومـا، فلم يفتحها، ثمّ أوغل غـدوه أو روحه ثمّ يهجّر، فقال: أيّها الناس، إنّى لكم فرط و أوصـيكم بعترتى خيرا، و إنّ موعدكم الحوض، و الذى نفسـى بيده لتقيمنّ الصـلاه و لتأتنّ الزكاه أو لأبعثنّ عليكم رجلا منّى أو كنفسى ليضربنّ أعناق مقاتليكم أو ليسبينّ ذراريكم.

قال: فرأى الناس أنّه أبو بكر و عمر، قال: فأخذ بيد علىّ، فقال: هو هذا.

قال: فقلت: ما حمل عبد الرحمان على ما فعل؟ قال: من ذاك أعجب «۲»، أنّهم

---

(۱) كان أحد الذين هجموا على دار فاطمه عليهما السّـلام و أحرقوها و هو الذى هدّد عليّا عليه السّلام بالقتل، و كان فوق هذا و ذاك صهرا لعثمان لعنهما اللّه.

(۲) أمالى الطوسى: ۵۰۴؛ بحار الأنوار ۲۱: ۱۵۲ و ۴۰: ۳۰؛ المستدرك ۲: ۱۲۰؛ مصنّف ابن أبى شيبه ۷: ۴۹۸ و ۸: ۵۴۳؛ تفسير الميزان ۹: ۱۸۱؛ الدرّ المنثور ۳: ۲۱۳.-

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۸۹

علموا و لكنّهم عملوا عمل السامرى و قومه حين عرفوا منزله هارون و تجاهلوها، و فعل إخوان يوسف بعد أن عرفوه و كان منهم ما كان، و مثل قوم موسى الذين قصّ اللّه سبحانه قصّتهم، فقال: وَ

إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ يا قَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِى وَ قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّى رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ «۱» و صار ترک العمل بعد العلم علّه لوقوع العذاب فيهم.

و كان عمر يعرف فضيله علىّ كما ينبغى أن تعرف، فقد قال يوما: «لولاک لافتضحنا» و قال فى أكثر من سبعين واقعه: لو لا علىّ لهلک عمر، و هو القائل: العلم ستّه أسداس، فلعلىّ خمسه أسداس و للناس سدس واحد و لقد شاركنا فى سدسنا حتّى هو أعلم به منّا.

جواب آخر: و لمّا كان عبد الرحمان أمين الخليفه فقد كان عليه أن يرعى الأمانه حقّ رعايتها و لا يخون أو يداهن، و كان عليه أن يعرف فضل علىّ بالحديث المذكور، و يختاره بناءا عليه، و يراعى جانب الصدق، و لا يخطب مستحقّ الخلافه بقوله: يا على، نظرت فى أمر الناس فلم أرهم يعدلون بعثمان أحدا فلا تجعل على نفسک سبيلا. و كان عليه أن يتخلّص من هذا الطوق الثقيل و يرميه عن عنقه و يقول للناس: أيّها الناس، الخلافه حقّ علىّ و إنّى انتزعتها من عنقى و وضعتها فى يده. فويل لهم من يوم تجتمع فيه الخصوم يوم القيامه فماذا يجيبون رسول اللّه عمّا جنوه على آله الكرام؟!

جواب آخر: أمّا ما قاله عمر عن علىّ عليه السّلام بأنّه رجل فيه دعابه «أمّا علىّ فرجل

- و لا عجيب فى الأمر و قد كشف الإمام عليه السّلام زيفهم حين قال لعبد الرحمان بن عوف لعنه اللّه:

و اللّه ما رجوت منه إلّا ما رجى صاحبک من صاحبه، دقّ اللّه بينكما عطر منشم ... و منشم امرأه كانت تبيع العطر فى الجاهليّه فإذا أراد العرب الحرب تطيّبوا من طيبها فصارت مثالا على الشؤم، و

استجیب لأمیر المؤمنین فی اللعینین فمات عبد الرحمان مقاطعا لعثمان.

(۱) الصفّ: ۵.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۹۰

فیه دعابه» أی إنّه مزّاح، و هـذا لا یقدح فی خلافته فقد کان رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله یمزح کثیرا، و لقد قال: «إنّی لأمزح و لا أقول إلّا حقّا».

قال یوما لأنس: یا ذا الأذنین.

و قال آخر: سألت رسول اللّه و نحن فی الطریق: احملنی علی جمل یا رسول اللّه، فقال: أحملک علی ابن الناقه.

و قوله لغلام: (عصفور) (کذا) (له عصفور) یا أبا عمیر ما فعل النغیر «۱».

و قوله کثیرا للحسن و الحسین علیهما السّلام: ترق عین بقّه.

و قوله لسلمان عند وجع بطنه: «الغیب دودا» «۲».

و هذا مثل قول عمرو بن العاص فقد قیل إنّه قال: إنّ علیّا فیه دعابه «۳»، فبلغ ذلک علیّا فکأنّه قد تأذّی من قوله و قال: عجبا لابن النابغه یزعم لأهل الشام أنّ فیّ دعابه و إنّی امرء تلعابه، أعافس و أمارس، لقـد قال باطلا و نطق کاذبا، و شـرّ القول الکـذب، إنّه لیقول فیکذب، و یعد فیخلف، و یسأل فیلحف، و یسأل فیبخل، و یخون العهد و قطع الإلّ، فإذا کان عند الحرب فأیّ زاجر و آمر هو، ما لم تأخـذ السـیوف مآخذها، فإذا کان ذلک کان أکبر مکیدته أن یمنح القرم سـبّته، أما و اللّه إنّی لیمنعنی من اللعب ذکر الموت، و إنّه لیمنعه من قول الحقّ نسیان الآخره «۴».

فبطل حدیث عمر بقول علیّ علیه السّلام.

---

(۱) تذکره الفقهاء ۱: ۳۴۳؛ جامع المقاصد ۳: ۲۷۷: کـان یقول لصبیّ أفلت طائره: یا أبا عمیر ... الـخ؛ البحر الرائق ۳: ۷۲؛ مسند أحمد ۳: ۱۱۵؛ صحیح البخاری ۷: ۱۰۲ و النغیر تصغیر نغر و هی طیر

كالعصافير حمر المناقير، الصحاح ۲: ۸۳۳.

(۲) لم يتّضح لی معناها و لم أجدها فی کتاب فرجائی من القاری تصحیحها إن وجدها.

(۳) تلقّاها من أستاذه الأکبر فی النصب عمر بن الخطّاب لعنه اللّه علیهما.

(۴) نهج البلاغه، الخطب، ص ۱۴۷.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۹۱

جواب آخر: تواتر عن علیّ علیه السّلام أو هو شبیه بالمتواتر أنّه کان یتظلّم منهم و یطالب بحقّه و یعارض بلسان فصیح، و یردّ علی أبی بکر، و لقد قعد عن بیعته ستّه أشهر کما زعم الخصم، و کذلک فی عهد عثمان کان یطالب بحقّه و یشکو منه، فإمّا أن یکون ذلک بحقّ أو بباطل؛ فإن کان الثانی فلماذا سکت الصحابه و لم یبدوا احتجاجا علیه، و لم یقارعوه بالبراهین و الأدلّه حتّی یسکتوه و یظهر أنّه لا حقّ له، و ینعقد الإجماع، لأنّ مثل علیّ علیه السّلام فی عصمته و طهارته لا یطلب شیئا لیس له.

و إذا کان بحقّ فلماذا قعد الصحابه أهل الانساع و أصحاب الشرع عن حقّه و لم یعینوه علیه لیستحقّوا المدح فی الآخره و الثواب فی الدنیا؟!

فی جامع العلوم و هو من تصانیف قدوه الحفّاظ أبی عبد اللّه محمّد بن معمر بن الفاخر القرشی، فی الحدیث الخامس و الثلاثین من مسند البراء، عن البخاری، عن زهیر، عن علاء بن المسیّب، عن أبیه قال: قلت للبراء بن عازب: طوبی لک أنت ممّن رضی اللّه عنه و بایع تحت الشجره. قال: یابن أخی، إنّک لا تدری ما أحدثناه بعده، و لا تکون شهاده أعدل من هذه الشهاده، و لن تکون أبدا.

و فی ولایه دامغان سنه ستّ و خمسین و ستّمائه انبری أحد علمائها المعاصرین فقال علی سبیل العتب و التقریع بعد أن عرف

مؤلّف هذا الكتاب الحسن بن على المازندرانى و عرف اعتقاده: ما بال قوم ذهبوا منذ مئات السنين و لم يؤذوا أحدا منكم لا فى نفسه و لا فى أهله لماذا تظهروا الغيظ منهم و الحقد عليهم؟

فأجابه الداعى قائلا: ما بال الشيوخ أبناء السبعين يفعلون أفعالا تبقى عالقه فى الأمّه حيث يتألّم منها الشباب أبناء الثلاثين بعد خمس و خمسين و ستّمائه من السنين؟! فألقم المقرع حجرا بعد أن سمع ما أوردناه عليه، و الدليل على هذا الكلام حديث البراء بن عازب السالف من روايه البخارى و ابن معمر القرشى.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۹۲

حديث: عن البخارى كما ورد فى جامع العلوم عن عبد اللّه بن عمر قال: كنّا نتحدّث على عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّ خير هذه الأمّه بعد نبيّه أبو بكر ثمّ عمر ثمّ عثمان .. «۱».

الجواب: روى الحافظ أبو عبد اللّه محمّد بن معمر القرشى من علماء اصفهان صاحب جامع العلوم عن ابن مردويه عن مشايخه عن ابن وائله عن حذيفه قال:

قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: علىّ خير البشر فمن أبى فقد كفر «۲».

و عن ابن مردويه و ساق السند إلى سلمان قال: رآنى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فنادانى، فقلت: لبيّك، فقال: أشهدك اليوم أنّ عليّا بن أبى طالب خيرهم و أفضلهم.

و بهذا الإسناد عن عقبه بن عامر قال: أتيت النبىّ ظهيره، فقال لى: ما جاء بك يا جهنّى فى هذا الوقت؟ قال: قلت: أمر عرض لى. قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: و ما ذاك يا جهنى؟ قال: قلت: يا رسول اللّه، ما تقول فى هؤلاء القوم الذين يقاتلون معك منهم من يقول:

أبو بكر خير هذه الأمّه من بعدك، و منهم من يقول: عمر خير هذه الأمّه من بعدك فإن حدث بك اتّبعناه.

فقال صلّى اللّه عليه و آله: اتّبعوا من اختاره اللّه من بعدى، و من اشتقّ له اسما من أسمائه، و من زوّجه اللّه ابنتى من عنده، و من و كلّ به ملائكه يقاتلون مع عدوّه.

قلت: و من هو يا رسول اللّه؟ قال: علىّ بن أبى طالب «۳».

---

(۱) مسند أحمد ۱: ۱۲۵ و ۱۲۷ و لم يذكر عثمان؛ عمرو بن عاصم فى كتاب السنّه: ۵۵۴ و ۵۵۵؛ المعجم الأوسط ۷: ۲۳۹؛ المعجم الكبير للطبرانى ۱: ۱۰۷؛ صحيح البخارى ۴: ۲۰۳.

(۲) ألقاب الرسول و عترته من قدماء المحدّثين: ۳۶؛ الشهيد نور اللّه التسترى فى الصوارم المهرقه:

۳۳۷؛ مقام الإمام علىّ لنجم الدين العسكرى: ۴۸.

(۳) العاملى، الصراط المستقيم ۲: ۶۹ بسياق مختلف و المعنى واحد؛ محمّد طاهر القمّى الشيرازى فى كتاب الأربعين: ۷۴ سياق المؤلّف نفسه عن ابن مردويه، و ص ۴۵۷.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۹۳

عن أبى بكر بن مردويه إلى إسحاق عن الحارث قال: قال علىّ: نحن أهل البيت لا نقاس بالناس. فقام رجل فأتى عبد اللّه بن عبّاس فأخبره بذلك، فقال: صدق علىّ، أو ليس كان النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لا يقاس بالناس؟! ثمّ قال ابن عبّاس: نزلت هذه الآيه فى علىّ عليه السّلام: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ أُولئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّهِ «۱».

ذكر عماد الدين شفرويه فى بعض تصانيفه عن الشيخ المدنى القرشى صاحب جامع العلوم، عن ابن مردويه، عن الباقر عليه السّلام عن آبائه عن علىّ عليه السّلام عن رسول اللّه قال: كنت أنا و علىّ نورا بين يدى اللّه من قبل أن يخلق

آدم بأربعه عشر ألف عام، فلمّا خلق اللّه آدم سلك ذلك النور فی الأصلاب، فلم یزل ینقله من صلب إلی صلب آخر حتّی أقرّه صلب عبد المطّلب ثمّ أخرجه من صلب عبد المطّلب و یقسمه قسمین، فصیّر قسما فی صلب عبد اللّه و قسما فی صلب أبی طالب؛ فعلیّ منّی و أنا منه، لحمه لحمی، و دمه دمی، فمن أحبّه أحبّنی، و من یبغضه یبغضنی و أبغضه «۲».

و مثله مذکور فی البخاری و قد تکرّر لمزید الفائده.

ذکر عماد الدین فی کتاب «تناقضات أخبار البخاری» فی الحدیث الثانی عشر، و مثله فی المصابیح، عن جابر بن سمره قال: سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قال: لا یزال هذا الدین عزیزا منیعا إلی اثنی عشر خلیفه. فقال کلمه، فقلت لأبی: ما قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله؟ قال: قال: کلّهم من قریش.

---

(۱) البیّنه: ۷.

(۲) کشف الغطاء ۱: ۱۰ طبعه حجریّه- مهدوی اصفهان؛ الخصال للصدوق: ۶۴۰: فمن أحبّه فبحبّی أحبّه، و من أبغضه فببغضی أبغضه، و عباره الکتاب مصحّفه عن هذه العباره؛ المحتضر لحسن بن سلیمان الحلّی: ۹۷؛ مقام الإمام علی لنجم الدین العسکری: ۵۹ و قال: أخرجه ابن مردویه فی المناقب، و الخوارزمی، و شهاب الدین أحمد، و المطرزی، و العاصمی، و الأحادیث کثیره جدّا فی هذا الباب.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۹۴

و کان عماد الدین من المخالفین لأنّه ذکر معاویه بن أبی سفیان و عمر بن عبد العزیز من الاثنی عشر و لم یذکر الحسن و الحسین منهم، و قال: لیسا من الخلفاء. و لمّا تعرّض لذکر أئمّه الشیعه فی الحدیث، قال: و أمّا تعیین الشیعه للأئمّه الاثنی عشر فإنّه تحکّم محض لم یخرج من

آل و لم ينفض من غبار غلّ لإخراجهم من الخلافه الخلفاء الثلاثه .. و إنّما ذكرنا قوله ليعلم أنّه حنفيّ المذهب كسائر معتزله خوارزم فيكون كلامه حجّه.

و إنّه روى فى هذا الحديث عن أبى سلمى الراعى عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال:

سمعت رسول اللّه يقول: ليله أسرى بى إلى السماء قال الجليل جلّ جلاله: آمَنَ الرَّسُولُ بِما أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ «۱»، فقلت: و المؤمنون؟ قال: صدقت يا محمّد، من خلّفت فى أمّتك؟ قلت: خيرها. قال: علىّ بن أبى طالب؟ قلت: نعم يا ربّ.

قال: يا محمّد، إنّى اطّلعت على الأرض اطّلاعه فاخترتك منها فشققت لك اسما من أسمائى، فلا أذكر فى موقع إلّا ذكرت معى، فإنّى المحمود و أنت محمّد، ثمّ اطّلعت الثانيه فاخترت منها عليّا، و شققت له اسما من أسمائى، فأنا الأعلى و هو علىّ.

يا محمّد، إنّى خلقتك و خلقت عليّا و فاطمه و الحسن و الحسين و الأئمّه من ولده من سنخ نورى «۲»، و عرضت ولايتكم على أهل السماوات و أهل الأرض؛ فمن قبلها كان عندى من المؤمنين، و من جهلها كان عندى من الكافرين.

يا محمّد، لو أنّ عبدا من عبيدى عبدنى ثمّ ينقطع حتّى يصير كالشنّ البالى، أتانى جاحدا لولايتكم ما غفرت له حتّى يقرّ بولايتكم.

يا محمّد، أتحبّ أن تراهم؟ قلت: نعم يا ربّ، فقال: التفت عن يمين العرش،

---

(۱) البقره: ۲۸۵.

(۲) من سنخ نور من نورى- المؤلّف.

فالتفتّ فإذا بعلىّ و فاطمه و الحسن و الحسين و علىّ بن الحسين و محمّد بن علىّ و جعفر بن محمّد و موسى بن جعفر و علىّ بن موسى و محمّد بن علىّ و علىّ بن محمّد و

الحسن بن علیّ و محمّد بن الحسن المهدی فی ضحضاح من نور قائمون یصلّون و هو فی وسطهم- یعنی المهدی- کأنّه کوکب درّیّ، فقال: یا محمّد، هؤلاء الحجج و هو الباهر من عترتک و المنتقم من أعدائی «۱».

و روی عقب هذا الحدیث روایه عن سلیم بن قیس الهلالی عن سلمان المحمّدی قال: دخلت علی النبیّ و إذا الحسین بن علیّ علی فخذه و هو یقبّل عینیه و یلثم فاه و یقول: أنت السیّد ابن السیّد أبو الساده، أنت إمام ابن إمام أبو الأئمّه، أنت حجّه ابن حجّه أبو حجج تسعه من صلبک تاسعهم قائمهم «۲».

و روی أیضا عن أمیر المؤمنین علیه السّلام أنّه قال: أین الذین زعموا أنّهم الراسخون فی العلم دوننا، کذبوا علینا، أن رفعنا اللّه و وضعهم، و أعطانا و حرمهم، و أدخلنا و أخرجهم، بنا یستبغی الهدی، و یستجلی العمی، إنّ الأئمّه من قریش غرسوا فی

---

(۱) الأربعون لمنتجب الدین بن بابویه: ۴، و یوجد هذا الحدیث فی کشف الغطاء ۱: ۷؛ کتاب الأربعین لمحمّد طاهر: ۳۵۳؛ الجواهر القدسیّه للحرّ العاملی: ۳۱۲؛ مدینه المعاجز ۲: ۳۱۲؛ بحار الأنوار ۲۷: ۲۰۰؛ کتاب الأربعین للماحوزی: ۲۱۲.

(۲) الإمامه و التبصره لابن بابویه: ۱۱۰؛ عیون أخبار الرضا علیه السّلام ۱: ۵۶؛ الخصال: ۴۷۵؛ کمال الدین و تمام النعمه للصدوق: ۲۶۲؛ کفایه الأثر للخزّاز القمّی: ۴۶؛ کتاب سلیم بن قیس: ۴۶۰؛ مقتضب الأثر للجوهریّ: ۱۱؛ مناقب ابن شهر آشوب ۳: ۲۲۶؛ الطرائف لابن طاووس: ۱۷۴؛ کتاب الأربعین لمحمّد طاهر القمّی الشیرازی: ۳۵۵؛ بحار الأنوار ۳۶: ۲۴۱ و ۴۳: ۲۹۵؛ کتاب الأربعین للماحوزی: ۲۱۴؛ العوالم للبحرانی: ۳۸ و ۷۳؛ المراجعات: ۲۷۸؛ رساله فی إمامه الأئمّه الاثنی عشر للتبریزی: ۴؛

معجم رجال الحديث للخوئى ۹: ۲۴۳؛ إعلام الورى بأعلام الهدى ۲: ۱۸۰؛ حياه الإمام الحسين للقرشى ۱: ۹۵.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۲۹۶

هذا البطن من هاشم، لا تصلح الإمامه على سواهم، و لا تصلح الولاه من غيرهم «۱».

و هذه الأخبار تدلّ على أنّ خير الخلق بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله علىّ بن أبى طالب عليه السّلام.

روى أبو العلماء الحافظ الهمدانى عن ابن عبّاس، قال رجل: يا بن عبّاس، ما أكثر مناقب علىّ و فضائله، إنّى لأحسبها ثلاثه آلاف. فقال ابن عبّاس: أو لا تقول إنّها إلى ثلاثين ألفا أقرب «۲».

و روى الحافظ المدنى عن أحمد بن حنبل أنّه قال: ما جاء لأحد من أصحاب رسول اللّه من الفضائل ما جاء لعلىّ عليه السّلام «۳».

و نقل فى الصحاح عن ابن مسعود: كنّا جلوسا عند النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فقال: يطلع عليكم رجل من أهل الجنّه فدخل علىّ فسلّم و صعد «۴».

---

(۱) نهج البلاغه، الخطب، ص ۲۷.

(۲) حليه الأبرار للبحرانى ۲: ۱۳۱؛ بحار الأنوار ۴۰: ۴۹؛ المناظرات فى الإمامه: ۱۲۳؛ شواهد التنزيل للحسكانى ۱: ۳۱؛ ميزان الاعتدال ۱: ۴۸۴؛ لسان الميزان ۲: ۲۰۰؛ نهج الإيمان: ۶۶۷.

(۳) الصراط المستقيم ۱ : ۱۵۳؛ بحار الأنوار ۴ : ۱۲۴؛ المراجعات: ۲۵۴؛ الشيخ حسين الراضى فى سبيل النجاه فى تتمّه المراجعات: ۱۶۵؛ نجم الدين العسكرى فى مقام الإمام على: ۲۵؛ الغدير للأمينى ۱: ۳۰۱؛ الإمام على للرحمانى: ۱۳۴؛ عبد اللّه حسن فى المناظرات فى الإمامه: ۱۲۳؛ نظم درر السمطين: ۸۰؛ قاموس شتائم للسقاف: ۱۹۸؛ خصائص الوحى المبين: ۸۰ عن محمّد ابن هارون الحضرمى؛ تاريخ مدينه دمشق ۴۲: ۴۱۸؛ المناقب للخوارزمى: ۱۱ و ۳۴؛ نهج الإيمان لابن جبر: ۶۶۸؛ ينابيع المودّه ۱:

(۴) شرح الأخبار للمغربی ۲: ۵۹۵؛ أحادیث أمّ المؤمنین عائشه، و لکنّها جعلت علیّا علیه السّلام الثالث بعد التوأم أی أبو بکر و عمر لعنهما اللّه؛ مسند أحمد ۳: ۳۸۰؛ مجمع الزوائد ۹: ۱۱۷؛ طبقات المحدّثین باصبهان ۴: ۱۳۲ بعد طلوع الثنائی أو التوأم؛ تاریخ مدینه دمشق ۴۲: ۳۲۲؛ موسوعه التاریخ الإسلامی ۲: ۳۷۰.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۹۷

و فی الصحاح عن مسند عبد اللّه بن عمر قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: علیّ أخی فی الدنیا و الآخره ... «۱».

جواب: روی المخالف عن أبی هریره قال: ابنا العاص مؤمنان: عمرو و هشام «۲».

و فی روایه أخری: أسلم الناس (صیغه أفعل التفضیل- المترجم) و آمن الناس ابنا العاص.

و هذا الحدیث مناقض لحدیث آخر لأبی هریره مروی من طریق المخالف، قال:

قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: رأیت فی النوم بنی الحکم و بنی العاص «۳» ینزون علی منبری نزو القرده و الخنازیر. قال: فأصبح کالمغیظ، فما رؤی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مستجمعا متبسّما حتّی مات.

و لو کانوا مؤمنین لأمن المسلمون من شرّهم لا سیمّا أهل البیت و هم أهل العصمه و الطهاره، فقد أشاعوا سبّهم ثمانین عاما فی الشرق و الغرب.

حدیث: جاء فی جامع العلوم عن مسند عائشه، قالت: قبض رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و إنّه بین حاقنتی و ذاقنتی- و فی روایه: بین سحری و نحری- و لا أکره شدّه الموت لأحد بعد الذی رأیت من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

---

(۱) الخلاف للطوسی ۱: ۲۸؛ هامش المسترشد للطبری الشیعی: ۳۳۲ عن کنز العمّال ۱۱: ۶۰۲ الرقم ۳۲۹۰۷؛ الأمالی للطوسی: ۱۳۷.

(۲) مسند أحمد ۲: ۳۰۴ و

۳۲۷ و ۳۵۳ و ۳۵۴؛ المستدرک ۳: ۲۴۰؛ مجمع الزوائد ۹: ۳۵۲؛ الآحاد و المثانی ۲: ۹۹ و کتب أخری.

(۳) لست أدری کیف یخطأ المؤلّف علی فضله و سعه اطّلاعه بأبسط الأشیاء فهو هنا یعتبر بنی العاص هم السهمیّون و إنّما عنی النبیّ الأمویّین فالعاص فی الحدیث ابن أمیّه و والد عمر و هو العاص بن وائل السهمی، و یا بعد ما بین الاثنین، و لکنّ المؤلّف رحمه اللّه یفتقر إلی الدقّه فی کتابه و کان علیه أن یتریّث فیما لا یعلم حتّی تثبت صحّته عنده.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۹۸

و فی روایه إنّها قالت: ما أغبط أحدا یهون علیه الموت بعد الذی رأیت من شدّه موت النبیّ صلّی اللّه علیه و آله «۱».

الجواب: و جاء فی جامع العلوم أیضا عن أمّ سلمه قالت: و الذی تحلف به أمّ سلمه إنّ أقرب الناس عهدا برسول اللّه علیّ. و لمّا کان غداه قبض رسول اللّه و کان فی حاجه فجعل یقول: جاء علیّ- ثلاث مرّات- فجاء قبل طلوع الشمس، فلمّا أن عرفنا أنّ له إلیه حاجه خرجنا من البیت و کنت فی آخر من خرج من البیت، ثمّ جلست أدناهنّ من الباب، قالت: فأجلسه علیّ و کان آخر الناس به عهدا، جعل یسارّه و یناجیه «۲».

عن ابن مردویه عن عائشه قالت: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و هو فی بیتی لمّا حضره الموت: ادعوا لی حبیبی، فدعوت أبا بکر فنظر إلیه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ثمّ وضع رأسه، ثمّ قال: ادعوا لی حبیبی ویلکم، فقلت: ویلکم ادعوا له علیّ بن أبی طالب فو اللّه ما یرید غیره، فلمّا رآه فرج الثوب الذی کان

علیه ثمّ أدخله فیه فلم یزل یناجیه حتّی قبض و یده علیه «۳».

و روی ابن مردویه أیضا قال: لمّا کان الیوم الـذی توفّی فیه رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله کان جالسا و ظهره إلی صدر عائشـه فهی مسنده و الناس مجتمعون فی المسجد، فقال النبیّ: ادعی إلی أخی و صاحبی، فدعت علیّا، فلمّا دخل علیّ ورآه عمر، قام

---

(۱) رواه البخاری فی صحیحه رقم ۴۲۶۶ بما هو أکثر اختصارا، و فی رقم ۴۲۵۹ اقتصر علی قولها:

و رأسه بین حاقنتی و ذاقنتی، و الحاقنه ما سفل من البطن، و الذاقنه ما علا منها؛ فتح الباری ۱۱:

۳۱۲؛ کتاب الوفاه للنسائی: ۵۰؛ سنن النسائی ۱: ۶۰۲؛ المعجم الأوسط ۸: ۳۳۳، هذا ما کانت تردّده عائشه کثیرا تتباهی به.

(۲) السنن الکبری للنسائی ۴: ۲۶۱ و ۵: ۱۵۴.

(۳) الطرائف لابن طاووس: ۱۵۴؛ تاریخ مدینه دمشق لابن عساکر ۴۲: ۳۹۳.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۲۹۹

لیخرج أو یخرج من البیت فسـلّمته عـائشه حتّی وضـعت رأسه علی المرفقه و قامت، فأخبر نبیّ اللّه علیّا بألف باب یکون قبل یوم القیامه یفتح من کلّ باب ألف باب ... «۱».

عن ابن مردویه و ساق السـند إلی الأرقم بن سرحیل (کذا)- الصحیح شرحبیل ... المترجم- عن ابن عبّاس قال: لمّا مرض رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله مرضه الـذی مـات فیه کـان فی بیت عـائشه، فقال: ادعو لی علیّا. قالت عائشه: نـدعوا لک أبا بکر؟ قال: ادعوه، قالت حفصه: یا رسول اللّه، نـدعو لک عمر؟ قال: ادعوه، قالت أمّ الفضل: یا رسول اللّه، نـدعوا لک العبّاس، قال: أدعوه، فلمّا اجتمعوا رفع رأسه فلم یر علیّا، فسکت، فقال عمر: قوموا عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله

«۲» فلو كانت له إلينا حاجه ذكرها، ففعل ذلك ثلاث مرّات.

و كذلك روى عن جابر أنّ عليّا عليه السّلام كان عند النبيّ حين حضرته الوفاه، فأمره و عهد إليه بما شاء، فلمّا كان زمان عمر جاء كعب الأحبار و نحن جلوس عند عمر، فقال: يا أمير المؤمنين، ما كان آخر ما تكلّم به نبيّكم؟ قال: سل عليّا. قال: أين هو؟ قال: ها هو ذا، فسأله، فقال: أسندته إليّ فوضع رأسه على منكبى فقال:

الصلاه الصلاه. قال كعب: ذلك آخر عهد الأنبياء و به أمروا و عليه بعثوا. قال: فمن غسّله؟ قال: سل عليّا، فلمّا سأله قال: كنت غسّلته و كان عبّاس جالسا و كان

---

(۱) حذف الناسخ جزءا من الحديث و هو دعوه حفصه لأبيها عمر، و لم أعثر عليه فى المصادر الموجوده فى حيازتى و قد بحثت عنه جهد الطاقه فلم أوفّق للحصول عليه و أحيط القارئ علما بذلك.

(۲) الطبرى الشيعى فى المسترشد: ۱۲۲، مناقب ابن شهر آشوب ۱: ۲۰۳؛ البحار ۲۲: ۵۲۱؛ مسند أحمد ۱: ۳۵۶.

أسامه بن زيد و شقرى مولى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يختلفان بالماء «۱».

و بهذا افتخر علىّ عليه السّلام: و لقد علم المستحفظون من أصحاب محمّد صلّى اللّه عليه و آله أنّى لم أردّ على اللّه و لا على رسوله ساعه قطّ، و لقد واسيته فى المواطن التى ينكص فيها الأبطال، و يتأخّر فيها الأقدام، نجده أكرمنى اللّه بها، و لقد قبض رسول اللّه و إنّ رأسه على صدرى، و لقد اسلت نفسه فى كفّى فأمررتها على وجهى، و لقد ولّيت غسله و الملائكه أعوانى، فضجّت الدار و الأفنيه؛ ملأ يهبط و ملأ يعرج، و ما

فارقت سمعی هینمه منهم یصلّون علیه حتّی وارینا فی ضریحه، فمن ذا أحقّ به منّی حیّا و میّتا «۲».

و یتعارض حدیث عائشه مع حدیث أمّ سلمه، مع أنّ حدیث أمّ سلمه یفضل حدیث عائشه لأنّ أمّ سلمه من جمله المخدّرات وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ وَ لا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجاهِلِیَّهِ الْأُولی «۳»:

أوّلا: لم تعمل عائشه بهذه الآیه.

ثانیا: یعترف الخصم بأنّ عائشه بغت علی الإمام و لم تکن أمّ سلمه مثلها، و جرت العاده علی أنّ الرجل إذا بلغ السیاق و بلغت روحه التراق یتولّی أمره الرجال لا سیّما و أنّ الزوجیّه مسلوبه عن عائشه بسبب عدم استحقاقها للإرث من النبیّ و إنّما تستحقّه بالزوجیّه، فلمّا انتفت انتفی الإرث بها فهی لیست زوجه فی تلک الساعه.

---

(۱) المراجعات: ۳۲۹؛ سبیل النجاه للشیخ راضی: ۲۴۷؛ معالم المدرستین للعسکری ۱: ۲۲۴؛ أحادیث عائشه ۲: ۲۰۳؛ کنز العمّال ۷: ۲۵۳ رقم ۱۸۷۸۹؛ الطبقات الکبری لابن سعد ۲: ۲۶۲؛ سبل الهدی و الرشاد للصالحی الشامی ۱۲: ۲۵۸.

(۲) نهج البلاغه ۲: ۱۷۲ باب الخطب.

(۳) الأحزاب: ۳۳.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۰۱

الجواب: قال البخاری: أبو إدریس سمع حذیفه بن الیمان یقول: کان الناس یسألون رسول اللّه عن الخیر، و کنت أسأله عن الشر مخافه أن یدرکنی، فقلت: یا رسول اللّه، إنّا کنّا فی الجاهلیّه و شرّ فنجّانا اللّه بهذا الخیر فهل بعد هذا الخیر من شر؟ قال: نعم و فیه دخن. قلت: و ما دخنه؟ قال: قوم یهدون بغیر هدی، تعرف منهم و تنکر. قلت: هل بعد ذلک الخیر من شر؟ قال: نعم، دعاه إلی أبواب جهنّم من أجابهم إلیها فذاق فیها. قلت: یا رسول اللّه، صفهم لنا، قال: هم من جلدتنا و یتکلّمون بألسنتنا. قلت: ما

تأمرنی إن أدرکنی ذلک؟ قال: الزم جماعه المسلمین و إمامهم. قلت: فإن لم یکن جماعه و إمام؟ قال: فاعتزل تلک الفرق کلّها و لو أن تعضّ بأصل شجره حتّی یدرکک الموت و أنت علی ذلک «۱».

و فی روایه عبد اللّه بن عمر قال: کنّا عند رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فذکر الفتن حتّی ذکر فتنه الأحلاس، فقال قائل: یا رسول اللّه، و ما فتنه الأحلاس؟ قال: هی فتنه هرب و حرب، ثمّ فتنه السرّاء دخلها أو دخنها من تحت قدمی رجل من أهل بیتی یزعم أنّه منّی و لیس منّی، إنّما ولیّی المتقون «۲» ثمّ یصطلح الناس علی رجل کورک علی ضلع ثمّ فتنه الدهیا «۳» لا تدع أحدا من هذه الأمّه إلّا لطمته لطمه ... الحدیث «۴».

و ذکر محمّد بن معمر فی جامع العلوم عن قوله: «فتنه الاخلاص شبها بالخلیص لظلمتها أو رکودها و دوامها، و الورک و لا یستقرّ علی ضلع فکأنّه جعله مثلا فیمن لیس له الملک و لا استقلال به ...

---

(۱) صحیح البخاری ۴: ۱۷۸ و ۸: ۹۲.

(۲) جائت العباره عند المؤلّف هکذا: «إنّما أولیائی المتقول) و هی تصحیف ما فی ذلک ریب.

(۳) الدهماء- المؤلّف.

(۴) مسند أحمد ۲: ۱۳۳؛ سنن أبی داود ۲: ۲۹۹؛ المستدرک ۴/ ۴۶۷؛ الفایق ۱: ۲۶۵؛ کنز العمّال ۱۱: ۱۳۰ رقم ۳۰۹۱۱؛ الدرّ المنثور ۶: ۵۶؛ تهذیب الکمال ۲۲: ۵۲۷ و معنی الورک علی ضلع، أی یصطلحون علی أمر واه لا نظام له و لا استقامه.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۰۲

و یقول مؤلّف هذا الکتاب الحسن بن علیّ بن محمّد بن الحسن الطبری: فهل بعد هذا الخیر، إشاره إلی زمان نزول الوحی و وجود النبی بینهم.

قوله: من شر،

إشاره إلى زمان الخلفاء الثلاثه الذين كانوا شرّا على العتره، و إيذاءا للمؤمنين، و فتنه عامّه.

و قوله: و هل بعد ذلك الشرّ من خير؟ قال: نعم، إشاره إلى عهد الإمام علىّ عليه السّلام.

و قوله: فيه دخن، إشاره إلى معاويه لعنه اللّه و حربه لأمير المؤمنين عليه السّلام، و بغيه على إمام زمانه أمير المؤمنين عليه السّلام.

«و هل بعد ذلك الخير من شر» قال: نعم دعاه إلى أبواب جهنّم من أجابهم إليها فذاق فيها»، إشاره إلى ملوك بنى أميّه و إلى العبّاسيّين.

و قوله: هم من أهل جلدتنا، يعنى من قريش.

و يتكلّمون بألسنتنا، يعنى يتمسّكون بظاهر شرعنا نظاما للملك.

و قوله: جماعه المسلمين و إمامهم، يعنى التابعين لأهل البيت عليهم السّلام، إنّى تارك فيكم الثقلين كتاب اللّه و عترتى.

و قوله: تلك الفرق كلّها، إشاره إلى زمن غيبه الإمام عليه السّلام.

و شرح عماد الدين شفروه هذا الحديث شرحا فاحشا بعيدا عن العقل و النقل فى باب الحديث السابع عشر من كتاب «التناقض»، و لشدّه وهنه و ركاكه معناها ارتكب حماقات نسبها إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من ثمّ أعرضنا عنه؛ فإن كان قالها معتقدا بها فويل له يوم القيامه، و إن قالها صيانه للجاه و المال يفوّض أمره إلى اللّه تعالى و لكن: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً «۱».

---

(۱) الأنعام: ۲۱.

و لقد كشف الإمام عن هذه الحال ببيان معجب لطيف فى بعض خطبه، فقال: ثمّ إنّكم معشر العرب أغراض بلايا قد اقتربت، فاتقوا سكرات النعمه، و احذروا بوائق النقمه، و ثبتوا فى قتام العشوه و اعوجاج الفتنه عند طلوع جنينها، و ظهور كمينها، و انتصار قطبها، و مداد رحاها، تبدو فى

مدارج خفیه و تؤول إلی فضاعه جلیّه، شبابها کشباب الغلام، و آثارها کآثار السلام، یتنافسون فی دنیا دنیّه، و یتکالبون علی جیفه مریحه، و عن قلیل یتبرّأ التابع من المتبوع، و القائد من المقود، فیتزایلون بالبغضاء، و یتلاعنون عند اللقاء.

ثمّ یأتی بعد ذلک طالع الحقیقه الرجوف، القاصمه الزحوف، فتزیغ قلوب بعد استقامه، و تضلّ رجال بعد سلامه، و تختلف الأهواء عند هجومها، و تلتبس الآراء عند نجومها، من أشرف لها قصمته، و من سعی فیها حطمته، یتکادمون فیها تکادم الحمر فی العانه، قد اضطرب معقود الحبل، و عمی وجه الأمر، تفیض فیها الحکمه، و تنطق فیها الظلمه، و تدقّ أهل البدو تسجّلها، و ترضهم بکلکلها، یضیع فی غبارها الوجدان، و یهلک فی طریقها الرکبان، ترد بمرّ القضاء، و تحلب عبیط الدماء، و تثلم منار الدین، و تنقض عقد الیقین، تهرب منها الأکیاس، و تدبّرها الأرجاس، مرعاد مبراق، کاشفه عن ساق، تقطع فیها الأرحام، و یفارق علیها الإسلام، بریّها سقیم، و ظاعنها مقیم «۱».

و أوضح هذا کلّه بقوله: ألا و إنّ أخوف الفتن عندی علیکم فتنه بنی أمیّه فإنّها فتنه عمیاء مظلمه عمّت خطّتها، و خصّت بلیّتها، و أصاب البلاء من أبصر فیها، و أخطأ البلاء من عمی عنها، و أیم اللّه لتجدنّ بنی أمیّه لکم أرباب سوء بعدی کالناب الضروس، تقدم بفیها و تخبط بیدها، و تزین برجلها و تمنع درّها، لا یزالون

---

(۱) نهج البلاغه ۲: ۳۷ و ۳۸ باب الخطب.

بکم حتّی لا یترکوا منکم إلّا نافعا لهم أو غیر ضائر بهم، و لا یزال البلاء حتّی لا یکون انتصار أحدکم منهم إلّا کانتصار العبد من ربّه، و الصاحب من مستصحبه، ترد علیکم

فتنتهم شوهاء مخشيه، و قطعا جاهليّه، ليس فيها منار هدى، و لا علم يرى، نحن أهل البيت منها بمنجاه، و لسنا فيها بدعاه، ثمّ يفرّجها اللّه عنكم كتفريج الأديم بمن يسومهم خسفا، و يسوقهم عنفا، و يسقيهم بكأس مصبّره، لا يعطيهم إلّا السيف، و لا يجلسهم إلّا الخوف، فعند ذلك تودّ قريش بالدنيا و ما فيها لو يرونني مقاما واحدا، و لو قدر جزر جزور لأقبل منهم، ما أطلب اليوم بعضه فلا يعطونني ... «۱».

جواب: سنّه اللّه و رسوله و أمير المؤمنين فيما يقولون هو بيان الرموز و الإشارات عن البيّنه و إظهار الحجّه و الدعوه العامّه و إفاضه الخير، كما قال تعالى: فَما لِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ مُهْطِعِينَ* عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمالِ عِزِينَ* أَ يَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّهَ نَعِيمٍ «۲» و قد بيّنّا جانبا من هذا الباب.

حديث: و رووا أنّ امرأه أتت النبيّ صلّى اللّه عليه و آله فكلّمته بشى ء فأمرها أن ترجع إليه، فقالت: يا رسول اللّه، إن جئت و لم أجدك، كأنّها تقول: الموت، قال صلّى اللّه عليه و آله: إن (فإن) لم تجدينى فأتى أبا بكر «۳».

الجواب: أجبنا فيما سلف عن هذا الباب إلّا أنّنا نضيف هنا أشياء لم تكن هناك نقلا عن كتاب «المناقضات» من المخالف، عن الأصبغ بن سلمان أنّه سئل رسول

---

(۱) نهج البلاغه ۱: ۱۸۳ باب الخطب.

(۲) المعارج: ۳۶- ۳۸.

(۳) صحيح البخارى ۴: ۱۹۱ و ۸: ۱۲۸؛ تحفه الأحوذى ۱۰: ۱۱۲؛ المعجم الكبير ۲: ۱۳۲؛ البدايه و النهايه ۵: ۲۴۸؛ السيره النبويّه لابن كثير ۴: ۴۵۲.

اللّه صلّى اللّه عليه و آله عن علىّ و فاطمه عليهما السّلام، فقال: سمعت رسول اللّه صلّى

اللّه علیه و آله یقول: علیکم بعلیّ بن أبی طالب فإنّه مولاکم فأحبّوه، و کبیرکم فاتّبعوه، و عالمکم فأکرموه، و قائدکم إلی الجنّه فعزّزوه، و إذا دعاکم فأجیبوه، و إذا أمرکم فأطیعوه، فأحبّوه بحبّی، و أکرموه بکرامتی، ما قلت لکم فی علیّ إلّا ما أمرنی ربّی جلّت عظمته «۱».

فتبیّن من هذا أنّ الحدیث الأوّل حکم خاصّ مع شخص خاصّ فی أمر خاصّ، و الحدیث الثانی حکم عام بملأ عام فی أمور عامّه، و فی مثل هذه الأمور تغلیب الأمر العام علی الأمر الخاص أولی و أحقّ من تغلیب الخاصّ علی العام، و الإمامه عامّه للمکلّفین و لیست خاصّه لشخص معیّن.

حدیث: قال أبو سعید الخدری: قال أبو بکر: ألست أحقّ الناس بها، ألست أوّل من أسلم «۲».

الجواب: روی صدر الأئمّه و ساق الحدیث إلی الزمخشری عن أبی ذر قال: لمّا کان أوّل یوم فی البیعه لعثمان، لِیَقْضِیَ اللَّهُ أَمْراً کانَ مَفْعُولًا لِیَهْلِکَ مَنْ هَلَکَ عَنْ بَیِّنَهٍ «۳» قال أبو ذر: فاجتمع المهاجرون و الأنصار فی المسجد و نظرت إلی أبی محمّد عبد الرحمان بن عوف، و قد اعتجر بریطه، و قد اختلفوا و کثرت المناجزه إذ جاء أبو الحسن- بأبی هو و أمّی- قال: فلمّا بصروا بأبی الحسن علیّ بن أبی طالب علیه السّلام سرّ القوم طرّا، فأنشأ علیّ علیه السّلام یقول:

إنّ أحسن ما ابتدأ به المبتدئون و تنطّق به الناطقون و تفوّه به القائلون حمد اللّه

---

(۱) محمّد بن أحمد القمّی، مائه منقبه: ۶۲؛ الکراجکی، کنز الفوائد: ۲۰۹؛ محمّد طاهر القمّی الشیرازی، کتاب الأربعین: ۸۰؛ بحار الأنوار ۲۷: ۱۱۲ و ۲۸: ۱۵۲.

(۲) ابن عقیل، النصائح الکافیه: ۲۲۸، و قال: أخرجه الترمذی و ابن حبّان فی صحیحه.

(۳)

الأنفال: ۴۲.

كامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۰۶

و الثناء عليه بما هو أهله، و الصلاه على النبیّ محمّد و آله؛ الحمد للّه المتفرّد بدوام البقاء، المتوحّد بالملك و المجد و الثناء- إلى أن قال:- فأنشدكم اللّه يا معاشر المهاجرين و الأنصار، هل تعلمون أنّ جبرئيل عليه السّلام (أتى النبیّ صلّى اللّه عليه و آله و قال: يا محمّد، لا سيف إلّا ذو الفقار و لا فتى إلّا على، هل تعلمون كان هذا؟ قالوا: اللهمّ نعم) «۱».

قال: فأنشدكم اللّه هل تعلمون أنّ جبرئيل عليه السّلام نزل على النبیّ صلّى اللّه عليه و آله فقال: يا محمّد، إنّ اللّه يأمرك أن تحبّ عليّا و تحبّ من يحبّه فإنّ اللّه تعالى يحبّ عليّا و يحبّ من يحبّ عليّا؟ قالوا: اللهمّ نعم.

قال: فأنشدكم اللّه هل تعلمون أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال: لمّا أسرى بى إلى السماء السابعه رفعت إلى رفارف من نور ثمّ رفعت إلى حجب من نور فوعد النبیّ الجبّار لا إله إلّا هو أشياء، فلمّا رجع من عنده نادى مناد من وراء الحجب: نعم الأب أبوك إبراهيم و نعم الأخ أخوك علیّ بن أبى طالب فاستوص به؟ قال: أتعلمون معاشر المهاجرين و الأنصار كان هذا؟ فقال أبو محمّد من بينهم- يعنى عبد الرحمان ابن عوف-: سمعتها من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و إلّا فصمّتا.

ثمّ قال: أتعلمون أنّ أحدا كان يدخل المسجد جنبا غيرى؟ قالوا: اللهمّ لا.

قال: فأنشدكم اللّه هل تعلمون أنّ أبواب المسجد سدّها [رسول اللّه] و ترك بابى بأمر اللّه؟ قالوا: اللهمّ نعم.

قال: هل تعلمون أنّى كنت قاتلت عن يمين رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قاتلت الملائكه عن يساره؟ قالوا:

اللهمّ نعم.

قال: فأنشدكم اللّه هل تعلمون أنّ رسول اللّه قال لى: أنت منّى بمنزله هارون من موسى إلّا أنّه لا نبىّ بعدى؟ قالوا: اللهمّ نعم.

---

(۱) هذه الفقره لم يذكرها المؤلّف.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۰۷

قال: فأنشدكم اللّه هل تعلمون أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أخذ الحسن و الحسين فجعل يقول: هى يا حسن، فقالت فاطمه: يا رسول اللّه، إنّ الحسين أصغر و أضعف ركنا منه، فقال لها رسول اللّه: ألا ترضين أن أقول أنا هى يا حسين، و يقول جبرئيل:

هى يا حسين؟ فقالوا: اللهمّ نعم.

قال: فهل لخلق منكم مثل هذه المنزله ... نحن الصابرون ليقضى اللّه فى هذه البيعه أمرا كان مفعولا «۱».

جواب: نعود إلى كلام أبى بكر القائل: من أولى بها منّى و أنا أوّل من أسلم. فعدّ السبق إلى الإسلام دلاله على استحقاق الإمامه، و هذا باطل، لأنّ الإمامه لا تصحّ حتّى يحصل الإجماع (عندهم طبعا) و فى السابق إلى الإسلام اختلاف بين المسلمين، فمن قائل أنّه علىّ، و منهم من قال زيد بن حارثه، و قيل بلال بن رباح، و قيل أمّ المؤمنين خديجه عليها السّلام و هلمّ جرّا «۲».

روى عن عبد اللّه المدنى عن ابن مردويه عن معاذه العدويّه قالت: سمعت عليّا و هو على منبر البصره يقول: أنا الصدّيق الأكبر آمنت قبل أن يؤمن أبو بكر «۳».

---

(۱) نهج السعاده ۱: ۱۱۶؛ تاريخ مدينه دمشق ۲۹: ۱۹۸؛ مناقب الخوارزمى: ۲۹۹؛ ينابيع المودّه ۱:

۴۳۳.

و أنا بدورى أتسائل: لم لم يحتجّ أمير المؤمنين بيوم الغدير عليهم و هو لا بديل عنه فى مثل هذا اليوم؟ أنا على يقين من أنّ الأيدى الخائنه لعبت فى النصّ فحذفت كثيرا منه و ما زال هذا دأبها

و ديدنها إلى اليوم فإلى اللّه المشتكى، كلّ هذا من أجل أن لا نخسر بيدقا اسمه عمر و بيدقا آخر اسمه أبو بكر فى رقعه التاريخ المبسوطه للعب الأمزجه و الخواطر و الغايات.

(٢) لا اختلاف بين المسلمين فى أوّل من أسلم، فقد أجمعوا على أنّ سيّدتنا خديجه عليها الصلاه و السلام أوّل من أسلم، ثمّ تلاها أمير المؤمنين، و لكن الاختلاف الذى حدث هو من صنع عائشه حين ادّعت لأبيها هذا السبق و نابعها على ذلك بطانتها.

(٣) المسترشد: ٢۶۴؛ الفصول المختاره: ٢۶١؛ الإرشاد ١: ٣١؛ كنز الفوائد: ١٢١؛ الاحتجاج ٢:-

كامل البهائى ،ج ١،ص:٣٠٨

و روى ابن مردويه عن جابر بن عبد اللّه الأنصارى أنّه قال: أوّل من آمن خديجه ثمّ علىّ بن أبى طالب، ثمّ زيد بن حارثه، ثمّ أبو بكر.

جواب آخر: إن كان مجرّد السبق إلى الإسلام يثبت التقدّم و الاستحقاق فى الخلافه فينبغى أن يكون عثمان أولى بالخلافه من عمر، و مقدّما عليه، لأنّه أسلم قبله كما ينبغى أن يلى الخلافه علىّ بعد أبى بكر، لأنّ عليّا سبق عثمان و عمر إلى الإسلام بإجماع الخصوم «١» و ليس الأمر كذلك فتبيّن من هذا أنّ السبق لا يثبت الأولويّه فى الحكم.

حديث: يقول المخالفون عن علىّ عليه السّلام قال: ذكرت الأمراء عند رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فقال: إن تبايعوا أبا بكر، تجدوه ضعيفا فى نفسه و قويّا فى أمر اللّه، و إن تبايعوا عليّا و لن تفعلوه تجدوه هاديا يسلك بكم الطريق المستقيم «٢».

الجواب: هذه الروايه ذكرها صاحب كتاب المناقضات «مناقضات البخارى»

- ١۴٩؛ مناقب آل أبى طالب ١: ٢٨٩؛ المستجاد من الإرشاد للعلّامه الحلّى: ٣۴؛ الصراط المستقيم ١: ٢٣۵؛ بحار الأنوار ٣٨: ٢٢۶ و

(۱) أقول: إنّ الذی فهمته من قول أبی بکر أو قولهم علی لسانه أنّ الأولویّه فی السبق شرط فی التقدّم و لا یترتّب علی ذلک تسلسل العدد بأن یکون الثانی بعد الأوّل و الثالث بعد الثانی فی الأوّلیّه و هکذا و حینئذ لا محلّ لقول المؤلّف، فینبغی علیه أن یورد علیهم من وجه آخر.

(۲) الإیضاح لابن شاذان: ۲۳۷؛ الغارات ۲: ۵۱۸؛ مناقب أمیر المؤمنین للکوفی: ۴۴۸ و لیس ذکر لأبی بکر؛ السقیفه و فدک للجوهری: ۷۶؛ مسند أحمد ۱: ۱۰۹ و فیه زیاده؛ المستدرک ۳: ۷۰؛ مجمع الزوائد ۵: ۱۷۶؛ شرح ابن أبی الحدید ۶: ۵۲ و ۱۱: ۱۱؛ کنز العمّال ۵: ۷۹۹ و ۱۱: ۶۱۲؛ شواهد التنزیل ۱: ۸۲ و ۸۳ و ۸۴؛ تاریخ مدینه دمشق ۴۲: ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۴: ۲۳۶؛ أسد الغابه ۴:

۳۱؛ میزان الاعتدال ۳: ۳۶۳؛ الإصابه ۴: ۴۶۸؛ سبل الهدی و الرشاد ۱۱: ۲۵۰ و فی أکثرها یذکر عمر أیضا.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۰۹

و یروی کذلک عن الطبرانی عن اسحاق بن إبراهیم عن عبد الرزّاق عن أبیه عن میثاق عن عبد اللّه بن مسعود قال: کنت مع النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لیله قد بایع الجنّ، فتنفّس، فقلت: مالک یا رسول اللّه؟ قال: نعیت إلیّ نفسی یابن مسعود. قلت: استخلف یا رسول اللّه، قال: من یابن مسعود؟ قلت: أبو بکر، فسکت ثمّ مضی ساعه ثمّ تنفّس، فقلت: ما شأنک یا رسول اللّه؟ قال: نعیت إلیّ نفسی یابن مسعود. قلت:

فاستخلف. قال: من؟ قلت: علیّ بن أبی طالب. قال: أما و الذی نفسی بیده لئن أطاعوه لیدخلنّ الجنّه «۱».

الجواب: اعلم أنّ عبد اللّه المدنی روی عن سلمان الفارسی أنّه قال: سمعت رسول

اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: إنّ وصيّى و خليفتى و خير من أترك من بعدى ينجز موعدى و يقضى دينى علىّ بن أبى طالب.

و يقول: من كنت مولاه فعلىّ مولاه.

و يقول: إنّى تارك فيكم الثقلين .. الخ.

و يقول: أنت منّى بمنزله هارون من موسى.

و يقول: اللهمّ أدر الحقّ مع علىّ حيث ما دار «۲».

قال المصنّف: إنّ قوله: إن تبايعوا أبا كر تجدوه ضعيفا على نفسه دليل على بطلان هذا الحديث و وضعه لأنّه يخالف القرآن، فقد قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: إذا ورد عليكم

---

(۱) الفضل بن شاذان: ۹۳؛ الروضه فى المعجزات و الفضائل: ۱۱۹.

(۲) هذه جمله أحاديث و قد سبق تخريجها إلّا الحديث الأوّل عن سلمان و قد أخرجه ابن شهر آشوب فى المناقب ۲: ۲۴۶ و ۲: ۲۵۶ أخرجه عن أنس؛ معالم المدرستين ۱: ۲۱۶ عن أبى سعيد؛ و ابن أبى الحديد ۱۳: ۲۲۸؛ تهذيب التهذيب ۳: ۹۱؛ كشف اليقين للحلّى: ۲۷۰؛ مجموعه الرسائل للطف اللّه الصافى ۲: ۴۰.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۱۰

منّى حديث فأعرضوه على كتاب اللّه فإنّ وافق فاقبلوه «۱»، و يقول تعالى فى حقّ طالوت لمّا ردّه بنو إسرائيل و أبوا ملكه و إمارته: إِنَّ اللَّهَ اصْطَفاهُ عَلَيْكُمْ وَ زادَهُ بَسْطَهً فِى الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ «۲» و القوّه من الصفات الممدوحه كما قال اللّه تعالى فى حقّ نفسه:

إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّهِ الْمَتِينُ «۳» و قال فى حقّ جبرائيل: عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوى* ذُو مِرَّهٍ فَاسْتَوى «۴».

و «قويّا فى أمر اللّه تعالى» باطل أيضا، و لو كان صحيحا لما آذى فاطمه المعصومه البضعه من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أمّ السادات و الأئمّه و سيّده

نساء العالمين حتّى ماتت غاضبه عليه بغضّتها، و أوصت أن تدفن سرّا، و لا يشهد جنازتها كما جاء فى صحيح البخارى.

و ما روى فى حقّ عمر «قويّا فى نفسه» إن كان القصد بها الفظاظه و الغلظه و شراسه الخلق فإنّها صفات ذمّ و نقصان: وَ لَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ «۵» و هى علامه على شقاء تلك الدار و قساوه القلب فى هذه الدار، و إن كان المقصود منها الشجاعه فليس من المعروف عن عمر أنّه شارك فى قتال أو قتل

---

(۱) عون المعبود ۱۲: ۲۳۲، قال الخطابى: فإنّه حديث باطل لا أصل له، و قد حكى زكريّا الساجى عن يحيى بن معنى أنّه قال: هذا حديث وضعته الزنادقه؛ تذكره الموضوعات: ۲۸؛ كشف الخفاء ۱: ۸۶ و ۲: ۴۲۳؛ أضواء على السنّه المحمّديّه لأبو ريه: ۹۹؛ التبيان للطوسى ۱: ۵؛ تفسير مجمع البيان ۱: ۳۶ و ۳۹؛ أحكام القرآن لجصّاص: ۱: ۶۲۹ و ۳: ۳۸؛ تفسير القرطبى ۱: ۳۸؛ أصول السرخسى ۱: ۳۶۵ و ۲: ۶۸ و ۷۶؛ المحصول ۳: ۹۱ و ۴: ۳۳۸؛ الأحكام للآمدى ۲: ۳۲۳؛ شيخ المضيره: ۲۳۸؛ تاريخ ابن معين ۱: ۳۲۶.

(۲) البقره: ۲۴۷.

(۳) الذاريات: ۵۸.

(۴) النجم: ۵ و ۶.

(۵) آل عمران: ۱۵۹.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۱۱

خصما للّه و رسوله، و كان ينهزم فى كلّ حرب تشنّ على الإسلام لا سيّما فى أحد و حنين و بدر و ما قاله فى حقّ علىّ «و لن تفعلوه» دليل واضح على أنّ الصحابه يميلون عنه إلى غيره و هو مهدى و هاد و ليس كغيره ضالّا مضلّا و هو الصراط المستقيم فى فاتحه الكتاب و اتّباعه طريق الإسلام.

جواب آخر: كلا الحديثين مروىّ من

طریق علماء القوم و الحدیث الأوّل لا یدلّ علی خلافه الثلاثه و لا برهان لهم فیه علیها، و الحدیث الثانی دالّ علی خلافه الإمام أمیر المؤمنین علیه السّلام.

جواب آخر: إنّ مذهب المخالفین أنّ علیّا علیه السّلام أقلّ مرتبه منهم و أدنی، و هذه العقیده استحکمت فیهم جدّا حتّی أنّنی جری لی بحث ذات یوم فی مدینه یزدجرد و کنت قد استولی علیّ کرب مع عالم منهم فی تلک البقعه من الأرض حول المذهب، فقال لی ذات یوم فی طوایا البحث: إنّ النبیّ عندنا بمنزله الإبهام، و أبو بکر السبّابه و عمر الوسطی و عثمان الخنصر و علیّ البنصر، و علیّ أدنی منهم بکلّ اعتبار، و العجب هنا أنّ هذا القول إن کان حقّا فالحدیث کذب و باطل لأنّ فیه أبا بکر ضعیف و عمر له مرتبتان و علیّ حائز علی عدد من المراتب أعلی مستوی منهم، و هذا الحدیث عین نقصانهم و به بانت فضیحتهم، و إذا جاز تقدیم المفضول علی الفاضل فلا بدع أن یکون رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أدنی آحاد الأمّه و الإجماع منعقد علی أنّه أفضل أفراد الأمّه و أفضل بمفرده من جمیع الأنبیاء، و عمر هو القائل: عجزت النساء أن یلدن مثل علیّ بن أبی طالب «۱».

---

(۱) قول عمر: عجز النساء، رواه الرواه فی معاذ، راجع: المغنی ۱۰: ۱۳۹؛ الشرح الکبیر ۱۰: ۱۳۳؛ المحلّی ۱۰: ۳۱۶ و ۷: ۳۵۵؛ البدایه و النهایه ۷: ۷۵.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۱۲

و قال: لا أبقانی اللّه لمعضله (لم یکن فیها علیّ بن أبی طالب) «۱» بعدک یا علی «۲».

و قال: اللهمّ لا تبقنی لمعضله لم یکن فیها علیّ بن أبی طالب حیّا «۳».

حدیث: روی

البخاری عن أبی سعید الخدری قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: لا یبقینّ فی المسجد باب إلّا سدّ إلّا باب أبی بکر «۴».

الجواب: روی أبو بکر ابن مردویه عن مشایخه عن الملائی أنّه قال: أتیت المدینه فدخلت علی علیّ بن الحسین زین العابدین، فقلت: جعلنی اللّه فداک، رجل من موالیک أرید أن أسألک فحدّثنی به، قال: و ما ذاک؟ قلت: حدّثنی فی شأن الأبواب، سمعت فیها شیئا من أبیک.

قال: حدّثنی أبی الحسین بن علیّ، عن علیّ بن أبی طالب علیهم السّلام قال: أخذ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بیدی فقال: إنّ موسی بن عمران سأله ربّه أن یطهّر المسجد لهارون و ذرّیّته من بعده، و إنّی سألت ربّی أن یطهّر مسجدی لک و لذرّیّتک من بعدی، ثمّ لم یکن إلّا قلیلا حتّی أرسل إلی أبی بکر أن سدّ بابک، فاسترجع أبو بکر، ثمّ قال:

هل فعل هذا بأحد قبلی؟ قال: لا، فقال: سمعا و طاعه، ثمّ فعل، ثمّ أرسل إلی عمر أن سدّ بابک، فاسترجع و قال: هل فعل بآخر قبلی؟ قالوا: بأبی بکر، قال: لی

---

(۱) هذه العباره من المترجم.

(۲) المسترشد: ۶۵۳: مناقب ابن شهر آشوب ۲: ۱۸۲؛ البحار ۳: ۶۷۸.

(۳) أحمد المرتضی فی شرح الأزهار ۴: ۳۴۶.

(۴) صحیح البخاری ۱: ۱۲۰ و ۴: ۱۹۱؛ تحفه الأحوذی ۱۰: ۱۱۲؛ المصنّف لابن أبی شیبه ۷: ۴۷۱؛ مسند أبی یعلی ۲: ۶۳؛ کنز العمّال ۱۱: ۵۵۱ رقم ۳۹۵۹۰؛ نظم المتناثر من الحدیث المتواتر للکتانی: ۱۹۴؛ الطبقات ۲: ۲۲۷؛ تاریخ مدینه دمشق ۲۴: ۸ و ۴۰: ۲۲۶؛ مقام علیّ للعسکری:

۲۷؛ الغدیر للأمینی ۲: ۹۷؛ فیض القدیر للمناوی ۴: ۴۷۰؛ المناقب للخوارزمی: ۱۰۱؛ جواهر المطالب:

۲۰۰؛ الأنوار العلویّه للنقدی: ۸۹؛ عمر بن الخطّاب: ۳۷۱.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۱۳

بأبی بکر أسوه یفعل، ثمّ أرسل إلی العبّاس أن سدّ بابک فغضب غضبا شدیدا ثمّ قال: ارجع إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فقل: ألیس عمّ الرجل صنو أبیه؟ فقال: بلی و لکن سدّ بابک، فلمّا سمعت فاطمه سدّ الأبواب خرجت فجلست علی بابها تنتظر من یرسل إلیها بسدّ الأبواب، فخرج العبّاس ینتظر هل یسدّ باب علیّ علیه السّلام، فرأی فاطمه جالسه و الحسن و الحسین علیهما السّلام معها، فلمّا رأی العبّاس قال: خرجت و بسطت ذراعی مثل الأسد أخرجت شبلیها و قال: خاض الناس فی سدّ أبوابهم و ترک باب علیّ، فلمّا سمع النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بذلک صعد المنبر فقال: ما الذی خضتم فیه و ما أنا الذی سددت أبوابکم و لا فتحت باب علیّ و لکنّ اللّه سدّ أبوابکم و فتح باب علیّ علیه السّلام «۱».

فصل

فی کتاب شرف النبی من تصانیف الأستاذ أبی سعید عبد الملک بن أبی عثمان الواعظ عن رؤیا أبی بکر فی جاهلیّه فی المنام أنّ القمر نزل علی الأرض فی مکّه و تقطّع إربا إربا علی سطح الکعبه و وقعت کلّ قطعه منه فی حجرات مکّه و منه قطعه وقعت فی داره ثمّ عادت القطع فتجمّعت حتّی صارت قمرا و استدار کما کان فلم یقصص أبو بکر رؤیاه علی أحد إلی أن کان العام الذی خرج فیه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بتجاره خدیجه و کان أبو بکر فی ذلک الرکب، فلمّا نزلوا بقرب دیر الراهب بحیرا رأی الراهب الغمامه التی أظلّت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، فأضافهم بحیرا

و عهد بالنبیّ إلی أبی طالب علیه السّلام و قال: خذ حذرک من الیهود علی هذا الغلام.

فلمّا سمع أبو بکر ما قاله بحیرا قصّ رؤیاه علیه، فقال بحیرا: إنّ هذا الغلام سوف یرسله اللّه إلی الخلق و تکون أنت الخلیفه بعده، فابتهج أبو بکر بهذه البشری و کتم

---

(۱) محمّد بن سلیمان الکوفی، مناقب أمیر المؤمنین ۲: ۴۶۱.

ذلک فی قلبه، طمعا فی الخلافه، فلمّا بعث رسول اللّه دعا أبا بکر إلی الإسلام، فقال له أبو بکر: ما هو الدلیل الذی أصدّقک به؟ فقال: بآیه الرؤیا التی رأیتها و عبّرها لک بحیرا الراهب.

و کان أبو سعید الواعظ من النواصب و هو من کبار أهل السنّه.

الجواب: هذا ما یقوله علماء الشیعه بأنّ إسلام أبی بکر کان طمعا فی الخلافه، و من أجل هذا زوّج ابنته عائشه رسول اللّه، و کان النبیّ معرضا عنها، و لکن شفع لأبی بکر جماعه من رؤساء العرب فاستحیی النبیّ منهم و رضی بها، و طالما کاد النبیّ و تآمر علیه لقتله کی ینال الخلافه من بعده.

و لکنّی أنا المؤلّف لا أقطع بهذا حتّی اطّلعت علی کلام النواصب هذا فقطعت الشکّ بالیقین و ثبت لدیّ ما اتفق علیه علماء الشیعه من أنّ إسلام أبی بکر ما کان إلّا لنیل الملک و لیس مخلصا للّه فیه، و لا محبّا لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و کان القمر الذی رآه فی النوم رسول اللّه، و ما رآه من تفرّقه فی حجرات مکّه فتأویله سلطان محمّد صلّی اللّه علیه و آله الذی ظهر فی قریش، و نال به جماعه حظّا من الدنیا و جماعه حظّا من الدین، و خسر قوم الدنیا و الآخره،

و فتن أناس فيما جرى بحجرته قبل وفاته و طرده لهم إشاره و تنبيه على أنّ صاحب الفتنه ليس بعيدا عن مشركى قريش و لا فضل له عليهم، و هو مثل سائرهم، و آخر الأمر عاد إلى الصواب و هو أن كان القوم قد نالوا حظّا من الدوله و لكنّهم تعرّضوا للهلاك بجملتهم إلى أن هلكوا فى ختام الأمر و بقيت ظلمات الكفر معهم فَلَمَّا أَضاءَتْ ما حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَ تَرَكَهُمْ فِى ظُلُماتٍ لا يُبْصِرُونَ «۱» و تكون الخلافه فى نهايه الأمر لأهل بيت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله يعنى ينالها المهدى عجّل اللّه تعالى فرجه آخر الزمان و هو حجّه اللّه و وارث الأنبياء

---

(۱) البقره: ۱۷.

و الأوصياء، و الكتاب السماء، و يستقيم العالم بعدله، و يستضى ء الدهر و الأرض بنوره، و يؤمن النواصب إيمان الحقّ، و ينتزع اللّه محبّه الفاسقين من قلوبهم، و يحلّ محلّها حبّ أهل البيت.

و ينبغى أن يجرى التحقيق على ما تقرّر من إيمانهم فإنّه لم يكن على الحقيقه و إنّما أساسه الطمع و حبّ الجاه و السطوه، خلا أنّهم أفلسوا من هذا و ذاك، كما قال تعالى: أَذْهَبْتُمْ طَيِّباتِكُمْ فِى حَياتِكُمُ الدُّنْيا وَ اسْتَمْتَعْتُمْ بِها «۱»، و السلام على من اتّبع الهدى.

---

(۱) الأحقاف: ۲۰.

الباب التاسع فى البدع التى ابتدعها أبو بكر و رسيلاه «۱»

اشاره

البدعه الأولى: تسميته نفسه أمير المؤمنين و حكمه على أهل الإسلام، و الحال أنّه منصوب بدون إذن اللّه و رسوله و تنصيبهما.

البدعه الثانيه: أخذه البيعه لنفسه من الصحابه على أنّه وصىّ رسول اللّه و خليفته، و السبب فى ذلك أنّ المنافقين أظهروا الإسلام و أبطنوا الكفر و اتفقوا معه على أن يكونوا يدا واحده لهدم الدين و إبطال الإسلام،

كما قال اللّه تعالى: قالَتِ الْأَعْرابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَ لكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنا وَ لَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمانُ فِي قُلُوبِكُمْ «٢» فاتّحدت هذه الجماعه قلبا

---

(١) أحربها أن تكون صاحباه، لأنّى لم أقف على معنى الرسيل بما يقصده المؤلّف هنا، لأنّ الرسيل فى اللغه الرسول، و الرسيل- كأمير- الواسع الطفيف، و الرسيل الفحل، و الرسيل المراسل فى نضال و غيره، و الرسيل الماء العذب، راجع تاج العروس، و لا أجد من هذه المعانى معنى ينطبق على عمر و عثمان.

(٢) الحجرات: ١۴.

و قالبا لاتفاق المصالح و ليقوم أحدهم بالآخر، و يتعاونون و يتناصحون فيما بينهم، و سلك مسلكهم آخرون لخوفهم من التلف على مالهم و أنفسهم و لحفظ عرضهم، و أيضا لقلّه عددهم و كثره عدوّهم، و خدع بهم آخرون و لبسوا عليهم فاغترّوا بهم فرأوا باطلهم بعين الحقّ و لم يكن كذلك، و يكون العدّ كالتالى:

هلاك الجماعه الأولى بكفرها، و أنّها كافره بربّها و نبيّه و كتابه، و أمّا الجماعه الثانيه فلم تخرج من دائره الإيمان و ظلّت محافظه على دينها و إسلامها، و أمّا الجماعه الثالثه فإن كانت ذات جهل مركّب أى أنّها تملك الذكاء و الكياسه و بإمكانها البحث عن الدليل و تحرّى الحقّ و التمييز بين القبيح و الحسن و الحقّ و الباطل، ثمّ لم تفعل ذلك فإنّها هالكه لا محاله، و إن لم تكن بتلك القوّه و ذلك الاستعداد و لم تستطع دفع الشبهات فإنّها فى حكم المجانين و السفهاء.

و قال بعضهم: إنّ أمر هؤلاء إلى اللّه إن شاء عذّبهم و إن شاء رحمهم و عفى عنهم.

و نعود إلى الفرقه الأولى فإنّها لم تنسلخ عن صوره الإسلام و لم تتجرد

من الشريعه ذلک لغايه فی النفس تشتمل علی ترويج أمور الدنيا، و حفظ الإماره و السلطان، و علموا أنّ هذه الخطّه خير وسيله للأخذ بثأر الجاهليّه فی بدر و حنين، كما أنّهم فعلوا ذلک بهدوء و حذر و تأنّی فجدّدوا قوانين الجاهليّه و أضمروا الدخائل السوداء بتمنّيهم عوده أهل هذا الدين إلی منشأهم الجاهلی الأوّل، و علموا أنّ الناس عبّاد المظاهر و لا أرب لهم فی المخابر، و ليسوا من أهل الأسرار، و كان الأوّل يكتب فی رسائله معنونا لها بأنّه خليفه رسول اللّه، و هذا افتراء علی النبیّ وَ قَدْ خابَ مَنِ افْتَری «۱» و كان مع ذلک يبيد المسلمين بالقتل و التمثيل، و يحتجّ علی ذلک بالردّه المزعومه، و ينسبها إليهم.

---

(۱) طه: ۶۱.

و حمل الجباه علی الناس فراحوا يلزمونهم علی الأخماس و الزكوات بأقبح الوجوه من القهر و الاستيلاء بالقوّه عليها، ولّی علی كلّ قبيله و حاضره حاكما، و صنع له جيشا عرمرما، و لم يحاول أحد مسألته عن مفارقته حيث يزعم بأنّ النبیّ صلّی اللّه عليه و آله مات و لم يستخلف، فكيف إذن تسمّی بخليفه رسول اللّه؟ و من سمّاه؟ و ما هی حجّته علی ذلک؟ و إن كانت الخلافه بالنصّ و العصمه و العلم و الورع فأنت فاقد لها.

و بناءا علی هذا فإنّ من سلخ من عمره ستّا و أربعين عاما فی الكفر حتّی أسلم و ليس فيه خصله واحده من خصال الإمامه من المعجزات «۱» و النصّ و العصمه و الورع ثمّ هو الآن يدّعی خلافه رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله فلا يجوز تسميته خليفه رسول اللّه بحال من الأحوال، لأنّ النبیّ قال: من كذب

علیّ متعمّدا فلیتبوّأ مقعده من النار «۲» و أوّل من کذب علی رسول اللّه متعمّدا هذا الرجل، و هم یتبعونه و یروون أنّ النبیّ مضی و لم یستخلف، و هذا الحدیث مشهور مستفیض عندهم.

و إنّهم یقولون بأنّ ما فعل المهاجرون و الأنصار من تنصیب أبی بکر و الاجتماع

---

(۱) الکرامات- المؤلّف.

(۲) السرائر لابن إدریس الحلّی ۲: ۱۵۴؛ مستند الشیعه للمحقّق النراقی ۱۸: ۱۳۳؛ مصباح الفقاهه للخوئی ۱: ۱۱۶ و ۳۸۸؛ الرساله للشافعی: ۳۹۶؛ مغنی المحتاج للشربینی ۴: ۴۲۰؛ حواشی الرشوانی ۱۰: ۲۲۰؛ حشایه ردّ المحتار لابن عابدین ۱: ۱۳۸؛ کشف القناع للبهوتی ۵: ۳۶؛ المحلّی لابن حزم ۹: ۱۱۱ و ۳۳۶؛ سبل السلام لابن حجر ۳: ۲۲۳؛ نیل الأوطار ۸: ۸۵؛ نهج البلاغه ۲: ۱۸۷؛ من لا یحضره الفقیه ۳: ۵۶۹ و ۴: ۳۶۴؛ ذخائر العقبی: ۷۶؛ مسند أحمد ۱: ۶۵ و ۷۸ و ۱۳۰ و ۱۶۵ و ۱۶۶ و ۲۹۳، و کذلک أخرجه فی أجزائه الخمسه الأخری، صحیح البخاری ۱: ۳۵ و ۲: ۸۱ و ۴: ۱۴۵ و ۷: ۱۱۸؛ صحیح مسلم ۱: ۷ و ۸ و ۸: ۲۲۹؛ المستدرک ۱: ۱۰۳ و ۱۱۱ و ۱۱۲ و ۱۱۳ و ۳: ۲۶۲ و کتب کثیره أخرجت هذا الحدیث و هو متواتر علی قلّه الحدیث المتواتر عندهم بخلاف الشیعه فإنّ أحادیثهم المتواتره کثیره.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۱۹

علیه إنّما کان لحفظ الدین و حمایه بیضته و تثبیت أمر الأمّه و نظام الإسلام.

الجواب: إنّ ثبات الأمّه و اجتماع الکلمه بقول اللّه و رسوله أولی، و لیس بسبب اجتماع ثلّه من المسلمین، و إذا کان هذا الاجتماع لصلاح الدین فإنّ إجماع المسلمین علی قتل عثمان یجب أن یکون حقّا بناء علی قول

الخصوم.

و قال اللّه تعالى: وَ رَبُّکَ یَخْلُقُ ما یَشاءُ وَ یَخْتارُ ما کانَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ «۱»، و لم یرد حدیث مقطوع به أنّهم مأذون لهم فیما صنعوا بل الحدیث وارد بنهیهم عمّا فعلوا.

و إذا ادّعوا بأنّ الأمّه رأت فیهم الکفائه دون غیرهم و أنّهم المستحقّون لتقدیم هذا العمل.

الجواب: و لکن اللّه و رسوله رأیا غیرهم أولی بهذا العمل منهما، مع أنّ أبا بکر لم یکن أهلا لهذا العمل بشهادته علی نفسه حین قال: أقیلونی فلست بخیرکم و إنّ لی شیطانا یعترینی «۲».

مع أنّ أعلام الصحابه من المهاجرین و الأنصار لم یبایعوه، فمن المهاجرین: خالد ابن سعید، و المقداد بن الأسود، و أبیّ بن کعب، و عبد اللّه بن عبّاس، و عبد اللّه بن مسعود، و عمّار بن یاسر، و أبو ذر الغفاری، و سلمان الفارسی، و بریده الأسلمی، و محمّد بن أبی بکر «۳». و من الأنصار خزیمه بن ثابت ذو الشهادتین و سهل بن

---

(۱) القصص: ۶۸.

(۲) عیون أخبار الرضا علیه السّلام للصدوق ۱: ۲۵۶؛ کنز العمّال ۵: ۵۹۰؛ الطبقات الکبری ۲: ۲۱۲؛ تاریخ مدینه دمشق لابن عساکر ۳۰: ۳۰۳ و ۳۰۴؛ البدایه و النهایه لابن کثیر ۶: ۳۳۴؛ الإمامه و السیاسه ۱: ۲۲ و ۳۴؛ سبل الهدی و الرشاد ۱۲: ۳۱۵؛ الاستغاثه لأبی القاسم الکوفی ۲: ۴۳؛ مجمع النورین للمرندی: ۱۰۹؛ صحیفه الرضا علیه السّلام للقیّومی (فارسی): ۳۱۰.

(۳) مات أبوه و عمره یومئذ سنتان فکیف یمتنع عن بیعته و هو بهذه السنّ، اللهمّ إلّا أن یقال: بأنّه لمّا علم بطلان خلافه أبیه مال عنه إلی أمیر المؤمنین بعد أن بلغ مبلغ الرجال فکان کمن أبی له بالبیعه.

حنیف و أبو أیوب و أبو

الهيثم بن التيّهان.

هؤلاء أعلام الصحابه ألمعروفون بالعلم و الزهد و الورع لمّا عرفوا باطل القوم و أنّ البيعه لهم باطله أبوها و لم ينساقوا ورائهم و لا شايعوهم على الباطل، اللهمّ إلّا عبد اللّه بن عبّاس و محمّد بن أبى بكر فإنّهما طلبا من الإمام الذهاب إلى القوم و الردّ عليهم «۱» فلم يأذن لهما الإمام و حذّرهما من ذلك قائلا: إنّى أخاف عليكما هذا الجمع و حدوث الفتنه و تكأكأ الناس عليكما و قتلكما، اذهبا إليهم واحدا واحدا فإنّهم لا يستطيعون قتل الواحد إذا علموا أنّ الثانى ردء له، فكانا يفعلان ما أمرهما به أمير المؤمنين عليه السّلام و يتلوان حكايه الغدير و وصيّه رسول اللّه و النصوص الوارده فى الإمامه و يلزمون القوم الحجّه بتأكيدها و تبيينها و لكن الرجل الذى هفى قلبه إلى الحكم و جنح إلى الدنيا وراقه الزبرج منها لا يصغى إلى عتب عاتب و لا إلى لوم اللائمين.

و أطاعهم جلّ قبائل العرب إمّا جهلا بواقع الحال أو رغبه فى الحطام أو خوفا من شرّهم المستطير، إلّا تلك القبيله التى أبت أن تعطيهم زكاه أموالها و قالت: إنّ رسول اللّه لم يأذن لنا بإعطاء الزكاه أو الخمس إلى ابن أبى قحافه و إنّما أمرنا بدفعها إلى وصيّه علىّ بن أبى طالب إمام المسلمين، و أمّا أنت يابن أبى قحافه فلا تستحقّ شيئا من هذا، جئنا برخصه من اللّه و رسوله و حجّه غالبه و إلّا فلن تنال منّا شيئا، فعجز عن إجابتهم و حكم بارتدادهم.

و أرسل خالدا بن الوليد على رأس عسكر مجرّ، و لمّا اشتغل خالد بالحرب، ارتفع صوت المؤذّن للصلاه، فترك أهل تلك القبيله الحرب و أقبلوا على

الصلاه، فأنكر الصحابه شنّ الحرب عليهم، فأبى خالد أن يستمع إلى أحد و قال: لا بدّ من

---

(۱) قد عرفت حال محمّد، و أمّا ابن عبّاس فكان يومئذ صبيّا صغيرا رضوان اللّه عليهما.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۲۱

قتالهم، و أمهلهم حتّى شرعوا فى الصلاه و مال عليهم بالجيش فأبادهم جميعا و قتل رئيسهم مالكا ابن نويره، و وضع رأسه أثفيه للقدر، باعتبار العداء المستحكم بينهما فى الجاهليّه «۱».

و دخل بزوجته فى الليله التى قتل بها زوجها فشاع الخبر فى الجيش و بين الناس، فأنكروه على خالد و جماعته، و أغار خالد على النساء و البنات و الأموال فغنمها و اشتغل المهاجرون و الأنصار هناك بفعل القبيح مع بنات المسلمين إلّا جماعه قليله أنكرت هذا الفعل و اعتزلت القوم، و لمّا عادوا إلى المدينه أبعدوا الحوامل منها إلى أقصى البلاد لئلّا يطّلع الناس على بشاعه الجريمه، و باعوهنّ، و كان عمر صديقا لمالك بن نويره «۲» فى قديم الزمان.

فلمّا عادوا إلى المدينه و اقتسموا الأموال و النساء و الأولاد، فأصاب عمر نصيب من ذلك فقبله و لم يتصرّف فيه، و لم يقسمه بين قريش، و لمّا نال الخلافه عمد إلى ما تبقى من هذه الغنائم فجمعها و أرسلها إلى ذويها و من لم يكن حيّا منهم دفعها إلى ورثته.

---

(۱) أقول: اقتصر المؤلّف رحمه اللّه على وجه واحد من وجوه هذه الحرب البشعه و لعلّه اختاره لأنّه أشدّ بشاعه منها، أمّا حرب ما يسمّى بالردّه فهى طويله و فصولها كثيره تدمى القلب و تؤذى كلّ مسلم، و انتظر كتابنا حول هذا المعنى إن شاء اللّه. أمّا العداوه التى تحدّث عنها بين خالد و مالك فلم أسمع من مؤرّخ ذكرها و سبب

قتل مالك هو زوجته الحسناء، هكذا قال المؤرّخون.

(۲) هذه الصداقه لم أطّلع عليها، و لعلّ المؤلّف استعظم أن يكون مثل عمر منكرا للمنكر فحاول إيجاد سبب إلى إنكاره فاستنبط لهما هذه الصداقه الموهومه و لو فكّر قليلا لعلم بأنّ عمر لم يثأر لمالك أو لزوجته و لا للحقّ و لكنّه خاف من خالد أن يتقوّى به أبو بكر فيستغنى عن عمر و يهمله و عندئذ تذهب أحلام عمر أدراج الرياح من ثمّ راح يشنّع على خالد و يأمر أبا بكر بإجراء الحدّ عليه، و اللّه يعلم أنّه كاذب فيما يدّعى و لو صدق لأجراه على خالد حين وصل إلى سدّه الحكم، ألا لعن اللّه القوم الظالمين.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۲۲

و كان عمر أبّان الحرب ينكر على خالد فعله الشنيع و شدّد النكير عليه عند أبى بكر و يلومه لوما شديدا على ما جنت يداه، و أشار على أبى بكر بالقصاص من خالد لأنّه زنى و قتل مسلما، و قال لأبى بكر: عمله هذا مخالف للّه و لرسوله لأنّ القوم المقتولين كانوا مسلمين و لقد سمعت أنا و سمعت أنت من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: أمرت أقاتل الناس حتّى يقولوا: لا إله إلّا اللّه و أنّى رسول اللّه، فإذا قالوها منعوا بها دمائهم و أموالهم إلّا بحقّها و حسابها على اللّه.

و لم يملك أبو بكر ردّا لقوله إلّا أن قال: لو منعونى عقال بعير ممّا كانوا يعطونه إلى رسول اللّه لحاربتهم «۱».

و ندم الجيش على ما اقترف فى حقّ الأبرياء و لات حين مندم، و كان عمر يتحيّن الفرص للقضاء على خالد و كان خالد كثير الحذر منه، يحيى بعيدا عن متناول يده

و لم تمكن الفرصه عمر لقتله، و كانت العصبيّه لمالك و الحبّ له يغلى فى باطن عمر إلى أن آلت الخلافه إلى عمر فعنّ له خالد ذات يوم و هو فى أحد حوائط

---

(۱) الظاهر أنّ شيخنا المؤلّف طاب ثراه كان يكتب من الذاكره لأنّ قول أبى بكر لعمر كان قبل أن تنشب الحرب و قول عمر لأبى بكر عن خالد بعد وقوع الكارثه، و المؤلّف خلط بينهما.

و إليك مصادر حديث: «أمرت أن أقاتل الناس ... الحديث»: الأمّ للشافعى ۴: ۱۸۱ و ۱۸۲ و ۲۵۲ و ۲۵۵ و ۶: ۱۸۰ و ۷: ۸۶ و ۳۱۹؛ كتاب الموطّأ ۱: ۱۱؛ حاشيه الدسوقى ۱: ۱۳۱؛ المبسوط للسرخسى ۱۰: ۲ و ۲۴: ۸۴؛ بدايع الصنايع لأبى بكر الكاشانى ۷: ۱۰۰ و ۱۰۵؛ الجوهر النقى ۳:

۹۲ و ۳۶۶؛ المغنى لابن قدامه ۲: ۳۴ و ۲۹۹ و ۴۳۴؛ مسند الشافعى: ۲۰۸؛ مسند أحمد ۱: ۱۱ و ۱۹ و ۳۵ و ۴۸، و أخرجه فى باقى الأجزاء؛ صحيح البخارى ۱: ۱۱ و ۲: ۱۱۰ و ۴: ۶ و ۸: ۵۰ و ۱۴۰ و ۱۶۲؛ و صحيح مسلم ۱: ۳۸ و ۳۹؛ سنن ابن ماجه ۱: ۲۷ و ۲۸ و ۲: ۱۲۹۵؛ سنن أبى داود ۱: ۳۴۷ و ۵۹۴ و ۲: ۷۸؛ سنن الترمذى ۴: ۱۱۷ و ۱۱۸ و ۵: ۱۱۰؛ سنن النسائى ۵: ۱۴. و أخرج الحديث كتب كثيره لا حصر لها، و أحبّ أن لا يفوتك خبث البخارى لعنه اللّه فقد تعمّد أن يدسّ فى الحديث جمله هى: «و يؤتوا الزكاه» على عادته فى التصرّف بالمتون لتكون عاذرا لإمامه لعنه اللّه و لعن إمامه.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۲۳

المدينه فناداه: أأنت قاتل مالك و

الزانی بزوجته؟ فأجابه: أجل یا أمیر المؤمنین، کانت بینی و بینه عداوه قدیمه فقتلته تشفّیا لی و لأبی بکر، و لکنّی شفیت نفسک أیضا بقتلی سعدا بن عباده.

و لمّا سمع عمر ذلک قصرت یده عن قتل مالک، و ربت علی کتفه و قرّ و قرّبه إلیه و قبّله ما بین عینیه و قال: أنت یا خالد سیف اللّه و سیف رسوله، فاشتهر خالد بین العوام بهذا اللقب و قال له: إن کنت جرحت قلبی بقتل مالک فلقد شفیت غیظی بقتل سعد.

و قال جماعه: إنّ عمر لمّا قال لأبی بکر: أجر الحدّ علی خالد، لأنّه قاتل زانی، أجابه أبو بکر: خالد سیف من سیوف اللّه، فلزمه اللقب من ذلک الیوم، و علی کلا الروایتین إنّ خالد نال هذا اللقب لقتله المسلمین المؤمنین.

قصّه سعد بن عباده

کان سعد رئیس قبیله الخزرج و کان من نقباء الأنصار، و للأنصار اثنا عشر نقیبا، و لمّا بایع الناس أبا بکر قال الأنصار: إذا جاز ترک النصّ من اللّه و رسوله علی الخلیفه الحقّ فلیس أحد الرجلین أولی بها من الآخر، و نحن الأنصار أصحاب العدد و الشوکه و الحسب أکثر من غیرنا، و نختار سعدا بن عباده رئیسا لنا و هو خلیفه علینا. فقال سعد: لا أبیع الدین بالدنیا، و لا أکفر بعد أن أسلمت، و لا أجعل من اللّه و رسوله خصما لی، و لا أقبل هذا المنصب حتّی یحدث الفرق بیننا و بین غیرنا.

فلمّا نطق سعد بهذا قوی جانب أبی بکر و مال الناس نحوه و طلبوا من سعد البیعه له فأبی سعد ذلک أشدّ الإباء، و قال: أأبی هذا الادّعاء لنفسی فکیف أقبله

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۲۴

لغیری، و لا أدخل النار من

أجل غیری، فلم یبایع هو و لا قومه أبا بکر، و لمّا آل الأمر إلی عمر ألحّ علیه و لکنّه أبی و لم یقدروا أن یکروهوه علیه لکثره أتباعه، و کانوا یصانعونه لینالوا رضاه بالبیعه سرّا، إلی أن استقبل قیس بن سعد ذات یوم عمر و قال له: استمع إلی نصحی، إشفاقا علیکم، فإنّ سعدا أقسم أن لا یبایعکم و أنتم لا تقدرون علی قسره علیها، کما أنّه لیس باستطاعتکم حمل قومه الخزرج علی بیعتکم مادام سعد لم یبایع إلّا بقتله، و لا یقتل سعد حتّی تقتل الخزرج بأجمعها، و لا تقتل الخزرج حتّی یقتل الأوس کلّهم، و لا یقتل الأوس حتّی تستأصل بطون الیمن کلّها، و هذا خارج عن قدرتکم و لا یتّسع له حولکم.

و حدث أن خرج سعد إلی الشام فی أیّام عمر لمهمّه تخصّه و کان خالد بن الولید فی الشام، فقصد سعد ذات لیله حیّا من بنی الأزد، فبلغ خالد نبأ خروجه فی اللیل، و کان خالد شدید الساعدین، رامیا حاذقا، فأعطی بعض المرتزقه شیئا من الدنانیر و استأجرهم تلک اللیله فقطعوا علی سعد طریقه و رموه بسهم و أردوه قتیلا، و أشاعوا بین العامّه لدرء خطرهم عنهم بأنّ الجنّ هی التی قتلت سعدا، و أنشدوا علی لسان الجنّ:

قد قتلنا سیّد الخزرج سعد بن عباده و رمیناه بسهمین فلم نخطأ فؤاده فانتقم خالد منه لأنّه لم یبایع أبا بکر و عمر «۱».

و فی کتاب المؤالف لمحمّد بن جریر الطبری عن ابن علقمه عن سعد بن عباده

---

(۱) و لم تنطل الحیله علی الشعراء، فقال فی ذلک أحدهم:

یقولون سعد شکّت الجنّ قبله ألا ربّما صحّحت دینک بالغدر

و ما ذنب سعد أنّه بال قائماو لکنّ سعدا

لم يبايع أبا بكر

و قد صبرت من لذّه العيش أنفس و ما صبرت عن لذّه النهى و الأمر شرح ابن أبى الحديد ۱۰: ۱۱۱.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۲۵

قال ابن علقمه: قلت لابن عباده: قد مال الناس إلى بيعه أبى بكر. قال: فقلت: ألا تدخل فيما قد دخل فيه المسلمون؟ قال: إليك عنّى فو اللّه لقد سمعت رسول اللّه يقول: إذا أنا متّ تضلّ الأهواء و يرجع الناس على أعقابهم، فالحقّ يومئذ مع علىّ و كتاب اللّه بيده لا نبايع لأحد غيره. فقلت له: هل سمع هذا الخبر غيرك من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله؟ فقال: سمع أناس فى قلوبهم أحقاد و ضغائن. قلت: بل نازعتك نفسك أن يكون هذا الأمر لك دون الناس كلّهم، فحلف أنّه لم يهمّ بها، و لم يردها، و أنّهم لو بايعوا عليّا كان أوّل من بايع سعد «۱».

و كان سعد رئيس الأنصار و شيخهم قتل فى أيّام عمر و تولّى الرئاسه بعده ابنه قيس بن سعد و هو من شجعان العرب و سار على منوال أبيه فلم يبايعهم، و الذين بايعوهم إنّما صدروا عن روح الطمع أو عداوه لأهل بيت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أو خوفا من بطشهم لأنّ الوهن دخل على الصحابه بموت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لأنّ الدين لم يدخل قلوبهم إلّا جماعه يسيره منهم، و هم أهل الدين و البصيره و اليقين، رسخت العقيده فيهم و قامت بهم الشريعه، و يعزى بقاء القرآن اليوم السائر بين الناس و وجود الإسلام و سنّه الرسول إلى بركه وجود هذه الجماعه القليله.

و على مذهبنا أيّها الشيعه إنّ الذى حفظ الشريعه و صانها من العبث و التبديل هو

أمير المؤمنين عليه السّلام إلى الأئمّه الاثنى عشر، و الحافظ اليوم للشرع الشرف هو قائم آل محمّد عجّل اللّه تعالى فرجه.

نكته: و لمّا بايع الناس ابا بكر، قال له عمر: إنّ هذا الأمر لم يتمّ بعد و لن يتمّ إلّا إذا أوصيت بالخلافه لى من بعدك حتّى أتمّ هذا الأمر بتدبيرى، فعاهده أبو بكر على

---

(١) نهج السعاده للمحمودى ۵: ۲۰۵، مطبعه النعمان- النجف الأشرف، أولى ۱۳۸۶.

ذلك و أشهد على نفسه بأنّ عمر الخليفه من بعده، فقال له عمر عندئذ: لم يبق فى العرب من ينازعنا الأمر إلّا علىّ و أولاده، و لهم قول أصيل، و دعواهم لها أنصار بين الناس و سبل ردعهم عن التطلّع لهذا الأمر هو انتزاع نحله فاطمه و بلغتها و توقع بهم، لكى يقول الناس أنّها العداوه المتأصّله بينهما من زمان سحيق، و أنّ الغرض من هذا الجدال بين القوم هو الملك لا الدين، و حينئذ يقلّ الإقبال على كلامهم و يستخفى منهم و يستخف الناس بهم.

فعمل أبو بكر بنصيحته و انتزع فدكا من فاطمه عليها السّلام فأرسلت فاطمه عليها السّلام إلى أبى بكر فردّ كلامها و لم تذهب بنفسها الشريفه إليه و إنّما أرسلت وكيلها كما ذكر أصحاب الكتب و المؤرّخون، إلى أن غضبت عليهم و خرجت من هذه الدنيا غاضبه عليهم، و أوصت أن لا يحضروا جنازتها.

و بناءا على هذا المقتضى فإنّ الناس ردّوا عليهم و أطلقوا الألسن بذمّهم و لومهم، و قالوا: إنّ هذا الملك حقّ الزهراء فاطمه عليها السّلام و كانت تتصرّف فيه فى حياه رسول اللّه تصرّف المالك بملكه بلا مانع أو منازع، و النبىّ ملّكه إيّاها فى حياته.

فخاف أبو بكر من ألسنه الناس

و من تشنيعهم عليه، فاستشار عمر، فقال له:

إنّى أرى أن ترسل إلى فاطمه رسولا و تطلب منها البيّنه، فشهد لها أمير المؤمنين و الحسنان و أمّ أيمن، فردّ أبو بكر شهادتهم، فقال له أمير المؤمنين عليه السّلام: يا أبا بكر، إن جاءك شاك و ادّعى على أحد من الناس أنّه غصب ضيعته بغير حقّ، فماذا تصنع؟

أكنت تطلب البيّنه من المدّعى أو المدّعى عليه؟

فقال أبو بكر: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: «البيّنه على من ادّعى، و اليمين على من أنكر»، كنت أأخذ المدّعى بالبيّنه من قبيل شاهدين عدلين لا يمتان إلى المدّعى بصله، فإذا أخلّ بها، أخذت المدّعى عليه باليمين.

فقال أمير المؤمنين عليه السّلام: فأنت المدّعى لفدك و أنت الراوى و أنت الشاهد،

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۲۷

و الذين صدّقوك هم قوم يمتون إليك بالصلاه (بكسر الصاد- المترجم) و ينبغى أن يكون الراوى و البيّنه خارج أهل هذا الحقّ، و هؤلاءهم بنو هاشم الذين حرّم اللّه عليهم الصدقه، بحديث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله «نحن أهل البيت لا تحلّ لنا الصدقه»، و لمّا لم تكن معك البيّنه و أنت المدّعى كان اليمين على الزهراء عليها السّلام، فلم تفعل شيئا من هذا، و كلّمه بنحو من هذا الكلام، ثمّ قال أمير المؤمنين عليه السّلام: لو شهد شاهدان على فاطمه بما يوجب الحدّ أكنت تقيمه عليها؟ قال: بلى أقيمه، فقال عند ذلك أمير المؤمنين: إذن تخرج من ربقه الإسلام و تكذّب كتاب اللّه. فقال أبو بكر: و كيف ذلك؟ فقال أمير المؤمنين: بآيه التطهير الناصّه على عصمه فاطمه و التى نطق بها القرآن الكريم. فاستحيا أبو بكر و قام من بين أصحابه و دخل داره و

لم يخرج طيله النهار حياءا من الناس، و كان غرض الإمام من إيراد مثل هذا الكلام هو إلزامه بالحجّه القاطعه و المحجّه الناصعه، و فرض العقوبه عليه و إن علم عليه السّلام منذ أوّل وهله أنّه لا يجيب.

و العجب ممّا قاله المخالف فى قوله تعالى: وَ وَرِثَ سُلَيْمانُ داوُدَ «۱» و مثله من الآيات لا يوجب الإرث و لم يعلم أنّ الإرث لا يجب إلّا بعد الموت، و كان سليمان و أبوه على قيد الحياه نبيّا له علوم النبوّه و مزاياها، كما قال تعالى: وَ داوُدَ وَ سُلَيْمانَ إِذْ يَحْكُمانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَ كُنَّا لِحُكْمِهِمْ شاهِدِينَ «۲»، و كان لآدم عدد من الأولاد و ليس فيهم هبه اللّه إلّا شيث و كان الباقون أتباعا، فلو كانت النبوّه ميراثا لكان أولاد آدم جميعا أنبياء، و اليهود بأجمعهم رسلا و أنبياء، و لا ينبغى أن يكون فى الزمان حقبه تسمّى «الفتره» لأنّ أولاد الأنبياء لم يفارقوا الساحه قطّ

---

(۱) النمل: ۱۶.

(۲) الأنبياء: ۷۸.

و ربّ الكعبه، و كانوا يعيشون بين الناس، و هكذا لو كان للنبىّ أولاد فإنّهم يكونون جميعا أنبياء و كذلك الزهراء و أولادهم عليهم السّلام.

بدعه أخرى: أو عز إلى خالد فى صلاه الصبح أنّه إذا بلغنا السلام أقتل عليّا، ثمّ ندم على ذلك و قال فى نفسه: لعلّه يعجز عن قتله و ينكشف الأمر و تقع الفتنه التى لا يمكن تداركها، و كانوا قد اتّعدوا على قتله بعد السلام، فقال أبو بكر قبل أن يسلّم: لا تفعلنّ خالد ما أمرتك، و قال أتباعه: إنّه سلّم أوّلا سرّا، و هذا قدح فى صلاه الجماعه أن تكون سلامين. و قال قوم

منهم: لم يكن الأمر كـذلك، و الحاصل أنّه لم يرد بهـذه البـدعه لا حديث موضوع و لا صـحيح، و الإجماع حاصل بأنّه من فعل أبى بكر.

و نحن أيّها الشـيعه نقول إنّها بدعه لا أصل لها فى الشرع بل هى أكاذيب مفتراه على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و هو برى ء منها.

بـدعه أخرى: كـان رزق أبى بكر كـلّ يوم من بيت المـال ثلاـثه دراهم، فـإن كـانت من الخمس فهى لأهل البيت لا لأبى بكر و عمر، و إن كانت من الزكاه فإنّ أصناف المستحقّين لها ظاهره بيّنه، و ليس أبو بكر واحدا منهم.

فلو قال الخصم: إنّه من العاملين عليها فقـد كذب، إذ أنّ ذلك لو ثبت له فقط بطلت خلافته. ثمّ إنّ العامل نائب للخليفه و مأمون من جهته، و اتحاد النائب و المنوب عنه فى شخص محال.

و إذا كان هـذا المال مال المصالحه و يقال له الجزيه التى تؤخـذ من الكتابى كاليهودى و النصـرانى و المجوسـى الذين يعيشون بين المسلمين، و يشكّلون جزءا من

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۲۹

مجموع السـكّان المتمازج فإنّ أبا بكر لا يسـتحقّ هـذا أيضا، لأنّ اللّه سـبحانه أباح الجزيه لأهل مكّه لأنّ لهم علاقات تجاريّه مع المشـركين، فلمّا حرّم عليهم الدخول إلى المسـجد الحرام حيث قال: إِنَّمَا الْمُشْـرِكُونَ نَجَسٌ فَلا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرامَ بَعْدَ عامِهِمْ هذا وَ إِنْ خِفْتُمْ عَيْلَهً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ «۱».

و رأى الشـيعه أنّ اللّه وهبهم هـذا المـال تفضّـلا منه لأنّه حرّم على عملائهم دخول المسـجد الحرام إلّا أنّ أهل الخلاف يقولون: حكم هذا المال حكم مال الصدقه و مستحقّه مستحقّه، و نحن أيّها الشيعه لا نطلق عليه لفظ الصدقه ليمتاز ما يؤخذ من المسلمين عمّا يؤخذ

من غيرهم، و لكن أبـا بكر لم يكن من مستحقّيه، و ميراث من لا- وارث له و أمثاله هو حقّ للفقراء و المساكين فى العالم فكيف يحلّ للخليفه قضمه و يظلّ الفقراء يعانون من مسّ الحاجه فى شرق الأرض و غربها؟!

و إذا كان هذا المال جزءا من أموال الغنام فإنّ أبا بكر لم يكن من ضـمن الغزاه ليستحقّ مال الغنيمه فكيف استحقّ الأجر من غير عمل؟!

و لئن قالوا: إنّه استحقّ المال لسعيه فى أمور الدين و لأنّه خليفه الزمان من ثمّ أذن له فى تناوله.

فإنّنا نقول: لم يأت نصّ من القرآن و لا النبىّ صلّى اللّه عليه و آله يدلّان على أنّ للخليفه حقّا فى هذا المال، بناءا على هذا يكون لأجير الإسـلام لا للخليفه، و قال النبىّ صـلّى اللّه عليه و آله: من سنّ سـنّه حسنه فله أجرها و أجر من عمل بها إلى يوم القيامه من غير أن ينقص العامـل بهـا شـيئا من ثوابه، و من سنّ سـنّه سـيّئه فعليه وزرها و وزر من عمل بها إلى يوم القيامه من غير أن ينقص العامل بها شيئا.

و بناءا على هذا فكلّ من سار على منوال أبى بكر و فرض لنفسه فرضا من بيت

---

(١) التوبه: ٢٨.

المال من الخلفاء و غيرهم فإنّ وزرهم على أبى بكر لأنّه المبتدع الأوّل لهذه السـنّه إلى يوم القيامه. و كيف يحلّ له و لغيره أكل مـال المسـلمين و فقراء الـدنيا بغير إذنهم، و قـد قال اللّه تعالى: وَ لا تَأْكُلُوا أَمْوالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْباطِلِ «١» و قـال: وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولئِكَ هُمُ الْكافِرُونَ «٢».

و لمّا استتب للقوم الأمر عقدوا اجتماعا بينهم شمل الأطراف التى اغتصبت

الحقّ، و تشاوروا فيما بينهم، و قالوا: ما كنّا نظنّ بأنّ الأمر يتمّ لنا على هذه السرعه، و ينحى علىّ منه، و اليوم لم تبق معه إلّا حجّه القرآن الذى يحمله بيده و هو عالم بتأويله فينبغى علينا أن نختطّ لنا خطّه نحجبه عن العمل بالقرآن أو الاحتجاج به، فنادى مناديهم: من كان معه شى ء من القرآن فليأت به و معه شاهدان على عدم تحريفه أو إضافته و تغييره.

و العجب من هؤلاء الجاهلين كأنّهم لم يسمعوا قوله تعالى: لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُ «۳»، و بناءا على هذا فكيف يستطيعون محو الآيه: إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ «۴».

و الأعجب من هذا كلّه اثباتهم قرآنيّه القرآن بالشاهد و اليمين، فإذا كانوا على جهل بتنزيله فكيف يمكنهم العمل بتأويله؟

و أعجب من هذا كلّه القوم الذين يتّبعونهم و يقتدون بهم و يتّخذونهم أئمّه و هم الجاهلون و ينحّون أمير المؤمنين عليه السّلام عن منصبه و هو عالم بالتنزيل و التأويل.

---

(۱) البقره: ۱۸۸.

(۲) المائده: ۴۴.

(۳) الإسراء: ۸۸.

(۴) الحجر: ۹.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۳۱

بدعه أخرى: لقد أمّر رسول اللّه عليهم أسامه بن زيد فى مرضه الذى توفّى فيه و استبقى أمير المؤمنين معه؛ لأنّك الوصىّ من بعدى و يلزمك حضورى ساعه وفاتى، و خرج أسامه بن زيد من المدينه و عسكر بالجرف للذهاب إلى موقع فى الشام من أرض فلسطين، و كان النبىّ فى كلّ يوم مرارا و تكرارا يحثّ على تجهيز جيش أسامه، فامتنع أبو بكر و عمر عن الذهاب معه و يقولون: إن مات محمّد ذهبت الفرصه من أيدينا و أفلسنا من الخلافه إلى أن حملوا النبىّ على أن يقول: لعن اللّه من تخلّف عن جيش أسامه.

و

لمّا قبض النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و بایعه الناس أرسل إلی أسامه: إنّ الناس بایعونی، و أنا بحاجه إلی معاضده عمر، فأذن له أن یبقی إلی جانبی، فأجابه أسامه علی ید رسوله: العجب أنّه من رعایای بأمر اللّه و رسوله و تأمّر بغیر إذنی، ثمّ هاهو ذا یطلب غیری، و أرسل إلیه: إن کنت مؤمنا برسول اللّه فقم أنت و عمر و ائتیا إلیّ بحکم رسول اللّه، و بقی هذا الجذب و الشدّ بینهما حتّی استطاع إقناع أسامه بالمکر و الحیله و دفع الرشاوی ... «۱».

و إنّهما تأخّرا عن جیش أسامه خلافا لأمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، قال اللّه تعالی: مَنْ یُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطاعَ اللَّهَ «۲» و قال تعالی: وَ مَنْ یَعْصِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ

---

(۱) أقول: یحول بینی و بین أسامه قول الإمام الصادق علیه السّلام: لا تقولوا إلّا خیرا، فأنا ملجم بهذا اللجام الذی یصعب علیّ تخطّیه مع علمی بما فعل أسامه و ما قال، و علمی أیضا بانحرافه عن أمیر المؤمنین، أسأل اللّه أن یجزاه علی ما نوی، و ما ذکره المؤلّف من قول أسامه للعینین لم یروه غیره و لم أقع علیه أو علی ما یثبته فی کتاب آخر، و أنا أقسم باللّه إنّ أسامه أقلّ من أن یقول لهما ذلک لأنّهم خدعوه بتسمیته أمیرا و انطلت علی المسکین الحیله.

(۲) النساء: ۸۰.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۳۲

خالِدِینَ فِیها أَبَداً «۱»، وَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَیْهِ وَ لَعَنَهُ وَ أَعَدَّ لَهُ عَذاباً عَظِیماً «۲» و أمر الرسول واحد فی حال حیاته و موته، و یکفر من خالفه، و هذا دلیل واضح علی کونهما رعیّه و لیسا إمامین.

بدعه

أخرى: لمّا دنى من أبى بكر أجله أراد أن يخفّف عنه ذنوبه فاستدعى عمر و عهد بالخلافه إليه و حمل الناس بالإكراه على البيعه له، و تخطّى نصيحه خيار الصحابه الذين قالوا له: تجنّب هذا الظلم لأنّك تحكّمت فى المسلمين بدون حقّ فلا تجعل بعدك آخر تستخلفه، لأنّ ظرفك هذا الحرج هو ظرف توبه و استغفار، فلم يسمع نصيحه أحد منهم، قال اللّه تعالى: وَ لَقَدْ ذَرَأْنا لِجَهَنَّمَ كَثِيراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ «٣».

بدعه أخرى: إنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله اختار له من بقاع العالم بقعه صيّرها بيتا له خاصّا فعمدوا إليه و جعلوه مقبره لهم لأنّهم أرادوا أن لا ينقطع إيذائهم له حيّا و ميّتا، فيؤذون النبىّ ميّتا كما آذوه حيّا. فإن كانا استحقّا الدفن بإرث ابنتيهما فإنّ لهما التسع من الثمن و الباقى غصب و ظلم، و إن استحقّا بالصدقه فإنّ المسلمين سواء فيه إلى يوم القيامه، فإن أبى مسلم واحد فلا يحلّ لهما الدفن هناك إلّا بأن يسحبا من أقدامهما و يقذفا فى العراء: لا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ «٤» فلا يحلّ لهما الدخول فى حياه النبىّ إلّا بإذن فهل أذن لهما بعد موته لست أدرى؟

---

(١) الجنّ: ٢٣.

(٢) النساء: ٩٣.

(٣) الأعراف: ١٧٩.

(٤) الأحزاب: ٥٣.

كامل البهائى ،ج ١،ص:٣٣٣

و عندنا حديث مشهور: من غصب بقعه من الأرض جعلت يوم القيامه من الأرض السابعه السفلى إلى الأرض السابعه العليا طوقا فى عنقه إلى أن يفرغ اللّه من حساب الخلق ثمّ يجعلها معه فى النار «١».

إلى غير ذلك من البدع التى أحدثاها فى حياتهما و حسّنها الأتباع و الأشياع و ساروا فى نهجها ليتحمّلا تبعه ذلك و يكون عليهما إثمها و إثم

من عمل بها. و هم قد اتفقوا على أنّ النبیّ صلّى اللّه عليه و آله قال: كلّ محدثه بدعه «۲»، و كلّ بدعه ضلاله و كلّ ضلاله فى النار «۳».

و لست أدرى أين يتوجّه بالتابع و المتبوع غدا يوم القيامه احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ أَزْواجَهُمْ وَ ما كانُوا يَعْبُدُونَ* مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلى صِراطِ الْجَحِيمِ «۴».

بدعه أخرى: ابتدع أبو بكر فى خلافته غسل الرجلين و مسح الأذنين و الرأس، و قال ذلك

---

(۱) سبل السلام ۳: ۷۰ و تختلف ألفاظ السياق بعض الاختلاف، و قال ابن حجر: متفق عليه؛ مسند أبى يعلى ۲: ۹۰؛ كتاب العين ۵: ۱۹۴؛ مسند أحمد ۲: ۴۳۲؛ صحيح مسلم ۵: ۵۸؛ المستدرك ۴:

۲۹۶؛ سنن البيهقى الكبرى ۶: ۹۸؛ مجمع الزوائد ۴: ۱۷۹؛ تاريخ مدينه دمشق ۲۱: ۸۵؛ تهذيب الكمال للمزى ۱۰: ۴۵۲؛ البدايه و النهايه ۱: ۲۱؛ إعانه الطالبين للبكرى الدمياطى ۴: ۳۲۱؛ نيل الأوطار ۶: ۶۳.

(۲) المبسوط للسرخسى ۱: ۱۳۸؛ بدايع الصنائع لأبى بكر الكاشانى ۱: ۱۵۰ و ۵: ۱۲۷؛ فقه السنّه للسيّد سابق ۱: ۵۶۴.

(۳) التغنّى بالقرآن للبيب سعد: ۴۳، ط الهيئه العامّه للتأليف و النشر، ۱۹۷۰ م؛ أحكام الجنائز للألبانى: ۴، ط المكتب الإسلامى، الرابعه ۱۴۰۶، و ص ۱۸ أيضا؛ مسند أحمد ۱: ۳۷۱ الاقتصار على الجزء الأوّل من الحديث، و ۴: ۱۲۶ الاقتصار على جزئين، و ص ۱۲۷؛ سنن الدارمى ۱:

۴۵؛ سنن ابن ماجه ۱: ۱۸؛ سنن أبى داود ۲: ۳۹۳؛ المستدرك ۱: ۹۷؛ السنن الكبرى ۳: ۲۱۴، و كتب أخرى كثيره يطول تعدادها.

(۴) الصافّات: ۲۲ و ۲۳.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۳۴

أوّل ممّا عهد فبدّل حكم القرآن و السنّه، و قال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله: «لا

صلاه إلّا بوضوء» «۱»، و قال صلّى اللّه عليه و آله: بين الكفر و الإيمان ترك الصلاه؛ فمن لا صلاه له فهو كافر «۲»؛ و بما أنّ وضوء الشيخ مخالف لما يريده اللّه فلا بدّ من بطلان صلاته.

و هو الذى وضع بدعه المسح على الخفّين، و هو غدا يحشر مع البهائم لأنّ اللّه تعالى أمر بمسح الرجلين، و يوم يوقف الناس للعرض و يعطى ثواب الوضوء لفاعله يكون الحيوان المسكين شريكا للسنّى فى ثوابه لأنّه شاركه فى العباده بما جرى على جلده من المسح للوضوء ...

و العجب من أمر هذه الطائفه التى تترك قول الخالق لقول المخلوق، و تقتدى به و هو بشر معرض للخطأ و الجهل، و قد سجد للصنم ستّا و أربعين عاما من عمره، و اليوم بعد إيمانه اشتغل بتكذيب اللّه و رسوله، و صدق اللّه حيث قال: اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ «۳».

بدعه أخرى: تذرّع أبو بكر و أتباعه بذريعه للتقليل من شأن الصلاه و ذلك بادّعائهم أنّ الناس تركوا الغزو و أقبلوا على الصلاه فينبغى صرفهم عن ذلك، و قالوا: الصلاه خير العمل، فإذا ارتفع صوت المؤذّن بذلك فإنّهم يعرضون عن كلّ شى ء إلّا عن الصلاه، فعمدوا إلى حذف هذا الفصل من الأذان و وضعوا مكانه فى صلاه الفجر:

الصلاه خير من النوم، و قال النبىّ: الصلاه خير الأعمال، و هم قالوا: هى خير من

---

(۱) تلخيص الحبير ۱: ۳۹۰؛ بدايع الصنايع ۱: ۳۳؛ المحلى لابن حزم ۲: ۱۱۵ و ۷: ۳۵۶.

(۲) سنن الترمذى ۴: ۱۲۵؛ الحدائق الناضره للبحرانى ۶: ۱۵؛ منهاج الصالحين لمحمّد سعيد الحكيم: ۱۵۵؛ ثواب الأعمال للشيخ الصدوق: ۲۳۱؛ وسائل الشيعه ۳: ۲۹؛ الفصول المهمّه فى

أصول الأئمّه ۲: ۶۵؛ بحار الأنوار ۷۹: ۲۱۷.

(۳) التوبه: ۳۱.

النوم، و اليقين حاصل أنّ الكذب منهم و هم أولى به، و كان غرضهم من ذلك تخريب الدين و إحياء سنن الجاهليّه.

بدعه أخرى: و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: تبدأ الصلاه بالتكبير و تنتهى بالتسليم، فأبطلوا ذلك بالحيله فقدّموا السلام على التشهّد، فيقولون هكذا: التحيّات و الصلاه و الطيّبات، السلام عليك أيّها النبىّ و رحمه اللّه و بركاته، السلام علينا و على عباد اللّه الصالحين، أشهد أن لا إله إلّا اللّه و أشهد أنّ محمّدا عبده و رسوله، فإذا بطل السلام بطلت الصلاه فيكون قد صلّى بدون ذكر الشهادتين، و أجمعت الأمّه على أنّ الصلاه لا تتمّ إلّا بالتشهّد، من ثمّ تكون صلاتهم باطله.

و كذلك زيادتهم آمين بعد الفاتحه لكى يتخلّل الصلاه كلام أجنبىّ مبطل لها، و لا بدّ من نطق الأتباع بها لأنّهم الضالّون الطالبون الهدايه من اللّه بقول «آمين» لكن شيعه علىّ على الصراط المستقيم بمحبّته و تنزيه اللّه و توحيده و بالعدل و النبوّه و الإمامه بالأدلّه الناصعه و البراهين القاطعه فهم المهتدون و لا حاجه لهم بقول آمين، و قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: نحن أهل بيت لا يضلّ من تمسّك بنا.

بدعه أخرى: التكفير أى وضع اليد على اليد الأخرى، و استدلّوا بهذه الآيه: وَ قُومُوا لِلَّهِ قانِتِينَ «۱» و لم يعلموا أنّه مأخوذ من القنوت و التواضع و هو يحصل بغير فعل التكفير، و هذا فعل اليهود الذين يضعون الأيدى على الأيدى على الأيدى ساعه الصلاه.

سأل عمر رسول اللّه ذات يوم فقال: يا رسول اللّه، إنّ لليهود أشياء جيّده منها

---

(۱) البقره: ۲۳۸.

وضع

الید علی الأخری، فتغیّر وجه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و خاطب عمر قائلا: ألا تعلم لو کان موسی و عیسی حیّین ما وسعهما إلّا اتّباعی «۱».

و لمّا آلت الدوله إلی عمر أحیا سنن الیهود و منها التکفیر.

و قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: لا تبرکوا فی الصلاه کبرک البعیر، و لا تنقروا کنقر الدیک، و لا تقعوا کإقعاء الکلب، و لا تلتفتوا کالتفات القرد «۲». و معنی ذلک الابتداء بوضع الید علی الأرض دون التسرّع فی الرکوع و السجود، و لا تقعوا کإقعاء الکلب فی التشهّد و لا تمیلوا علی الجانب الأیسر کالقرد، و لا یکن نظرکم کنظر القرد یمینا و شمالا ساعه الصلاه.

و وضعوا أمثال هذه البدع لتضیع الحقیقه علی طالبها، و لا یحصل العلم بها لمن یبتغیه، و بها یحیون سنن الجاهلیّه، و لم یکن باستطاعه الصحابه اعتراضهم بل منهم من مال وراقه زبرج الدنیا، و قد قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: من کتم علما من أهله، جاء یوم القیامه مغلوله یداه إلی عنقه قد ألجم بلجام من النار.

بدعه أخری: الصلاه عند غیاب القرص و الإفطار من الصوم کذلک، و اعلم بأنّ المغرب لا یحلّ إلّا إذا غابت الشمس فی تلک العین الحمأه أی الحارّه و تظهر النجوم و تتلألأ فی صفحه السماء و حینئذ علی المکلّف أداء فرض الصلاه، ثمّ یتناول إفطاره، و من لم یفعل ذلک فقد أفسد صلاته و صومه، و السبب أولئک الذین وضعوا هذه البدعه فأفسدوا بذلک صلاه المسلمین و صیامهم، و حملوهم علی ذلک قبل دخول الوقت ردّا علی اللّه و رسوله و إظهارا للسنه الباطله.

---

(۱) تفسیر ابن کثیر

۳: ۱۰۵، و لم یذکر عن عمر شیئا.

(۲) بحار الأنوار ۳۰: ۳۶۱.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۳۷

بدعه أخری: قسّم أبو بکر الصدقات فی خلافته کما کان یقسّمها رسول اللّه علی الأصناف الثمانیه بالسواء، فلمّا استخلف عمر فضّل بعضا علی بعض، و قال: أری من الأحسن تفضیل المهاجرین من قریش علی المهاجرین من غیرهم، و أفضّل المهاجرین علی الأعراب، و الأعراب علی العجم، و الناس رضوا بذلک تبعا للمصلحه، و لم یکن العجم یومذاک جمیعا مسلمین، فلمّا أسلموا لم یستطیعوا دفع هذا الحیف عنهم، و استقرّت الحاله علی ما فعله ابن الخطّاب، فکان العرب و العجم یأکلون المال الحرام بسبب ذلک.

بدعه أخری: قال عمر: إنّ رأیی أن أسقط الصدقات و أضع مکانها الخراج علی الأرض، ثمّ أمر بمسح العراق و وضع علی کلّ جریب درهما، و علی کلّ قفیز جمله مقدره من نتاجه جریا علی ما کان علیه ملوک الفرس فی الجاهلیّه. و وضع علی کلّ جریب فی مصر دینارا و أردبا من الحبوب کما کان فی الجاهلیّه زمن فرعون، و قد منع رسول اللّه من الاستنان بسنن الجاهلیّه و برئ من الفاعل، و کان عمر یظهر اتّباع السنّه و تطبیق الإسلام و الشریعه حتّی قال: منفعه العراق دراهمها و قفیزها، و منفعه المصر دینارها و أردبها.

فتبیّن من هذا أنّ عمر ردّ صدقات النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و حدیثه برأیه و أحیا سنن الجاهلیّه، و صار العالم کلّه یقضم الحرام قضما، و ذنب هذا کلّه فی عنق عمر إلی یوم القیامه، و بطلت سنّه الزکاه فی الدنیا.

بدعه عثمان: و لمّا آلت الخلافه إلیه و عطفت الدنیا علیه رأی بیت المال و کانت أموال الدنیا

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۳۸

تصبّ فیها

ممّا يحوشه له أعوانه و أصحابه من غصب أموال المسلمين بالقهر و الغلبه، فجمعوها عنده و خوّلوها إلى ذهب من الدنانير الوفيره و بائوا بإثم الظلم و التعدّى، و قد قال اللّه تعالى: وَ مَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ «۱» و قال: كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ رَهِينَهٌ «۲».

و لمّا خطفت بصره الدنانير الكثيره فى بيت المال أطلق فيها يده و أنفقها بجملتها على بنى أميّه و بنى الأعمام و بنى الأخوال و الأقرباء، فمكّنهم و قوّاهم بما أعطاهم، و حرم السواد الأعظم من المسلمين من القوت، فانطلقت الألسن بذمّه و ثلبه، فلم يعبأ بذلك و استظهر ببنى أميّه، و اتّخذ لنفسه و أسرته حياه الجبابره من الأكاسره و الفراعنه، و بذخ بذخهم، فاتّخذ الرقيق من الترك و الروم و الخطا، فاشتراهم من هذه الأموال، و اشترى الخيل و البغال و زينتها، و راح يعدّ العدّه لمديده و تعدّيه و تغلّبه على الناس.

فأرسل مماليكه إلى نواحى العراق و الحجاز ليجوسوا خلال الديار لكى يحملوا له المراعى و الجبال و الأرض الزراعيّه و يرسموها لديوانه و يوقفوها عليه و على بطانته حتّى ضاقت الأرض على ساكنها، و نادى مناديه: من أراد أن يعلف دابّته فى أرض فليأت و ليشتر المرعى منّى، فأقبل الناس لشدّه احتياجهم طوعا أو كرها إلى عثمان و يبتاعون الدغل الذى أنبته اللّه للناس و جعلهم فيه شرعا منه.

و مثله فعل عمر الذى أبطل الزكاه و كان يأخذ المال حيث لم يجب و يتركه حيث وجب، لأنّه كان يأخذه بناءا على طريقه مسح الأرض، و لا تؤدّى هذه الطريقه إلّا إلى ذلك.

---

(۱) الطلاق: ۱.

(۲) المدّثّر: ۳۸.

بدعه أخرى: استأجر عمر قوما

للجهاد لأنّ الناس ضاقت بالحرب ذرعا فأخذت تهرب منها، و أقبلوا على الزراعه، و طلب المعاش ما عدا جماعه منهم آثروا الجهاد و هؤلاء أيضا يجاهدون بثمن، فحرموا من ثواب الجهاد، و كذلك استأجر قوما لتعليم حديث الإسلام و أمور الدين، و ينفق عليهم من أموال الزكاه، و هو لا يعلم أنّ الزكاه واجبه و تعليم الجاهل واجب على العلماء، فإذا أخذوا الأجر على ذلك بطل ثوابهم.

قال اللّه تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ ما أَنْزَلْنا مِنَ الْبَيِّناتِ وَ الْهُدى مِنْ بَعْدِ ما بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتابِ أُولئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَ يَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ «۱».

و قال: إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتابِ وَ يَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَناً قَلِيلًا أُولئِكَ ما يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَ لا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ لا يُزَكِّيهِمْ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ «۲».

و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: من كتم علما من أهله جاء يوم القيامه مغلوله يداه إلى عنقه قد ألجم بلجام من نار «۳».

---

(۱) البقره: ۱۵۹.

(۲) البقره: ۱۷۴.

(۳) تحرير الأحكام للعلّامه الحلّى ۱: ۳ و ۲۴؛ الرساله السعديّه للحلّى: ۶؛ السراج الوهّاج للقطيفى:

۲۱؛ زبده البيان للمحقّق الأردبيلى: ۲۰۶؛ التحفه السنيّه (مخطوط) للسيّد عبد اللّه الجزائرى: ۱۱ و ۳۳۴؛ الحداق الناضره ۱: ۱۶۱؛ كشف القناع ۶: ۲۸۲؛ بصائر الدرجات: ۳۰؛ مستدرك الوسائل ۱۷: ۲۷۵؛ منيه المريد للشهيد الثانى: ۱۳۶؛ بحار الأنوار ۲: ۷۰ و ۱۰۵: ۱۵؛ مسند أحمد ۲: ۴۴۹ و ۵۰۸؛ سنن ابن ماجه ۱: ۹۷؛ المستدرك ۱: ۱۰۲؛ النووى شرح مسلم ۳: ۱۱۱؛ مجمع الزوائد ۱: ۱۶۳؛ كتاب العلم لأبى خيثمه: ۳۳؛ المصنّف ۶: ۲۳۲؛ صحيح ابن حبّان ۱: ۲۹۷ ز ۲۹۸؛ المعجم الأوسط ۵:

و عند العلماء تعليم معالم الدين و فرائض العلماء من الواجبات، و يستحقّ الذمّ بتركه، و كيف يعطى الأجر على فعل الواجب؟!

بدعه أخرى: لعن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الحكم بن العاص و نفاه من المدينه، و كذلك أبو بكر و عمر، فلمّا جاءت النوبه إلى عثمان ردّه خلافا لرسول اللّه، و خوّله ديوان الخلافه، و بالغ فى إعزازه و إكرامه، قال اللّه تعالى: لا تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ يُوادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ كانُوا آباءَهُمْ أَوْ أَبْناءَهُمْ أَوْ إِخْوانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ «۱» ولو آمن عثمان بهذه الآيه لما ردّ طريد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و لما شرّفه و لم يجعله منشئ أهل الإسلام و أمينهم.

بدعه أخرى: و لمّا استتب له الأمر نادى مناديه يطلب المصحف الذى عند الناس و من أبى ألجئه على دفعه، و طلب مصحف عبد اللّه بن مسعود فلم يعطه إيّاه فأقبل بنفسه إلى بيته و عذّبه و كسر خاصرتيه و عانى ابن مسعود من هذا الضرب حتّى مات متأثّرا بجراحه، و أخذ المصحف منه قهرا، و وضع المصاحف التى جمعها فى المغاسل و أجرى عليها الماء أو أحرق جلّها حتّى مصحف ابن مسعود، ثمّ أمر مروان بن الحكم و زياد بن نمره كاتبه أن يستنسخوا له نسخه من القرآن، و اعتمد على هذين الفاسقين و كتب بخطّه مصحفا على ما كتباه و أمر زيد بن ثابت أن يقرأه، و أمر الناس بأخذ مصاحفهم من قرائه زيد و عبد اللّه بن مسعود و أصحابه لم يقبل حكمهم، و تصرّف بالمصحف كيفما شاء، و ما بأيدى الناس اليوم إنّما

هو بقيّه من مصحف ابن مسعود، و عصى اللّه بما فعل من غسله باقى المصاحف و إحراقها، فما

---

(۱) المجادله: ۲۲.

حال من أحرق كتاب اللّه ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا ما أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمالَهُمْ «۱» و منع الناس من معرفه ما فى تلك المصاحف.

و كذلك فعل بعمّار حين خاطبه و هو على المنبر، فقال: لا يحقّ لك أن تفعل هذا، فنزل عن المنبر و أمر بضربه حتّى قيل: مات عمّار، و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: عمّار مع الحقّ و الحقّ معه يدور حيثما دار، فإذا افترق الناس يمينا و شمالا فانظروا الفرقه التى فيها عمّار فاتبعوه فإنّه يدور مع الحقّ «۲».

و حينئذ لا يكون ضرب رجل كعمّار بصفاته التى تقدّمت إلّا الفسق و الفجور و الظلم و معصيه اللّه و رسوله، و كذلك فعل بأبى ذر فقد نفاه من حرم اللّه لأنّه يقول الحقّ و ينطق بالصدق، و كان عثمان يكره ذلك، و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ما أقلّت الغبراء و لا أظلّت الخضراء على ذى لهجه أصدق من أبى ذر «۳».

و كذلك أخبر اللّه تعالى رسوله بأنّه يحبّ أربعه من أصحابه: على و سلمان و المقداد و أبو ذر، و العجب من عثمان حيث يخرج من حرم الرسول حبيب اللّه.

و كبس العيد فى عرفه و خطب خطبه العيد يوم عرفه، فأفسد على الناس حجّهم و أضحياتهم و صلاتهم فى العيد، و انتهج المسلمون بعد ذلك نهج عثمان و تولّى كبر هذه البدعه و بقيت عالقه به إلى يوم القيامه.

---

(۱) محمّد صلّى اللّه عليه و آله: ۹.

(۲) علل الشرائع ۱: ۲۲۳؛ وسائل الشيعه ۲۰: ۲۷۶؛ بحار الأنوار

۴۴: ۳۵؛ خلاصه عبقات الأنوار ۳:

۶۱؛ الغدیر ۱: ۳۳۱ و ۸: ۳۴۳ و ۹: ۲۵ و ۲۵۹ و ۱۰: ۳۱۲؛ نهج السعاده ۲: ۲۳۹؛ کنز العمّال ۱۳:

۵۳۹ رقم ۳۷۴۱۱؛ الطبقات ۳: ۲۶۲؛ تاریخ مدینه دمشق ۴۳: ۴۷۶؛ موسوعه التاریخ الإسلامی لیوسفی ۱: ۶۲۳، و المصادر هذه خالفت سیاق المؤلّف و کأنّه أدرج حدیثینی فی واحد.

(۳) مسند أحمد بن حنبل ۵: ۱۹۷؛ المستدرک ۳: ۳۴۲ و ۴: ۳۴۴ و ۴۸۰؛ فتح الملک العلی لأحمد بن الصدّیق المغربی: ۱۵۷؛ تفسیر القرطبی ۱: ۳۶؛ التاریخ الکبیر للبخاری ۹: ۲۳؛ تذکره الحفّاظ للذهبی ۱: ۱۸؛ المناقب للخوارزمی: ۸۴.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۴۲

و أمر علیّا علیه السّلام أن یحجّ فی الناس فی العام التالی، فقال له أمیر المؤمنین علیه السّلام: الخیر أن ترسلنی لأن أحجّ بحجّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و لا أحجّ بحجّک، لذلک عزب عن بعث أمیر المؤمنین علیه السّلام فی الحجّ و بعث غیره.

و من جمله هذه البدع ما جری علی عمر بعد طعنه و انتشر الخبر فی المدینه أنّ علجا قتل عمر فبلغت أبنائه (عبد اللّه بن عمر- المؤلّف) عبید اللّه بن عمر و قال: لا یعدو هذا العلج الهرمزان، و صال علیه فقتله بریئا لا ذنب له فی قتل عمر، و لم یرض عمر بقتله، و قال: لا یرضی علیّ منّا إلّا بالقصاص للهرمزان لأنّه مولاه، فإذا أنا عوفیت فإنّی أدفع ابنی عبید اللّه إلیه لیفعل فیه ما شاء، و لکنّه مات، فأرسل علیّ إلی عثمان بالقصاص للهرمزان من عبید اللّه، فأبی عثمان و قال: قتل عمر أمس و أقتل ابنه الیوم لتستأصل شأفه آل الخطّاب، فأجابه أمیر المؤمنین: الحکم حکم القرآن و الأمر

للّه و لرسوله، فلم يعبأ عثمان بذلك و أصرّ على مخالفه القرآن و ردّ أحكامه، فلجأ عبيد اللّه إلى عثمان، و لمّا قتل عثمان فرّ إلى معاويه، و حضر معه حرب صفّين إلى أن قتل هناك.

بدعه أخرى: و لمّا آلت الخلافه إلى عمر أدخل الظلم على أهل البيت، و نهب بيت المال و غيّر مجرى الصدقات و الأخماس، فضجر الناس منه و ارتفعت أصواتهم بالتظلّم منه، حتّى خاف على نفسه، فكان لا يخرج ليلا من بيته مطلقا، و عجز عن بلوغ المسجد حتّى أحدث نفقا فى الأرض يفضى به إلى المسجد، فكمن له أبو لؤلؤه فى ذلك النفق حتّى طعنه فى بطنه و قتله.

و لمّا ظهرت المظالم من عثمان خاف على نفسه فافترى على النبىّ حديثا و هو قوله: نوّروا فى الفجر فإنّه أعظم الأجر، و حرف صلاه الصبح عن موضعها من

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۴۳

الوقت حتّى يذهب إلى المسجد و الضوء قد انتشر، و قد ذهب الخوف عنه.

و أمّا سبب قتل عثمان فإنّه استعمل على مصر عاملا شديد الوطأه كثير الظلم و التعدّى، فتظلّم الناس منه إلى عثمان كثيرا فأعطى عثمان محمّدا بن أبى بكر كتابا و أمره أن يمشى بالصلح بين الناس و عامله، فذهب محمّد حتّى إذا دنى من مصر رأى راكبا يسرع به قلوصه و غادرهم مسرعا، فقال لمحمّد رفيقه: إنّ الراكب قادم من العراق و ذاهب إلى مصر بسرعه، فارتاب فيه محمّد و أرسل ورائه فلمّا مثل بين يديه و فتّشوه و إذا هو مولى لعثمان يحمل كتابا إلى الوالى، فأنكر أوّلا ثمّ فتّشوه و أخرجوا منه الكتاب فإذا فيه الأمر بقتل محمّد بن أبى بكر، فأخذوه و عادوا إلى المدينه، و

حدّثوا الناس بحديث الغلام و الكتاب، فاستنكروا هذا الفعل و أقبلوا على عثمان و قالوا: ما تقول فى هذا؟ فقال: الغلام غلامى، و الجمل جملى، و المهر مهرى، و الخطّ ليس خطّى بل خطّ مروان، فقال المهاجرون و الأنصار: ادفع إلينا مروان حتّى نقتله، فقال: هيهات لن أفعل ذلك، فأجمع الأصحاب على قتل عثمان فقتلوه و فيهم أهل الحلّ و العقد.

بدعه أخرى: كانت رقيّه و زينب زوجتى عثمان ليستا ابنتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من خديجه بل ابنتى أبى هند و هو رجل من بنى تميم تزوّج هاله أخت خديجه فأولدها هندا، و ولدت منه أيضا رقيّه و زينب، ثمّ مات عنها و كانت حاملا بهند فولدته بعد موت أبيه، و كانت هاله معدمه و لها هؤلاء الأيتام الثلاثه، فعمدت خديجه فصيّرتهم إليها لإعاشتهم، و لم تكن قد تزوّجت من قبل بل كانت بكرا، فلمّا رغب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بالزواج منها فكانت هاله الواسطه بينها و بين رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حتّى رضيت خديجه بزواجها من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۴۴

فلمّا تمّ عقد رسول اللّه عليها توفّيت هاله و عهدت بأيتامها إلى خديجه، فبالغت خديجه فى برّهم و إيوائهم، و فعل رسول مثل فعلها و أوصى بهم خديجه و أمرها أن تلطف بهم غايه اللطف ليتمهم، كما كان يفعل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فكانوا فى بيت خديجه بالمنزله الخصّيصه و المقام الرفيع حتّى قالت قريش: هؤلاء أبناء خديجه، و نسبهم البعض إلى رسول اللّه بناءا على سنّه قريش و هى سنه جاهليّه من إلحاق اليتيم بمتبنّيه، كما كانوا

يقولون للعبيد موالى جمع مولى، لأنّ المولى يطلق على الولد و الأب و السيّد و العبد و ابن العمّ و هكذا دواليك.

فزوّج رسول اللّه زينب من أبى العاص بن الربيع، و رقيّه من عتبه بن أبى لهب «۱»، فلمّا بعث بالنبوّه استدعت صناديد قريش عتبه بن أبى لهب و أمروه

---

(۱) انساق المؤلّف وراء صاحب الاستغاثه الذى ابتدع القول بنفى السيّدتين من بنوّه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و لم يسبقه أحد من أهل الإسلام من قبله و لا من بعده، و صاحب الاستغاثه لا يوثق به مطلقا لارتفاعه أوّلا، و لدعوته- بكسر الدال- أى ادّعائه النسب العلوى و هو ادّعاء مردود صرّح بذلك كبار علماء الرجال و منهم النجاشى و هو مخمس، قال ذلك فى ترجمته المقدّس الأردبيلى رحمه اللّه ثمّ لعن المخمّسه بعد أن نصّ على نسبته إليهم فتناولته اللعنه معهم، و كان جعفر مرتضى العاملى قد طبع كتيّبا لتأييد هذه الفريه فرددت عليه فى فصل مسهب من كتابى «فاطمه عليها السّلام» و لا أريد هنا أن أعيد ذلك الجدال الذى يؤذى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حيث يصعب عليه أن ينفى عنه فلذات كبده و يصنع لهما أب من بنى تميم.

و من الحجج التى تنفى قول هؤلاء أنّه لو صحّ ما ادّعوه لكان رسول اللّه قد زوّج زينب من أخيها العاص لأنّه ابن هاله أيضا بإجماع المؤرّخين و منهم صاحب الاستغاثه، فكيف يسوغ هذا القول لمسلم؟!

ثمّ إنّى رأيت المؤلّف يخبط خبط عشواء فى التاريخ و كأنّه يكتب من الذاكره و هى قد تخون صاحبها حيث زعم هنا أنّ هاله توسّطت لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عند خديجه

حتّى رضيت به، و الإجماع حاصل من الأمّه كلّها أنّ خديجه عليها السّلام هى التى تقدّمت للنبىّ بطلب الزواج لا العكس، إنّما-

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۴۵

بفراق رقيّه و كان لم يدخل بها بعد، و أطمعوه بمن يختاره من بنات قريش، فأطاعهم و طلّقها، و طلبوا ذلك من أبى العاص فأباه و قال: لا أفعل، لم أر من صاحبتى إلّا الخير، و دعا رسول اللّه على عتبه بقوله: اللهمّ سلّط على عتبه كلبا من كلابك و العنه، فخاف أبو لهب على ولده لمّا بلغه الدعاء، و قال: أخاف أن تلحقه اللعنه.

و كانت عاده قريش إذا أخرجت عيرها إلى الشام أن تقرع بين رجال القافله فمن خرجت القرعه باسمه يولّى عليها و يجعل أمير الركب، فخرجت القرعه ذلك العام باسم عتبه، فقال أبو لهب: أخشى عليه الأسد لكثرتها فى طريق الشام من دعاء محمّد عليه، فجاء إليه أهل القافله و ضمنوا له عتبه، فامتنع أبو لهب من قبول ذلك حتّى قالوا له: لا نفارقه فى نوم و لا يقظه بل نجعله بيننا حللنا أو ارتحلنا، فإذا نمنا وضعناه بيننا و أحطناه بالرحال و الحمال، و نقوم على حراسته واحدا إثر الآخر، فرضى أبو لهب بهذا الشرط، فلمّا بلغوا أحد المواضع جاء أسد و تخطّى الجمال، و حمل على عتبه فلو عنقه و كسرها ثمّ أكله، فلمّا بلغت أنباء الواقعه أبا لهب تألّم ألما شديدا و بالغ فى إدخال الأذى على النبى صلّى اللّه عليه و آله.

و أمّا زوج أبى العاص زينب، فقد أسر زوجها أبو العاص فى بدر و كان المكّيون يرسلونا إلى أسراهم ألف درهم لكلّ أسير من الذهب و غيره من المتاع، و افتدوا أسراهم و كانت

زینب قد أسلمت و أخفت إسلامها، فأخذت تجیل الفکر فی مکّه و خافت أن ترسل فی فدائه فتتّهم بالردّه عن الإسلام «۱» أو لا ترسل الفداء فتتّهمها

- الأمویّون کانوا یشیعون بین الناس أنّ النبیّ لم ترض قریش بمصاهرته لیتمه و قلّه ذات یده، و هناک أمور أخری یبطنونها لعنهم اللّه فجاء المؤلّف بحسن نیّته أو بجهله فاتّبع هذا القول المنافی للواقع.

(۱) لم تکن عباره المصنّف هکذا بل العباره کما یلی: فتراجعت عن إرسال الفداء خشیه أن یقول محمّد (هکذا باسمه صلّی اللّه علیه و آله) ارتدّت عن دینی، و هی عباره قاسیه وحشیّه و غیر مؤدّبه.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۴۶

قریش بالإسلام، و أخیرا قالت: یسهل القدر مع محمّد (هکذا یصرّح باسم النبیّ و لم ینعته بالرساله و لا وصفه بأنّه أبوها لما صدر عنه من تکذیب ذلک اتّباعا لصاحب الاستغاثه، و هذا لعمری جفاء غیر مقبول من مؤمن مثله- المترجم) فأرسلت بقلادتها التی أدخلتها بها خدیجه علیها السّلام علی زوجها، فعرف النبیّ العقد و قال لأبی العاص: هذا عقد خدیجه أعطتک زینب إیّاه فقد أطلقتک إکراما لزینب، و أعطیتک العقد لتردّه علیها و لکن عاهدنی أن تردّ زینب علیّ مع أمامه ابنتها إذا عدت إلی مکّه، فعاهده أبو العاص علی ذلک «۱».

و عجب الناس من وفاء أبی العاص، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: علمت بأنّه سیفی لی، و هو الذی کان یأتینا بالطعام سرّا و نحن فی الشعب.

و عاد أبو العاص إلی مکّه و لمّا عاد عیر قریش إلی مکّه وقعت القرعه علی أبی العاص، فسار فی القافله، و لکنّه قابل قوما من أهل الإسلام فأسروه فی طائفه من رفاقه و ساقوهم أسری إلی

المدينه فاحتال حتّى أبلغ زينب عن أسره و طلب منها أن تشفع له عند أبيها، فحارت فى أمرها، فلم تجد وسيله إلى الشفاعه إلّا بأن

---

(۱) بين ما نقله المؤلّف عن فداء أبى العاص و ما نقله المؤرّخون بون شاسع جدّا، و إنّى هنا أنقل الحكايه و أترك للقارى الحكم عليه .. إنّ أبا العاص بن الربيع كان ممّن شهدا بدرا مع المشركين، فأسره عبد اللّه بن جبير بن النعمان الأنصارى، فلمّا بعث أهل مكّه فى فداء أساراهم قدم فى فداء أبى العاص أخو عمرو بن الربيع و بعثت معه زينب بنت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و اله- و هى يومئذ بمكّه- بقلاده لها كانت لخديجه بنت خويلد من جزع ظفار- و ظفار جبل باليمن- و كانت خديجه بنت خويلد أدخلتها بتلك القلاده على أبى العاص ابن الربيع حين بنى بها، فبعثت بها فى فداء زوجها أبى العاص، فلمّا رأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله القلاده عرفها و رقّ لها و ذكر خديجه و ترحّم عليها، و قال:

إن رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها و تردّوا إليها متاعها فعلتم، قالوا: نعم يا رسول اللّه، فأطلقوا أبا العاص بن الربيع و ردّوا على زينب قلادتها، و أخذ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله على أبى العاص أن يخلّى سبيلها إليه فوعده ذلك ففعل ... الطبقات الكبرى ۸: ۳۲؛ نصب الرايه للزيلعى ۴: ۲۶۱؛ الاستغاثه ۱: ۶۶.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۴۷

أخرجت رأسها من النافذه المطلّه على المسجد بعد فراغ النبى من صلاه الصبح و استقبلته بوجهها و قالت: يا رسول اللّه، و يا معاشر المهاجرين و الأنصار، إنّى زينب ابنه رسول اللّه، قد أجرت أبا العاص و رفاقه،

فأجاز النبيّ أمانها، و قال: لا أجيز بعد اليوم جوار النساء.

فلمّا أقبل أبو العاص على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فقال له النبيّ: يا أبا العاص، أما آن الأوان أن تقرّ بوحدانيّه اللّه و بنبوّتى، فأسلم أبو العاص و ردّ النبيّ عليه زينب بالعقد الأوّل، و لم يكن فى الإسلام، و مات ولد زينب قبل البلوغ، و أدركت ابنتها أمامه البلوغ «۱».

و قال أبو العاص: يا محمّد، إنّ قريشا إذا علمت بإسلامى قالت إنّما أسلمت طمعا فى مالهم عندى، أفتأذن لى بالرجوع إلى مكّه فأردّ عليهم و دائعهم و بضائعهم التى معى و أنصرف إليك؟ فأذن له فى ذلك، فمضى أبو العاص إلى مكّه فردّ عليهم ما كان معه، ثمّ قال: هل بقى لأحد منكم عندى شى ء؟ قالوا: لا، قال: إنّى أشهد أن لا إله إلّا اللّه و أنّ محمّدا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و رجع إلى المدينه و بقى فيها زمنا ثمّ مات، و أعطى النبيّ رقيّه إلى عثمان، فلمّا توفّيت زوّجه من زينب «۲»، و كانت المرأتان تميميّتين و عثمان تميمىّ أيضا «۳».

و كان هند بن هاله مع أختيه، فلمّا بلغ مبلغ الرجال نشأ صالحا متديّنا و استشهد فى كربلاء مع الحسين بن علىّ عليهما السّلام.

---

(۱) زعم صاحب الاستغاثه بأنّ لزينب ولدا و اسمه الربيع، و ابنتا و اسمها أمامه من أبى العاص.

الاستغاثه ۱: ۶۶.

(۲) و هذا قول شاذّ لم يقل به أحد من المؤرّخين بل زوّجه النبيّ أختها أمّ كلثوم و لكن المؤلّف اتّبع أبا القاسم الكوفى الذى لا يقرّ بوجودها أصلا، راجع الاستغاثه ۱: ۶۶.

(۳) عثمان أمويّ و لست أدرى ما يقصد بتميميّته.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۴۸

و من

المعلوم المحقّق أنّ أبا العاص كان مشركا فكيف يزوّج النبيّ ابنته إلى مشرك بدون عقد أو بعقد الشرك و النبيّ لم يشرك باللّه طرفه عين و لم يعبد صنما، و المسأله إجماعيّه، لأنّ من كان مشركا ثمّ أسلم لا يبعد فى حقّه أن يعود إلى الشرك مرّه أخرى، فيرتدّ عن الإسلام كما قال اللّه تعالى: ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ازْدادُوا كُفْراً «۱»، و العصمه تحمى من الشرك و الارتداد، و من هذه الجهه نحن نثبت العصمه للنبيّ و الإمام.

و قال تعالى: إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ «۲»، و قال حكايه عن إبراهيم: إِنِّى جاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِماماً قالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِى قالَ لا يَنالُ عَهْدِى الظَّالِمِينَ «۳»، و من هنا ثبت القول القائل بأنّ الإمام لا يمكن أن يكون مشركا.

فرحه لم يتعبّد النبيّ صلّى اللّه عليه و آله بأيّه شريعه من شرايع الأنبياء، لأنّ دين اللّه و شريعته واحده لا تبديل لكلماته، و لن يكون هذا التبديل لا سيّما و إنّ الأنبياء جميعا من آدم إلى عيسى كانوا يدعون أممهم إلى التديّن بدين محمّد صلّى اللّه عليه و آله، و أمّا قوله تعالى: إِنِّى وَجَّهْتُ وَجْهِىَ لِلَّذِى فَطَرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ «۴» على ملّه إبراهيم، فإنّه من باب إظهار مزيد العنايه بإبراهيم عليه السّلام و تخصيصه بالفضل على من عداه و تمييزه و تفضيله، نظير قوله تعالى: مَنْ كانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَ مَلائِكَتِهِ وَ رُسُلِهِ وَ جِبْرِيلَ وَ مِيكالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكافِرِينَ «۵»،

---

(۱) النساء: ۱۳۷.

(۲) لقمان: ۱۳.

(۳) البقره: ۱۲۴.

(۴) الأنعام: ۷۹.

(۵) البقره: ۹۸.

و قال: لَقَدْ فَضَّلْنا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلى بَعْضٍ وَ آتَيْنا داوُدَ زَبُوراً «۱».

و غرض النبيّ صلّى اللّه عليه و آله حيث

يقول: على ملّه إبراهيم، من أنّه من سلالته، و إنّى على الدين و الملّه التى كان جدّى عليها ما كُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ «۲»، و كما كان على ملّه إبراهيم فهو على ملّه عيسى أيضا، لأنّ دين الأنبياء و ملّتهم واحده، لكن إبراهيم خاصّه له منزله عند جميع الطوائف و محبّه متمكّنه من القلوب، من هذه الجهه ميّزه اللّه عن الأنبياء و أفرده بالذكر.

ثمّ إنّ النبىّ و الإمام لا يجوز لهما الاختلاط بالمشرك أو تزويجه إلّا فى حاله الاضطرار، فإنّ ذلك ربّما جاز.

و يقول محمّد بن عبد الرحمان بن محمّد الاصفهانى فى كتابه: «التواريخ»: كانت خديجه عليها السّلام عذراء حين تزوّجها النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فكيف يكون لها أولاد و هى لم يمسّها بشر، و لم يحدث ذلك لبنات حوّاء إلّا لمريم عليها السّلام، فقد ولدت ولدا بإذن اللّه من دون أب.

و يقول أيضا «۳»: و لمّا وقع بينى و بين من نسب إلى هند من ولده مجادلات و مناظرات، فيما ينسبون إليه من خديجه و ما يجهلون من جدّتهم هاله» «۴» فإنّهم

---

(۱) الإسراء: ۵۵.

(۲) الأحقاف: ۹.

(۳) نسب المؤلّف هذا القول إلى محمّد بن عبد الرحمان الاصفهانى بينما هو لأبى القاسم الكوفى صاحب الاستغاثه، و نحن نقلنا عبارته.

(۴) راجع الاستغاثه ۱: ۷۰ و ليس فيه الكلام الذى أعقب قوله هذا عند المؤلّف، و المؤلّف يضرب على وتر حسّاس من إنكار بنات رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الثلاث فيحاول جهد الطاقه أن يرد نسبهنّ إلى النبىّ بما يستطيعه من اللفّ و الدوران، الاصفهانى هذا لم أعرفه و لم أعرف كتابه التواريخ، و لم أعرف السبب الذى جعل شيخنا المؤلّف ينسب هذا القول

إليه و هو لأبى القاسم الكوفى، بل-

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۵۰

قالوا: إنّ الحسن و الحسين أولاد أختنا، و إنّ هندا بن أبى هند المقتول بكربلاء خال الحسين بن علىّ عليهما السّلام من قبل الأمّ، فأخرجت لهم ديوان الأنساب و فيه: إنّ خديجه لم تكن قد تزوّجت قبل رسول اللّه فكانت عذراء حين بنى عليها.

و لكن العجب ممّن رضى بما يقال عن خديجه من أنّها أعرضت عمّن تقدّم لخطبتها من أشراف قريش و العرب فكيف ترضى برجل لئيم من بنى تميم «۱».

بيان فى أنّ عثمان و بنى أميّه لم يكونوا من قريش و أنّ أميّه غلام رومىّ

ذكر محمّد بن عبد الرحمان بن محمّد الاصفهانى فى كتاب «البديع»، قال: كان أميّه غلاما روميّا لعبد شمس شقيق هاشم عليه السّلام بن عبد مناف، فتبنّاه عبد شمس و عاش تحت رعايته، و كان أصله من الروم، كما جاء فى القرآن الكريم و نصّ على ذلك:

الم* غُلِبَتِ الرُّومُ* فِى أَدْنَى الْأَرْضِ وَ هُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ* فِى بِضْعِ سِنِينَ «۲» أى أنّهم سوف يغلبون على سرير الملك و الخلافه ثمّ يطوح بهم الدهر و يلفظهم الزمان إلى الذلّ و النسيان، و يقهرهم و يغلبهم، و المقصود من الروم هم بنو مروان.

و كان هذا القانون سائدا فى جزيره العرب فقد جرى على زيد ما جرى على أميّه حين تبنّاه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و كذلك الزبير بن العوام، مملوك أسد بن خويلد.

- لم يجر ذكر للكوفى هنا و هو أوّل من أطلق هذا الفريه، و لم تكن عند أحد من المؤلّفين و المؤرّخين غيره.

(۱) أقول: فرغت من الردّ على أصحاب هذا القول أعنى المنكرين لبنوّه السيّدات الثلاث زينب و رقيّه و أمّ كلثوم فى كتابى «فاطمه الزهراء دراسه و محاضرات» ببحث مسهب فارجع

إليه إن شئت.

(۲) الروم: ۱- ۴.

و قصّه زيد كما يلى: فقد اشتراه رسول اللّه على غرار ما كان يفعله العرب من سوق عكاظ من مال خديجه «۱» و هو حارثه الكلبى و هو من قبيله كلب، و كان رجلا كبيرا فى المقام، و لمّا اشتراه النبىّ بعث بالنبوّه فأسلم زيد فأعتقه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بعد أن استوهبه من خديجه عليها السّلام.

و لمّا بلغت أنباء زيد أباه أقبل مع جماعه من رجاله إلى مكّه و نزل على أبى طالب عليه السّلام و تشفّع به عند النبىّ صلّى اللّه عليه و آله على ردّ ولده أو بيعه عليه و أخذ ثمنه، فقام أبو طالب و معه حارثه الكلبى و جماعه من أعلام قومه، الذين صحبوه إلى مكّه، و أقبلوا على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، فتحدّث أبو طالب بحديث حارثه و زيد ابنه و عرضه على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، فقال النبى صلّى اللّه عليه و آله: إنّى حرّرت زيدا و الأمر إليه إن اختارنى أو اختار أباه، فقال زيد: إنّى اخترت صحبه الرسول و خدمته و لا أفارقه ما دمت حيّا، فآلم قوله حارثه أباه، فقال: معاشر قريش، إنّى تألّمت من زيد فاشهدوا بأنّى قد خلعته فلا هو ابنى و لا أنا أبوه، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: معاشر قريش، اعلموا بأنّى قد تبنّيت زيدا فهو ابنى، و عرف بعد ذلك اليوم بزيد بن محمّد، إلى أن طلّق زوجه و تزوّجها النبىّ صلّى اللّه عليه و آله ليعلم الناس بأنّ زيدا ما هو بابنه على الحقيقه، و جاء فى القرآن نفيه من بنوّه النبىّ، قال

تعالى: فَلَمَّا قَضى زَيْدٌ مِنْها وَطَراً زَوَّجْناكَها لِكَيْ لا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْواجِ أَدْعِيائِهِمْ «۲»، و قال تعالى: ما كانَ مُحَمَّدٌ أَبا أَحَدٍ مِنْ رِجالِكُمْ وَ لكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَ خاتَمَ النَّبِيِّينَ «۳» و لمّا لم يكن سبق زيد إلى الإسلام موجبا لتعلّق حقّه بالخلافه

---

(۱) هذا كلام من لا يدرى، فإنّ زيدا اشتراه حكيم بن حزام لعمّته خديجه بأربعمائه درهم. الإصابه ۱: ۵۶۳.

(۲) الأحزاب: ۳۷.

(۳) الأحزاب: ۴۰.

كذلك القول فى سبق غيره إلى الإسلام ما عدا أمير المؤمنين و الحسن و الحسين و أولادهما.

بيّنه و أمّا زواج عمر من أمّ كلثوم بنت أمير المؤمنين فقد كان زواجا بالقهر، و لمّا كان باستطاعتهم أخذ الخلافه منه و هى عطيّه مالك الملك سبحانه فلا عجب من قهره على الزواج بابنته و إن كان كارها لذلك، و شأن أمير المؤمنين شأن لوط النبىّ صلّى اللّه عليه حيث قال: هؤُلاءِ بَناتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ «۱» و قال الصادق عليه السّلام:

ذلك أوّل فرج غصبناه «۲» [غصبنا عليه- المؤلّف].

و قيل عن هذه الحكايه كما يلى: إنّ عمر أرسل العبّاس إلى أمير المؤمنين يخطب عليه ابنته أمّ كلثوم فأبى الإمام ذلك، فقال عمر: إنّ عليّا يأنف منّى، أقسم باللّه لأقتلنّه، فأخبر العبّاس أمير المؤمنين عن نيّه عمر، فقال أمير المؤمنين عليه السّلام: إنّ قتلى فى جانب و الخطبه فى جانب آخر، و إنّى لا أزوّجه ابنتى. فقال عمر للعبّاس: تعال للمسجد يوم الجمعه لتسمع ما يجب أن تسمعه، فقال يوم الجمعه فى آخر الخطبه:

---

(۱) هود: ۷۸.

(۲) المسائل السرويّه للشيخ المفيد: ۸۷؛ جواهر الكلام ۳۷: ۹؛ الكافى ۵: ۳۴۶؛ وسائل الشيعه ۲۰:

۵۶۱؛ بحار الأنوار ۴۲: ۱۰۶ اللمعه البيضاء:

۲۸۱ و مهما نفى النافون أو أثبت المثبتون من هذا الزواج فإنّه لا يرفع من قدر عمر إلّا بما يرتفع به قدر فرعون من زواجه بابنه مزاحم و لا ينخفض قدر سيّدتنا أمّ كلثوم إلّا بقدر ما ينخفض قدر نظيرتها من زواجها بفرعون، و ليس هذا غريبا على الأولياء من زواج الخبيثين بالطيّبات أو الطيّبات بالخبيثين، و الحمد للّه الذى لم يجعل لعمر ما يزكّيه إلّا هذه الأمور قليله الشأن التى لا يكترث بها عاقل من زواج بسيّده من البيت النبوى أو تسميه ولد من أولادهم باسمه، و لو صحّ هذا و ذاك فإنّ القطره العذبه تلقى فى الملح الأجاج لا تصيّره عذبا.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۵۳

يا أيّها الناس، هاهنا رجل من أصحاب رسول اللّه قد زنا و هو محصن و قد اطّلع أميركم وحده فما أنتم قائلون؟ فقال الناس من كلّ جانب: إذا كان أمير المؤمنين اطّلع عليه فما حاجته أن يطّلع عليه غيره [أمير المؤمنين لا يحتاج إلى شاهد و القول قوله، و إذا أمرنا قتلنا ذلك الزانى].

فلمّا انصرف عمر قال للعبّاس: امض إليه فأعلمه ما قد سمعت، فو اللّه لئن لم يفعل لأفعلنّ، فصار العبّاس إلى علىّ عليه السّلام فعرّفه ذلك، فقال علىّ صلوات اللّه عليه:

أنا أعلم أنّ ذلك ممّا يهون عليه و ما كنت بالذى أفعل ما تلتمسه أبدا، [فقال العبّاس: يقتلك و اللّه ليس فى الأمر مزاح و هو مجرم و وقح، و خشن الطبع] إن لم تفعل أنت فأنا أهله، و أقسمت عليك أن خالفت قولى و فعلى [لتمحى السخيمه من صدره و لا يتضرر الإسلام من هذا الوضع، فاحتمل أنّ هذه البنت قد ماتت فامتنع أمير المؤمنين أشدّ الامتناع].

فمضى العبّاس

إلى عمر و أعلمه أن يفعل ما يريد من ذلك [فمضى العبّاس إلى عمر و قال: هل تريد شيئا غير الخطبه، إنّ عليّا لا يفعل ذلك و لكنّى أفعله ...]

فجمع عمر الناس، فقال: إنّ هذا العبّاس عمّ علىّ و قد جعل إليه أمر ابنته أمّ كلثوم و قد أمره أن يزوّجنى منها، فزوّجه العبّاس و بعث بعد مدّه يسيره فحوّلها إليه «۱»، و سكت أمير المؤمنين بوصيّه من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و هذا العقد بعينه مشابه لعقد فرعون على آسيه بنت مزاحم.

مسأله قال المخالفون: إنّ رسول اللّه أمر أبا بكر بإقامه صلاه العصر و صلّى خلفه

---

(۱) مستدرك الوسائل ۱۴: ۴۴۳ و ما بين الحاصرتين من إضافات المؤلّف؛ الصراط المستقيم ۳: ۱۳۰.

أصحاب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و هذا نصّ على إمامته، لأنّ ما يجب فى إمامه الصلاه يجب فى الإمامه العامّه.

و يقولون أيضا: لمّا سمع النبىّ صوت أبى بكر يكبّر للصلاه خرج يتهادى بين علىّ عليه السّلام و بين الفضل بن العبّاس و قد وضع يديه على منكبيهما و رجلاه يخطّان فى الأرض حتّى بلغ المسجد فاستقبل القبله فصلّى بالناس و صلّى أبو بكر بصلاته، و صلّى الناس بصلاه أبى بكر.

فإذا كانت صلاته بإذن رسول اللّه و رأيه فإنّ عزله بأمر اللّه و وحيه: وَ ما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى* إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْىٌ يُوحى «۱»، و مثله ما فعل فى سوره برائه فقد أثبت للأمّه فإنّ اللّه أمر رسوله بعزله عن أدائها ليعلم الناس أنّه غير أهل لأداء الشريعه كما هو غير أهل لإمامه الصلاه.

و لمّا فتح رسول اللّه مكّه، و بان له النصر الأكيد، فأراد الصلاه فى

العصرين فى المسجد الحرام فاستناب عتاب بن أسيد فى إمامه الصلاه فأمره أن يقيمها و يصلّيها بالنيابه عنه، فإذا كانت إمامه الصلاه موجبه لاستحقاق الخلافه فإنّ عتاب بن أسيد أولى بها من أبى بكر، حيث يقيمها فى المسجد الحرام و النبىّ صحيح معافى، و فى صلاه أبى بكر كانت الصوره قائمه فالنبىّ فى أشدّ حالات المرض، فإذا ائتمّ بأبى بكر فى صلاته فيعتبر حينئذ معزولا- من نبوّته لأنّه آخر عمل أقامه ثمّ توفّى من بعده، و قال تعالى: لا تَرْفَعُوا أَصْواتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِ «٢» و قال: لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ «٣» و أمثالها الدالّه على حرمه التقدّم على رسول اللّه بكلّ وجه من

---

(١) النجم: ٣ و ۴.

(٢) الحجرات: ٢.

(٣) الحجرات: ١.

الوجوه، و حينئذ يعتبر أبو بكر عاصيا لرسول اللّه بهذا الفعل.

و فى مذهب أهل البيت عليهم السّلام إنّ النبىّ لم يأمر أبا بكر بالصلاه و إنّما صدر الأمر من عائشه إلى بلال بالأذان لكى يصلّى أبوها بالناس، و لمّا رفع أبو بكر صوته بالأذان و بلغت مسامع النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فقال: من الذى قدّم هذا؟ فقالت عائشه: بلال يا رسول اللّه. فقال: أسندونى، أمّا إنّكنّ لصويحبات يوسف.

و كنّ فى عهد يوسف كاذبات و حريصات على الحبّ و الغزل و الدلال و الفتنه، و حريصات على تحصيل الأمانى و الشهوات و اللذّات الدنيويّه.

و قام النبىّ عجلا بعد سماعه صوت أبى بكر مكبّرا واضعا يده على منكب ميمونه و يده الأعرى على منكب علىّ عليه السّلام ينحو المسجد، و لمّا خرج من البيت وافاه الفضل بن العبّاس فصرف ميمونه و وضع يده على منكب الفضل و عادت ميمونه

من حيث أتت، و أبعد ابا بكر من المحراب و استأنف الصلاه «۱».

مسأله: قال المخالفون إنّهما وزيرا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

الجواب: إن كانت وزارتهما مشاركه للنبوّه فهو الكفر المحض، أم أنّ وزارتهما معناها النيابه عن النبيّ فى إداره الأمور و كفايه الحروب، فإنّ أبا بكر حمل الرايه مرّه واحده فى خيبر فرجع منهزما، و مثله فعل عمر عاد بالهزيمه الفاضحه إلى أن أخذ الرايه أمير المؤمنين عليه السّلام و تمّ فتح خيبر على يديه، و فى كلّ آيه يذكر اللّه فيها الحرب و الفرار من الزحف و النفاق فإنّهما المعنيّان بها، و كانا أكثر الناس فرارا من الزحف

---

(۱) كان المؤلّف قد عقد هذا الفصل لنفى الأمويّين من قريش و لكنّه لم يأت بحجّه واحده تنفيهم و إنّما أخذ يتنقّل فى الأحاديث من فصل إلى آخر دونما مناسبه.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۵۶

ليدخلا الوهن على الإسلام، و إذا ذكر النفاق فى موضع فهما الشريك الأكبر فيه.

و يقول اللّه تعالى مخاطبا لنبيّه: فَاعْفُ عَنْهُمْ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَ شاوِرْهُمْ فِى الْأَمْرِ فَإِذا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ «۱» و تاب بعض المنافقين من نفاقهم أمّا هم فقد ماتوا على النفاق، إنّ اللّه أمره بمشورتهم لئلّا يقولوا بأنّ محمّدا لا يشركنا فى قضاياه كسائر أصحابه، و عندئذ يكيدون للإسلام ما شاء لهم خبثهم، و يغدرون بالنبيّ صلّى اللّه عليه و آله فى ساعه الشدّه، و إلّا فالنبيّ غنىّ بالوحى عن المشوره، و لقد أعطاه اللّه من المكارم ما لا يحتاج معها إلى استشاره أحد من الناس، قال اللّه تعالى: وَ لَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ «۲».

مسأله: ما يقال من أنّ أبا بكر أنفق أربعين ألف درهم

على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

الجواب: مرّ شرح هذه المسأله بإسهاب مضافا إلى أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حلّ بعد الهجره ضيفا على الأنصار و كان أبو بكر فقيرا معدما يحتاج إلى برّ الأنصار و هو طفيليّ بركاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و بعد الهجره، يسّر اللّه لرسوله فتح البلاد و أغناه بالغنائم المحرّره، هذا ما يخصّ حال النبّى بعد الهجره، و أمّا قبل الهجره فقد أغناه اللّه بمال خديجه عن مال أبى بكر، على أنّ الصدقه على رسول اللّه حرام، و اكترى أبو بكر جملا- فهاجر عليه فأين كانت ثروته و هو لا- يملك حتّى راحله يهاجر عليها؟!

و الدليل على أنّه لا- يملك أربعين ألف درهم لينفقها على النبيّ صلّى اللّه عليه و آله أنّ بعض الناس كانوا يختلون بالنبيّ و يساررونه أو يسألونه عن بعض المسائل فاقتدى بهم

---

(١) آل عمران: ١٥٩.

(٢) آل عمران: ١٥٩.

البقيّه و مالوا إلى حبّ الخلوه مع النبيّ حتّى أضجروه، فأنزل اللّه هذه الآيه عليه:

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا ناجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْواكُمْ صَدَقَةً «١»، فلمّا نزلت الآيه باع أمير المؤمنين عليه السّلام دينارا عندهم بدرهم، و قيل استدان عشره دراهم، و سأل عشره أسئله و لم يعمل بهذه الآيه غيره حتّى نسخ حكمها بآيه: أَ أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْواكُمْ صَدَقاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ تابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ «٢»، فلو كان لأبى بكر مال لأنفق بعضه و حظى بمناجاه النبيّ صلّى اللّه عليه و آله، و لو كان بحوزته أربعون ألف درهم ثمّ لم يتصدّق فإنّه أبخل الناس.

و لو صحّ حديث: اقتدوا باللذين من بعدى أبو

بكر و عمر «۳» لم يحتج إلى البيعه و لم يجادله الأنصار على الخلافه، و لا حتجّ بهذا الحديث لا بحديث «الأئمّه من قريش».

و قالوا: إنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال: أبو بكر أفضلكم، و أعلمكم، و لم يقولوا إنّ أبا بكر جهل معنى الكلاله و مثله عمر، و كلاهما لم يعرف معنى لفظ «الأبّ» كما قال الثعلبى، و طالما قال عمر: لو لا على لهلك عمر، لو لا معاذ لهلك عمر «۴».

---

(۱) المجادله: ۱۲.

(۲) المجادله: ۱۳.

(۳) هذا الحديث الموضوع تكذيبه سهل جدّا لأنّ الرجلين لم يتفقا عمرهما كلّه بل كانا فى خلاف دائم كخلافهما فى حروب ما يسمّى بالردّه، و خلافهما حول خالد و فعلته النكراء مع مالك و زوجته، فبمن نقتدى إذن؟! و الاقتداء بأحدهما مخالفه للآخر و ردّ لحديث النبىّ- إن صحّ- و هو موجب للكفر، و حينئذ كيف يصحّ حديث يوجب الكفر على المسلم!!

(۴) سنن البيهقى ۷: ۴۴۳؛ تأويل مختلف الحديث لابن قتيبه: ۱۵۲؛ شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد ۱: ۱۸ و ۱۴۱ و ۱۲: ۱۷۹؛ كنز العمّال ۱۳: ۵۸۴ رقم ۳۷۴۹۹؛ تفسير القرطبى ۹: ۲۸۸؛ تاريخ مدينه دمشق ۵۸: ۴۲۲؛ سير أعلام النبلاء ۱: ۴۵۲؛ الإصابه ۶: ۱۰۸؛ ينابيع المودّه ۱: ۲۱۶-

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۵۸

و ما يقال: من أنّ النبىّ قال: مكتوب على ساق العرش: أبو بكر و عمر، يردّه حديث صحيح عن النبىّ أنّه قال: مكتوب على ساق العرش: «لا- إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه علىّ ولىّ اللّه»، و كيف يصحّ كتابه اسم من عبد الصنم خمسين أو أربعين عاما و بعد ذلك التحف الإسلام، إلّا أنّ ذلك يصحّ فى علىّ عليه السّلام لأنّه معصوم

و مطهّر من الصغائر و الكبائر من يوم ولادته إلى أن نال درجه الشهاده، فلا مانع من كتابه اسمه فى ساق العرش، و كلّ حديث قاله النبىّ فى علىّ نسبوه إلى أنفسهم «۱».

و قالوا: إنّ الشيطان يفرّ من ظلّ عمر، و لم يذكروا قول عمر عن نفسه فى حرب أحد: كنت كالماعز الجبلبه أفرّ من جبل إلى جبل: إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطانُ بِبَعْضِ ما كَسَبُوا «۲». و لو صحّ ما قالوا لما فرّ و لما استزلّه الشيطان.

و قالوا: إنّ النبىّ دعى اللّه سائلا: اللهمّ أعزّ هذا الدين بأبى جهل أو بعمر، فاستجاب اللّه لنبيّه فى عمر فنصر به الرسول و قوى دينه به و عزّ.

[الجواب] قال اللّه فى مواضع من كتابه أنّه هو الذى أعزّ الدين و نصره و هو الذى نصر رسله حيث قال: لَنَنْصُرُ رُسُلَنا «۳» و قال: لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ

- و ۲۲۷؛ عمر بن الخطّاب للبكرى: ۱۵۱ و ۱۸۹ و ۳۶۹ و ۳۷۱؛ و فى تاج العروس ۱۰: ۴۴۵: لو لا زيد لهلك عمر؛ شرح الرضى على الكافيه ۱: ۲۷۵؛ مختصر المعانى للتفتازانى: ۹۵.

(۱) ليس هم الذين نسبوه بل هم الذين حاولوا طمسه و لكن دار ضرب الحديث التى أسّسها معاويه و اشترى لها ذمما رخيصه كذمّه عائشه و أبى هريره و سمره بن جندب و أمثالهم، هم الذين فعلوا هذا الفعل الشائن، و لا أقول ذلك دفاعا عنهما لعنهما اللّه و لكنّهما أقلّ و أذلّ من ارتكاب هذه الحماقه .. و علىّ عليه السّلام على قيد الحياه.

(۲) آل عمران: ۱۵۵.

(۳) غافر: ۵۱.

كُلِّهِ «۱»، و قال: إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلا غالِبَ لَكُمْ «۲» و

نحوها، فكيف يحتاج النبيّ إلى المشرك فى نصر دينه.

و ما يقال: من أنّ عثمان جهزّ جيش العسره فإنّ ذلك فى غزوه تبوك باتفاق الأمّه و كانوا خمسا و عشرين ألف مقاتل، و قالوا: إنّ النبيّ أمر المسلمين جميعا أن يأتوا بما عندهم لتمويل الجيش و كان لعثمان مأتا بعير أعطاهم لتحمل أربعمائه من المقاتلين، فماذا فعل للباقين؟! و تخلّف الفقراء المعدمون عن اللحاق بهم، فلو كان عثمان جهّزهم لما تخلّفوا، لَيْسَ عَلَى الضُّعَفاءِ وَ لا عَلَى الْمَرْضى وَ لا عَلَى الَّذِينَ لا يَجِدُونَ ما يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذا نَصَحُوا لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ ما عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ* وَ لا عَلَى الَّذِينَ إِذا ما أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لا أَجِدُ ما أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَناً أَلَّا يَجِدُوا ما يُنْفِقُونَ «۳»؛ و هذه الآيه تكذّب ما افتروه عن عثمان.

و قالوا عن النبيّ أنّه قال ذات يوم: من يصلح بئر رومه و أعطيه بيتا فى الجنّه، فقال عثمان: أنا يا رسول اللّه، و لكن أضمنها و أنت رسول اللّه لى.

فلو كان مصدّقا رسول اللّه و معتقدا برسالته حقّا و مؤمنا بالجنّه لما طلب ضامنا من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و طلب الضامن دليل على شكّه فى صدق قول النبيّ صلّى اللّه عليه و آله، و فى المعاد و لو كان مؤمنا حقّا لما كان بحاجه إلى ضمان، و لو لم يكن مؤمنا فإنّ دخوله إلى الجنّه محال، و النبيّ صلّى اللّه عليه و آله لا يضمن المحال.

و لمّا تمّ تحرير هذه المقدّمات من كلّ نوع و كلّ باب من كتب المؤالف و المخالف صار لزوما علينا الإتيان بموجز

هذا الباب، و كيف تمّت الغلبه على بنى هاشم، و تمّ النصر لبنى تميم و عدى و بنى أميّه و أضرابهم عليهم.

---

(۱) التوبه: ۳۳، الفتح: ۲۸، الصفّ: ۹.

(۲) آل عمران: ۱۶۰. كامل البهائى ج ۱ ۳۵۹ بيان فى أن عثمان و بنى أميه لم يكونوا من قريش و أن أميه غلام رومى ..... ص : ۳۵۰

(۳) التوبه: ۹۱ و ۹۲.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۶۰

الباب العاشر فى حجّه الوداع و ذكر الغدير و وصيّه الرسول و وفاته و فيه ما يتبع ذلك

الفصل الأوّل: فى حجّه الوداع

روى البراء بن عازب و جابر بن عبد اللّه الأنصارى و أبو ذر الغفارى و سلمان الفارسى و عمّار بن ياسر و حذيفه بن اليمان و غيرهم، قالوا: لمّا صالح النبىّ صلّى اللّه عليه و آله نصارى نجران، هبط عليه الأمين جبرئيل و قال: إنّ اللّه يأمرك أن تحجّ هذا العام، لأنّ أجلك قد دنى.

و كان النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قد أرسل عليّا إلى اليمن لقبض ما أقرّه من الجزيه على أهل نجران، و أمر النبىّ بالاستعداد للحجّ، و لمّا أعدّ العدّه للسفر خرج من المدينه بجمع عظيم، و من هناك كتب إلى أمير المؤمنين عليه السّلام قائلا: إنّنا ذهبنا إلى حجّ بيت اللّه فإذا فرغت من عملك فوافنا هناك من طريق اليمن، لنلتقى إن شاء اللّه.

فلمّا بلغ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بذى الحليفه كانت أسماء بنت عميس حاملا بمحمّد بن أبى بكر فولدته هناك، فأوقف النبىّ صلّى اللّه عليه و آله الركب يوما بكامله من أجلها.

فلمّا وصل كتاب النبىّ إلى علىّ عليهما السّلام أخذ يتأهّب للسفر و معه ما كان قد حازه من

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۶۱

الغنائم، و أقبل و من معه متوجّهين نحو مكّه، و لمّا بلغ ميقات أهل اليمن أحرم منه، و كان معه من الهدى أربع و أربعون،

و كان حجّه حجّ القرآن المفرد، و لم يشرع حجّ التمتّع بعد، فلمّا وصل مكّه نزلت آيه التمتّع و هى قوله تعالى: وَ أَتِمُّوا الْحَجَّ وَ الْعُمْرَهَ لِلَّهِ «۱» و كان النبىّ قد أحرم قبل نزول الآيه، فخطب الناس و قال: من لم يحرم فإحرامه إلى العمره، و لو كنت أعلم قبل علمى لما سقت الهدى حتّى أحلّ من الحرام و لكنّى لا أستطيع أن أحلّ حتّى يبلغ الهدى محلّه، و على من لم يسبق الهدى الإحلال الآن و يحجّ حجّ التمتّع ثمّ يحرم بعد ذلك، فاستجاب بعضهم للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله و أبى بعضهم الآخر، فعاتبهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فقالوا: لا نحلّ و أنت محرم، فقال: أنا عذرى معى فقد سقت الهدى معى، أمّا أنتم فلا عذر لكم، فلم يقبلوا قوله و أصرّوا على فعلهم، و قالوا: لا نحلّ حتّى تحلّ، فقال النبىّ: إنّكم لتقولون منكرا من القول وزورا، و ها أنا قد سقت معى الهدى ستّا و ستّين بدنه و نويت القران فكيف أحلّ إذن، فقال المنكرون: كيف نحلّ و نخلو بالنساء و نخرج و رؤوسنا تقطر ماءا و رسول اللّه أشعث أغبر «۲».

و لمّا دنى أمير المؤمنين من مكّه أقام أحد أصحابه مقامه و أسرع باللحوق برسول اللّه، فلقى رسول اللّه على أبواب مكّه فسأله النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: ماذا صنعت؟ قال:

صنعت ما أمرتنى به، و استوفيت من القوم ما عليهم، و خلّفتها عند أصحابى فى الوادى، و ألحح بى الشوق على لقائك عاجلا، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: و بماذا نويت يا على فى إحرامك؟ فقال علىّ عليه السّلام: إنّك

أبلغتنى بالحجّ فى كتابك و لكنّى نويت على

---

(۱) البقره: ۱۹۶.

(۲) رأس المنكرين عمر بن الخطّاب لعنه اللّه و هو صاحب الكلمه و ليس فيها رؤوسنا تقطر ماءا، بل كذا: تقطر منيّا، و ما هو بعابئ برسول اللّه بل بشعارات الجاهليّه يخشى عليها أن تتحلّل.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۶۲

ما نويت عليه، و قلت: اللهمّ اجعل إهلالى كإهلال نبيّك، فقال: أو سقت الهدى؟

قال: نعم أربعا و أربعين بدنه، فقال النبىّ: اللّه أكبر، شاركتنى فى حجّى و هديى، فقد سقت أنا ستّا و ستّين بدنه فاذهب الآن و ائتنى بأصحابك.

فذهب أمير المؤمنين عليه السّلام إليهم فوجدهم قد عبثوا بالمال و فتحوا الرحال و استخرجوا الحلل فلبسوها، فعاتب الذى ائتمنه على القوم، فقال: إنّهم طلبوا منّى أن يلبسوا الحلل و يحرموا بها، فقال أمير المؤمنين: سبحان اللّه! كيف ساغ لك لبسها قبل أن يراها النبىّ؟! فاستدعاهم جميعا و أمرهم بنزعها و أن يجعلوها فى الأثقال، و أقبلوا إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فشكوه إلى النبىّ، و قالوا: إنّه انتزع الحلل منّا، فقال النبىّ: لقد فعل علىّ الصواب، فكانوا يطعنون على علىّ لما فى صدورهم من حقد عليه، و أطلقوا ألسنتهم فى أمره، فرقى النبىّ المنبر و خطبهم قائلا: ارفعوا ألسنتكم عن علىّ بن أبى اطلب فإنّه خشن فى ذات اللّه تعالى، غير مداهن فى دينه.

و لمّا رأى الناس غضب النبىّ أمسكوا عن الطعن على علىّ عليه السّلام، و أتمّ النبىّ حجّه ثمّ قفل راجعا إلى المدينه.

الفصل الثانى: فى ذكر الغدير

و أقبل النبىّ عائدا من منزل إلى منزل حتّى بلغ موضعا يدعى «غدير خم» و هو واقع على مفترق الطرق، و منه تتفرّق القبائل إلى مساكنها، و لكن ليس فيه مكان يصلح للنزول،

فهبط جبرئيل على النبيّ آخذا بزمام ناقته، و قال: إنّ اللّه تعالى يقرئك السلام و يأمرك بالنزول على غير ماء أوكلأ لكى تبلغ رسالته المهمّه إلى الناس قبل أن يتفرّقوا، و معه الآيه: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ «۱»، فنزل رسول اللّه

---

(۱) المائده: ۶۷.

و نادى مناديه بالنزول، و دعى الذاهبين منهم إلى الرجوع، و تأنّى قليلا حتّى لحق به من تخلّف منهم.

و كانت هناك دوحات نابته على ضفاف الغدير، فأمر أن يقممن و نزل النبيّ تحتها و أمر أن تجمع له حدوج الإبل، و وضعت على شكل منبر، ثمّ صعد النبيّ عليه، و كان المهاجرون و الأنصار حضورا بين يديه، فخطب تلك الخطبه المعروفه، و قال فى ختامها:

يا قوم، نعيت إلىّ نفسى، و حان منّى حقوق من بين أظهركم، و قد دعيت و يوشك أن أجيب، و إنّى مخلّف فيكم الثقلين، ما إن تمسّكتم بهما لن تضلّوا، كتاب اللّه و عترتى أهل بيتى، فإنّ اللطيف الخبير أخبرنى أنّهما لن يفترقا حتّى يردا علىّ الحوض. ثمّ قال: اللهمّ هل بلّغت. ثمّ قال كلاما بعده، و قال أخيرا: علىّ منّى بمنزله هارون من موسى. و ذكر فى هذه الخطبه مناقب أمير المؤمنين عليه السّلام و أعلن على الملأ نصّ إمامته ثمّ دعاه و أخذ بضبعه و رفعه أمام الناس.

حكايه: كان الشبلىّ فى مطلع أمره رئيسا من رؤساء دماوند و كان رجلا عاقلا، فبعثه ملك مازندران بكتاب إلى الخليفه، فلمّا بلغ بغداد، و شاهد معالمها الحضاريّه و اجتمع بعلمائها، أعلن عن توبته هناك و إعراضه عن الدنيا (القصّه) «۱» زار الشبلى يوما نقيب بغداد و قال له: هل تعلم يا سيّدى ما هو غرض المصطفى من هذا

الحديث حيث أمسك بضبع أبيك و رفعه أمام أعين الناس؟

فقال: لا يا أيّها الشيخ.

---

(۱) تأتى هذه الكلمه أحيانا فى النثر الفارسى القديم حكايه عن نهج الاختصار أو الحذف الذى مارسه الكاتب و هى عربيّه و كان يستعملها أيضا القدماء بهذا المعنى.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۶۴

فقال الشبلى: فتنت زليخا بيوسف و كان يوسف معرضا عنها، فعمدت إلى صنع مأدبه للمصريّات اللواتى لمنها و قرعنها على ما بدر منها تجاه يوسف، و قالت:

أريد أن أريكم وضع حالى معه، و آتت كلّ واحده منها سكّينا و اعتدت لهنّ متّكئا و وضعت بين أيديهنّ الفاكهه و هى عباره عن «الأترنج» و قالت لهنّ: اقطعن لى منها قطعه و ناولننى إيّاها، و رجت يوسف و أقسمت عليه بسابق عهدها من الخدمه و الرعايه أن يخرج عليهنّ، فخرج يوسف من مكانه إلى حيث يجلس النساء، فلمّا رأينه طمثن جميعهنّ حتّى تخضّبت الزرابىّ منهنّ، و قطّعن أيديهنّ مكان الأترنج، و قلن: ما هذا بَشَراً إِنْ هذا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ «۱»، فلم يرمق يوسف إحداهنّ بنظره واحده، فقلن: لو كان بشرا لطالعنا و نظر إلينا، فقالت زليخا: فَذلِكُنَّ الَّذِى لُمْتُنَّنِى فِيهِ.

و هكذا كان رسول اللّه يثنى على علىّ أمام الناس و يبين عن فضله و يكشف مناقبه، فلا يجد عند الحسّاد و المنافقين إلّا البعد عنه و الطعن عليه، حتّى جلاه لهم يوم غدير خمّ فعرفوه «۲» (القصّه).

فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ألست أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ فقالوا سريعا: بلى.

فقال: من كنت مولاه فهذا علىّ مولاه، اللهمّ وال من والاه و عاد من عاداه، و انصر من نصره و اخذل من خذله، و العن من ظلمه، اللهمّ هل بلّغت «۳».

---

(۱) يوسف: ۳۱.

(۲)

لو رزق اللّه الشبلى السلامه من هذا التنظير الركيك لكان خيرا له، و لا أعرف الحسن فيه الذى حمل المؤلّف على كتابته، و لعلّ الشبلى يرى فى حادثه الغدير ما يراه غيره من اتّباع قوم من الصحابه ليس فيه إلّا بيان الفضل و ذكر المناقب و ما هو بنصّ على إمامته، و ليس ذلك بعيدا، فالشبلى ليس من أهل الولاء.

(٣) الهدايه للصدوق: ١٥٠ و ليس فيه «العن من ظلمه»؛ دعائم الإسلام ١: ١۶؛ معانى الأخبار: ۶٧؛-

كامل البهائى ،ج ١،ص:٣۶۵

ثمّ نزل عن المنبر و أقاموا للصلاه و صلّى بهم جماعه و دخل الخيمه، و أمر أن تضرب لعلىّ عليه السّلام خيمه أخرى مواجهه لخيمته، و أمره بالجلوس فيها، ثمّ نادى مناد فى المهاجرين و الأنصار أن يدخلوا عليه يهنّئونه بالإمامه و البيعه، فلمّا بلغت النوبه إلى عمر، دخل عليه و بالغ فى الثناء عليه و قال فى تهنئته: بخ بخ يا على، أصبحت مولاى و مولى كلّ مؤمن و مؤمنه، فلمّا هنّأه الرجال دخل عليه النساء لتهنئته، بالطريقه التى مرّ ذكرها، فاستأذن حسان بن ثابت من رسول اللّه أن ينشد أبياتا فى ذلك، فأذن له و قال: باسم اللّه سبحانه و تعالى، فقال حسان:

يناديهم يوم الغدير نبيّهم بخمّ و اسمع بالرسول مناديا

فقال: فمن مولاكم و وليّكم فقالوا: و لم يبدو هناك التعاميا

أنت (إلهك) مولانا و أنت وليّناو لن تجدن منّا لك اليوم عاصيا

فقال له: قم يا علىّ فإنّنى رضيتك من بعدى إماما و هاديا

فمن كنت مولاه فهذا وليّه فكونوا له أنصار صدق مواليا

هناك دعى اللهمّ وال وليّه و كن للذى عادى عليّا معاديا فقال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: لا تزال يا حسان مؤيّدا بروح القدس بما نصرتنا.

- ذخائر العقبى: ۶٧؛

مسند أحمد ۱: ۱۱۸ و ۱۱۹؛ مجمع الزوائد ۹: ۱۰۴ و ۱۰۵ و ۱۰۶؛ سنن النسائی ۵: ۱۳۶ و ۵: ۱۵۵؛ خصائص أمیر المؤمنین للنسائی: ۱۰۳ و ۱۰۴ و ۱۳۲؛ المعجم الکبیر للطبرانی ۴: ۱۷ و ۵: ۱۹۲؛ شرح ابن أبی الحدید ۳: ۲۰۸ و ۱۳: ۱۹۳ و ۱۸: ۷۲؛ کنز العمّال ۱۱:

۶۰۹ رقم ۳۲۹۴۶، و ص ۶۱۰ رقم ۳۲۹۵۱؛ کنز العمّال ۱۳: ۱۳۱؛ فیض القدیر للمناوی ۶: ۲۸۲؛ الکامل فی الرجال ۳: ۲۵۶؛ تاریخ مدینه دمشق ۴۲: ۲۰۷ و ۲۰۸ و ۲۱۰ و ۲۱۱؛ ذکر أخبار اصفهان ۲: ۳۵۹؛ البدایه و النهایه ۵: ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۷: ۳۷۰ و ۳۸۴؛ السیره النبویّه لابن کثیر ۴: ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰؛ سبل الهدی و الرشاد ۱۱: ۲۹۴؛ ینابیع المودّه ۲: ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۳۶۹؛ لسان العرب لابن منظور ۱۵: ۴۰۹، أمّا کتب الشیعه فهی کثیره جدّا و لا حاجه بنا إلی ذکرها لأنّها لا تکون حجّه لنا علی الخصم.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۶۶

إنّ الرسول صلّی اللّه علیه و آله یرفع علیّا یوما و یعلیه و یجلّیه أمام الأعداء کما حدث فی المباهله، و یوما أمام الأولیاء کما حدث فی غدیر خمّ.

یقول أبو سعید الخدری: و اللّه ما تفرّقنا حتّی نزل: الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَ رَضِیتُ لَکُمُ الْإِسْلامَ دِیناً «۱»، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عند نزول هذه الآیه: اللّه أکبر علی إکمال الدین و تمام النعمه و رضا الربّ برسالتی و بولایه علیّ من بعدی.

ثمّ التفت النبیّ صلّی اللّه علیه و آله إلی الإمام و قال: یوم بیوم، إنّ اللّه لا یضیع أجر من أحسن

عملا.

و إنّما قال النبیّ لعلیّ هذا لأنّ علیّا بارز مرحبا الیهودی و هو من شجعان العرب و أبطالهم «۲» فأورده حمام الردی و ساقه إلی نار الغضی، فقال جبرئیل علیه السّلام: یا رسول اللّه، إنّ له یوما عندک، یوما بیومه هذا.

کنت فی اصفهان سنه ستّمائه و ثلاث و سبعین حاضرا فی مجلس شخص ما و کان فی المجلس أحد مفتی الفرق و یدعی یزید التقی، و کان معروفا بالنصب و العداوه لأهل البیت، و کان یردّد قول النبیّ: إنّ له یوما عندک یوما بیومه، و لکن هذا التقی الشقی روی روایه عن أبیه عن ابن مسعود أنّ علیّا فی یوم أحد کان یصول علی الکتائب و یردی الأبطال قتلی عن الیمین و عن الشمال و من وراء و من أمام، فلمّا رأی النبیّ ذلک قال: لا تقیّه فی الإسلام بعدک، ما عذر من کتم الحقّ و أنت ناصره. و لمّا نزلت الآیه یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ «۳» فکان الرسول صلّی اللّه علیه و آله علی حیره من

---

(۱) المائده: ۳.

(۲) بل هو یهودیّ یا سیّدی کما قلت أوّلا.

(۳) المائده: ۶۷.

أمره، یجیل الفکر فی هذه المهمّه الصعبه، فدعا علیّا إلیه شرح له واقع الأمر، فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام: یا رسول اللّه، أما إنّک قد قلت لی یوم أحد: ما عذر من کتم الحقّ و أنت ناصره، فالیوم ما عذر من کتم الحقّ و اللّه عاصمه.

قال أبو إسحاق الثعلبی إمام أصحاب الحدیث فی تفسیره الکشف (و البیان):

سئل سفیان بن عیینه عن قول اللّه سبحانه: سَأَلَ سائِلٌ «۱» فیمن نزلت؟ فقال:

لقد سألتنی عن مسأله ما سألنی أحد قبلک، حدّثنی أبی عن جعفر بن

محمّد عن آبائه، فقال:

لمّا كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بغدير خم نادى بالناس فاجتمعوا، فأخذ بيد علىّ رضى اللّه عنه، فقال: من كنت مولاه فعلىّ مولاه «۲» فشاع ذلك و طار فى البلاد، فبلغ الحرث بن النعمان الفهرى، فأتى رسول اللّه على ناقه له حتّى أتى الأبطح فنزل عن ناقته و أناخها و عقلها، ثمّ أتى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و هو فى ملأ من أصحابه، فقال: يا محمّد، أمرتنا عن اللّه أن نشهد لا إله إلّا اللّه و أنّك رسول اللّه فقبلناه منك، و أمرتنا أن نصلّى خمسا فقبلناه منك، و أمرتنا بالزكاه فقبلنا، و أمرتنا بالحجّ فقبلنا، و أمرتنا أن نصوم شهرا فقبلنا، ثمّ لم ترض بهذا حتّى رفعت بضبعى ابن عمّك ففضّلته علينا و قلت: من كنت مولاه فعلىّ مولاه، فهذا شى ء منك أم من اللّه تعالى؟

فقال: و الذى لا إله إلّا هو هذا من اللّه.

فولّى الحرث بن النعمان يريد راحلته و هو يقول: اللهمّ إن كان ما يقوله حقّا فأمطر علينا حجاره من السماء أو ائتنا بعذاب أليم، فما وصل إليها حتّى رماه اللّه

---

(۱) المعارج: ۱.

(۲) مسند أحمد ۱: ۸۴ و ۵: ۳۴۷؛ و المستدرك ۳: ۱۱۰؛ و مصنّف ابن أبى شيبه ۷: ۴۹۵، عن محقّق الكتاب.

بحجر، فسقط على هامته و خرج من دبره، و أنزل اللّه سبحانه: سَأَلَ سائِلٌ بِعَذابٍ واقِعٍ* لِلْكافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دافِعٌ «۱».

و فى تفسير أهل البيت عليهم السّلام أنّ «ما» فى قوله: ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ هى «ما» فى قوله:

فَأَوْحى إِلى عَبْدِهِ ما أَوْحى «۲» و ذلك أنّ النبىّ أبلغ فى تلك الحال بأنّ عليه إقامه علىّ مقامه خليفه و

وصيّا عند ما يبلغ الكتاب أجله، فلمّا كان يوم الغدير قال له: بلّغ ما أنزل إليك ليله المعراج.

الفصل الثالث: فى ذكر وفاه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله

بدأ المرض يعاود رسول اللّه فى يوم الثلاثاء، و قيل فى يوم الأحد فقبض على يد علىّ و قصد به البقيع، و اجتمع الصحابه من ورائهم، فلمّا وصل إلى البقيع، قال:

السلام عليكم يا أهل القبور، إنّ الدين سيعود غريبا كما بدأ، فطوبى للغرباء، و قال: يوشك أن أدعى فأجيب، لأنّ جبرئيل كان يعرض علىّ القرآن فى العام مرّه و فى هذا العام عرضه علىّ مرّتين، و هذا يدلّ على قرب أجلى، و لقد خيّرنى ربّى بين جواره و بين خزائن العالم و البقاء إلى يوم المحشر فاخترت جواره و الجنّه، و ترتكت الدنيا الفائته «الدنيا بالنسبه إلى الآخره أن يجعل أحدكم اصبعه السبّابه فى اليمّ فلينظر بم يرجع» «٣».

ثمّ أوصى عليّا بوصاياه، فقال: يا على، إذا أنا متّ فغسّلنى و جهّزنى بيدك «۴»

---

(١) المعارج: ١ و ٢.

(٢) النجم: ١٠.

(٣) هذا حديث شريف رواه ابن حبّان فى صحيحه ١۴: ٢٩، و ابن سلامه فى مسند الشهاب ٢: ٢٩١ و ٢٩٢.

(۴) و فيه: و لقّنى قبل و جهّزنى، و لكنّى رأيتها لا تنسجم مع النبوّه فحذفتها.

كامل البهائى ،ج ١،ص:٣۶٩

و ليعينك الفضل بن العبّاس و عمّى العبّاس بحمل الماء إليك، و إنّما أعوانك الملائكه، و لا يجوز لأحد النظر إلى عورتى، فإنّه يفقد بصره سواك يا على، عند ذلك أمر أمير المؤمنين الفضل و أباه العبّاس أن يعصّبا عينيهما، فوقعت عين العبّاس على عوره رسول اللّه فأضرّ فى الحال «١».

و اشتدّ برسول اللّه المرض يوم الأربعاء فاتّكأ على علىّ و العبّاس عليهما السّلام و دخل المسجد على هذه الحال ثمّ رقى

المنبر و قال: من كانت له عليّ بيعه أو يأخذنى بقصاص فليأت إليّ، فإنّ فضوح الدنيا خير من فضوح الآخره.

فقام رجل فقال: إنّك يا رسول اللّه وعدتنى أن تزوّجنى، فأقبل على الفضل بن العبّاس و قال له: ادفع له ثلاث أواق من الفضّه.

فقام عكاشه فقال: يا رسول اللّه، كنت ألعب مع أقرانى فضربتنى بسوطك و أطلبك اليوم بقصاص، فقال رسول اللّه: يا بلال، اذهب إلى بيت فاطمه و ائتنى بالقضيب ليقتصّ عكاشه منّى، فلمّا سمعت فاطمه عليها السّلام بكت و قالت: ما يصنع أبى بالقضيب و هو فى حاله المرض؟ و كيف يطيق تحمّل الضرب و هو و قيد؟ فقال العبّاس: يا عكاشه، اضربنى عشرا و اعف عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فإنّه لا يطيق ذلك.

فقال عكاشه: لا أقتصّ إلّا منه، ثمّ أخذ عكاشه القضيب و ارتقى إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و هو على المنبر و قال: يا نبيّ اللّه، كنت مكشوفا يوم ضربتنى، فرفع النبيّ صلّى اللّه عليه و آله ردائه عن كتفيه، فبان بياضهما، فلمّا رأى عكاشه ذلك ألقى السوط من يده و احتضن النبيّ و قبّل فى جبينه و قال: فدتك روحى ألف مرّه، سمعتك تقول: لا تمسّ النار أحدا قبّل وجه النبيّ، و لقد رميت إلى هذا فى طلب القصاص، فليس عليك قصاص بأبى أنت و أمّى.

---

(١) لم يحدّثنا التاريخ عن ذلك، و لم يفقد العبّاس بصره حتّى مات، و المؤلّف أهمل المصدر الذى اعتمد عليه.

كامل البهائى ،ج ١،ص: ٣٧٠

و قام آخر و طلب ذلك من رسول اللّه، فقال صلّى اللّه عليه و آله: سبقك بها عكاشه فلم يصل أحد إلى ما وصل إليه عكاشه، فلمّا

كانت الجمعه خرج إلى المسجد و صلّى صلاه الجمعه و وعظ الناس وعظا شديدا.

الفصل الرابع: فى ذكر الوصيّه

يقول أمير المؤمنين: لمّا نزلت سوره «إِذا جاءَ نَصْرُ اللَّهِ» بدأ المرض برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و لم يمكث فى بيته بل خرج يوم الخميس معصوب الرأس، فصعد على المنبر و قد امتقع لونه الشريف، فجرت دموعه و نادى بلال أن يجمع له الناس، فصاح فيهم: الصلاه جامعه، هلمّوا إلى رسول اللّه ليوصيكم فإنّها آخر وصاياه، فأمّ الناس المسجد من رجل و امرأه و صغير و كبير، حتّى غصّ بهم، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: وسّعوا لمن وراءكم، وسّعوا لمن وراءكم، ثمّ قام قائما على قدميه و الدموع جاريه على وجنتيه، و قال: إنّا للّه و إنّا إليه راجعون، و حمد اللّه و أثنى عليه، و صلّى على إخوانه الأنبياء.

ثمّ قال: أنا محمّد بن عبد اللّه بن عبد المطّلب بن هاشم بن عبد مناف، لا نبيّ بعدى، أيّها الناس اعلموا أنّ نفسى نعيت، و حان فراقى من الدنيا، و اشتقت لقاء ربّى، فواحزناه على فراق أمّتى، ماذا يقولون من بعدى، اللهمّ سلّم سلّم، أيّها الناس اسمعوا وصيّتى لكم، أيّها الناس قد بيّن اللّه لكم فى محكم كتابه ما أحلّ لكم و ما حرّم عليكم، فأحلّوا حلاله و حرّموا حرامه، و آمنوا بمتشابهه و اعملوا بمحكمه و اعتبروا بأمثاله، ثمّ رفع طرفه إلى السماء و قال: اللهمّ هل بلّغت.

أيّها الناس، إيّاكم و هذه الأهواء الضالّه البعيده من اللّه، و البعيده من الجنّه، و القريبه من النار، اللهمّ هل بلّغت.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۷۱

اللّه اللّه فى دينكم و ما آتاكم اللّه.

اللّه اللّه فيما ملكت أيمانكم؛ أطعموهم ممّا تأكلون، و

اکسوهم ممّا تکسون، و لا تکلّفوهم ممّا لا یطیقون فإنّها لحم و دم، و خلق أمثالکم، ألا و من ظلمهم فأنا خصمه یوم القیامه، و اللّه حاکمهم.

اللّه اللّه فی النساء أوفوا لهنّ مهورهنّ و لا تظلموهنّ فتخرّ بکم حسناتکم، اللهمّ هل بلّغت.

أیّها الناس، أطیعوا ولاه أموورکم و لا تعصوهم، و إن کان عبدا حبشیّا مجدعا؛ فمن أطاعهم فقد أطاعنی، و من أطاعنی فقد أطاع اللّه، و من عصاهم فقد عصانی، و من عصانی فقد عصی اللّه، ألا لا تخرجوا علیهم و لا تنقضوا عهودهم، اللهمّ هل بلّغت «۱».

أیّها الناس، علیکم بحبّ أهل بیتی، علیکم بحبّ حمله القرآن، علیکم بحبّ أهل العلم و لا تنقضوهم و لا تحسدوهم و لا تطعنوا فیهم، ألا و من أحبّهم فقد أحبّنی، اللهمّ هل بلّغت.

أیّها الناس، أدّوا زکاه أموالکم، الا و من لم یزکّ فلا صلاه له، و لا دین له، و لا صوم له، و لا حجّ له، و لا جهاد له، اللهمّ هل بلّغت.

أیّها الناس، إنّ اللّه قد فرض الحجّ علی من استطاع إلیه سبیلا و من لم یفعل فلیمت علی أیّ حال شاء؛ یهودیّا أو نصرانیّا أو مجوسیّا، إلّا أن یکون به مرض

---

(۱) لا یشکّ عاقل بأنّ الغرض من ولاه الأمرهم المعصومون لأنّ النبیّ لا یأمر بطاعه غیر المعصوم لما یلزم ذلک من فعله المعصیه و اتّباعه علیها لأنّه غیر مأمون من ذلک فکیف یأمر النبیّ بطاعه من شأنه المعاصی و طبیعته اقتراف السیّئات و حینئذ یکون النبیّ قد أعان علی فعل الذنب و حاشاه، أمّا العبد المجدع فالذی یظهر لی أنّ الغرض منه هو الوالی الذی یستنیبه المعصوم علی المدن و الأقالیم.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۷۲

جالس، أو منع

سلطان جائر، ألا لا نصيب له فی شفاعتی و لا یرد حوضی، اللهمّ هل بلّغت.

أیّها الناس، إنّ اللّه جامعکم یوم القیامه فی صعید واحد فی مقام عظیم و هول شدید، یوم لا ینفع مال و لا بنون إلّا من أتی اللّه بقلب سلیم، اللهمّ هل بلّغت.

أیّها الناس، احفظوا ألسنتکم، و أبکوا أعینکم، و أتعبوا أبدانکم، و جاهدوا عدوّکم، و اعمروا مساجدکم، و أخلصوا إیمانکم، و انصحوا إخوانکم، و قدّموا لأنفسکم، و احفظوا فروجکم، و تصدّقوا من أموالکم، و لا تحاسدوا فیذهب حیاءکم، و لا یغتب بعضکم بعضا فتهلکوا أنفسکم، اللهمّ هل بلّغت.

أیّها الناس، اسعوا فی فکاک رقابکم و اعملوا الخیر لیوم وقوفکم وفاقتکم.

أیّها الناس، لا تظلموا فإنّ اللّه الطالب لمن خان، و علیه حسابکم، و إلیه إیابکم، فإنّ اللّه لا یرضی منکم بالمعصیه.

أیّها الناس، مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَیْها وَ ما رَبُّکَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِیدِ «۱»، وَ اتَّقُوا یَوْماً تُرْجَعُونَ فِیهِ إِلَی اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّی کُلُّ نَفْسٍ ما کَسَبَتْ وَ هُمْ لا یُظْلَمُونَ «۲».

أیّها الناس، إنّی قادم علی ربّی، و قد نعیت إلیّ نفسی، فأستودع اللّه دینکم و أمانتکم، و السلام علیکم یا معشر أصحابی و علی جمیع أمّتی و السلام علیکم و رحمه اللّه و برکاته.

الفصل الخامس: فی تمام قصّه موته صلّی اللّه علیه و آله

و دخل البیت و لم یخرج منه، و بقی فی بیت أمّ سلمه و زاد علیه الوجع، و ظلّ

---

(۱) فصّلت: ۴۶.

(۲) البقره: ۲۸۱.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۷۳

هناک یومین حتّی قدمت عائشه فی الیوم الثالث و دعته إلی بیتها، فنهض رسول اللّه إلی بیتها، و لمّا بلغ البیت أذّن المؤذّن، فأمرت عائشه أباها بالصلاه، و لمّا سمع رسول اللّه صوت أبی بکر بالتکبیر، نادی: من قال لهذا یصلّی بالناس؟

فقالت عائشه: أنا أمرته يا رسول اللّه. قال: إنّكنّ لصويحبات يوسف، أى تأمرن بالشى ء و تفعلنه لا لصواب، ثمّ وضع يده على عاتق علىّ و اليد الأخرى على عاتق ميمونه و خرج من البيت، و إذا بالفضل بن العبّاس قادم، فصرف ميمونه و وضع يده على عاتقه، و إنّ رجليه ليخطّان الأرض حتّى بلغ المسجد، و أشار إلى أبى بكر بيده فتنحّى له عن المحراب، و لم يعبأ بصلاته بل استأنف الصلاه و عاد إلى منزله.

و حضر عنده أبو بكر و عمر، فقال لهما رسول اللّه: ألم آمركما بالخروج مع أسامه؟ فقال أبو بكر: لم أشأ أن أسأل عنك الركبان؟! فاستدعى أسامه و أمره بتعجيل الخروج بأصحابه، و قال: إنّى اخترتك لهذا الأمر، و أغمى عليه، فارتفعت الضجّه فى البيت، فلمّا أفاق قال: آتونى بدواه و كتف أكتب لكم كتابا لن تضلّوا بعده أبدا، ثمّ أغمى عليه، فقاموا ليأتوه بما طلب، فاعترضهم عمر و قال: الرجل يهدى، فلمّا أفاق من غشوته قالوا: يا رسول اللّه، أنأتيك بما طلبته؟ فقال: أبعد الذى قلتم ما أردتم و سمعته، يعنى قول عمر لعنه اللّه.

و أمر المسلمين بمتابعه أهل بيته و أوصاهم بهم، و قال أخيرا: الصلاه، و ما ملكت أيمانكم، و كرّر هذا القول مرارا، و يقول فى كلّ ساعه: أنفذوا جيش أسامه، و قال بعد ذلك: لعن اللّه من تخلّف عن جيش أسامه، و حوّل وجهه عمّن فى المجلس، فلمّا رأوه فعل ذلك قاموا و لم يبق إلّا أمير المؤمنين و العبّاس و الفضل بن العبّاس، فقال العبّاس: يا رسول اللّه، و كيف نكون بعدك؟ قال: تظلمون و تغلبون، فصاح أهل البيت، فأقبل على عمّه العبّاس و

قال: تقبل وصيّتى؟ فقال العبّاس:

عمّك شيخ و ما به على هذا الأمر طاقه، ثمّ قال لأمير المؤمنين: أتقبل وصيّتى؟

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۷۴

فقال: نعم، فأعطاه خاتمه و قال: ضعه فى يدك، و أعطاه سلاحه و ما يرجع إليه من الثياب و الدراعه و السوط و نظير ذلك، و قال: خذها و أنا حىّ و تصرّف بها.

و لم يفارقه أمير المؤمنين عليه السّلام إلّا لضروره، فلمّا أفاق لم يجده عنده، فقال: ادعوا لى أخى، فأسرعت عائشه و صاحبتها حفصه إلى دعوه أبيهما، فلمّا فتح النبىّ صلّى اللّه عليه و آله عينه رآهما عندها، فقال: إنّى لم أرد هذين، و قال لأمّ سلمه: ادعى لى عليّا، فلمّا جاءه ناجاه طويلا ثمّ وضع لسانه فى فمه، فقال أمير المؤمنين عليه السّلام: علّمنى رسول اللّه ألف باب من العلم فتح اللّه لى من كلّ باب ألف باب، و أوصاه بوصاياه، فقال:

سوف أقوم بها جميعا طاعه للّه و رسوله، فقال رسول اللّه: يا علىّ، وقعت فى النزع، فضمّ رأسى إليك، فإذا ما فارقت روحى بدنى فأمرر بها على وجهك فسينفتح لك علم الأوّلين و الآخرين.

فبينما هم كذلك و إذا بأعرابىّ يطرق الباب، فقالت فاطمه: انصرف فإنّ رسول اللّه مريض، فعاد ثانيه و طرق الباب، ثمّ الثالثه، و فى كلّ مرّه لا يتوقّف عن قرع الباب، فخافت فاطمه، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: يا فاطمه، افتحى له، فإنّه ملك الموت، هادم اللذّات، الذى فصل الأنبياء عن النبوّه، و أيتم الأطفال، و أخرب الديار، و أقسم باللّه أنّه لم يستأذن على أحد إلّا علىّ من لدن آدم إلى يومنا هذا، ففتحت الباب فاطمه عليها السّلام، فدخل ملك الموت و سلّم، و

قال: إنّ اللّه يقرئك السلام و يقول لك: إن شئت البقاء خلّدناك، و إن شئت رضاى فاستسلم لأمر اللّه، و أمرنى أن أفعل ما يرضيك، فقال رسول اللّه: و ما بعد ذلك يا ملك الموت؟ فقال:

آخره الموت و الفناء، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: سلّمت لأمر اللّه.

و شرع ملك الموت يتولّى أمره، فبدأ بقدميه حتّى بلغت روحه ركبتيه، فعجز النبىّ عن التحمّل، فقال: إنّ أمّتى ضعيفه فهل تصنع بها هذا الصنيع؟ فقال ملك الموت: أقسم باللّه أنّى حملتك جزءا من ألف جزء من ألم الموت، فشفّع النبىّ

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۷۵

إلى اللّه أن يسهّل الموت على أمّته، فقبل اللّه تعالى شفاعته، و لمّا بلغت روحه التراق، شفع مرّه أخرى، فقال اللّه تعالى: وَ لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضى «۱»، و لمّا فارقت رسول اللّه الروح مسح أمير المؤمنين بها وجهه و وجّهه إلى القبله و أسبل يديه و أغمض عينيه، و ساعده الفضل بن العبّاس و أبوه، فكان الإمام يسكب عليه الماء و يناوله العبّاس الماء، و يقلّبه جبرئيل، فلمّا فرغ من جانبه الأيمن، قال:

يا رسول اللّه، بماذا تأمرنى بعد ذلك؟ فانقلب على جهته الأخرى بإذن اللّه تعالى حتّى فرغ من تغسيلها.

و كان هذا المشهد ردّا على ما فعله أمير المؤمنين لرسول اللّه عندما وضعته فاطمه بنت أسد عليهما السّلام فى المخضب بعد ولادته و غسله النبىّ غسل الولاده، فكان أمير المؤمنين يتقلّب على جنبيه من دون أن يقلّبه رسول اللّه، و هنا بكى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، فقالت أمّ أمير المؤمنين عليهما السّلام: لماذا بكيت يا ولدى؟ فقال رسول اللّه: كأنّى به هو الذى يغسّلنى و أنا أتقلّب على اليمين و الشمال،

و لمّا ثقل عليه الموت أمر بطست ملى ء ماءا فكان يضع فيه يده و يرشّه على صدره ليخفّف عنه ثقل وطأه الموت، و قال:

مر أمّتى أن تفعل ذلك.

قيل: جاء إبليس و الإمام مشغول بتغسيل النبىّ، و وقف بجانب البيت، و قال: يا علىّ، لا تغسل النبىّ فإنّه طاهر، و أراد اللعين أن يقدم النبىّ على ربّه من دون تغسيل، فقال أمير المؤمنين: أيّها اللعين، إنّ رسول اللّه و إن كان طاهرا إلّا أنّه أمرنا بتغسيله، ثمّ وضع عليه الكافور الذى جاء به جبرئيل عليه السّلام، و كان بمقدار أربعين درهما و قد قسمه رسول اللّه قبل موته إلى ثلاثه أقسام له و لفاطمه و الثلث الآخر لعلىّ عليهم السّلام، فوضعه الإمام عليه السّلام على مساجده السبعه و مسح بشى ء منه الكفن و هو

---

(١) الضحى: ٥.

حلّه من الجنّه جاء بها جبرئيل، و صلّى عليه أمير المؤمنين، و قال: رسول اللّه إمامنا حيّا و ميّتا، و ليس لأحد ان يكون إماما بحضرته، و بقى فى البيت يوم الثلاثاء و الأربعاء و الخميس فلم يتغيّر ريحه بل يزداد طيبا كلّما مرّ عليه يوم بعد يوم، بينما يسرع التغيّر إلى الميّت فى المدينه كما قيل، و كان الناس يدخلون عليه أفواجا صغارا و كبارا، و ذكورا و إناثا، عشره عشره، و اثنتين اثنتين، و واحدا واحدا، و الأصحّ أنّه دفن فى الليله التى توفّى بها.

و اختلفوا فى موضع دفنه، فقال علىّ عليه السّلام: إنّ أشرف بقاع الأرض للبقعه التى قبض عليها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فدفنه يكون هناك، فقبل الجمع قوله، و قال جمع من الصحابه: نحمله إلى الشام فى مقابر الأنبياء «١»، فمنع

علیّ من ذلک.

و کان العبّاس و أبو عبیده بن الجرّاح یحفران لأهل مکّه، و زید بن سهل یحفر لأهل المدینه، فأحضروه و قالوا له: احفر لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و قیل: إنّ قبر النبیّ حفره أبو طلحه، و لمّا تمّ الحفر شرع علیّ و العبّاس و أسامه بن زید بدفن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و وقف المدنیّون وراء الباب، و قالوا: یا علی، نسألک حقّنا من رسول اللّه، و خذ أحدنا لیکون معک لننال هذا الشرف إلی یوم القیامه، فقال علیّ علیه السّلام: أرسلوا لنا «أویس الخویلی» «۲» و کان رجلا صالحا من أهل بدر، فأرسله الإمام فی اللحد و حمل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّمه إلیه و إلی العبّاس و الفضل ولده، فوضعوه فی تراب القبر، و لمّا وضعوه فی القبر أمر أمیر المؤمنین القوم أن

---

(۱) لا شکّ أنّ هذا رأی عدوّه اللدود عمر بن الخطّاب لأنّه لا یرید أن یبقی لرسول اللّه ذکر فی جزیره العرب، و کأنّها ملک صهّاک.

(۲) لم أتعرّف علی هذا الاسم فی کتب الرجال، و ذکر ابن ماکولا عددا بهذا الاسم و لم یذکر أحدا منهم حضر دفن النبیّ، و قال ابن حجر: و الذی شهد الدفن الکریم هو أوس بن خولی قلبه بعض الرواه. (الإصابه ۲: ۲۹۳).

یخرجوا من القبر و نزل هو إلی القبر و وضع وجه رسول اللّه علی التراب من جهه خدّه الأیمن، و حلّ عقده الکفن من جهه الرأس، و وضع لبنه تحت خدّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله کالوساده و وجّهه إلی القبله، و أشرج علیه اللبن، و خرج من القبر،

ثمّ أهال عليه التراب، و كان أسامه و العبّاس و الفضل ولده يساعدونه فی تسويه القبر و إقامته، و هم يرتّلون قوله تعالی: «إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ راجِعُونَ» و أقبل الناس علی القبر يزورونه، و لكن كره الناس بعد ذلك زيارته لوقوع قبر العمرين إلی جانب قبره الشريف «۱». و كان بعضهم يجافی الأدب عند قبر النبیّ حين يركل قبريهما برجليه.

و فی العصر العبّاسی ردم باب القبّه و حرم الناس من زياره النبیّ صلّی اللّه عليه و آله، و يقال:

إنّهم قصدوا بذلك أن يزوره الشيعه من غير الجهه التی فيها قبرهما، و لو كان قبرهما فی غير هذا الموضع لأمكن لشيعتهما الفقراء زيارتهما بأمن و راحه.

و أمّا عثمان فقد دفن فی موضع يقال له: حشّ كوكب و هو مقبره لليهود و الكفّار «۲»، و باعتبار أنّ الإجماع من المسلمين حصل علی قتله من المهاجرين و الأنصار فإنّهم أبوا أن يدفن فی مقابر المسلمين، و طرح فی قبور أهل الذمّه، و لمّا آلت الحكومه إلی معاويه أدخل ذلك الموضع فی مقابر المسلمين، و بلغنی أنّه لم يدفن شيعیّ فی ذلك الموضع، و لن يدفن إلی يوم القيامه إلّا أن يشاء اللّه تعالی.

---

(۱)

ما ينفع الرجس من قرب الزكیّ و لاعلی الزكیّ بقرب الرجس من ضرر

(۲) بل هو كنيف لرجل يهودی ألقی فيه عثمان لعنه اللّه.

الباب الحادی عشر فی بناء السقيفه

اشاره

و لمّا انتشر خبر وفاه النبیّ صلّی اللّه عليه و آله فی الأطراف و الأكناف من ديار العرب، أقبل الرؤساء و الأمراء و قبال العرب للعزاء بوفاه النبیّ صلّی اللّه عليه و آله، و صاروا يتقاطرون علی المدينه يعزّون بنی هاشم، و كانوا مشغولين بإقامه العزاء عليه، فاغتنم

الصحابه انشغالهم بالعزاء فرصه و قالوا: إذا فرغوا من العزاء فإنّ الأمر لا يتمّ لنا حتما، و ينبغى أن نسارع إلى اهتبال الفرصه لئلّا تضيع من أيدينا.

روى أنّ أوّل خلاف ظهر فى الإسلام بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قول عمر عن رسول اللّه: لم يمت بل غاب كما غاب موسى فى الطور ثمّ رجع، و سيرجع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و من قال مات فسوق أقيم عليه الحدّ، فلمّا سمعه أبو بكر قام من فوره و دخل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و كشف الغطاء عن وجهه و قال: مات رسول اللّه، و أخبر الناس بموته، فصدّق به بعض و لم يصدّقه آخرون «۱».

---

(۱) لا أدرى عن مصادر المؤلّف شيئا لأنّه لم يذكرها إلّا ما اقتضت الضروره ذكرها، و ما أقلّها، و هنا خالف المؤلّف مؤرّخى الشيعه فقد أجمعت كلمتهم على أنّ عمر ما كان يجهل موت النبىّ و لكنّه أراد أن يحدث بلبله فى الأذهان و حاله ترقّب بينهم حتّى يرجع صاحبه فى المؤامره أبو بكر فقد-

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۷۹

و لمّا بلغت عليّا عليه السّلام هذه الأنباء دعا الناس و قال: أيّها الناس، إنّ اللّه تعالى يقول للنبىّ فى حياته: إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ «۱»، فقبل الناس قوله، و ارتفعت الضجّه و الصراخ من كلّ مكان: مات رسول اللّه، و لمّا أيقنوا بموته اضطربوا، و اقبلوا يأمون سقيفه بنى ساعده، و كان قد حضرها ساعتئذ عبد الرحمان بن عوف و خالد ابن الوليد، و سعد بن أبى وقّاص، و سعيد بن العاص القرشى، و أبو عبيده بن الجرّاح، و سالم مولى حذيفه بن اليمان مع

أبی بکر و عمر، و تشاوروا بینهم بشأن الخلافه، و اجتمع الأنصار من جهتهم عند سعد بن عباده الخزرجی و کان مریضا قد أشفی، و قالوا له: أنت رئیسنا و إمامنا فمن خالفک قاتلناه، و کان قیس بن سعد یبلّغ الناس کلامه و هو یتکلّم، و قال: إنّ قریشا رهط النبیّ آذوه و أخرجوه قهرا من داره، و نحن الأنصار آویناه و أوسعناه له أکنافنا و نصرناه بالمال و الأنفس، فإذا کان رسول اللّه قد قبض فنحن أولی بخلافته من قریش.

و قیل: أوّل من دعی الناس إلی خلافه سعد خزیمه و قال: إنّ علیّا أعرض عنها و سکن فی بیته مشغولا بعزاء النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و لا یستحقّها من قریش سواه، فلمّا سمع الأنصار کلامه أقبلوا علی سعد بأجمعهم.

و المحقّقون من العلماء مجمعون علی أنّ عمر بایع أبا بکر یوم وفاه النبیّ ثمّ خالد بن الولید ثمّ بایعه جماعه ممّن یناصب أهل البیت العداء، و أخذوا الناس بالبیعه لأبی بکر أخذا شدیدا، و ذکرنا فی هذا الفصل المبادرین إلی بیعته توّا، و هم أفراد معدودون، و ذهبوا فی تلک اللیله إلی عکرمه بن أبی جهل و الحارث بن شهاب

- کان فی السنح و لمّا عاد و تلا علیه آیه «إنّک میّت و إنّهم میّتون»، عند ذلک صدّق المسکین بموته و بدأ فصله الثانی من هذه المهزله، راجع لکلّ ذلک کتاب السقیفه لآیه اللّه الشیخ المظفّر رحمه اللّه علیه.

(۱) الزمر: ۳۰.

و غیرهما و دعوهما إلی البیعه و أهدوا إلیهما و أغروهما بالولایات، و بعثوهما إلی النواحی لأخذ البیعه.

و لمّا علم أبو سفیان بواقع الحال أقبل مبادرا إلی بیت علیّ علیه السّلام

و قال: يا بنى هاشم، يا بنى عبد مناف، أرضيتم أن يكون هذا الأمر فى أخسّ بيت و أذلّه من قريش، و قرأ عليهم شعره:

بنى هاشم لا يطمع الناس فيكم و لا سيّما تيم بن مرّه أو عدى

و ما الأمر إلّا فيكم و إليكم و ليس لها إلّا أبو حسن على

أبا حسن فاشدد لها كفّ حازم فإنّك بالأمر الذى يرتجى ملى فقال له أمير المؤمنين: اسكت فإنّك لا تبتغى إلّا الفتنه، و تريد إفساد الأمّه و ليس الإصلاح، و إنّى مشغول بعزاء رسول اللّه، فلا أتركه و أذهب أنازع على سلطانه.

و قال جماعه: لم يتمّ أمر البيعه فى اليوم الأوّل، و لمّا أصبح الصباح قال عمر لأبى بكر: أردت أمس بيعتك و لكن حيل دون ذلك، فقال أبو بكر: أنت أحقّ بها منّى، و علىّ مبايعتك، فقال عمر: أنت شيخنا و أنت الأحقّ و الأولى.

فلمّا كان اليوم الثالث عقدوا له البيعه، و أرضوا أبا سفيان فقطعوا لسانه لعنه اللّه و ذلك بوعده بتوليه ولده يزيد على جيش أسامه بعد عزله، فلمّا تمّ لأسامه أربعون يوما عاد من رحلته، فأرسلوا يزيد بن أبى سفيان مكانه إلى الشام و بقى هناك لهذا السبب، و بقى معه معاويه أخوه ينوب عنه و عن الخلفاء.

و لمّا بلغت عليّا أخبار السقيفه، قال: كيف وقع ذلك؟ قالوا: وقع الخلاف بين المهاجرين و الأنصار، فقالوا: منّا أمير و منكم أمير، فغلبهم أبو بكر بما رواه من أنّ الأئمّه من قريش، فسلّم له الأنصار ذلك، فقال علىّ عليه السّلام: فإنّ قريشا شجره

بنو هاشم ثمرتها، فكيف أنّ الصحابه احتجّوا بالشجره و أضاعوا الثمره «۱».

و روت عائشه عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عن

جبرئيل عن اللّه تعالى أنّه قال: قلّبت مشارق الأرض و مغاربها فلم أجد بنى أب خيرا من بنى هاشم، و كان علىّ هاشميّا من الأبوين؛ فأبوه أبو طالب بن عبد المطّلب بن هاشم، و أمّه فاطمه بنت أسد بن هاشم.

قيل لعلىّ: إنّ الحقّ حقّك فما بالك قعدت عنه؟ فقال: ماذا أصنع، إنّ على المسلمين طلب إمامهم إلّا أنّهم ذهبوا إلى آخر غيره ليس بإمام خلافا لقول اللّه و رسوله صلّى اللّه عليه و آله، و اليوم و النبىّ على فراش الموت و قد جاء الناس من كلّ حدب و صوب إليه للعزاء و أنا المعزّى به، فلو أذهب أطلب السلطان لسخر الناس منّى و عابونى بأنّى لم أصبر على عزاء رجل مثل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله خمسه أيّام و خرجت مخلّفا إيّاه جنازه على الفراش مطالبا بالملك، إنّ هذا لا يكون أبدا، و لا بدّ من مقامى هنا لقبول العزاء طوعا أو كرها، و لو فعل الناس فعل سلمان الفارسى و المقداد و عمّار بن ياسر و حذيفه و جندب و هو الذى نفاه أبو بكر من المدينه و أبو ذر و هو الذى نفاه عثمان إلى الربذه «۲» و جابر بن عبد اللّه الأنصارى، و خزيمه بن ثابت

---

(۱) جاء فى نهج البلاغه: لمّا انتهت إلى أمير المؤمنين عليه السّلام أنباء السقيفه بعد وفاه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، قال عليه السّلام: ما قالت الأنصار؟ قالوا: قالت: منّا أمير و منكم أمير، قال عليه السّلام: فهلّا احتججتم عليهم بأنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله وصّى بأن يحسن إلى محسنهم و يتجاوز عن مسيئهم؟ قالوا: و ما فى هذا

من الحجّه عليهم؟ فقال عليه السّلام: لو كانت الإماره فيهم لم تكن الوصايه بهم، ثمّ قال عليه السّلام: فماذا قالت قريش؟ قالوا: احتجّت بأنّها شجره الرسول صلّى اللّه عليه و آله. فقال عليه السّلام: احتجّوا بالشجره و أضاعوا الثمره ...

نهج البلاغه ۱: ۱۱۶ باب الخطب.

(۲) لم يتيسّر لى معرفه جندب المنفى، و لكن أبا ذر يدعى جندبا و نفاه عثمان، و لعلّ الأمر التبس على المؤلّف و أخشى أن تكون يدا امتدّت إلى الكتاب بالتحريف لكثره ما أرى من خلطه مع فضله العظيم و اطّلاعه الجمّ.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۸۲

و عبد اللّه بن عبّاس رضى اللّه عنهم فإنّهم صاروا إلىّ و تركوا بيعه أبى بكر.

و رابط أسامه فى المدينه أيّاما لينضمّ إليه الرجلان فيكونان من رعيّته و كان هدف النبىّ إبعاد المشاغبين عن سماء المدينه ليصفوا الأمر إلى بنى هاشم و علىّ عليه السّلام، فقال الناس لأبى بكر: ليتك لم تبعث بأسامه إلى الروم ليقوم بردع من تسوّل له نفسه الخروج عليك أو من يأبى أن يبايع.

فذهب أبو بكر و عمر إلى أسامه: أيّها الأمير، أنت ترى ما عليه الصحابه فمرنا بأمرك هنا و اذهب مع الجيش حيث أمرك رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و كان غرضهما عزله بعد أن يستتب لهما الأمر، فأمرهما بأمره و ذهب إلى الشام تنفيذا لأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فلمّا مضى عليه أربعون يوما بعثوا يزيد بن أبى سفيان ورائه و نحّوه عن إماره الجيش، فجاء أسامه إلى المدينه و وقف على باب المسجد و قال: يا سبحان اللّه! بالأمس كنت أميرا عليهم بنصّ رسول اللّه و اليوم عزلونى بالقوّه و تأمّروا علىّ مستبدّين، فلم يعبأ

أحد منهم بقوله، و كان سبب عزله أنّ أبا بكر كتب إليه أنّ المسلمين بايعونى و لم يبق سواك فهلّم و بايع، فأجابه أسامه: أنا أحد المسلمين و لا أرضى بك.

الفصل الأوّل: فى خلاف الصحابه

فقام أسيد بن حضير «۱» الأنصارى و خطب خطبه، فقال: معاشر الأنصار، أنا رجل ممّن يهوون سعدا و أوسيّ، و قد أكرمكم اللّه تعالى بهجره النبيّ إليكم و نصرتكم إيّاه، و إنّى أرى أن لا تلوّثوا أنفسكم بالخلافه، و دعوا هذا الأمر لقريش، فوقع هذا القول من الأنصار موقع القبول.

---

(۱) حصين- المؤلّف.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۸۳

فقام أرثم بن ساعده الأنصارى فحمد اللّه و أثنى عليه ثمّ قال: إنّكم تتداولون هذا الأمر مكرا و حيله و هو حقّ أهل بيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فليس من العدل إدخال الظلم عليهم و أخذ الحقّ منهم و نصحهم كثيرا، فما استجابوا له و لم يتأثّروا بقوله.

فقام معن بن عدى الأنصارى و شتم أرثم و قال: إنّ أهل البيت فى شغل شاغل بمصيبتهم و لا يمكن تأجيل أمر هذا الدين إلى حين فراغهم، و يجب تقديم أبى بكر.

فائده: قيل: أراد أبو بكر و عمر الذهاب إلى بيت رسول اللّه للعزاء ثمّ يخرجون من هناك لتدبير أمر الحكم، و اضطرب الأنصار فى أمر خلافه سعد بن عباده فظهر الأمر للمغيره بن شعبه فقام من ساعته و أقبل على أبى بكر و عمر و عثمان و شرح لهم واقع الحال و أعلمهم بما ينوى فعله الأنصار، فقال عمر: دفع حجّه الأنصار تقع على عاتق علىّ لأنّنا لا نقوى على ردّها.

فقال المغيره لما يضمره من البغض لعلىّ عليه السّلام و العداء: ما هذا الخذلان؟ و أىّ حليم يرضى بهذا؟ لو

أشركت عليّا فی أمرک لسدّ علیک الذرائع، و حکم هو و بنو هاشم و سوف نبقی ما دمنا أحیاءا و أولادنا أسری أولاد ابن أبی طالب، و نظلّ لهم خولا و رعیّه ما عشنا و عاشوا، لأنّ الرجل ملی ء علما و حجّته قویّه جدّا، إیّاک ثمّ إیّاک أن تشاوره فی الأمر أو تشرکه به فإنّ ذلک بعید عن الصواب جدّا.

فقال عمر: لقد أصدقتنی القول، فما العمل إذن؟! ارجع لننتبذ ناحیه و نتداول الأمر بیننا کیف ندفعهم و نهتبل الفرصه مادام علیّ و بنو هاشم خارج الساحه، فقبض علی یده و قصدا قصد السقیفه، و أحکما الخطّه، و أهل البیت کلمه واحده علی أنّ القوم لم یشهدوا تجهیز النبیّ و لم یحضروا الصلاه علیه، و اعتذروا عن عدم ذلک بأنّه فرض کفایه لا فرض عین، و لمّا حضره بنو هاشم سقط الوجوب عنّا، و اعتزالنا کان للدین لأنّه لا بدّ من نصب الخلیفه، و ما علما أنّ رعایه مصلحه الدین

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۸۴

لیست إلیهم بل هی للّه تعالی و لرسوله صلّی اللّه علیه و آله صاحب الشرع.

و لمّا تمّ لهم الأمر قالوا لأبی بکر: اخطب خطبه تجمع الناس لتشتهر بینهم خلافتک، و نادی مناديهم فی الناس أن اجتمعوا فی المسجد، فاجتمعوا و قام أبو بکر خطیبا فیهم، و هی أوّل خطبه خطبها، و ذکرها أبو زید عمر بن شبّه و هو من أکابر علماء أهل السنّه و الجماعه، و موثوقا به عندهم، و مع کلّ هذا فالإجماع حاصل علیها: یا أیّها الناس، إنّکم تکلّفون سنّه نبیّکم محمّد، ألا و إنّ لی شیطانا یعترینی فإذا اعترانی فاجتنبونی، لا أؤثر فی أشعارکم و أبشارکم، و تعاهدونی بأنفسکم، فإذا استقمت

فاتّبعونی، و إذا زغت «۱» فقوّمونی «۲».

و روی أنّه قال: أیّها الناس، إنّی ولّیتکم و لیست بخیرکم، إنّما أنا رجل منکم، و لکنّی أطولکم شغلا و أثقلکم حملا، و طاعتی ما أطعت اللّه فإن عصیت فلا طاعه لی علیکم، و إن عدلت فاتّبعونی، و إن ملت فاعتزلونی، ألا و إنّ لی شیطانا یعترینی عند غضبی فاتّقونی لا أؤثر بأشعارکم و أبشارکم، أو یفرط منّی إلیکم ما أندم علیه.

و هذه روایه الحسن البصری و هو المغالی فی ولاء أبی بکر و طالما أثنی علیه.

و یا عجبا من رجل له شیطان یعتریه بحیث یؤثر فی أموال الناس و أعراضهم و لم یکن معصوما بإقراره علی نفسه أنّ الشیطان یستولی علیه، فکیف یجوز للمسلمین الاقتداء به؟! و أیضا لا یؤمن شرّه فی کلّ أوقاته لأنّه معرض لعروض الشیطان علیه، و أیّ عاقل یشهد علی نفسه هذه الشهاده و یعترف علیها بما لا یقوله العدوّ فی عدوّه؟!

---

(۱) رغبت- المؤلّف.

(۲) یوجد هذا النصّ فی تاریخ مدینه دمشق ۳۰: ۳۰۳ مع اختلاف یسیر.

و لا یبعد أنّ الشیطان حمله علی افتراء هذا الحدیث «الأئمّه من قریش» و حدیث نحن معاشر الأنبیاء لا نرث و لا نورث ما ترکناه صدقه، أو أنّ الشیطان أقرّه علی تولّی أمر الخلافه و طلب البیعه من الناس لنفسه و إبطال حقّ علیّ فی الإمامه.

و قال أیضا: فإن عصیت فلا طاعه لی علیکم، و إن عدلت فاتّبعونی، فأثبت علی نفسه جواز المعصیه و أمر الرعیّه أن تمتنع من طاعته ساعه عروض المعصیه له، و بناءا علی زعمه هذا أن یکون إماما فی وقت دون وقت.

نعود إلی أصل المطلب: و لمّا تمّ له الخلافه قام فی وجهه

ناس من صلحاء الصحابه و احتجّوا عليه بما يأتى إن شاء اللّه. فندم أبو بكر على قبولها و قال: أقيلونى فلست بخيركم و علىّ فيكم، و نزل من المنبر و دخل بيته، فارتفع البكاء و الصيحه من المسجد فقبض عبيده بن الجرّاح على يد أبى بكر و أدخله داره و بقيت الفتنه تضطرم ثلاثه أيّام، و وقع الناس فى هرج و مرج، و طال الأخذ و الردّ بينهم.

فجاء عثمان فى اليوم الثالث و معه مأه من الرجال و مثله فعل أبو عبيده و سالم مولى حذيفه، و جاء خالد بن الوليد فى جمع عظيم و مثله فعل المغيره بن شعبه و قد لبسوا السلاح و سلّوا السيوف، و جاء عمر و أخذ بيد أبى بكر و قال له: قم إلى المسجد، فامتنع أبو بكر أشدّ الامتناع، فقال عمر: أفى هذا الساعه بعد أن خاضت فينا ألسنه الناس، إنّك لو أبيت هذا الأمر فإنّ الناس يطعنون بنا إلى يوم القيامه فكان أبو بكر يمتنع و عمر يصرّ عليه و يقول: بالأمس سخرت منّا و بدأت عمل الخلافه و اليوم تستقيلها، فإمّا أن تذهب إلى تولّى الأمر و أّت موفور الاحترام و إلّا قتلتك.

فقال أبو بكر: إنّ الناس يحتجّون علىّ و أنا يدركنى الحياء، فقبض عمر على يده و أخرجه من البيت و أجلسه على المنبر و قال: أيّها الناس، من قام من مجلسه هذا و كلّم الشيخ بما كلّموه به أمس ضربت عنقه.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۸۶

فقام خالد بن سعيد و قال: أتخوّفنا بالسيف يا عمر، و لو لا طاعه اللّه و رسوله صلّى اللّه عليه و آله و أنّ إمامنا عليّا لا يأذن لنا لعلمت من منّا

الغالب و من المغلوب، و لكنّ طاعه إمامنا واجبه على كلّ حال.

سؤال: فيا للعجب كيف يصحّ أن يقع مثل هذا المنكر العظيم مع حضور علىّ و بنى هاشم فى وسط المعمعه فلا يغيرون و لا يستطيعون دفعا لما حدث بعد علمهم بالأمر و اطّلاعهم على واقع الحال، فما بالهم أخلدوا إلى السكوت؟

الجواب: نقول: شأنهم شأن هارون أخى موسى على نبيّنا و آله و عليهما السلام، فقد كان صاحبه و خليفته و يحيطه الآلاف من المؤمنين و عبد قومه العجل فلم يصنع شيئا يدفع به هذا المنكر إلّا عدم الرضا به، و نهيهم عنه، و كان آدم و معه آلاف من الملائكه فى الجنّه و كفر إبليس بحضرتهم، و مثله يقال فى نوح و إبراهيم و شعيب و سائر الأنبياء الذين كان لهم حضور فى قومهم و كفروا باللّه العظيم فلم يملكوا القوّه الرادعه لمنعهم من هذا الكفر.

سؤال:

و مع علم أمير المؤمنين بحقّه و شجاعته الخارقه للعاده و قوّته الإلهيّه الضاربه كيف التئم معهم و صانعهم على باطلهم؟

الجواب: ممّا لا شكّ فيه أنّ درجه النبوّه أعلى من درجه الإمامه، و لمّا ذهب موسى إلى الطور و عاد منه و رأى ما رأى من قومه، أبان هارون عن عذره، فقال: يابن

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۸۷

أمّى ... إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضْعَفُونِى وَ كادُوا يَقْتُلُونَنِى «۱» و قال: إِنِّى خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِى إِسْرائِيلَ وَ لَمْ تَرْقُبْ قَوْلِى «۲» أى أنّ الحلّ الوحيد هو إعلان الحرب عليهم و بذلك أخاف عليهم الفرقه و الانقسام فتكثر الفتنه و تزداد اشتعالا، و حينئذ نقول: إنّ عذر علىّ من جنس عذر هارون إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضْعَفُونِى وَ كادُوا يَقْتُلُونَنِى فَلا تُشْمِتْ بِىَ الْأَعْداءَ «۳».

و

هنا وجدوا عليّا ضعيفا أى لا يملك العدد و المدد، و عبد الناس العجل، و كان علىّ عليه السّلام يكثر من قول: ما زلت مظلوما منذ قبض رسول اللّه، و مرّ هذا الباب مشروحا بأكثر ممّا قلناه هنا.

و لمّا بلغ بالقوم المقام إلى هذا الحدّ قالوا: لا يقف فى وجوهنا شى ء اليوم، لكنّنا يتحتّم علينا أخذ البيعه من علىّ عليه السّلام بأيّه وسيله كانت و إلّا بقى أمرنا على غير التمام، و لا ينتظم لنا أبدا أمر.

تقول عائشه: ما بايع علىّ و فاطمه على قيد الحياه ستّه أشهر بعد وفاه

---

(۱) الأعراف: ۱۵۰.

(۲) طه: ۹۴.

(۳) الأعراف: ۱۵۰.

هذا جواب واقعىّ و هو عين الصواب، فقد قال ابن أبى الحديد فى شرحه على نهج البلاغه الجزء الثالث ص ۳۰۱ و ۳۰۲: سألت النقيب أبا جعفر يحيى بن زيد، فقلت له: إنّى لأعجب من علىّ عليه السّلام كيف بقى تلك المدّه الطويله بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله؟ و كيف ما اغتيل و فتك به فى جوف منزله مع تلظّى الأكباد عليه؟! فقال: لو لا أنّه أرغم أنفه بالتراب و وضع خدّه فى حضيض الأرض لقتل و لكنّه أخمل نفسه و اشتغل بالعباده و الصلاه و النظر فى القرآن و خرج عن ذلك الزى الأوّل و ذلك الشعار و نسى السيف و صار كالفاتك يتوب و يصير سائحا فى الأرض أو راهبا فى الجبال، فلمّا أطاع القوم الذين ولّوا الأمر صار أذلّ لهم من الحذاء (كذا) تركوه و سكتوا عنه. (بحار الأنوار ۲۹: ۱۳۹).

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۸۸

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، هذا على روايتها، و أمّا ما رويناه فى ذلك فيختلف عنها، و مرّت شذره من

ذلك.

يقول جعفر بن محمّد الصادق عليهما الصلاه و السلام: لم يتمّ تجهيز رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حتّى تنكّروا لعهده و تجمّعوا على خلاف ما أمرهم به.

شعر:

من مبلغ عنّا النبيّ محمّداأنّ الورى عادوا إلى العدوان

إنّ الذين أمرتهم أن يعدلوالم يعدلوا إلّا عن الأيمان

غصبوا أمير المؤمنين مكانه و استأثروا بالملك و السلطان

بطشوا بفاطمه البتول و أخذوا «۱»ميراثها طعنا على الفرقان فلمّا فرغ الإمام من دفن النبيّ و الاشتغال بعزائه قيّد نفسه بجمع القرآن، و ائتمّ به الشيعه و لم يبق معه إلّا النزر اليسير من الصحابه.

و قال عمر لأبى بكر: إنّ جماعه الناس بايعونا ما عدا عليّا فأرسل إليه من يحضره للبيعه، فبعث عمر قنفذ لعنه اللّه- و هو ابن عمّه- إلى أمير المؤمنين، فقال:

أجب خليفه رسول اللّه. فقال عليّ عليه السّلام: ما أسرع ما كذبتم على رسول اللّه! و نكثتم فارتددتم، و قال لقنفذ: إنّما أنت سمّيت نفسك بهذا الاسم.

فلمّا بلّغه قنفذ الرساله، قام عمر مغضبا و أقبل يريد عليّا، فاستوقفه أبو بكر و قال: صدق عليّ ما أنا بخليفه لرسول اللّه، و قال لقنفذ: اذهب إليه و قل له:

أمير المؤمنين يدعوك، فأبلغه قنفذ الرساله، فقال عليّ: يا قنفذ، قل له: إنّك انتحلت اسما هو لغيرك، فقد لقّب رسول اللّه غيرك به و هو لقبى الذى وضعه رسول اللّه عليّ.

---

(۱) لا يستقيم وزن الصدر إلّا إذا وضعنا مكان «أخذوا»، «صادروا».

و بلّغ قنفذ أبا بكر قول عليّ، فهبّ عمر واقفا و قال: إنّ أمرنا لا يتمّ بغير قتل عليّ، و سآتيك برأسه من ساعتى هذه، فأقسم عليه أبو بكر أن يجلس، و قال لقنفذ:

اذهب إليه و قل له: أبو بكر يدعوك إليه، فجائه

قنفذ فأبلغه ما قاله أبو بكر، فقال أمير المؤمنين عليه السّلام: و ما كنت بالذى أترك وصيّه حبيبى و أخى إلى باطلكم، و ما اجتمعتم عليه من الجور و الفساد فى أمّه محمّد.

فرجع قنفذ و أبلغهم الذى سمعه من علىّ، فغضب عمر غضبا شديدا و دعا خالدا بن الوليد و جماعه من المنافقين، فجمعوا الحطب و أقبلوا إلى بيت فاطمه به و هى لا تعلم لما داهمها من شدّه المصاب، و قد جلست جلسه الحزين مطأطأه الرأس، و قد بكت كثيرا فأصابها ألم برأسها عليها السّلام، و ما فتئت تنشأ المرثيه بعد الأخرى لفراق أبيها، و ما زالت يغشى عليها مرّه و تفيق أخرى، فإذا تذكّرت أباها رسول اللّه دعت الحسنين إليها و نظرت إليهما و قالت: أين أبو كما الذى يكرمكما؟

أين أبو كما الذى كان أشدّ الناس شفقه عليكما؟ أين أبوكما الذى كان لا يدعكما تمشيان على الأرض؟ إنّا للّه و إنّا إليه راجعون، لا أرى جدّكما يفتح هذا الباب لا يحملكما على عاتقه.

لفاطمه عليها السّلام:

و كنّا كغصنى بانه وسط روضهففرّقنا ريب الزمان الموارب

كذا الموت لا يبقى خليلا لخلّهأنوح و أشكو لا أراك مجاويى

فيا ساكنى الصحراء علّمنى البكاو حزنك أنسانى جميع المصائب

إذا اشتدّ شوقى زرت قبرك باكياأنوح و أشكو لا أراك مجاويى

فإن تك عنّى فى التراب مغيّبافما أنت عن قلبى الحزين بغائب و بينما هم كذلك و إذا بعمر و معه أصحاب العناد و النفاق على الباب، و قال عمر:

يابن أبى طالب، افتح الباب و إلّا أضرمنا عليك الدار نارا. فقالت فاطمه عليها السّلام: اتّق

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۹۰

اللّه يا عمر فى حرم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، لا تدخل فإنّه عليك حرام، فعاندها

عمر و دخل البيت مع المنافقين، فصاحت فاطمه: يا أبتاه، ما لقينا من أبى بكر و عمر بعدك، و رفع عمر سيفه و هو فى غمده فضرب به جنب مولاتنا فاطمه عليها السّلام (لعن اللّه عمر بن الخطّاب- المترجم) و ضربها قنفذ لعنه اللّه بالسوط على متنها، فصاحت فاطمه: يا أبتاه، ما لقى أهل بيتك من أبى بكر و عمر من بعدك.

فنهض أمير المؤمنين و أمسك عمر من تلابيبه و جلد به الأرض و أراد قتله، فتذكّر وصيّه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فأطلقه، و كان من المنظرين: فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ* إِلى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ «۱»، و قال: يابن صهّاك الحبشيّه، لو لا وصيّه سبقت من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لعلمت أيّنا الأضعف، و اللّه لقد همّ رسول اللّه بقتلك و أمرنى بذلك، فجائت هذه الآيه: فَلا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّما نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا «۲».

و جاء عمر المدد و سلّ خالد سيفه ليقتل به عليّا، فسلّ الزبير سيفه على خالد، فأقسم عليه الإمام أن لا يفعل، فجاء سلمان و المقداد و أبو ذر مددا لعلىّ، و لكن جيش النفاق تغلّب عليهم و أخرجوا عليّا معهم من بيته و ورائه فاطمه تصيح، و المسلمون يقولون: ما أسرع ما نسيتم رسول اللّه و أخرجتم الضغائن التى فى صدوركم لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، إنّا للّه و إنّا إليه راجعون، ذهب الإسلام اليوم.

و قال بريده لعمر: أتظلم أهل بيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أنت الذى تعرفه قريش.

و جاء خالد و معه السيف فى الغمد و أوقف أمير المؤمنين قبال أبى بكر، فصاح أبو بكر ليوهم الناس: خلّوا سبيله،

فقال أمير المؤمنين عليه السّلام لأبى بكر: أغدرتم بأخى رسول اللّه و ظلمتموه، بأيّه حجّه تدعو الناس إلى بيعتك؟ أنسيت اليوم

---

(١) الحجر: ٣٧- ٣٨، ص: ٨٠- ٨١.

(٢) مريم: ٨۴.

كامل البهائى ،ج ١،ص:٣٩١

الذى بايعتنى به بأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و لقد توفّى رسول اللّه و هو غاضب عليكم، و كنت أنت العاصى.

فقال أبو بكر: دعنا من أباطيلك و هلّم فبايع و إلّا ضربت عنقك.

فقال علىّ عليه السّلام: إذن أكون عبد اللّه و أخا رسوله المقتول، و لو لا وصيّه رسول اللّه لأريتكم تفاهه شأنكم و عجزكم عن مقارعتى.

فقال بريده لأبى بكر: أمس أمرك رسول اللّه بالسلام على أمير المؤمنين عليه السّلام، باللّه أقسم لا أبقى فى بلد أنت فيه، فأمر أبو بكر بتعتعته و إخراجه بعيدا من المجلس.

فقام سلمان و كانت له مع أبى بكر و عمر عداوه ظاهريّه، و وعظ أبا بكر و أبان عن فضائل أمير المؤمنين عليه السّلام، ثمّ قام من بعده مقداد و أبو ذر و وعظا القوم كثيرا، و قالا فى الختام: لو كنّا نعلم بأنّ الظلم يدفع عن أهل البيت بقتالنا لسللنا سيوفنا و قاتلنا حتّى يستقيم أمر العتره، و يعود الحقّ إلى صاحبه.

و كان أبو بكر على المنبر و القوم يخاطبونه حتّى قال له عمر: مالك ساكت، مره حتّى يبايع و إلّا ضربنا عنقه، و بكى الحسن و الحسين حين سمعا بهذا و كانا مع أبيهما، و أبكيا جماعه ممّن حضروا مثل أبى ذر و بريده و سلمان و المقداد و آخرين، فضمّهما علىّ عليه السّلام إلى صدره، و لمّا سمعت أمّ أيمن بكاء الحسنين، قالت: يا أبا بكر، أأظهرتم النفاق و أغلظت لهم القول.

فقال أبو

بكر: يا على، بايع، قال: فإن لم أفعل فما أنت صانع؟ قال: أضرب عنقك، فكرّر القول ثلاث مرّات لإكمال الحجّه، و فى جميع ذلك يقول أبو بكر:

نضرب عنقك.

فقام خالد المنافق و قبض على تلابيب أمير المؤمنين، فصارعه أبو ذر و قال له:

إنّ عداوتك و عداوه أبيك لرسول اللّه و أهل بيته قديمه، و اليوم أبنت عنها.

فخاف أبو بكر الفتنه على نفسه من العامّه فنزل عن المنبر و ضرب بيده على يد

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۹۲

أمير المؤمنين موهما أنّه بايع و كان يقول كاذبا: إنّ عليّا بايعنى، فبايعونى أنتم أيضا.

فخرج أمير المؤمنين عليه السّلام من هناك و معه سلمان و المقداد و بريده و الحسن و الحسين عليهما السّلام و ذهبوا إلى ضريح النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و شكوا إليه غدر الصحابه، و أقبل جماعه من المسلمين على علىّ عليه السّلام و قالوا له: عزّ و اللّه علينا ما صنع بك بعد رسول اللّه، ادعنا إلى ما شئت فإنّا لك بحيث تحبّ.

فعلم أمير المؤمنين بأنّ المنافقين يفوقون المؤمنين بالعدد، فنهاهم عن الخروج لأنّهم لا يملكون العدّه و العدد الكافيين.

و كانت فاطمه عليها السّلام تستنهض الأنصار؛ الصغار و الكبار، و قيل: إنّها خرجت و هى مريضه إلى بيوت الأنصار تستنهضهم و تستعين بهم لإتمام الحجّه عليهم، و علىّ و الحسنان عليهم السّلام معها، فلم يجبها أحد منهم، و كان جوابهم لها واحدا: ليس لنا بالقوم طاقه لأنّهم أقوياء و حريصون على الظلم.

و يقال: إنّ معاذ بن جبل سأل أباه: ما كان غرض فاطمه فى مجيئها إليك؟ فقال:

طلبت منّى نصرها على ظالميها فلم أجبها لذلك، فغضب على أبيه و قال: لا كلّمتك من رأسى أبدا، أتأتيك بنت رسول

اللّه مستصرخه ثمّ تخرج آيسه من نصرك.

و قيل: إنّ فاطمه أسقطت المحسن لضرب عمر (لعنه اللّه- المترجم) إيّاها على بطنها.

و لمّا أدركها اليأس من نصره أصحاب أبيها لها عادت إلى بيتها مهمومه مغمومه، و جلست فى بيتها حتّى غصبوا فدكا منها، فلمّا فعل الرجل ذلك جاءت إليه و قالت: يا أبا بكر، أما علمت بأنّ فدكا لى حتّى غصبتها، و وعظته وعظا كثيرا، فطلب أبو بكر بياضا ليكتب لها كتابا بفدك، فسأله عمر: يا خليفه رسول اللّه، ماذا

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۹۳

تصنع؟ فقال: جائت ابنه رسول اللّه و ادّعت أنّ رسول اللّه نحلها فدكا فى حياته «۱»، فتناول البياض من يد أبى بكر و خرّقه، و قال: أيّتها المرأه، ايتينا بشاهد أنّ رسول اللّه أعطاك فدكا، و كان مع الزهراء عدد من النساء فاتّجهت من بينهنّ إلى أمّ أيمن و قالت: يا أمّ أيمن، اشهدى بما تعلمين.

فقالت أمّ أيمن لا- أشهد حتّى تشهدوا بما قاله لى رسول اللّه فى بيته من أنّى امراه فى الجنّه، فقالوا: نعم سمعناه قال ذلك. ثمّ قالت: ناشدتكم اللّه أما سمعتم قول النبىّ:

من كذب علىّ متعمّدا فليتبوّأ مقعده من النار؟ فصاحوا بأجمعهم: اللهمّ نعم. قالت:

فلو كذبت على رسول اللّه لبدّل اللّه بيتى الذى فى الجنّه إلى بيت فى النار. ثمّ قالت:

أشهد أنّ رسول اللّه تصدّق على فاطمه بنته بفدك، و شهد أمير المؤمنين أيضا.

فقام عمر مغضبا، و قال: لا نقبل شهادتك لأنّك امرأه من العجم و لا تفهمين العربيّه، و علىّ يجرّ النار إلى قرصه «۲».

الفصل الثانى: فى وفاه فاطمه عليها السّلام

فعادت فاطمه إلى البيت منهم غاضبه، و أنشبت العلّه فيها أظفارها، فكانت

---

(۱) رحم اللّه المؤلّف، يظهر من كلامه أنّ أبا بكر ألين من عمر عريكه، و

أحسنه طريقه، و لكنّ الواقع أنّه شرّ منه لشقوته و نكرانه جميل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أنّه صاحب المزاج العصبى الذى أحرق آلاف المسلمين شيبا و شبّانا و صبيانا، ذكورا و إناثا فيما أطلق عليه حروب الردّه و هو صاحب الفكره فى سحب عليّ من بيته و إحراقه عليهم، و هو صاحب التهديد بضرب العنق، و هو صاحب الجرائم الكبرى التى سطرها الطبرى فى تاريخه، و لك أن ترجع إليه لتعرف سرّ ما أقول لك، فلعنه اللّه و أخزاه.

(۲) فما لأبى بكر لا يجيب؟! فهل قطع اللّه لسانه يومذاك؟! إنّى أردّ كثيرا ممّا قاله المؤلّف حيث يضفى شكلا من أشكال الخير على أوّل ظالم ظلم حقّ محمّد و آل محمّد، لعنه اللّه.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۹۴

تزداد فى كلّ يوم ذبولا، إلى أن مرّ عليها أربعون يوما و هى راقده على فراش المرض من ظلمهم لها.

فأقبل أبو بكر و عمر لعيادتها، فلم تأذن لهما فاطمه عليها السّلام، فظهر الجزع على أبى بكر، و قال: و اللّه لا أعود إلى بيتى حتّى تأذن لى فاطمه، و ترضى عنّى، و خرجت فاطمه تلك الليله إلى البقيع.

و رأى عمر أمير المؤمنين فى تلك الليله و قال: و اللّه إنّ أبا بكر صادق فيما قال، و قد أقسم باللّه لا يذهب إلى بيته حتّى ترضى عنه فاطمه «۱»، فلو استأذنت فاطمه فى زيارتها عسى أن تأذن له بشفاعتك.

و كان أمير المؤمنين عليه السّلام طاهر القلب، سليم النفس، فقال: أفعل إن شاء اللّه.

فأقبل عليها و قال لها: يابنه العم، و يابنه خير خلق اللّه، إنّ أبا بكر و عمر استأذنا فى زيارتك و طلب رضاك و العفو عمّا بدر

منهما بحقّک.

فقالت فاطمه علیها السّلام: یابن العمّ، المنزل منزلک و الإذن فیه إلیک، و النساء تبع للرجال، فسمعا و طاعه، فاصنع ما بدالک، و أعوذ باللّه أن أعصیک طرفه عین، و أذنت لهما و قالت: یا علی، ألحفنی الثوب، و قالت لنساء بحضرتها: حوّلن وجهی إلی الحائط.

فأقبل الرجلان و سلّما، فلم تردّ علیهما، فقال أبو بکر: نحن إنّما جئنا لطلب رضاک یابنه رسول اللّه قبل موتنا و نرید منک إبراءا للذمّتنا.

فقالت فاطمه: لا و اللّه و لا کرامه، ثمّ قالت: أرید أن أسألکم و أرید أن تصدّقانی إن صدقتما، و بعد ذلک أقول ما یصلحنا.

---

(۱) لو کان صادقا فیما یقول لردّ علیها ما أخذه منها و تنحّی لهم عن إمامتهم، و أعلن التوبه عسی اللّه أن یتوب علیه، أمّا أن یظهر الندم و هو مصرّ علی ما فعل فإنّما هی دموع التماسیح.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۹۵

قالا: لنصدّقنّک.

قالت: أما قال أبی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: فاطمه بضعه منّی، من آذاها فقد آذانی، و من آذانی فقد آذی اللّه؟

فقالا: أجل و اللّه لقد سمعناه قال ذلک.

ثمّ قالت فاطمه: اللهمّ إنّی أشهدک و جمیع ملائکتک و رسلک و جمیع من حضر أنّهما آذیانی فی حیاتی بعد موت أبی، أخرجا عنّی، و اللّه لا رضیت عنکما حتّی ألقی أبی و أبثّه الشکوی، و أخبره بما ظلمتمانی به.

فقام أبو بکر خزیان یدعو بالویل و الثبور، و خرج من عندها، فقال عمر: ما أعجبک، ویل للقوم الذین أمّروک علیهم، و ما زال به حتّی استلّ السخیمه من نفسه، و قال له: کیف یجزع الرجل لقول امرأه و یفرح لرضاها.

و بقیت الزهراء طریحه الوساده و قیده أربعین لیله إلی أن دنی

أجلها، فاستدعت عليّا عليه السّلام و أسماء بنت عميس الخثعميّه و أمّ أيمن، و قالت: أخبرونى بموتى و أنّى أوصيكم. فقال علىّ عليه السّلام: أوص بما شئت. فأوصت فاطمه بوصيّتها، فقالت: يا على، إنّى حفظت رضا اللّه و رسوله و رضاك لأنّك زوجى، و لم أكذب قطّ، و لم يرتفع صوتى بالقهقهه، و قالت جملا مثل ذلك، ثمّ قالت: تزوّج أمامه من بعدى، فإنّها امرأه مشفقه على أولادى «۱»، و إنّى أرى الملائكه قد حضروا لتجهيزى، و ينبغى أن تحضر أسماء و فلانه و فلانه إلى أربع نسوه غسلى، و ادفنّى يا على ليلا لئلّا يحضر عدوّ اللّه و رسوله جنازتى، و لئلّا يصلّوا علىّ.

---

(۱) لم يقل عن أمامه أنّها ابنه أخت الصدّيقه عليها السّلام لأنّه ذهب إلى ما ذهب إليه صاحب الاستغاثه من كون زينب و رقيّه من رجل تميمىّ تزوّج هاله أخت خديجه فأولدها إيّاهما، و لكن فات المؤلّف أنّ زينب لو كانت بنت هاله لم يزوّجها النبىّ من أبى العاص لأنّه ابن هاله أيضا فيكون أخاها من جهه الأمّ فكيف يتزوّجها، يا ناس! أرجو أن يفتح عينيه جيّدا من يذهب هذا المذهب.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۹۶

و لمّا أسلمت الروح عليها السّلام فارتفعت الصيحه من نساء قريش، فبكى الحسن و الحسين و أمّ كلثوم على أمّهم، و بكى الناس لبكائهم، فجاء أبو بكر و عمر إلى علىّ و عزّياه عنها، فلم يجبهما أمير المؤمنين، و قالا: لا بدّ من إخبارنا لحضور جنازتها و الصلاه عليها، فلم يجبهما أمير المؤمنين عليه السّلام، فقال عمر: إنّ عليّا لا يجيب لحزنه ممّا نزل به.

فخرج سلمان و قال: اذهبوا إلى بيوتكم فقد أخرّنا تجهيز الزهراء.

فقال عمر: أقسم باللّه ما

أرادوا بالتأخير إلّا دفنها سرّا فلا نحضر جنازتها.

فلمّا تفرّق القوم و مضى هزيع من الليل أحضروا نعش فاطمه، و دار به علىّ و الحسن و الحسين و سلمان و أبو ذر و المقداد و العبّاس و ولداه عبد اللّه و الفضل، و حضرها عقيل بن أبى طالب و عبد اللّه بن جعفر و بريده و عمّار و الزبير و أسامه و بنات علىّ و نساء من قريش، و صلّى الحاضرون على جنازه الزهراء عليها السّلام ثمّ دفنوها إلى جانب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من جهه منبره.

فلمّا أصبح الصباح اجتمع الناس عند بيت فاطمه عليها السّلام للصلاه عليها، فلمّا بصر المقداد بأبى بكر، قال: إنّنا ألحدناها ليلا.

فقال عمر: ألم أخبرك يا أبا بكر بما ينوون.

فقال المقداد: إنّ فاطمه أوصت بذلك لئلّا تحضروا جنازتها.

فرفع عمر يده و ضرب المقداد على وجهه، و ما زال يضربه حتّى كلّ من الضرب، فحال الحاضرون بينهما، و خلّصوا المقداد من شرّه.

فلمّا خلص المقداد من يده استقبله بوجهه و قال: لا عجب من ضربك إيّاى فقد ضربت بنت رسول اللّه بالسيف- و هو مغمد- على جنبها فأدميته و ألهبت متنيها بالسوط حتّى ماتت على هذه الحاله، و أنا أدنى منزله منها و من بعلها.

و لمّا سمعوا هذا الكلام منه، قالوا: و اللّه لأحقّ الناس بالضرب و العقوبه علىّ بن

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۳۹۷

أبى طالب، و أقبلوا نحو علىّ و إذا به جالس على باب داره، فدار به أصحابه، و ناداه عمر: يابن أبى طالب، ما أنت بتارك حسدك القديم، غسّلت رسول اللّه من دون علمنا، و صلّيت على فاطمه و لم نحضرها، و حملت الحسن على أن يخاطب أبا بكر قائلا:

انزل عن منبر أبى.

فاحتقره علىّ عليه السّلام و لم يجبه، فانبرى عقيل للجواب، و قال: و أنتم و اللّه لأشدّ الناس حسدا و أقدم عداوه لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أهل بيته، ضربتموها بالأمس و خرجت من الدنيا و ظهرها بدم «۱» (كذا) و هى غير راضيه عنكما، فمدّ عمر يده إلى عقيل، فلمّا بصره به علىّ يفعل هذا أخذه من تلابيبه و قال: و اللّه ما أراك تنتهى يابن الخطّاب حتّى نتكلّم بما فيك!!

و قام بنو هاشم يظاهرون عليّا عليه السّلام و نهض معهم الزبير بن العوام و العبّاس و عبد اللّه بن جعفر و سلمان و المقداد و أبو سفيان بن الحرث بن عبد المطّلب و أبو ذر و عمّار و خيار المؤمنين الصحابه مددا لعلىّ عليه السّلام، و سلّ خالد السيف على علىّ، فقال له علىّ عليه السّلام: يا فاسق الخبيث، ما كان ظالما أشرّ على رسول اللّه بسيفك هذا أنت و أبوك «۲»، فقام أبو بكر و قبض على يد علىّ و قال له: اجلس يا أبا الحسن، فقال:

---

(۱) هكذا وردت الكلمه، و الصحيح أنّها «مدمى».

(۲) من الواضح أنّ أخبار المؤلّف هذه لم يعزها إلى أحد و لم يشر إلى مصدرها و ليس لها سند للنظر فيه، و الذى يجعلها مقبوله عندنا الثقه بناقلها رحمه اللّه، و مع انعدام المصدر يذهب البحث و التحرّى سدى، و هذه العباره مغلوطه و لم أستطع التأكّد من صحّتها لعدم الثور على راويها أو الكتاب الذى أخذها المؤلّف منه لذلك تركتها كما ذكرها المؤلّف، ثمّ هو لم يترجمها لأهتدى إلى صيغتها الصحيحه من معنى العباره المترجمه إليها و أحيط القارئ علما بانّ

كثيرا من هذه الأخبار عثرت عليه لأوّل مرّه فی کتاب الکامل علی أنّ بعض السیاقات أشکّ فی صحّتها لتکرّر الضرب و الاقتتال و سلّ السیوف بین کلمه و کلمه، و هذا إن لم یکن عجیبا من الخصوم فهو عجیب من أهل البیت علیهم السّلام.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۹۸

کلّا بل نذهب إلی القبر فنجلس بینه و بین المنبر.

فلمّا بلغوا المکان أقسم أمیر المؤمنین هناک قائلا: بحقّ المنبر و من فیه أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أوصانی أن لا یری جسمی أحد سواک و من رأی عورتی عمی، فقلت: یا رسول اللّه، من یعیننی؟ قال: جبرئیل و الملائکه، فغسّلت رسول اللّه و عصّبت عینی الفضل بن العبّاس، و کان ینقل لی الماء و الملائکه تقلّب رسول اللّه کما أرید، فأردت أن أخلع قمیصه فهتف بی هاتف فکنت أسمع صوته و لا أری شخصه: لا تنزع الثوب من رسول اللّه، فأحضرت الحنوط و الکفن و أدرجت رسول اللّه فی کفنه و خلعت بعده قمیصه.

و أمّا الحسن فقد کان معلوما لدیکم أنّ النبیّ إذا خطب یأتی و یجلس علی کتفی النبی و یضع رجلیه خلفه فی عنقه، فلمّا وقعت عینه علی غیر جدّه علی المنبر غضب الطفل و آلمه ذلک، فقال: انزل عن منبر أبی، و أقسم باللّه أنّی ما علّمته الذی قاله.

و أمّا ما کان بینکما و بین فاطمه فهو معلوم لدیکما، و لقد ماتت غاضبه علیکما و أوصتنی و قالت: إن هما صلّیا علیّ شکوتک إلی أبی بمثل الذی أشکوهما، فکرهت أن أغضبها.

قال الإمام الصادق علیه السّلام: تحالف القوم علی قتل أمیر المؤمنین، و قالوا: لن یخلو لنا الجوّ حتّی نقتل علیّا، فدعوا خالدا و قالوا:

لنا إليک حاجه، إن قبلتها. قال:

أطعتکما و لو أمرتمانی بضرب عنق علیّ بن أبی طالب. فقالا: هذا هو ما نریده منک. فاتعدوا علی أن یأتی خالد بالسیف عند صلاه العتمه فإذا رفع أبو بکر صوته بالصلاه علاه خالد بالسیف.

و جائت أسماء بنت عمیس لیلا و أخبرت علیّا بما ینوی الرجلان من قتله بید خالد بن الولید، و أمرته بالحذر، فندم أبو بکر و هو فی الصلاه، فسلّم إخفاتا لئلّا

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۳۹۹

یسمعه خالد و قال: لا یفعلنّ خالد ما أمرته فإن فعل لأضربنّ عنقه، و السلام علیکم و رحمه اللّه و برکاته.

و أجاز المخالفون التکلّم فی الصلاه بناءا علی فعل أبی بکر.

فقبض أمیر المؤمنین علیه السّلام علی ید خالد و قال: أأنت فاعل ما أمروک به؟ فقال خالد: نعم، و اللّه أردت ضرب عنقک بالسیف، فقبض الإمام علی قلاصمه حتّی کاد یختنق، و نهض عقیل یخاصم خالدا و یدافع عن أخیه و یطلق لسانه فی أبی بکر و عمر.

ثمّ قال عمر: و اللّه لأستخرجنّ فاطمه من قبرها و لأقیمنّ الصلاه علیها، فقال علیّ: لو فعلت ذلک لأجرّدنّ سیفی فیکم حتّی أقتل، و اجتمع نساء بنی هاشم فی المسجد و صحن بصوت واحد: أردتم قتل رسول اللّه فلم تقدروا علیه فقتلتم ابنته بالأمس و تریدون قتل أخیه، و اغوثاه باللّه و برسوله، ما من منکر فینکر، ما من مسلم یقوم فیتکلّم بالحقّ بما صنع بوصیّ رسول اللّه و خلیفته من بعده، فلم یجبهنّ أحد إلّا نفر قلیل من المسلمین.

فخرج علیّ من بینهم و تبعه بنو هاشم، و أقبل علی قبر النبیّ و أرخی عینیه بالدموع فبکی بکاءا کثیرا.

قال ابن عبّاس: ما إن وقعت عین علیّ علیه السّلام

على قبر رسول اللّه حتّى قال: ى ابْنَ أَمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضْعَفُونِى وَ كادُوا يَقْتُلُونَنِى «۱»، إِنِّى خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِى إِسْرائِيلَ وَ لَمْ تَرْقُبْ قَوْلِى «۲»، و أقسم على الناس فرجعن من حيث جئن.

---

(۱) الأعراف: ۱۵۰.

(۲) طه: ۹۴.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۴۰۰

الفصل الثالث

سأل أبان بن تغلب من الإمام جعفر الصادق عليه السّلام: يابن رسول اللّه، أما ردّ أحد من الصحابه على مدّعى الإمامه؟ فقال: بلى، ردّ عليهم اثنا عشر رجلا من أصحاب رسول اللّه و هم: خالد بن سعيد بن العاص، و المقداد، و أبىّ بن كعب و عبد اللّه بن مسعود، و عمّار، و أبوذر الغفارى، و سلمان، و بريده من المهاجرين، و من الأنصار: خزيمه بن ثابت ذو الشهادتين، و سهل بن حنيف، و أبو أيّوب، و أبو الهيثم بن التيّهان.

اجتمع هؤلاء و تعاهدوا على جذب أبى بكر من المنبر، و قال أحدهم: وَ لا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَهِ «۱»، قالوا: نذهب إلى علىّ عليه السّلام نستشيره.

فقال علىّ عليه السّلام: لو فعلتم ذلك لكنتم كالمال المنهوب لا يأتى بشى ء، و كالملح المذاب فى المرجل، إنّ القوم رجعوا إلى جاهليّتهم الأولى و أظهروا العداوه للّه و رسوله، و أظهروا حقدهم القديم، و إنّ رسول اللّه أخذ علىّ السكوت و إلّا استأصلت أنا و أهل بيتى، و أنا شاورت أهلى فرأوا الصواب فيما أفعل لعلمهم أنّ قلوب القوم ملئت بالعداوه للّه و رسوله، و قال لى رسول اللّه: عليك بالصبر حتّى ينزل الأمر، ألا و إنّهم سيغدرون بك لا محاله فلا تجعل لهم سبيلا إلى إذلالك و سفك دمك، فإنّ الأمّه ستغدر بك بعدى كذلك أخبرنى جبرئيل عن ربّى «۲».

---

(۱) البقره: ۱۹۵.

(۲) و الروايه

ذكرها الشيخ فى الخصال و لكن بسياق آخر قريب من سياق المؤلّف و نحن نأتيك به ليكون مائز بين روايه المؤلّف المترجمه و بين الأصل.

عن زيد بن وهب قال: كان الذين أنكروا على أبى بكر جلوسه فى الخلافه و تقدّمه على علىّ بن-

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۴۰۱

ثمّ انطلقوا حتّى أتوا منبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فحفّوا به يوم جمعه، فقالوا للمهاجرين:

إنّ اللّه عزّ و جلّ بدأ بكم فى القرآن، فقال: لَقَدْ تابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَ الْمُهاجِرِينَ

- أبى طالب عليه السّلام اثنى عشر رجلا من المهاجرين و الأنصار، و كان من المهاجرين: خالد بن سعيد ابن العاص و المقداد بن الأسود و أبىّ بن كعب و عمّار بن ياسر و أبو ذر الغفارى و سلمان الفارسى و عبد اللّه بن مسعود و بريده الأسلمى، و كان من الأنصار خزيمه بن ثابت ذو الشهادتين و سهل بن حنيف و أبو أيّوب الأنصارى و أبو الهيثم بن التيّهان و غيرهم، فلمّا صعد المنبر تشاوروا بينهم فى أمره، فقال بعضهم: هلّما نأتيه فننزله عن منبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و قال آخرون: إن فعلتم ذلك أعنتم على أنفسكم، و قال اللّه عزّ و جلّ: «و لا تلقوا بأيديكم إلى التهلكه»، و لكن امضوا بنا إلى علىّ بن أبى طالب عليه السّلام نستشيره و نستطلع أمره.

فأتوا عليّا عليه السّلام فقالوا: يا أمير المؤمنين، ضيّعت نفسك و تركت حقّا أنت أولى به، و قد أردنا أن نأتى الرجل فننزله عن منبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فإنّ الحقّ حقّك و أنت أولى بالأمر منه، فكرهنا أن ننزله من دون مشاورتك.

فقال لهم علىّ عليه السّلام:

لو فعلتم ذلک ما کنتم إلّا حربا لهم، و لا کنتم إلّا کالکحل فی العین أو کالملح فی الزاد، و قد اتفقت علیه الأمّه التارکه لقول نبیّها، و الکاذبه علی ربّها، و لقد شاورت فی ذلک أهل بیتی فأبوا إلّا السکوت لما تعلمون من وغر صدور القوم و بغضهم للّه عزّ و جلّ و لأهل بیت نبیّه علیهم السّلام، و أنّهم یطالبون بثارات الجاهلیّه، و اللّه لو فعلتم ذلک لشهروا سیوفهم مستعدّین للحرب و القتال کما فعلوا ذلک حتّی قهرونی و غلبونی علی نفسی، و لبّبونی، و قالوا لی: بایع و إلّا قتلناک، فلم أجد حیله إلّا أن أدفع القوم عن نفسی و ذاک أنّی ذکرت قول رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: یا علی، إنّ القوم نقضوا أمرک و استبدّوا بها دونک و عصونی فیک، فعلیک بالصبر حتّی ینزل الأمر، ألا و إنّهم سیغدرون بک بعدی، کذلک أخبرنی جبرئیل علیه السّلام عن ربّی تبارک و تعالی، و لکن ائتوا الرجل فأخبروه بما سمعتم من نبیّکم و لا تجعلوه فی الشبهه من أمره لیکون ذلک أعظم للحجّه علیه و أزید و أبلغ فی عقوبته إذا أتی ربّه و قد عصی نبیّه ... الخ.

و اقتصرنا فی الهامش علی هذا المقدار من روایه الخصال، و أتممنا بما تبقّی من الروایه سیاق المؤلّف فی المتن لأنّه لا یختلف عنه إلّا بجمل بسیطه جدّا، و قد وضعنا ما اختلف بین قوسین أو حاصرتین تمییزا له، راجع الخصال: ۴۶۲، نشر جماعه المدرّسین فی الحوزه العلمیّه فی قم، تحقیق غفاری.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۰۲

وَ الْأَنْصارِ «۱» فبکم بدأ، و کان أوّل من بدأ و قام خالد بن سعید بن العاص، بإدلاله ببنی

أمیّه، (و کان أبو بکر علی المنبر) فقال: یا أبا بکر، اتّق اللّه، فقد علمت ما تقدّم لعلیّ علیه السّلام من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، ألا تعلم أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قال لنا و نحن محتوشوه فی یوم بنی قریظه و قد أقبل علی رجال منّا ذوی قدر، فقال: یا معشر المهاجرین و الأنصار، أوصیکم بوصیّه فاحفظوها، و إنّی مؤدّ إلیکم أمرا فاقبلوه، ألا و إنّ علیّا أمیرکم من بعدی و خلیفتی فیکم، أوصانی بذلک ربّی و هو أعلم، و إنّکم إن لم تحفظوا وصیّتی فیه و لم تؤدّوا أمر دینکم (و تؤووه و تنصروه اختلفتم فی أحکامکم و اضطرب علیکم أمر دینکم) و ولی علیکم ألأمر شرارکم، ألا و إنّ أهل بیتی هم الوارثون الأمر (أمری)، القائمون (القائلون) بأمر أمّتی من بعدی، اللهمّ فمن أطاعهم من أمّتی و حفظ فیهم وصیّتی فاحشره فی زمرتی و اجعله له من مرافقتی نصیبا یدرک به فوز الآخره، اللهمّ و من أساء خلافتی فی أهل بیتی فاحرمه الجنّه التی عرضها السماوات و الأرض.

فقال له عمر بن الخطّاب: اسکت یا خالد فلست من أهل المشوره (الشوری) و لا ممّن یرضی بقوله.

فقال خالد: بل اسکت أنت یابن الخطّاب، فو اللّه إنّک لتعلم أنّک تنطق بغیر لسانک، و تعتصم بغیر ارکانک، و اللّه إنّ قریشا لتعلم [أنّی أعلاها حسبا، و أقواها أدبا، و أجملها ذکرا، و أقلّها غنی من اللّه و رسوله، و] أنّک ألأمها حسبا، و أقلّها عددا، و أخملها ذکرا، و أقلّها من اللّه عزّ و جلّ و من رسوله، و أنّک لجبان عند الحرب، بخیل فی الجدب، لئیم العنصر، مالک فی

قریش مفخر.

قال: فأسکته خالد، فجلس.

---

(۱) التوبه: ۱۱۷.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۰۳

ثمّ قام أبو ذر رحمه اللّه علیه، فقال بعد أن حمد اللّه و أثنی علیه: أمّا بعد، یا معشر المهاجرین و الأنصار، لقد علمتم و علم خیارکم أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قال: الأمر لعلیّ علیه السّلام بعدی ثمّ للحسن و الحسین علیهما السّلام ثمّ فی أهل بیتی من ولد الحسین، فأطرحتم قول نبیّکم و تناسیتم ما أوعز إلیکم و اتّبعتم الدنیا الفانیه و ترکتم نعیم الآخره الباقیه التی لا تهدم بنیانها (الذی لا یهرم شبابها) و لا یزول نعیمها، و لا یحزن أهلها و لا یموت سکّانها، و کذلک الأمّه التی کفرت بعد أنبیائها و غیّرت و بدّلت فساویتموها (فحاذیتموها) حذو القذّه بالقذه، و النعل بالنعل، فعمّا قلیل تذوقون و بال امرکم و ما اللّه بظلّام للعبید.

ثمّ قام سلمان الفارسی رحمه اللّه فقال: یا أبا بکر، إلی من تسند أمرک إذا نزل بک القضاء؟ و إلی من تفزع إذا سئلت عمّا لا تعلم و فی القوم من هو أعلم منک و أکثر فی الخیر أعلاما و مناقب منک، و أقرب من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و قدمه فی حیاته، و قد أوعز إلیکم فترکتم قوله و تناسیتم وصیّته (و وبّخه کثیرا و قال: قد سمعت کما سمعنا و رأیت کما رأینا، فلم یردعک ذلک عمّا أنت فاعله، فاللّه اللّه فی نفسک و قد أعذر من أنذر- المؤلّف).

ثمّ قام المقداد بن الأسود رحمه اللّه علیه فقال: یا أبا بکر، أربع علی نفسک و قس شبرک بفترک- أی لا تتجاوز حدّک .. المترجم- و الزم بیتک، و ابک علی خطیئتک، فإنّ ذلک

أسلم لک فی حیاتک و مماتک، و ردّ هذا الأمر إلی حیث جعله اللّه عزّ و جلّ و رسوله، و لا ترکن إلی الدنیا، و لا یغرّنک من قد تری من أوغادها فعمّا قلیل تضمحلّ عنک دنیاک ثمّ تصیر إلی ربّک فیجریک بعملک و قد علمت أنّ هذا الأمر لعلیّ علیه السّلام و هو صاحبه بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و قد نصحتک إن قبلت نصحی.

ثمّ قام بریده الأسلمی و بالغ فی الوعظ و النصیحه، و قال: یا أبا بکر، نسیت أم تناسیت أم خادعتک نفسک، أما تذکر إذ أمرنا رسول اللّه فسلّمنا علی علیّ علیه السّلام

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۰۴

بإمره المؤمنین و نبیّنا بین أظهرنا، فاتّق اللّه ربّک و أدرک نفسک قبل أن لا تدرکها، و أنقذها من هلکتها و دع هذا الأمر و وکله إلی من هو أحقّ به منک، و لا تماد فی غیّک و ارجع و أنت تستطیع الرجوع، فقد نصحتک نصحی و بذلت لک ما عندی فإن قبلت وفّقت و رشدت.

ثمّ قام عبد اللّه بن مسعود «۱» فقال: یا معشر قریش، قد علمتم و علم خیارکم أنّ أهل بیت نبیّکم صلّی اللّه علیه و آله أقرب إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله منکم و إن کنتم إنّما تدّعون هذا الأمر بقرابه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و تقولون: إنّ السابقه لنا فأهل نبیّکم أقرب إلی رسول اللّه منکم و أقدم سابقه منکم و علیّ بن أبی طالب علیه السّلام صاحب هذا الأمر بعد نبیّکم فأعطوه ما جعله اللّه له و لا ترتدّوا علی أعقابکم فتنقلبوا خاسرین.

ثمّ قام عمّار بن یاسر فقال: یا أبا بکر، لا

تجعل لنفسك حقّا جعله اللّه عزّ و جلّ لغيرك، و لا تكن أوّل من عصى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و خالفه فى أهل بيته ...

ثمّ قام خزيمه ذو الشهادتين فقال: يا أبا بكر، ألست تعلم أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قبل شهادتى و حدى و لم يردّ معى غيرى؟ قال: نعم. قال: فأشهد باللّه أنّى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: أهل بيتى يفرّقون بين الحقّ و الباطل، و هم الأئمّه الذين يقتدى بهم.

ثمّ قام أبو الهيثم بن التيّهان فقال: يا أبا بكر، أنا أشهد على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أنّه أقام عليّا فقالت الأنصار: ما أقامه إلّا للخلافه، و قال بعضهم: ما أقامه إلّا ليعلم الناس أنّه وليّ من كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مولاه، فقال عليه السّلام: إنّ أهل بيتى نجوم أهل الأرض فقدّموهم و لا تقدّموهم.

---

(١) إن كان عبد اللّه بن مسعود هو الذى يسمّيه النبىّ ابن أمّ عبد و هو صاحب المصحف المعروف فهو من المنحرفين عن الإمام عليه السّلام و قد جنح مع الظالمين رجاء دنيا يصيبها فخيّب اللّه ظنّه و مات مغضوبا عليه منهم.

كامل البهائى ،ج ١،ص:۴٠۵

ثمّ قام سهل بن حنيف فقال: أشهد أنّى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال على المنبر:

إمامكم من بعدى علىّ بن أبى طالب عليه السّلام و هو أنصح الناس لأمّتى «١».

ثمّ قام زيد بن وهب فتكلّم، و قام جماعه من بعده فتكلّموا بنحو هذا، فأخبر الثقه من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّ أبا بكر جلس فى بيته ثلاثه أيّام، فلمّا كان اليوم الثالث (خرج

من بيته و أقبل يطرق الأبواب مستقيلا قائلا: أقيلونى أقيلونى) ثمّ أتاه عمر بن الخطّاب و طلحه و الزبير!! و عثمان بن عفّان و عبد الرحمان بن عوف و سعد بن أبى وقّاص و أبو عبيده بن الجرّاح مع كلّ واحد منهم عشره رجال من عشائرهم، شاهرين السيوف (مع كلّ واحد مأه رجل من عشائرهم- المؤلّف) فأخرجوه من منزله و علا المنبر، و قال قائل منهم: و اللّه لئن عاد منكم أحد فتكلّم بمثل الذى تكلّم به لنملأنّ أسيافنا منه، فجلسوا فى منازلهم و لم يتكلّم أحد بعد ذلك .. «۲».

الفصل الرابع

إنّ بريده الأسلمى أتى عمران بن حصين فدخل عليه فى منزله حين بايع الناس

---

(۱) و هو نصح لأمّتى- المؤلّف، و العباره الأولى أجدر بالسياق و أقرب للبلاغه النبويّه.

(۲) لا ندرى عن مصدر المؤلّف فى هذا النصّ شيئا و وجدناه فى الخصال: ۴۶۳ و اضطرّتنا الحال أن نترجم قسما منه و نحذف العباره الطويله التى تخرج النصّ من اختيار المؤلّف على أنّنا وضعنا من غير استقصاء بعض الاختلافات بين المؤلّف و الخصال بين قوسين و أحيانا بين حاصرتين، و أخرج هذا النصّ صاحب الاحتجاج ۱: ۱۰۰، و ابن طاووس فى اليقين: ۳۳۹، و محمّد طاهر الشيرازى فى الأربعين: ۲۳۹، و أخرجه فى بحار الأنوار ۲۸: ۱۹۶، و الأحمدى الميانجى فى مواقف الشيعه ۱: ۴۲۶، و فى الدرجات الرفيعه اقتصر على موقف أبى ذر و ذكر أقواله: ۲۳۷، و أخرجه ابن جبر فى كتابه نهج الإيمان: ۵۸۰، و ذكره الطريحى فى المجمع: ۸۶ بسياق آخر، و مجمع البحرين هنا فى مجلّد واحد و هى الطبعه القديمه الحجريّه.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۴۰۶

أبا بكر، فقال: يا عمران، ترى القوم نسوا

ما سمعوا من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى حائط بنى فلان أهل بيت من الأنصار، فجعل لا يدخل عليه أحد من المسلمين فيسلّم عليه إلّا ردّ عليه السلام، ثمّ قال له: سلّم على أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب، فلم يردّ على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يومئذ أحد من الناس إلّا عمر فإنّه قال: عن أمر اللّه أو عن أمر رسول اللّه؟ قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: بل من اللّه و من رسوله.

قال عمران: قد أذكر ذا.

فقال بريده: فانطلق بنا إلى أبى بكر فنسأله عن هذا الأمر فإن كان عنده عهد من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عهده إليه بعد هذا الأمر أو أمر أمر به فإنّه لا يخبرنا عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بكذب و لا يكذب على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله «۱».

فانطلقنا فدخلنا على أبى بكر فذكرنا ذلك اليوم و قلنا له: فلم يدخل أحد من المسلمين فسلّم على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلّا قال له: (سلّم على أمير المؤمنين علىّ) و كنت أنت ممّن سلّم عليه بإمره المؤمنين، فقال أبو بكر: قد أمر أذكر ذلك.

فقال له بريده: لا ينبغى لأحد من المسلمين أن يتأمّر على أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام بعد أن سمّاه رسول اللّه بأمير المؤمنين، فإن كان عندك عهد من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عهده إليك أو أمرك به فأنت عندنا مصدّق.

فقال أبو بكر: لا و اللّه ما عندى عهد من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و لا أمر يأمرنى به و لكن المسلمين رأوا

رأيا فتابعتهم به على رأيهم.

فقال له بريده: و اللّه ما ذلك لك و لا للمسلمين خلاف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

فقال أبو بكر: أرسل لكم عمر، فجائه، فقال له أبو بكر: إنّ هـذين سألانى عن أمر قد شـهدته و قصّ عليه كلامهما، فقال عمر: قد سمعت ذلك و لكن عندى المخرج من ذلك.

---

(١) بلى و اللّه إنّه أوّل من تبوّأ مقعده من النار بموضوعه: لا نورث ما تركناه صدقه.

كامل البهائى ،ج ١،ص:۴٠٧

فقال له بريده: عندك؟

قال: عندى.

قال: فما هو؟

قال: لا تجتمع النبوّه و الملك فى أهل بيت واحد.

قـال: فاغتنمها بريـده و كان رجلا مفوّها جريّا على الكلام، فقال: يا عمر، إنّ اللّه عزّ و جلّ قـد أبى ذلك عليك، أما سـمعت اللّه فى كتابه يقول: أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنا آلَ إِبْراهِيمَ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَهَ وَ آتَيْناهُمْ مُلْكاً عَظِيماً «١» فقد جمع اللّه لهم النبوّه و الملك.

قال: فغضب عمر حتّى رأيت عينيه توقدان، ثمّ قال: ما جئتما إلّا لتفرّقا جماعه هذه الأمّه و تشـتّتا أمرها، فما زلنا نعرف منه الغضب حتّى هلك «٢».

روى هشـام بن عروه عن أبيه أنّ أبـا بكر و عمر و أبا عبيـده بن الجرّاح لم يحضـروا دفن رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و كانوا ساعتها فى السـقيفه يلاطمون على الخلافه لئلّا تـذهب الفرصه من أيـديهم، و كان أبو بكر يقول: البدار البدار قبل البوار، و يحثّ الناس على البيعه.

يقول البراء بن عازب: قصد أبو بكر و عمر بعد وفاه النبىّ بليلتين منزل العبّاس عمّ رسول اللّه و كان معهما أبو عبيده بن الجرّاح و المغيره بن شعبه، فقال أبو بكر: يا عمّ رسول

اللّه، إنّ الأئمّه اختارتنی، و لکن لا یخلو من طعن طاعن و نحن نعرف لک منزلتک و قرابتک، فأردنا أن یکون لک فی الأمر نصیب و یبقی من بعدک لأولادک.

فقال عمر: لم تأت بنا حاجه إلیک و لکن نخشی من طاعن علینا، فإذا أردت فأنت شریکنا فی الأمر.

---

(۱) النساء: ۵۴.

(۲) السیّد ابن طاووس الحسنی فی کتاب؟؟؟: ۲۷۳.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۰۸

فقال العبّاس: یا أبا بکر، إن کنت أخذت الخلافه برسول اللّه فحقّنا أخذت، إذ لا قرابه بینک و بینه، و إن کنت أخذتها برضی المؤمنین، فنحن منهم و لا نرضی بک و نکره خلافتک، و هذا الذی تعطیه لی و لأولادی إن کان لک فاحتفظ به لنفسک، و إن کان للمؤمنین فلیس لک التصرّف به، و إن کان لنا فلا نرضی ببعض دون بعض فأعطنا کلّه و لا حرج علیک، و أقول ذلک من باب الحجّه علیک؛ رسول اللّه الشجره، و نحن فروعها، و أنتم جیرانها.

فقال عمر: أتخوّفنی بالناس، فاعلم بأنّ هذا أوّل عصیان منک.

الفصل الخامس

لمّا بایع محمّد بن أبی بکر أمیر المؤمنین علیه السّلام، قال: یا محمّد، إنّی آخذ منک البیعه لإقرارک علی أنّ أباک أوّل من ظلمنی بعد وفاه رسول اللّه، و عباره أمیر المؤمنین کما یلی: أبایعک أنّ أباک أوّل من ظلمنی و أنّی أولی الناس بالناس، و قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: یا علی، لا یتقدّمک بعدی إلّا کافر، و إنّ أهل السماوات یسمّونک أمیر المؤمنین.

الفصل السادس

قال النعمان بن بشیر: رأیت المقداد یبکی فی الیوم الذی اجتمع الناس فیه علی بیعه أبی بکر.

و قال سلمان: ما دخل قلبی فرح منذ أخرج هذا الأمر عن بنی هاشم.

قال جابر: ما زلت أعرف الغم فی وجه سلمان منذ بایع الناس أبا بکر.

و قال المقداد: لا فرحت بشی ء بعد غمّی بالأثره علی علیّ و فاطمه علیهما السّلام.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۰۹

قال: كان رسول اللّه يحبّ ثلاث قبائل من قريش أوّلهم بنو هاشم، و ثانيهم بنو أسد بن عبد العزّى- عبد العزيز ... المؤلّف- لأنّ خديجه بنت خويلد منهم، و الثالثه بنو زهره لأنّ آمنه أمّه منهم، و يكره قبائل أربعا من قريش: بنو مخزوم لأنّ أبا جهل منهم، ثمّ بنو تيم و بنو عدى و بنو عبد الدار الذين منهم عمر بن الخطّاب و أصحابه و هو يبغضهم لعلمه بما يجرى منه علينا.

و قد أمر النبىّ تسعه منهم بالسلام على علىّ بإمره المؤمنين، و هم: أبو بكر و عمر و عثمان و المقداد و ابن مسعود و بريده و أمثالهم، و هم رواه هذا الأمر بأجمعهم، أوّلا فى حائط بنى النجّار، و يوم الغدير، فقد سلّم عليه جماعه المهاجرين و الأنصار بإمره المؤمنين.

قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و

آله ذات يوم لعليّ عليه السّلام: يا على، لا تفش سرّك على ثلاثه من قريش فإنّهم عدوّ لى و لك يا على. فقال عليّ عليه السّلام: سمّهم لى يـا رسول اللّه. فقال النبيّ: لا أخبرك بهم حتّى ينزل الوحى، و مرّ على هـذا القول زمان، و ذات يوم و هو فى بيته و قد أذن للمهاجرين و الأنصار فاجتمعوا على النبيّ حتّى اضطرّ أمير المؤمنين أن ينحاز خارج الدار، فناداه النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و قرّبه حتّى أدنـاه فصـار إلى جنبه، فـأوسع النبيّ له، و جاء بعـده أبو بكر و عمر و عثمان فلم يسـعهم المكان حتّى جلسوا على عتبه الباب، فقال أبو بكر: يا رسول اللّه، قدّمت عليّا علىّ و أوسعت له حتّى جلس إلى جانبك، فلماذا لم تفعل بى هكذا؟ فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: لقد أبديت ما فى قلبك و ما بقى لعليّ فى قلبك أشدّ و أجلّ.

و قال عمر نحوا من قول صاحبه، فقال رسول اللّه: إنّ اللّه لم يجعلك عندى و عليّا (سواء- الترجم).

فقـال عثمـان: إنّ فى الـبيت من أنـا أحقّ بـالجلوس فى البيت منه. فقـال رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله: من لاـ ينقص الحقّ و لا يعطى الفى ء غير من جعله اللّه له.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۴۱۰

فلمّا انفضّ المجلس قال رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله لعليّ: أخبرنى الوحى بأنّ هؤلاء عـدوّك و قـد بيّن اللّه أمرهم فاحذرهم أنّى يؤفكون.

الفصل السابع

اعلم بأنّ أبا بكر لم يكن من الأنصار و ليس من المهاجرين بوجوه عدّه:

الأوّل: لمّا كان خادما للنبيّ كان بمثابه دليله و حمّاله الذين لازماه، فإذا جاز تسميه هذين مهاجرين جاز تسميه أبى

بکر مهاجرا لوحده الشأن و الغایه «و هذا باطل فذاک باطل أیضا».

الثانی: وَ مَنْ یَخْرُجْ مِنْ بَیْتِهِ مُهاجِراً إِلَی اللَّهِ وَ رَسُولِهِ «۱» فینبغی أن تکون الهجره إلی اللّه و رسوله و لذا عدّاها بالحرف «إلی» لا بالحرف «مع» لیکون من صحب النبیّ مهاجرا و لم تکن هجره أبی بکر للّه و رسوله لذا لا یسمّی مهاجرا.

الثالث: إنّ غرض أبی بکر و عمر و عثمان من الهجره هو خطبه فاطمه، فحرّمهم اللّه و رسوله منها و أعطاها لعلیّ «۲».

الرابع: قال المؤرّخون: لمّا نزل النبیّ بقباء استأذنه أبو بکر فی الذهاب إلی أصحابه فی المدینه، فأذن له النبیّ و بقی النبیّ ثلاثه أیّام فی قباء و أبو بکر متخلّف عنه عند أصحابه، فتبیّن أنّ هجرته إنّما کانت لزیاره الأصدقاء و تجدید العهد بهم لا لنفس الهجره و صحبه الرسول صلّی اللّه علیه و آله، و فی هذه الصوره لا یصدق علی هجرته حرف

---

(۱) النساء: ۱۰۰.

(۲) لا أعتقد أنّ هؤلاء الأوغاد تمنّیهم أنفسهم نیل ذلک لعلمهم بما عزم علیه النبیّ و لو کان ذلک یدور فی خلدهم لما کتموه و هم فی مکّه إذ لا داعی للهجره من أجله، فقد کان بوسعهم طلبه و هم فی مکّه.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۱۱

«إلی»، فإذا کان الأمر کذلک فخلافته باطله لقوله تعالی: وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ لَمْ یُهاجِرُوا ما لَکُمْ مِنْ وَلایَتِهِمْ مِنْ شَیْ ءٍ «۱».

سؤال: الرضا بالظلم و التسلیم به ظلم أیضا، فلماذا سکت أمیر المؤمنین علیه السّلام عن حقّه و لم یقاتل القوم لکی یظفر بحقّه لو کان له حقّ بالخلافه؟

الجواب: أمره رسول اللّه بالصبر لئلّا یستأصله المنافقون و أولاده. و جاء فی الروایه بأنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله

قال لعلیّ علیه السّلام: یا علیّ، إنّه سیلی هذا الأمر أبو بکر؛ فإن قاتلت فلک، و إن ترکت فهو خیر لک، ثمّ یلی بعده عمر؛ فإن قاتلت فلک، و إن ترکت فهو خیر لک، ثمّ یلی بعده عثمان؛ فإن قاتلت فلک، و إن ترکت فهو خیر لک.

ثمّ إنّ قوام الدین بعد النبیّ منوط به و بأولاده، و لو أنّه خرج فإنّ بنی هاشم لا یقفون عن معاضدته و إنّهم لفئه قلیله و لا بدّ من وقوع السیف بین هؤلاء و هؤلاء، و حینئذ تدور الدائره علی بنی هاشم فیهلکون بأجمعهم، و هلاکهم هلاک الدین، و فی المدینه یکثر المنافقون و خارجها المرتدّون ... «۲» فإنّ الغلبه لهم، و سوف یهتبلون الفرصه و یدمّرون بنی هاشم طلبا لثاراتهم القدیمه، فکان أمیر المؤمنین یودّ أن یبقی من الدین و لو رمق واحد علی أن یهلک کلّه و إن ظلّ محروما من حقّه، من هذه الجهه تباطأ عن القتال، لأنّه خاف محق الدین.

و هذا المعنی ظاهر من کلامه، معلوم بیّن، فقد قال لمّا بویع أبو بکر: أتانی نفر من

---

(۱) الأنفال: ۷۲.

(۲) أخشی أن یکون المؤلّف علی فضله أخذ بالدعایه المضلّله من أنّ الذین حاربوا أبا بکر مرتدّون و الواقع أنّهم لیسوا کذلک و إنّما کان ارتدادهم عن أبی بکر لا عن الدین، فلم تنقل عن أحدهم کلمه واحده مضادّه للدین لیثبت ارتدادهم، إنّما أبوا البیعه و دفع المال لأبی فصیل ....

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۱۲

أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أعرفهم بالنصح للّه و لرسوله و لدینه و للمسلمین، فدعونی إلی أخذ حقّی و بذلوا أنفسهم فی نصرتی لیؤدّوا بذلک الحقّ عنهم لی فعلمت أنّ نصب نفسی لطلب

حقّی مع جدّه الإسلام و قرب عهده بالجاهليّه و المنازعه فی ذلک، قال قائل فيه نعم، و قال قائل فيه: لا، فنری فی ذلک من القول إلی الفعل حتّی يصيروا إلی الحرب، فيتقينی عصبه ألّفهم رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله باللين مرّه و بالشدّه أخری.

إلی أن قال: و نحن أهل بيت لا سقوف لبيوتنا، و لا ستور و لا أبواب إلّا جرايد نتداول الثوب الواحد فی الصلاه أكثرنا، و ربّما أتانا النبیّ بالشی ء ممّا أفاء اللّه عليه و صيّره لنا خاصّه دون غيرنا، و نحن علی ما وصفت من حالنا فنؤثر به أرباب النعم «۱» و الأموال تألّفا منه لهم، و استكثارا منهم، فكنت أحقّ من لم يفسد هذه العصابه ألّفها رسول اللّه و لم يحملها علی الخطّه التی لا خلاص لها منها دون بلوغها أو فناء آجالها قبلها لأنّی لو نصبت نفسی حتّی أدعوهم إلی نصرتی مع إطباقهم علی ما أطبقوا عليه، كانوا فی أمری علی إحدی المنزلتين: إمّا متّبع فقاتل او مقتول، و إمّا خاذل يكفر بخذلانه إيّای، و قد علم أنّی من رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله بمنزله هارون من موسی يحلّ به فی مخالفتی و ترک نصرتی ما أحلّ به قوم موسی بأنفسهم فی مخالفه هارون، و رأيت الإمساک حتّی يقضی اللّه ما أحبّ «۲».

جواب آخر: يقول المخالفون: إنّ المهاجرين و الأنصار بايعوا بأجمعهم أبا بكر، و بناءا علی هذا كيف يستطيع علیّ محاربه هؤلاء؟!

---

(۱) فيؤثر به رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله أرباب النعم و الأموال تأليفا منه لهم ... الخ، السياق يدلّ علی صحّه هذه العباره دون التی ذكرها المؤلّف، و هی فی ج

۱ ص ۳۴۹ من شرح الأخبار للمغربی.

(۲) القاضی النعمانی المغربی، شرح الأخبار ۱ : ۳۴۹؛ الخصال: ۳۷۳ بسیاق مختلف عن سیاق المؤلّف و المعنی واحد؛ الاختصاص للمفید: ۱۷۲؛ حلیه الأبرار للبحرانی ۲: ۳۶۹؛ بحار الأنوار ۳۸: ۱۷۵؛ حیاه أمیر المؤمنین عن لسانه ۲: ۲۴۲.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۱۳

جواب آخر: إنّ إبلیس خالف أمر اللّه و عصاه فلم یسجد لآدم و کان بین الألوف المؤلّفه من الملائکه و مع هذا فلم یقاتله الملائکه، و کان علیّ منفردا وحده.

و لمّا کان إبراهیم لا طاقه له بعدوّه فعاش محتقرا و ألقی فی النار، و لکنّه حین قوی علی القتال قاتل حتّی قتل بأنّه اشتری ثلاثمائه غلام لیقاتلوا معه بالعصی و عمد الخشب.

و لمّا کان یوسف ضعیفا رضی بالعبودیّه، و لمّا استقوی خلّص نفسه.

و لم یقاتل موسی و هارون عبده العجل السامری و لکن لمّا قویا قاتلا عنصرین من عناصر جیشه رجلا و امرأه حین زنیا، و مثله بنو إسرائیل فقد کانوا لا یدخلون بیت المقدس فلم یحاربهم موسی.

و نبیّنا صلّی اللّه علیه و آله لم یقاتل أیّام الشعب و الغار و أوّل الهجره، و لکنّه قاتل بعد الهجره إلی المدینه حین ملک القوّه،، و لا ذمّ علی الأنبیاء فی ترکهم للحرب فی ضعفهم.

و مثلهم علیّ علیه السّلام حین لم یجد الأعوان، و لمّا ملک العدّه و العدد أیّام معاویه حاربه حربا شرسه، و کان علیّ یقول: لو کان لی أعوان لجاهدتهم.

و قال أیضا کما قال سلفه الأنبیاء: لَوْ أَنَّ لِی بِکُمْ قُوَّهً أَوْ آوِی إِلی رُکْنٍ شَدِیدٍ «۱».

الفصل الثامن

النبوّه دعوه الخلق إلی الطاعه و الإسلام و الإیمان بعد الوحی، و الإمامه بالنصّ، و النصّ یکون من رسول اللّه صلّی اللّه علیه

و آله، و النبیّ دعاهم إلی إمامه علیّ علیه السّلام یوم الغدیر، و یوم حائط بنی النجّار، و یوم الحدیبیّه، و یوم تبوک، و نظائر ذلک.

و یمکن أن نشبّهها بسجده آدم، فقد أمر بها اللّه تعالی و لم یوجب علی آدم دعوه

---

(۱) هود: ۸۰.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۱۴

إبلیس إلی السجده فإذا أبی حاربه بل هذا الأمر یعود إلی اللّه تعالی، فلمّا امتنع إبلیس عن السجود قال اللّه له: إِنَّ عَلَیْکَ لَعْنَتِی إِلی یَوْمِ الدِّینِ «۱» و لم یأذن للملائکه بقتاله.

و لو قلنا بوجوب إقامه البیّنه فلا یستبعد أن یحتال القوم علی شهاده الشهود، و حینئذ لا یجنی منها إلّا نقصان درجه المدّعی و کماله و الاستخفاف به و تجرّ إلی إذلاله و إهانته و إهانه الشهود، و تدانی رتبه الشاهد عند الناس کما فعل أبو بکر (مع الزهراء)، و شهد جماعه علی المغیره بن شعبه بالزنا فدفع عمر شهادتهم بکلّ ما یملک من الاحتیال، فأدّی ذلک إلی خجل الشهود أمام الناس.

و أیضا لماذا لم یثبت إمامته بإظهار المعجزه و هذه فی ظاهر الحال من خصائص النبوّه.

و لمّا أبی سعد من بیعته و قال له: أعطنی سیفا یقتل الکافر دون المسلم، قال علیّ علیه السّلام: إنّ إمامتی نصّ من صاحب المعجزه و لیس فی المعاجز تعنّت، و سئل رسول اللّه مثل هذا السؤال بتعنّت و أعرض عن السائل، کما قال تعالی: یَسْئَلُکَ أَهْلُ الْکِتابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَیْهِمْ کِتاباً مِنَ السَّماءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسی أَکْبَرَ مِنْ ذلِکَ فَقالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَهً «۲» الآیه، و قال: لَوْ لا أُنْزِلَ إِلَیْهِ مَلَکٌ فَیَکُونَ مَعَهُ نَذِیراً* أَوْ یُلْقی إِلَیْهِ کَنْزٌ «۳».

و قال علیّ علیه السّلام: ألا إنّ أبا بکر تقدّمنی علیها و

هو يعلم أنّى خير منه و أولى بها منه، ألا ما زلت مظلوما، ألا ما زلت مقهورا منذ قبض اللّه نبيّه ... و الخطبه الشقشقيّه شاهد عدل على ذلك.

---

(۱) ص: ۷۸.

(۲) النساء: ۱۵۳.

(۳) الفرقان: ۷- ۸.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۴۱۵

ثمّ إنّ القوم أثاروا شبهه يوم السقيفه و تمكّنت من عقول الناس و لو أظهر علىّ دعواه فلا بدّ من إزاله هذه الشبهه، و هذا لا يتمّ إلّا بظهور الفتنه، و لمّا كان ضرر الفتنه عامّا كان دفعها واجبا بالصبر و التحمّل و السكوت.

جواب آخر: لو كان لأحد دين على أحد فإنّ المطالبه به واجبه بأحسن وجه، و ليس بالحرب و القتال، بل الواجب طلب الدين و إن جحده الغريم و إلّا فالصبر إلى موعد القيامه، و لمّا كان علىّ على علم تامّ بأنّ المطالبه بحقّه يجرّ إلى هلاكه و هلاك أهل بيته و كثير من المسلمين المؤمنين و تثور فتنه فى الإسلام تأتى على الأخضر و اليابس، فإنّ فرض الجهاد حينئذ يسقط عنه، قال اللّه تعالى: وَ اتَّقُوا فِتْنَهً لا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّهً «۱».

جواب آخر: اتفق المخالف و المؤالف على أنّ بنى هاشم لم يبايعوا أبا بكر طيله حياه فاطمه عليها السّلام، و لم يقبل علىّ ولايتهم و لا شاركهم فى غزو، و كان كثير المطالبه بحقّه، و ينكر على الصحابه ما فعلوه، و أعانه قوم من أصحاب النبىّ كسلمان و مقداد و عمّار، حيث رووا عن النبىّ أنّ الحقّ حقّه و غيره مبطل، و لمّا عاد الحقّ إلى أهله و ألقى زمامها إلى أمير المؤمنين و أصبحت الخلافه فى حوزته و استأصل إليه شأفه عدوّه، لم يتقدّم أحد بالاعتراض عليه أو الردّ بأخذ ما

ليس حقّه، و هذا بمجمله دليل على أحقّيته، و إبطال دعاوى الآخرين، و طلحه و الزبير لم ينكرا حقّ علىّ و لا مرتبته فى الدين بل توسّلوا بقتل عثمان فموّهوا على الناس أنّه تمّ بسعى علىّ عليه السّلام، و ليس كذلك و إنّما هو بإجماع من الصحابه و اتفاقهم عليه، و لو أراد علىّ القصاص مثلا فكيف السبيل إلى قتل كلّ هؤلاء القوم، ثمّ إنّ الذين قتلوه قتلوه بحجّه حتّى قالوا: قتلناه كافرا، كما جاء فى نكت الفصول للاصفهانى.

---

(١) الأنفال: ٢٥.

و أيضا: إنّ صاحب النكت من فرقه النواصب إلى الحدّ الذى رأيته يمحو من بعض النكت المكتوب فيها علىّ أمير المؤمنين لفظ «أمير المؤمنين» و يكتب اسم علىّ مكانها، و يكتب عن شيوخه فلان و فلان بخطّ يده «أمير المؤمنين»، و أوّل من بايع عليّا من الصحابه طلحه و كان هو و الزبير يدعون الناس إلى بيعه أمير المؤمنين، و لكن استحوذ عليهم الشيطان و سوّل لهم النكث.

و كانت عائشه تحرّض الناس على قتل عثمان و بعد أن قتلته أخذت تطالب بدمه، و قال لها الإمام: إنّ ولىّ عثمان المطالب بدمه أولاده، فأمّا أنت فلست من أوليائه، و ان قتله قتل «عميه» أى بين عدّه من المهاجمين لا يمكن إلقاء تبعه قتله على أحد منهم.

و عرض عليهم يوم الجمل كتاب اللّه فلم يقبلوه ثمّ طالبهم بالسنّه فردّوها و أرادوا أن يتأمّروا على الأمّه فلم يمكّنهم اللّه من ذلك و ضلّ سعيهم فأهلكهم سبحانه، و تمثّل أمير المؤمنين بهذه الأبيات:

لنا ما يدّعوه بغير حقّ إذا ميز الصحاح من المراض

عرفتم حقّنا فجحدتموه كما عرف السواد من البياض

كتاب اللّه شاهدنا عليكم و قاضينا الإله فنعم قاضى قال إسحاق بن

جعفر: إنّ الأعمش قال: شهد عندی عشره من خیار التابعین بأنّ البراء بن عازب قال: إنّی أبرأ حتّی الموت من أولئک الذین تقدّموا علی علیّ، و أبرأ فی الدنیا و الآخره منهم، و کانت آخر کلمه قالها الأعمش عند النزاع: أنا إلی اللّه منهم بری ء، ثمّ أسلم الروح.

بیّنه: قال عبد اللّه بن عبّاس: کنت أماشی عمر ذات یوم، فرفع صوته بآیه نزلت فی

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۱۷

علیّ علیه السّلام ثمّ استقبلنی بوجهه و قال: إنّ علیّا أحقّ بالأمر من الجماعه. و فی روایه:

أما و اللّه إنّ صاحبکم أحقّ بالأمر منّا.

قال عبد اللّه: فقلت: فلماذا منعتموه حقّه أنت و صاحبک؟

قال: کنّا خائفین أن لا یجتمع العرب علیه، لأنّه و ترهم جمیعا.

فقال عبد اللّه: إنّ اللّه قدّمه فکیف تؤخّره العرب، و مع ذلک فإنّ قتلهم کان بأمر اللّه و رسوله لا باختیاره.

قال عمر: استصغرنا سنّه فأخّرناه.

قال عبد اللّه: إنّ رسول اللّه أعطاه سوره برائه و بعثه فی الموسم فما استصغره، کما زوّجه فاطمه علیها السّلام، و کذلک حمّله الرایه یوم خیبر فلم یستصغره، کما بعثه إلی الیمن و هو فی هذه السنّ.

قال عمر: ما فعلنا ذلک عن عداوه و لکنّا خفنا أن لا یجتمع علیه قریش و العرب.

و قال أیضا: لو أدرکت سالما مولی حذیفه ما تخالجنی الشکّ، و سالم مولی امرأه من الأنصار و هی وارثته «۱».

و کذلک قال: لو أدرکت أعمش عبد القیس لسلّمتها إلیه، یعنی الجارود العبدی، و غرضه من ذلک الاستخلاف.

قال أبو بکر: الأئمّه من قریش.

و ما أعجب هذا التناقض! لست أدری هل الصدق فی جانب عمر أو صاحبه؟!

ثمّ اعلم أنّ عمر أقرّ یوما بالخلافه لسالم و یوما للجارود العبدی و یوما لعلیّ علیه السّلام

---

(۱)

غفر اللّه للمؤلّف، هو يقول سالم مولى حذيفه، ثمّ يقول مولى امرأه من الأنصار، و حذيفه هذا هو ابن اليمان، و سالم مولاه، ثمّ العباره التى ساقها المؤلّف ناقصه و تمامها «بتوليته».

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۴۱۸

و صيّرها يوما شورى، فإن كان مصيبا فى واحد فقد أخطأ فى الأخرى، «فاعتبروا يا أولى الأبصار».

رقبه بن مصقله عن أبيه عن جدّه، عن عمر بن الخطّاب أنّه قال: سمعت من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: لو أنّ السماوات السبع وضعت فى كفّه و وضع إيمان علىّ فى كفّه لرجح إيمان علىّ «۱».

و هو الذى غصب حقّ علىّ و تقدّمه، و العجب من أمر القوم أنّ اللّه و رسوله أراد تقديم علىّ على الأمّه و لكن الأعراب و قريشا كرهوا ذلك، و إرادتهم مقدّمه على إراده اللّه و رسوله، و لها الاعتبار و لا اعتبار لأمر اللّه و رسوله و نهيه.

و كذلك قال عمر لأصحاب الشورى الستّه: إنّ الأمر فيكم ما بقى منكم أحد فلا تختلفوا فيه فيغلبكم عليه معاويه بن أبى سفيان و عمرو بن العاص لمكرهم و غنائهم، و مع هذا ولّى معاويه من قبله على الشام «۲».

و قال لعثمان: أمّا أنت يا عثمان فو اللّه لروثه خير منك، و أنت من أهل النار.

و قال للزبير: أنت كافر الغضب مؤمن الرضا.

و قال لطلحه بن عبد اللّه: إنّى لا أحبّك و لا تحبّنى، و أنت الذى أردت نكاح أزواج النبىّ من بعده «و لا تنكحوا أزواجه من بعده أبدا».

و قال لسعد بن أبى وقّاص: إنّك لفاروق هذه الأمّه فى سحرك.

و قال لعبد الرحمان: لست عاقلا و لا فصيحا.

---

(۱) مستدرك الوسائل ۱۵: ۳۲۹؛ مناقب ابن شهر آشوب ۱:

۲۹۲ و ۲: ۱۹۱؛ الأربعین: ۴۵۰؛ بحار الأنوار ۳۱: ۲۸ و ۱۳۳؛ مقام علی لنجم الدین العسکری عن ذخائر العقبی: ۱۴ إلی آخره؛ لسان المیزان لابن حجر ۵: ۹۷؛ مناقب الخوارزمی: ۱۳۱؛ کشف الیقین: ۱۱۰.

(۲) فی کتابی «الحکم و الأخلاق فی منطق الثوره الحسینیّه» جرّدت عمر من ثیابه حتّی بدت سوئته فی هذه المسأله.

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۱۹

و قال لعلیّ: لو وزن إیمانک بأهل الأرض لوزنتهم.

ثمّ قال: اذهب یا صهیب و صلّ بالناس، فإن مضت ثلاثه أیّام و رضی خمسه و أبی واحد فاضربوا عنقه، و إن أبی اثنان فاضربوا أعناقهما، و إن مضت ثلاثه أیّام و لم یجتمعوا علی شی ء فاضربوا أعناقهم.

فقال الولید بن عتبه «۱»: یا عمر، سمّ الخلیفه أنت و عثمان أهل لها، فقال عمر مستنکرا علی عثمان و خلافته: فکیف محبّته لأهل بیته و حبّه للمال.

و قال آخر: سمّ لها طلحه فإنّه جدیر بها، فقال: کیف یستخلفون رجلا کان أوّل شی ء یحلّه رسول اللّه أرضا فجعله من مهر یهودیّه.

فقال أحدهما: أین أنت عن علیّ علیه السّلام فاستخلفه، قال: إنّکم لا تستخلفونه و لو أنّکم استخلفتموه لأقامکم علی الحقّ و إن کرهتم.

و العجب من هذا الرجل زعم أنّ رسول اللّه توفّی و هو راض عن هؤلاء السّته، و لم یأتوا ما یحلّ له دمهم لکی یقتلوا من الزنا و قتل النفس بغیر الحقّ أو السعی فسادا فی الأرض و أمثال ذلک، و لکنّه أمر بقتلهم عند موته!!

تأمّلوا أیّها العقلاء، و شاهدوا هذا الحال بعین الاعتبار فقد أمر بقتلهم بعد ثلاثه أیّام من وفاته فهل حکم اللّه و رسوله بهذا، و قد قال اللّه تعالی: وَ مَنْ لَمْ یَحْکُمْ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولئِکَ هُمُ الْکافِرُونَ

«۲» إلّا أنّه يقول الخصم: إنّ حكم الأكاسره و الفراعنه و القياصره و النمارده، و ليس حكم اللّه و رسوله.

---

(۱) لعلّه الوليد بن عقبه، و تجد خطاب عمر للستّه بصيغ متباعده فى الكتب التاليه: الإيضاح: ۵۰۰ و ۵۰۱؛ المسترشد: ۴۵۶؛ الأمالى للمفيد: ۶۲؛ الصراط المستقيم ۳: ۲۳؛ كتاب الأربعين لمحمّد بن طاهر القمّى: ۵۶۷؛ بحار الأنوار ۲۱: ۳۵۹؛ الغدير ۵: ۳۶۴؛ شرح ابن أبى الحديد ۱: ۱۸۵؛ كنز العمّال ۵: ۷۴۱ رقم ۱۴۲۶۷ و غيرها كثير.

(۲) المائده: ۴۴.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۴۲۰

جواب: لمّا أمر عمر بوضع الديوان و جاؤوه بالسجلّ فأمر أن يكتب اسم علىّ و الحسن و الحسين فى رأس الجريده و أمر لكلّ واحد منهم بخمسه آلاف درهم لكلّ سنه، فقال له بعضهم: لم لم تبدأ باسمك؟ قال: بل أكتبه بينهم، و لمّا مضت أيّام طلب الصحيفه، و أمر بمحو اسم علىّ و الحسنين منها، فقال: إن كان لهم هذا المال فى كلّ سنه فسوف يترفون و يأخذهم البطر فيهبون للطلب بميراث النبىّ و خلافته فينبغى أن يظلّوا دائما فى الجوع و الحاجه حتّى يعجزوا عن القيام لتحلّ بهم النكبه.

فقال له أمير المؤمنين عليه السّلام: نشدتك باللّه يا عمر حين كتبت فى صدر الصحيفه أكنت تعدّها من حسناتك؟ قال: اللهمّ نعم، قال: الحمد للّه الذى لم يمتنى حتّى رأيتك تمحو حسناتك بيدك، قيل: فطلب عند ذلك الصحيفه و أمر بإثبات بوضع أسمائهم فى مكانها.

الفصل التاسع: فى فوائد هذا الكتاب

قال ثوبان فى وصف يوم السقيفه: ذلك يوم نحس مستمرّ.

و قال سعد بن عباده: كاد هذا الأمر يضمحلّ يوم السقيفه، و كان غرضه من ذلك دين محمّد صلّى اللّه عليه و آله.

و قال أبو ذر: ما عدلت عندى مصيبه خروج هذا

الأمر عن بنى هاشم.

قال سلمان: أنا قلت لأبى بكر: لم يخرج أمّه قطّ إمارتها من بيت نبوّتها إلّا وقعت فى شرّ.

مرّ أبىّ بن كعب عشيّه يوم السقيفه على حلقه فيها الأنصار جلوس، فقالوا له:

من أين قدمت؟ قال: من أهل بيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله. فقالوا: كيف خلّفتهم؟ فقال:

كيف أخلّف قوما كان فيهم رسول اللّه و جبرئيل و اليوم فقدوهما و غصب حقّهم، فأبكى الحاضرين جميعا.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۴۲۱

كان خزيمه بن ثابت و أبو الهيثم و الأنصار فى يوم صفّين بذلوا غايه الجهد فى نصر أمير المؤمنين، فقال علىّ عليه السّلام: إنّهم إن خذلونا فى البدايه و لكنّهم تابوا فى النهايه، و علموا أنّ ما عملوه قبل اليوم كان شرّا كلّه.

مسأله: قال عمر: كانت بيعه أبى بكر فلته وقى اللّه المسلمين شرّها فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه. و روى: فاضربوا عنقه.

و المراد من الفلته أنّه لم يكن بإجماع الأمّه بل أمر ارتجل من غير رويّه و تفكّر، و ذلك أنّ الصحابه لم يكونوا راضين به، فإذا كان هذا رأيه فى بيعه صاحبه و لم يمنع من وقوع الفلته بل أعان عليها فهو مخطئ.

فلو قيل: ما كان ذلك بمستطاع له، فنقول: و كذلك علىّ لم يكن قادرا على دفع ظلمهم.

و لئن قالوا: هذا القول موضوع على لسان عمر و إنّه قوّل ما لم يقل، فإنّنا نقول:

و كذلك الأحاديث الموضوعه فى مناقبهم.

و يجوز قتل صاحبه طبقا لفتواه بل يجب و ما كذب الخليفه فقد أنكر عليه الأمر خالد بن سعيد بن العاص كما قال عبد اللّه بن عبّاس: يا بنى هاشم، أنتم هداه البشر و لكن ختم اللّه الأديان و النبوّات فما بالكم سكتّم فقوموا إلى

سيوفكم المرهفه الحدّين.

مسأله: مذهبنا بأنّ بنى هاشم قاطبه و أتباعهم كأبى ذرّ و سلمان و المقداد لم يبايعوا قطّ.

و قال عمر لسلمان يوما: إنّ تلكّأ بنو هاشم عن البيعه فلإدلالهم برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و فخرهم به، و أنّهم يقولون: أفضل الخلق بعد النبىّ فما الذى خلّفك أنت؟

فقال سلمان: أنا شيعه لهم فى الدنيا و الآخره، أتخلّف بتخلّفهم، و أبايع ببيعتهم.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۴۲۲

و البراء بن عازب و بريده بن الحصين كانا مدّه قعود أمير المؤمنين معه يأتونه بأخبار القوم.

الفصل العاشر

لمّا انتقل النبىّ إلى الرفيق الأعلى، قيل: إنّ الصحابه اجتمعوا فى المسجد و قال بعضهم: نبايع عليّا، و قال البعض الآخر: لا نبايع إلّا أبا بكر، ثمّ قاموا إلى بيت عائشه و بايعوا أبا بكر.

فقال عمر: لا يتمّ لنا هذا الأمر ما لم يبايع علىّ عليه السّلام، فذهب إلى بيت فاطمه عليها السّلام و معه فريق من الناس، فصاح بعلىّ كما تقدّم: أين أبو الحسن؟ أين أبو الحسن؟ ثمّ قبض عليه من ثيابه و أخرجه خارج البيت، و قال: أترى أولادك يحمونك بمال الخمس الذى يأكلونه، فلن يطعموه بعد اليوم و لن ينالوه إلى الأبد، قال: «الثرى فى فيك». فقال أمير المؤمنين عليه السّلام: بل الثرى فى فيك، و انتزاع ردائه من يده و سار معه و جلس ناحيه فى المسجد مهموما يفكّر فى ما آل إليه أمر الأمّه، و سرح فى فكر عميق، و يضع التصاميم، ثمّ قال: إنّ هذا الذى بايعه الناس سوف يظلّ حاكما لمدّه محدوده و يأتيه حتفه و يموت بحمامه، و أمّا عمر فإنّه يظلّ حاكما سنين عدّه من بعده ثمّ يوافيه الأجل قتلا و يريق اللّه دمه.

يقول

حبشی بن جناده: وقع ما قاله أمیر المؤمنین علیه السّلام کلّه لم یتقدّم یوما و لم یتأخّر یوما، و کان حبشی أحد الصحابه.

الفصل الحادی عشر

وقع الخلاف بین المهاجرین و الأنصار فی موضوع الإمامه حتّی قال قائل منهم:

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۲۳

«منّا أمیر و منکم أمیر» و هذا دلیل علی أنّ موضوع الخلافه یختصّ بالملک و السلطان و لیس بالخلافه بعد النبوّه أو الإمامه، و کانت حجّه أبی بکر «الأئمّه من قریش» فانقاد الأنصار له عند سماع هذا الحدیث و لکنّه لا یعرف کیف یستدلّ به، فإنّ قریشا کثیرون و التخصیص یحتاج إلی دلیل، و هو إمّا بنصّ من اللّه و رسوله، و إمّا بالقرابه أو بکلیهما، و هذه کلّها مفقود فی الجماعه و مجموعه فی علیّ علیه السّلام؛ لأنّ عمر قرشیّ و له قرابه و لا تخصیص فی هذه المرویّه إلّا بالنبیّ صلّی اللّه علیه و آله، و النبیّ من بنی هاشم، و قریش بمنزله الشجره و بنو هاشم ثمرتها.

و قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: إنّی مخلّف فیکم کتاب اللّه و عترتی أهل بیتی لن یفترقا حتّی یردا علیّ الحوض.

فقال: لا تقدّموهم فإنّهم أفضل منکم، و لا تعلّموهم فإنّهم أعلم منکم.

و خصّ علیّا علیه السّلام من بینهم فقال: إنّه هاد مهدی یسلک بکم المحجّه البیضاء، و إنّه أقضی الأمّه، و إنّه عالم علی (کذا) تأویل القرآن کما علم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله تنزیله «۱».

هذا مع أنّ الخزرج بقیاده رئیسهم سعد بن عباده لم یبایعوا و مات سعد علی إنکار البیعه و بایع فریق من الأوس و فریق آخر لم یبایع، و الذین بایعوا کانت بیعتهم بدافع قبلیّ محض حیث حملهم الحسد و العداوه

القـديمه فى الجاهليّه بين الأوس و الخزرج، و كان اللّه قد ألّف بين قلوبهم فى الإسـلام ببركه رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله، و لمّا فارق النبىّ الـدنيا عاد القوم إلى جاهليّتهم و عـداوتهم، فى يوم السـقيفه، و رفع الغطاء عن الأضـغان القديمه، و اسـتجدّت فى الإسلام أخرى، و لهذا قال خزرجىّ لأوسىّ بعد أن بايع أبا بكر: ما حملك على ما صنعت إلّا حسد ابن عمّك سعد.

---

(١) هذه مجموعه أحاديث اشـتهرت بين الأمّه و تواتر بعضـها، فما من حاجه إلى تخريجها لأنّك تجدها مرويّه و مخرّجه بأحسن الطرق عند معظم الحفّاظ إلّا الشاذّ منهم.

كامل البهائى ،ج ١،ص:۴۲۴

و يقـال عن الواقـدى فى فتوح الشـام بأنّه قال عن أبى بكر أنّه قال: قـد علمت أنّى داخل فى النار. و روى: واردها، و ليت شـعرى أخرج أم لا.

و كان الواقدىّ عثمانيّا و هو من شيعه أبى بكر، و يوثق به عند أهل السنّه و الجماعه.

المعروف عن أبى بكر أنّه كان يظهر اللين و الرفق بأمير المؤمنين عليه السّـلام، و كان يظهر النفره من الخلافه و عدم الرضا بها لا سيّمـا إذا رأى أمير المؤمنين عليه السّـلام أو جلس بحضـرته، و سـنحت له الفرصه ذات يوم فأقبـل عليه و قال: يا أبا الحسن، أنت تعلم بـأنّى لم أكن صـاحب مـال و لاـ خـدم أو حشم، و لم أرغب فى الإـمره، و لاـ تمنّيتهـا، فمالـك تميل عنّى بوجهك و تظهر الكراهيّه على وجهك و الألم عند لقياى؟

فقال علىّ عليه السّلام: إن لم تكن ذا رغبه بها فمالك قبلتها و أخذت حقّا لم يكن لك؟

قال: إنّى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: لا تجتمع أمّتى على

ضلال، من ثمّ تقبّلتها، و لو علمت أنّ أحدا من الأمّه غير راض بى لما أقدمت على هذا الفعل الخطير، و لعزلت نفسى.

فقال علىّ عليه السّلام: يا أبا بكر، أنا واحد من أمّه محمّد و مثلى سلمان و أبو ذر و المقداد و عمّار و سعد بن عباده و الأنصار من الخزرج، و لم يطعن بهم أحد، و لم يتّهمهم بالتقصير فى ذات اللّه و وصيّه رسوله.

فقال أبو بكر: خفت على الأمّه من الارتداد إن لم أقم فى الأمر أو يتخلى الناس عن الإسلام، و عند ذلك يصاب الإسلام بخلل لا يسدّ، و كسر لا يجبر.

فقال علىّ عليه السّلام لأبى بكر: بم يحصل هذا الأمر؟

فقال: بالنصيحه و الوقار و رفع المداهنه و المخاتله و حسن السيره و إظهار العدل و العلم بالكتاب و السنّه و فصل الخطاب مع الزهد فى الدنيا و قلّه الرغبه فيها، و انتصار المظلوم من الظالم للقريب و البعيد.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۴۲۵

فقال أمير المؤمنين عليه السّلام: و السابقه و القرابه. ثمّ قال: ناشدتك اللّه، أهذه الخصال فيك أم فىّ؟

فقال أبو بكر: فيك يا أبا الحسن.

فقال أمير المؤمنين عليه السّلام: أأنا السابق فى الإسلام أم أنت؟ قال: بل أنت.

فقال: أأنا كنت مولى المسلمين كلّهم أم أنت؟ قال: بل أنت.

قال: أأنا وليّ المسلمين لمّا تصدّقت بالخاتم فأنزل اللّه فىّ قرآنا يتلى أم أنت؟

قال: بل أنت.

قال: أأنا لرسول اللّه بمنزله هارون من موسى أم أنت؟

قال: بل أنت.

فقال: هل باهل رسول اللّه بى و بأولادى و زوجتى أو بك و بأهل بيتك؟ قال:

بل باهل بك و بأهل بيتك.

قال: هل نزلت آيه التطهير فىّ و بأهل بيتى أو فيك و بأهل بيتك؟ قال: بل فيك و فى

أهل بيتك.

قال: المدعوّ تحت الكساء أنا و أهل بيتى أو أنت و أهل بيتك؟ قال: بل أنت و أهل بيتك.

فقال: أفيك نزلت آيه يُوفُونَ بِالنَّذْرِ «۱» الآيه، و فى أهل بيتك أو فىّ و فى أهل بيتى؟ قال: بل فيك و فى أهل بيتك.

قال: و فى وقعه أحد حين نادى جبرئيل بين السماء و الأرض: لا سيف إلّا ذو الفقار و لا فتى إلّا على، أكان هذا النداء فى حقّك أم فى حقّى؟

و هل ردّت الشمس لى أو لك بعد غروبها؟

---

(۱) الإنسان: ۷.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۴۲۶

و فى يوم خيبر أعطى الرايه لى و كان الفتح على يدى أم لك و على يديك؟

و من كشف الغمّ عن وجه رسول اللّه و المسلمين يوم الأحزاب و الخندق بقتل عمرو بن عبد ودّ، أنت أم أنا؟

و هل ائتمننى رسول اللّه على رسالته إلى الجنّ أو ائتمنك فأجابه بل إاتمنك.

و هل طهّرنى رسول اللّه أم طهّرك بقوله: «يا على، أنا و أنت من نكاح لا من سفاح من لدن آدم إلى عبد المطّلب»؟

و اختارنى لفاطمه كفوا أم اختارك؟

و أنا أب لسيّدى شباب الجنّه أم أنت؟

و أخى يطير مع الملائكه فى الجنّه جعفر أم أخوك؟

و أنا قاضى دين رسول اللّه أم أنت؟

و أنا مرسل من قبله للنداء فى أهل الموسم أم أنت؟

و أنا منجز عدات رسول اللّه أم أنت؟

أنا المدعوّ إلى الطير المشوىّ مع رسول اللّه أم أنت؟

و أنا الذی قمت بتجهیز رسول اللّه و أغمضت له عینیه و أسبلت له یدیه و قمت بدفنه أم أنت؟

و أنا الـذی دعا لی بعلم القضاء و فصل الخطاب و قال عنّی: أقضاکم علیّ، أم أنت؟ کامل البهائی ج ۱ ۴۲۶ الفصل الحادی عشر .....

من منّا أمر النبیّ الصحابه أن یسلّموا علیه بإمره المؤمنین، أنا أم أنت؟

و من منّا أنزل اللّه علیه دینارا لقضاء حاجته و بایعه جبرئیل و شاراه، فأضاف الرسول و أولاده، أکان ذلک الشخص أنا أم أنت؟

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۲۷

قیل: و هاهنا بکی أبو بکر «۱».

ثمّ قال: و أنا الذی رقیت علی منکب النبیّ حتّی هشمت أصنام الکعبه أم أنت؟

ثمّ قال: لو شئت أنال أفق السماء لنلتها.

و من صاحب لواء رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی الدنیا و الآخره، أنا أم أنت؟

و سدّ رسول اللّه جمیع أبواب أصحابه المحاذیه للمسجد و ترک بابی مفتوحا أم بابک؟

و من صاحب مناجات رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و المتصدّق قبل التسبیح فی الآیه: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا ناجَیْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیْ نَجْواکُمْ صَدَقَهً «۲» أنا أم أنت؟

و قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لفاطمه: «زوجک أوّل الناس إیمانا، و أرجحهم إسلاما» عنّی أم عنک؟

و کان أبو بکر لا یجیب علی سؤال الإمام علیه السّلام إلّا بقوله: أنت لا غیرک، و ناشده بأمثال هذه الرتب العالیه کثیرا، و کان یثنی علی الإمام کثیرا، و بکی فی آخر الحدیث و قال: یا أبا الحسن، أخرجنی من هذا المأزق الذی وقعت فیه و خلّصنی من عذاب اللّه یوم القیامه.

فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام: الأمر إلیک إن شئت ذلک، اردد علیّ حقّی و حقّ أولادی الذی لا تستحقّه أنت، فرضی بأن یفعل ذلک، و خرج علی هذا القرار عند الإمام علیه السّلام.

و کان عمر یبحث عنه طول یومه و قد تملّکته الحیره من غیابه، حیث لا یعلم

---

(۱) إن کان أبو بکر بهذا القلب الرقیق

و العواطف الساميه و يتحلّى بالنجابه التى تحمله على الشهاده لخصمه بحقّه و فضله إذن من الذى ظلم عليّا و غصبه حقّه ..؟؟!

(۲) المجادله: ۱۲.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۴۲۸

الوجهه التى استخفى فيها، و كان يعلم منه اللين و الرضوح للحقّ أحيانا «۱» لذلك لا يدعه وحده بحال من الأحوال، و كان يخشى أن يرجع الحقّ إلى علىّ عليه السّلام، و لمّا علم أنّه مختل بعلىّ خاف.

و فى تلك الليله رأى أبو بكر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى عالم الرؤيا فسلّم عليه و لكن النبىّ لم يرد جواب سلامه و أشاح بوجهه الشريف عنه، فقال أبو بكر: يا رسول اللّه، ما ذنبى حتّى أدرت وجهك عنّى؟ فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: أردّ السلام عليك و قد عاديت من والى اللّه و رسوله، ردّ الحقّ إلى أهله. قال: فقلت: من أهله؟ فقال: من عاتبك عليه، علىّ. فقال أبو بكر: قد رددته عليه يا رسول اللّه. و غاب رسول اللّه عن عينه.

فما أن أصبح الصباح حتّى وافى ابو بكر بيت الإمام و أخبره عن الرؤيا و قال: مدّ يدك لأبايعك، فمدّ الإمام يده فبايعه و سلّمه الخلافه و قال: يا أبا الحسن، سأذهب إلى المسجد و أحكى للأمّه عن قصّه الرؤيا و أكشف لهم وجه حجّتك، و أستقيلهم من الحكم و أسلّمه لك. فقال أمير المؤمنين عليه السّلام: لعلّك تفعل ذلك.

فلمّا خرج من عنده و إذا بعمر مقبل عليه، فقال: يا خليفه رسول اللّه مالك تغيّر لونك؟ فحكى له أبو بكر الرؤيا و ما شاور فيه أمير المؤمنين و ما اتفقا عليه، فقال له عمر: إنّك وقعت تحت تأثير سحر بنى هاشم، و ما زال

يوسوس له حتّى صرفه عمّا عاهد عليه الإمام عليه السّلام، و ردّه إلى وضعه السابق اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطانُ فَأَنْساهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ «۲».

---

(۱) أمّا هذه الصفات فأبو بكر منها براء، و هو صاحب الانفعالات و المزاج العصبى الشديد الذى لا يلين، و على أثر هذا المزاج الحادّ قامت حروب التأسيس أو ما يسمّى بالردّه، فقد وقف المسلمون بجانب يستنكرون الحرب، و وقف أبو بكر بالجانب الآخر يأمر بها حتّى غلبت إرادته و قامت الحرب فأين لينه؟؟ ليت شعرى.

(۲) المجادله: ۱۹.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۴۲۹

فذهب علىّ عليه السّلام إلى المسجد على العهد الذى عاهده عليه أبو بكر و لكنّه رأى المسجد مقفرا فخرج منه «خائفا من شرّ غائلتهم عازما (على) زياره روضه الرسول» فلحق به عمر فى الطريق و سخر منه، و قال له: لن أدعك تنال الحكم أنت و أولادك ما دمت على قيد الحياه، فزار الإمام النبىّ و عاد إلى بيته.

الفصل الثانى عشر

كلّما اجتمع أبو بكر بعلىّ يقول له: أعذرنى. قال ابن عبّاس: أحصيت لأبى بكر عشره مواضع سمعته يقول فيها لعلىّ عليه السّلام: «أعذرنى».

قال سلمان: ما وقعت عين أبى بكر على علىّ إلّا قال له: المعذره إليك من التقدّم عليك.

و قال يوما و قد ضمّه المجلس مع علىّ و العبّاس: أعذرونى أعذركم اللّه بالتقدّم، ما تقدّمنا عليكم عن رأينا و لكن غلبنا عليه «۱».

قال عبد اللّه بن عبّاس: جاء أبى العبّاس يوم السقيفه المغيره بن شعبه و أخذ يعتذر له، فقال أبى: لا عذّر اللّه من عذرك، اعزب عنّا لعنه اللّه عليك.

---

(۱) لست أدرى من أين استقى المؤلّف هذه الأخبار و قد ساقها من غير ذكر للسند و لا للكتاب الذى تناولها منه، و قد بعد زماننا

عن زمانه فليس لنا أن نحكم عليه بخطأ أو صواب حتّى يتبيّن لنا الخيط الأبيض من الخيط الأسود، و أنّى لنا بذلك، أمّا عن أبى بكر و ما يحكيه المؤلّف عنه من سماحه الخلق و رجاجه الرأى و تفانيه فى خدمه الإمام حتّى عاهده على الاستقاله و ردّ حقّه إليه لولا- ما فعله عمر فهو كلام فارغ لا- أساس له من الصحّه إطلاقا، و الرجل أبعد الناس من هذه الأخلاق، ولو صحّ فيه ما قاله المؤلّف لكان ردّه فدكا على الزهراء و إرثها عليها و سهم ذوى القربى أهون من ردّ الخلافه، فما باله مات و هو مصرّ على ذنبه، عاكف على جريمته، عفى اللّه عن المؤلّف فإنّه خلط الحابل بالنابل.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۴۳۰

و رأى الإمام علىّ عليه السّلام أبا عبيده بن الجرّاح، فقال له: و أنت أيضا تظاهر علينا؟

فقال: معذره عليك، فحوّل الإمام وجهه عنه، و قال: هذا أوان لا يعذرون و لا يؤذن لهم فينتصرون.

يقول الزهرى:

علىّ لعمرى كان بالناس أرؤفاو فى العلم بالأحكام أقضى و أعرفا

فما عذر قوم أخّروه و قدّمواعديّا و تيما و هو أعلى و أشرفا ***

الحمد للّه ربّ العالمين، و الصلاه و السلام على خير خلقه محمّد و آله الطاهرين، تمّ بحمد اللّه و منّه و بتوفيق منه و عنايه الجزء الأوّل من كتاب «كامل البهائى» فى السقيفه، و نسأله سبحانه أن يمنّ علينا بالتوفيق لإتمام الجزء الثانى منه.

شعبان المعظّم ۱۳۷۶ ه «۱»

---

(۱) الظاهر أنّ تجزئه الكتاب من الناشر و الدعاء و التاريخ منه أيضا، و الحمد للّه أوّلا و آخرا.

كامل البهائى ،ج ۱،ص:۴۳۱

فهرس المحتويات

مقدّمه المترجم ۳

شرح حال المؤلّف مطابقا لما تفضّل به المحدّث القمّى رضوان اللّه عليه ۱۳

ديباجه الكتاب ۱۷

الباب الأوّل:

فی أقسام العلم ۳۴

الباب الثانی: فی أقسام النعم ۳۷

فی بیان ما هو المذهب الحقّ من المذاهب المتعدّده ۴۲

فی بیان عقیده الشیعه و أهل السنّه ۴۵

الباب الثالث: فی بیان مذاهب أهل السنّه، و الجواب عنها للشیعه ۴۹

الفصل الأوّل ۴۹

الفصل الثانی ۵۱

الفصل الثالث ۵۳

الفصل الرابع ۵۴

الفصل الخامس ۵۷

الفصل السادس ۶۴

الباب الرابع: فی أنّ الشیعه ناجیه ۷۳

الباب الخامس: فی دلائل حجّه اللّه علی خلق اللّه أمیر المؤمنین علیّ و أولاده الطاهرین صلوات اللّه علیه و علیهم أجمعین ۹۲

الفصل الأوّل: فی من ظلم العتره و سبّهم ۱۳۹

الفصل الثانی: فی مناقب علیّ علیه السّلام علی سبیل الإجمال ۱۴۲

الباب السادس: فی الآیات التی لم یعملوا بها ۱۴۵

الباب السابع: فی بیان ما اجتمع بالقوم من الخصال الساقطه المنافیه للإمامه ۱۶۳

کامل البهائی ،ج ۱،ص:۴۳۲

خصال عمر التی تفرّد بها ۱۶۹

الباب الثامن: فی المناقب و الأخبار التی افتروها زخرفه لأباطیلهم ۱۷۶

فصل ۳۱۳

الباب التاسع: فی البدع التی ابتدعها أبو بکر و رسیلاه ۳۱۶

قصّه سعد بن عباده ۳۲۳

بیان فی أنّ عثمان و بنی أمیّه لم یکونوا من قریش و أنّ أمیّه غلام رومیّ ۳۵۰

الباب العاشر: فی حجّه الوداع و ذکر الغدیر و وصیّه الرسول و وفاته و فیه ما یتبع ذلک ۳۶۰

الفصل الأوّل: فی حجّه الوداع ۳۶۰

الفصل الثانی: فی ذکر الغدیر ۳۶۲

الفصل الثالث: فی ذکر وفاه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ۳۶۸

الفصل الرابع: فی ذکر الوصیّه ۳۷۰

الفصل الخامس: فی تمام قصّه موته صلّی اللّه علیه و آله ۳۷۲

الباب الحادی عشر: فی بناء السقیفه ۳۷۸

الفصل الأوّل: فی خلاف الصحابه ۳۸۲

الفصل الثانی: فی وفاه فاطمه علیها السّلام ۳۹۳

الفصل الثالث ۴۰۰

الفصل الرابع ۴۰۵

الفصل الخامس ۴۰۸

الفصل السادس ۴۰۸

الفصل السابع ۴۱۰

الفصل الثامن ۴۱۳

الفصل التاسع: فی فوائد هذا الکتاب ۴۲۰

الفصل

العاشر ۴۲۲

الفصل الحادی عشر ۴۲۲

الفصل الثانی عشر ۴۲۹

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳

الجزء الثانی

الباب الثانی عشر فی فدک

اشاره

قال مولانا زین العابدین علیه السّلام: کانت أمّ أیمن تذمّ أبا بکر لما ردّ شهادتها، و قالت:

و اللّه ما أنطق لسانی بذمّک حتّی سمعت أذنی ذمّ رسول اللّه لک.

قال أبیّ بن کعب: فاطمه عندی صدّیقه (صادقه- المترجم) فی فدک، و الشیعه علی هذا المذهب بأنّ فدکا حقّ فاطمه، و أبو بکر اغتصبها منها بالقهر و الظلم، و زعم أنّها من أموال الصدقه و کانت طعمه لفاطمه و هی فی یدها علی هذا النحو.

و العجب ممّن یدّعی الإسلام ثمّ یثب علی طعمه أطعمها رسول اللّه ابنته فیسلبها منها بعد وفاته. زه زه لهذا الخلیفه و مع ذلک یدّعی بأنّ النبیّ قال: نحن معاشر الأنبیاء لا نورث، فلم یصدّقه واحد من الرواه فی هذا الحدیث، و النبیّ لم یقل هکذا؛ لا لعترته و لا لأمّته.

و إنّه لمحض جهل من قائله أنّ تصرّف الزهراء بفدک یحلّ یوما و یحرم یوما، و أنّ النبیّ لا یمیّز بین الحرام و الحلال، و یطعم آله الحرام لا سیّما الأولاد و الأعزّه و الأوصیاء، حاشا عن رسول اللّه من ذلک و حاشا مائه ألف مرّه.

و طلب البیّنه من الزهراء علیها السّلام و هو حقّها خلافا لما أجمع علیه المسلمون من عدم

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۴

طلب البیّنه من صاحب الید لأنّها أماره الملکیّه، و کانت البیّنه علی أبی بکر لأنّه المدّعی و مع هذا فقد جاءت فاطمه علیها السّلام بأمّ أیمن التی بشّرها رسول اللّه بالجنّه، فردّ أبو بکر شهادتها قائلا: إنّها امرأه من العجم لا تفصح، کما ردّ شهاده علیّ و الحسن و الحسین علیهم السّلام قائلا: إنّهم یجرّون النار إلی أقراصهم، علی أنّهم

علیهم السّلام لم تمتدّ أیدیهم إلی هذا النفع مدّه ملکهم لیثبتوا للناس کذب ادّعاء الخلیفه، و أنّ الغرض من شهادتهم یوم ذاک لم یکن مجرّد النفع، بل الغرض الأساسی هو امتثال أمر اللّه سبحانه وحده: وَ أَقِیمُوا الشَّهادَهَ لِلَّهِ «۱»، و علی ممّن قال فی حقّه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

علیّ مع الحقّ و الحقّ مع علیّ یدور معه حیث ما دار، و هو رجل من أهل الجنّه، و رجل هذه صفته کما قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کیف یقیم الشهاده کذبا و زورا؟!

فتأذّت فاطمه علیها السّلام و أقسمت أن لا تکلّمه إلی أن تموت، و أوصت أن لا یحضروا جنازتها، و أن تدفن سرّا، و فعل أمیر المؤمنین بما أوصته و لکنّ عمر بحث عن قبرها لیخرجها و یصلّی علیها و لکنّ اللّه أخفی القبر عنه.

و أجمعت کلمه القوم علی أنّ النبیّ قال لفاطمه علیها السّلام: فاطمه بضعه منّی؛ من آذاها فقد آذانی، و من آذانی فقد آذی اللّه، و قال اللّه تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یُؤْذُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِی الدُّنْیا وَ الْآخِرَهِ وَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذاباً مُهِیناً* وَ الَّذِینَ یُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ بِغَیْرِ مَا اکْتَسَبُوا فَقَدِ احْتَمَلُوا بُهْتاناً وَ إِثْماً مُبِیناً «۲».

عن صادق آل محمّد صلّی اللّه علیه و آله: إنّ فاطمه کانت تطرق بیوت المهاجرین و الأنصار لیلا و هی مریضه فلم یسعفها أحد منهم، فتألّمت من خذلانهم إلی أن قبضت سلام اللّه علیها. و حرم الناس من زیاره قبرها لظلمهم لها و رضاهم بظلمها.

---

(۱) الطلاق: ۲.

(۲) الأحزاب: ۵۷ و ۵۸.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۵

سؤال: لقائل أن یقول: لعلّها أوصت أن تدفن لیلا مبالغه فی الحجاب

عن أعين الناس منها لا لسبب غضبها على القوم.

الجواب: لو كان الأمر كما تقدّم لبقى قبرها ظاهرا معلوما و ليس خفيّا مستورا، و القوم لم يحضروا الصلاه على جنازه أبيها فما بالك بجنازتها.

كان أبو بكر ذات يوم يحاور أمير المؤمنين بشأن فدك و الإمام يردّ عليه، فقال له فيما قال: إنّ البيّنه عليك لا على فاطمه لأنّك أنت المدّعى دونها، و فى أثناء كلامه قال له: يا أبا بكر، لو شهد شاهد عدل على فاطمه بال ..... «۱» أكنت تقيم عليها الحدّ؟ فقال أبو بكر: نعم أفعل!! فقال أمير المؤمنين: إذن و اللّه تخرج من دين اللّه و دين رسوله. و قال أمير المؤمنين: لأنّك كذّبت اللّه و رسوله و صدّقت الناس؛ لأنّ اللّه قال فى حقّها و أهل بيت النبىّ: إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً «۲» فقد شهد اللّه بعصمتها و فاطمه فى هذه الآيه معصومه بناءا على قول اللّه تعالى، فكيف يصحّ ارتكابها ... و أنت تسقط شهاده اللّه و تقبل شهاده عبده المضادّه لشهادته، و حينئذ كيف تدّعى المعصومه الباطل، و تطلب الصدقه المحرّمه عليها؟!

و ما قاله لعلىّ عليه السّلام يصدق عليه، لأنّه قال: ما شهد علىّ إلّا ليجرّ النار إلى قرصه أى توخّيا لطلب المنفعه، و الحديث الذى افتراه أبو بكر لم يكن إلّا لطلب المنفعه،

---

(۱) ما أغثّ هذا المؤلّف و ما أسمجه! أيجوز له أن يطلق هذه الكلمه المتناهيه البعد عن الأدب فى حقّ بضعه الرسول و المعروف فى الروايه أنّه قال: سرقت، فكيف ملك المؤلّف الجرأه فكتبها فى كتابه، و ليس علىّ إلّا أن أستغفر اللّه له ما دمت حيّا.

(۲) الأحزاب: ۳۳.

كامل البهائى

لأنّه مالك للصدقه و لبيت المال، و الدليل على ذلك أنّه لمّا هلك كان فى ذمّته لبيت المال عشرون ألف دينار، و من شهد له أو أعانه من المهاجرين و الأنصار و أيتامها أو من صدّقه منهم فإنّما الغرض من ذلك جلب النفع و تحصيل الفوائد، إذن يردّ حديثه عليه.

و أمّا الحديث «نحن أهل بيت لا يحلّ لنا الصدقه» فإنّه عامّ مشهور بين الناس كافّه، و خمس أهل البيت و الإنفال لم تقتصر معرفته على الحديث فحسب بل القرآن نصّ على ذلك و لا يدلّ الحديث وحده على حرمه الصدقه على أهل البيت.

وجه آخر: إنّ واضع خبر «نحن معاشر الأنبياء لا نورث ..» إلى آخره، جاهل لا يعلم شيئا من العلم، و القرآن يكذب الخبر بقوله تعالى: وَ وَرِثَ سُلَيْمانُ داوُدَ «۱» و قال اللّه تعالى عن زكريّا: قالَ رَبِّ إِنِّی وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّی وَ اشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْباً وَ لَمْ أَكُنْ بِدُعائِكَ رَبِّ شَقِيًّا* وَ إِنِّی خِفْتُ الْمَوالِیَ مِنْ وَرائِی وَ كانَتِ امْرَأَتِی عاقِراً فَهَبْ لِی مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا* يَرِثُنِی وَ يَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ «۲» و بما أنّ الرجل يفترى بالكذب فعليه أن يقرأ القرآن أوّلا لئلّا يأتى بمناقض له، و كان عليه أن يروى حديثه الموضوع بالصيغه التاليه: أنا من بين الأنبياء لا أورث، و ما أخلف يكون صدقه على المسلمين. و لا يكذب على رسول اللّه لأجل فدك و غصبها من الزهراء عليها السّلام، و لا يناقض كتاب اللّه، و كان المسكين الراوى المفترى جاهلا بالقرآن و بعلم الإعراب و بالقيامه و بالجنّه و النار.

سؤال: و ماذا عمّا يقال من أنّ سليمان ورث من داود النبوّه؟

---

(۱) النمل: ۱۶.

(۲) مريم: ۴- ۶.

كامل البهائى

الجواب: كـان سـليمان نبيّـا و أبوه على قيـد الحيـاه مضافا إلى أنّ النبوّه لا تورث بل لا تكون إلّا بالوحى من اللّه و بالعصـمه و لو كـانت النبوّه تورث لكـان أولاـد الأنبيـاء جميعهم أنبيـاء بالمشاركه كأولاد آدم و نوح و إبراهيم و يعقوب و موسـى، و من أولاد الأنبياء اليهود و هم باقون إلى اليوم فينبغى أن يكونوا أنبياء بوراثتهم النبوّه من أبيهم، و لمّا توفّى النبىّ صـلّى اللّه عليه و آله ورث نسائه بيوته و سـكنّ فيها و أخـذ أمير المؤمنين ثياب النبىّ و دراعته و عمّامته و أمثالها و ورثها أولاده من بعـده فلم ينازعهم على ذلك أحد و لم يقل أحد بأنّها صدقه؛ لا البيوت و لا غيرها.

و وقعت برده الرسول إلى بنى العبّاس إلى زمن المقتـدر كما جائت الروايه بذلك، فلو كانت هذه البرده صدقه على المسـلمين و الصـدقه حرام على العبّاسـيّين فلو لم تكن ميراثا و كان ميراثه صـدقه فكيف ساغ لأئمّه أهل السـنّه و الجماعه أن يحتفظوا بالحرام لأنفسـهم هـذه السـنين الطويله و قـد قال رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله: «من بدّل دين اللّه فاقتلوه»، فيكون على هذا أنّ الخلفاء جميعا كفّار و دمهم مباح و قتلهم جائز، و كيف يقول مسلم بهذا؟! فظهر ممّا تقدّم أنّ رسول اللّه يورث كسائر الأمّه.

سؤال: لو قال قائل بأنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أعطى تلك الأشياء لعلىّ فى حياته.

جواب: و نحن نقول أيضـا أنّه أعطى فـدكا لفاطمه فى حياته، و لو كان أعطاها لها بعـد وفاته فإنّها تحسب بحساب الصـدقه بناءا على ما ادّعاه أبو بكر، على أنّ العبّاس و الزهراء عليها السّلام احتكما إلى القضاء فحكم

لهما بمخلفات رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فكيف ينبعض الحكم فيكون هنا إرثا و فى مسأله فدك صدقه. و هذا عين التناقض.

و يكون النبىّ صلّى اللّه عليه و آله (و حاشاه) خان عترته لأنّه بلّغ أمّته و ما بلّغهم أو أنّه قال لهم

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۸

و لكنّهم أبوه و هذا شاهد على كفرهم- و حاشاهم- و قد أجمعت الأمّه على أنّها من أهل الجنّه بنصّ من اللّه و رسوله، و لو لم يبلّغ النبىّ لا العتره و لا الأمّه لكان قد أوقع الفتنه بين الناس و حاشاه من ذلك مع أنّه لم يؤثر عن أحد من الصحابه أو الخلفاء الإنكار على العبّاس أو علىّ فى طلبهما إرث رسول اللّه؛ لأنّ النبىّ بزعم الأوّل لا يورث.

الفصل الأوّل فى ردّ عمر بن عبد العزيز فدكا إلى محمّد بن علىّ الباقر عليه السّلام

اعلم أنّ أبا بكر بعد وفاه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أخذ فدكا من فاطمه عليها السّلام بمساعده عمر بن الخطّاب، و لقد روى علماء النواصب عن عتبه و أبى سعيد الخدرى أنّهما قالا: سمعنا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال لمّا نزلت آيه وَ آتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ «۱»: يا فاطمه، لك فدك.

و ردّا دعوى فاطمه و لم يقبلا كلامها مع أنّ القرآن شاهد بعصمتها و طهارتها، و شهد لها علىّ و الحسنان و أمّ أيمن، و لم يقبلوا شهادتهم، و ظلّت هذه المسأله سنّه بين أتباعهما و دخلت ظلامتها معهما قبريهما.

و قالا لفاطمه عليها السّلام: «أمّ أيمن مولاتك و مولاه أمّك».

قال الواقدى- و هو من كبار علماء النواصب- عن زيد بن أسلم عن أبيه قال:

سمعت عمر يقول: لمّا توفّى رسول اللّه خرجت أنا و أبو بكر و علىّ بن أبى طالب و هو

فی بیت فاطمه و عنده المهاجرون، قال عمر: فقلت: یا علی، ماذا تقول؟ قال:

أقول خیرا، نحن أولی برسول اللّه و ما ترک. قلت: و الذی بخیبر؟ قال: نعم، قلت:

و الذی بفدک؟ قال: نعم، قلت: کلّا و الذی نفسی بیده حتّی تحزّوا رقابنا بالمناشیر.

---

(۱) الإسراء: ۲۶.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۹

یرید بخیبر أرضا تدعی العوالی و هی حقّ لفاطمه علیها السّلام، و هذا الحدیث یدلّ علی أنّ نیّتهم مبیّته لقصد آل رسول اللّه بالشرّ و القتل و غصب الحقوق.

و عرف عمر بن عبد العزیز حقّ أهل بیت النبیّ أکثر من أبی بکر و عمر لأنّهما ظلماهم و هو أجری العدل فیهم و ردّ فدکا علی الإمام الباقر علیه السّلام، و هما آذیا النبیّ و هو دفع عنهم الأذی، فقال له الناس: طعنت علی الشیخین، قال: هما طعنا علی أنفسهما.

روی أبو صالح (النانی عن یحیی بن عبد الحمید الحمانی عن شریک) عن هشام ابن معاذ، قال: کنت جلیسا لعمر بن عبد العزیز حیث دخل المدینه فأمر مناذیه فنادی: من کانت له مظلمه أو ظلامه فلیأت الباب، فأتاه محمّد بن علیّ الباقر علیهما السّلام فدخل إلیه مولاه مزاحم، فقال: إنّ محمّد بن علیّ بالباب، فقال له: أدخله یا مزاحم، قال: فدخل و عمر یمسح عینیه من الدموع، فقال له محمّد بن علیّ: ما أبکاک یا عمر؟ فقال هشام: أبکاه کذا و کذا یابن رسول اللّه.

فقال محمّد بن علیّ: یا عمر، إنّما الدنیا سوق من الأسواق، منها خرج قوم بما ینفعهم و منها خرجوا بما یضرّهم، و کم من قوم قد ضرّهم بمثل الذی أصبحنا فیه حتّی أتاهم الموت فاستوعبوا فخرجوا من الدنیا ملومین لما لم یأخذوا لما أحبّوا من الآخره عدّه

و لا- ممّا كرهوا جنّه، قسم ما جمعوا من لا يحمدهم، و صاروا إلى من لا يعذرهم، فنحن و اللّه عزّ و جلّ محققون أن ننظر إلى تلك الأعمال التى كنّا نغبطهم بها فنوافقهم فيها و ننظر إلى تلك الأعمال التى كنّا نتخوّف عليهم منها فنكفّ عنها؛ فاتّق اللّه و اجعل فى قلبك اثنين: تنظر الذى تحبّ أن يكون معك إذا قدمت على ربّك فابتغ فيه البدل، و لا تذهبنّ إلى سلعه قد بارت على من كان قبلك ترجو أن تجوز عنك، فاتّق اللّه عزّ و جلّ (يا عمر) و افتح الأبواب و سهّل الحجاب و انظر

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۰

المظلوم و ردّ الظالم «۱».

فدعا عمر بدواه و قرطاس و كتب: بسم اللّه الرحمن الرحيم، هذا ما ردّ عمر بن عبد العزيز ظلامه محمّد بن علىّ- الباقر- فدك «۲». و اعترف أنّ الثلاثه أبا بكر و عمر و عثمان (لعنهم اللّه) ظلموا فاطمه عليها السّلام.

و العجب كلّ العجب منهما حين فرضا لابنتيهما اثنى عشر ألف درهم يستوفيانها من بيت المال عاما بعام، و منعوا ابنه رسول اللّه ميراثها، و لمّا آل الحكم إلى عثمان (لعنه اللّه) حسبا أنّ العاده جاريه كما كانت عليه الحال زمن أبينهما و لكنّه أبى إباءا شديدا، فألحّا عليه و بالغا بالإلحاح فلم يتأثّر عثمان بذلك، و قال: لا و اللّه و لا كرامه، ما ذاك لكما عندى، و قال: ألستما اللتين شهدتما بالكذب عند أبيكما و لفّقتما معكما أعرابيّا يتطهّر ببوله- و هو مالك بن أوس بن الحرثان- فشهدتم أنّ النبىّ قال: لا نورث ما تركناه صدقه. و عجيب أمرهما حين زعما يوما أنّ النبىّ لا يورث و جاءا يوما آخر يطلبان

بميراثه.

و قال أكثر المؤرّخين: إنّ أكثر أهل الكوفه عارضوا عمر بن عبد العزيز بردّه فدكا و قالوا: سفّهت رأى الشيخين و فضحتهما و هذا الأمر ليس إليك لأنّ الأمّه بأجمعها تلقّت عملهما بالقبول، فقال: إنّى أمسك الأصل و أعطى الثمره محمّدا الباقر، فرضى الكوفيّون بهذا القدر «۳».

قال جميل بن درّاج: جاء علىّ و العبّاس إلى أبى بكر يطلبان ميراثهما من

---

(۱) الخصال للصدوق: ۱۰۴، المسترشد: ۵۰۶، البحار ۴۶: ۳۲۶ و ۷۵: ۱۸۱، نور الثقلين ۴: ۳۶۰.

(۲) الخصال: ۱۴۰.

(۳) المشهور أنّ المعترضين هم بنو أميّه، أمّا أهل الكوفه فقوم معروفون بولائهم لأهل البيت و بغضهم لبنى أميّه، و القرينه الحاليّه شاهده بذلك، إذ كيف يسكت أهل الشام عن عمر و ينقم عليه أهل الكوفه من بين البلاد كلّها!!

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۱

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و قاضى العبّاس عليّا- كما جاء فى الروايه- و سألت عن هذه المسأله الإمام الصادق و قلت له: رضاهما بقضائه مرشد إلى اعتباره حكما عدلا؟

فقال عليه السّلام: يا جميل، هذه حجّه عليه، و لو علم علىّ أنّ للعبّاس حقّا عنده لردّه إليه، و كذلك يفعل العبّاس و لكن عليّا قال يوما للعبّاس: يا عمّ، إنّ هذا الرجل غصب ميراثنا و مقامنا و ينبغى علينا دفعه عمّا اغتصبه، و قال علىّ عليه السّلام: و ليس لذلك من وسيله إلّا أن تذهب بنفسك إليه و تخاصمنى فى ميراث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

فلمّا حضرا عند أبى بكر، قال للعبّاس: ألا تعلم أنّ رسول اللّه فى أوّل البعثه صنع طعاما لبنى عمومته من أولاد عبد المطّلب و كان عددهم أربعين شخصا فحضروا جميعا، و قال لهم بعد الطعام: من منكم يؤازرنى على

هذا فيكون وزيرى و وارثى و وصيّى و أخى- إلى ثلاث مرّات- فلم يجبه أحد ما عدا عليّا و كان أصغرهم سنّا؟

فقال العبّاس: أ أنت تذكر ذلك أم نسيته؟ فقال: نعم أذكره و لا أنساه.

فقال العبّاس: فلقد ظلمته حين غصبته وزارته و وصايته و وراثته و أخوّته.

فاستيقظ أبو بكر كما يستيقظ النائم و هو يقول: نحّوهم عنّى لأنّهما خادعانى و مكرابى غدرا و أنا غافل عنهما!

قال الصادق عليه السّلام: إنّما كان غرض علىّ و العبّاس الإشعار بأنّ أهل بيت النبىّ لا سيّما علىّ عليه السّلام أولى بمقامه.

و لمّا ألزمه العبّاس الحجّه و عجز عنها و لم يحر جوابا بعد أن ألقمه حجرا توسّل بقدرته فقال: «نحّوهما عنّى» و كانا أراد فضحه أمام الناس و كانت خصومتهما فى بغله رسول اللّه و سلاحه و حجرات نسائه و قطائعه التى أقطعها لبنى هاشم. و كان العبّاس يعرف قدر علىّ لكنّه أراد أن يعلم أبا بكر بظلمه كما فعل جبرئيل و ميكائيل

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۲

بداود إذ تسوّروا عليه المحراب، و لم يكن مجيئهما على الحقيقه بل لإشعار داود و إعلامه على انّ ما فعلته يجدر بك غيره، و هكذا الحال هنا.

حكايه: قال عبد اللّه بن عبّاس: كنّا يوما عند أبى بكر و كان عمر حاضرا هناك، و تقدّما إلى الحجاب أن لا يأذن لأحد، فبينما نحن كذلك إذ طلع علينا شيخ طويل القامه حلو المحضر، عليه رداء أحمر، و بيده عصى و فى رجليه نعلان، فسلّم علينا و أمره أبو بكر بالجلوس، فأبى و قال: أنا رجل حاجّ و إلى جوارى امرأه توفّى أبوها و خلّف لها ضيعه و كانت تعيش من ثمراتها و تتقوّت منها، فعمد والى البلد

إلى مصادرتها و أخذ منافعها له، و أوصتنى المرأه قالت: إذا جئت المدينه فاحكك حالى للخليفه.

فقال أبو بكر: لا كرامه للغادر الفاجر.

و قال عمر: يا خليفه رسول اللّه، أرسل إلى هذا الغاشم الظالم من يسوقه إليك مكتوفا.

فعاد الشيخ عليهما و قال: فمن أظلم ممّن يظلم بنت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله؟!

فقال أبو بكر: ردّوه ردّوه، فتقهقر الرجل و لم يقعوا له على عين و لا أثر، فسألوا الحاجب و البوّاب عنه، فقال: ما وقعت عينى على الرجل، و قال غيره: ما دخل عليكم أحد أبدا و لم يخرج أحد، فخاف أبو بكر و قال لعمر: أرأيت و سمعت، فقال عمر: الذى أصابنا فى وادى الجنّ أعظم من هذا، و إنّ الشيطان ليتحامل على المؤمن و الحاكم ليفتنه و يضلّه، فصاح بهم هاتف «۱»:

---

(۱) و أنا أسوق لك الروايه كما وردت فى الصراط المستقيم لعلىّ بن يونس العاملى (۲: ۲۹۰): روى

عن ابن عبّاس أنّه دخل على أبى بكر رجل فسلّم و قال: عزمت الحجّ فأتتنى جاريه و قالت لى أبلّغك رساله و هى أنّى امرأه ضعيفه و إنّى عائله و كان لأبى أريضه جعلها لى تعيننى على دهرى فكنت أعيش منها أنا و زوجى و ولدى، فلمّا توفّى أبى انتزعها و الى البلد منّى فصيّرها فى يد وكيله و استغلّها لنفسه و أطعم من شاء و حرمنى.

فقال أبو بكر: ليس له ذلك و لا كرامه، لأكتبنّ إليه و لأعذّبنّ هذا الظلوم الغشوم، و لأعزلنّه عن ولايتى.

و قال عمر: لا تمهله و أنفذ إليه من ينكل به و يأتى به مكتوفا و أحسن أدبه على خيانته و فسقه.

فقال أبو بكر: من هذا الوالى؟

و فی أیّ بلد؟ و ما اسم المرمیّه بهذا المنکر؟

فقال الرجل: نعوذ باللّه من غضب اللّه، نعوذ بـا للّه من مقت اللّه، و أیّ حکم أجور و أظلم ممّن ظلم بنت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، ثمّ خرج، فقال أبو بکر لخدمه: ردّوه، فقالوا: ما خرج علینا أحد و إنّ الباب لمغلق، فقال عمر: لا یهولنّک هذا فربّما یخیّل إبلیس علینا و علی أمّه محمّد لیفتنهم، فقال أبو بکر لابن عبّاس: إن تسمع ما سمعت أحدا، فسمعنا هاتفا یقول:

یا من یسمّی باسم لا یلیق به اعدل علی آل یاسین المیامینا

أتجعل الخضر إبلیسا لقد ذهبت بک المذاهب من رأی المضلّینا

فتب إلی اللّه ممّا قد رکبت به آل النبیّ ودع ظلم الولیّینا

فاللّه یشهد أنّ الحقّ حقّهم لا حقّ تیم و لا حقّ المخلّینا فأجابه الآخر:

عدلت أخا تیم علی کلّ ظالم و جرت علی آل النبیّ محمّد

و أغنیت تیما مع عدی و زهرهو أفقرت غرّا من سلاله أحمد

أفی فدک شکّ بأنّ محمّداحباها لها من دون تیم بمشهد

و علیّ و سلمان و مقداد منها*جندب مع عمّار فی وسط مسجد

و أشهدنا و الناس أنّ تراثه لفاطم من دون البعید المبعّد

فنحن شهود یوم تلقی محمّدابظلمکم آل النبیّ المسدّد

فلا زلت ملعونا یمسّک سخطه و لا زلت مخذولا عظیم التلدّد (*) منهم- المترجم.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۴ یا من تحلّی باسم لا یلیق به اعدل علی آل یاسین المیامینا

أتجعل الخضر إبلیسا لقد ذهبت بک المذاهب من بین المضلّینا

نحن الشهود و قد دلّت علی فدک بنت الرسول أمینا غیر مغبونا «۱»

اللّه یعلم أنّ الحقّ حقّهم لا حقّ تیم و لا حقّ العدیّینا

و قد شهدت أخا تیم وصیّته للأصلع الهادی القوّام بالدینا

لا تغمطنّ أخا تیم أبا حسن ما خصّه اللّه من بین الوصیّینا

خصّ النبيّ عليّا يوم فارقه بالحلم و

العلم و القرآن و الدينا فخاف أبو بكر و عمر، و غشى عليهما، و قد وصل رسول أمير المؤمنين إلى ابن عبّاس و قال: «أجب ابن عمّك» فأقسم عليه أبو بكر أن لا يفشيّ السرّ إلى أحد.

قال عبد اللّه بن عبّاس: فلمّا رآنى أمير المؤمنين عليه السّلام تبسّم حتّى بدت نواجذه، و قال: يا بن العمّ، بالرحم و القرابه، هل حفظت الشعر أو لا؟ قلت: نعم حفظتها إلّا بيتين منها، فأعاد علىّ عليه السّلام الحكايه، و قال: كان ذلك أخى الخضر فقد حضر مجلسكم هذه الساعه، و أخبرنى بما دار بين القوم و بيننا، و قال: ما ابتلى أحد بأحد كما ابتلى أبو بكر بعمر، و ما عادى أحد قوما أشدّ من معادات عمر لأهل بيت الرسول صلّى اللّه عليه و آله «۲».

فدخل ابن عبّاس على علىّ فحدّثه بالحديث، فلمّا أصبح أبو بكر دعا بفاطمه و كتب لها كتابا بفدك فأخذه عمر و بقره، فدعت عليه بالبقر و استجيب لها فيه.

هذا ما ذكره علىّ بن يونس العاملى فى الصراط المستقيم و هو يختلف مع ما ذكره المؤلّف لا سيّما الأبيات المختومه بالنون و الألف، و أحسب المؤلّف حذف آخر الأبيات لما فيه من إقواء و أخطاء، و نحن ترجمنا ما ذكره المؤلّف و ذكرنا روايه الصراط المستقيم ليكون القارى على بصيره من أمرها.

(۱) لو قال: «ليس مغبونا» لما كان إقواء فى البيت- المترجم.

(۲) عثرت للمؤلّف على مواقف كثيره يتهاود فيها مع أبى بكر و هو رأس الضلال و أوّل ظالم ظلم

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۵

قال اللّه تعالى: وَ يَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلى يَدَيْهِ يَقُولُ يا لَيْتَنِى اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا «۱».

قيل: إنّ عمر استعمل رجلا و أوصاه

قائلا: إيّاک و ظلم عباد اللّه، فقال له الرجل:

يا عمر، فكيف ظلمت بنت رسول اللّه و غصبت منها فدكا و رددتم قول رسول اللّه فيها و أنكرتم وصيّته و سيكون اللّه خصمک و رسوله يوم القيامه، فويل لک.

و جاءت الروايه عن الإمام الصادق عليه السّلام أنّ أبا بكر و عمر كانا فى ملأ عظيم من المهاجرين و الأنصار إذ انبرى لهما شابّ جميل طويل القامه، حسن الثياب، و قال:

من منكم الخليفه؟ فأشاروا إلى أبى بكر، فقال له: أنت هو الخليفه؟ فقال: نعم أنا هو الخليفه، فقال: إنّ امرأه ضعيفه لها حوائط تقيت منها عيالها، فأخذها الحاكم منها تعدّيا و ظلما و انتزعها من يده من دون بيّنه، فقال عمر: يا خليفه رسول اللّه، أرسل إليه ليقبضوا عليه و يأتوا به إلى هنا لتقصر يده عن أموال الناس و يردّ حائط المرأه الضعيفه عليها.

فقال الرجل: فلم أخذت فدكا من فاطمه بنت محمّد صلّى اللّه عليه و آله و كانت فى يدها و قد نحلها النبىّ إيّاها، و مات و هى فى يدها، ثمّ خرج من بينهم حالا فأرسل ابن عبّاس فى طلبه فلم يقع منه على عين و لا أثر، فخاف أبو بكر خوفا شديدا، فقال له عمر:

لا تجزع فإنّ هذا شيطان ظهر لک، فأجابهم هاتف من جانب البيت:

عدلت أخا تيم على كلّ ملحدو جزت على آل النبىّ محمّد

حقّ محمّد و آل محمّد، و الذى قال فيه أمير المؤمنين: «فيا عجبا بينا هو يستقيلها فى حياته إذ عقدها لآخر بعد وفاته لشدّ ما تشطّر ضرعيها ...» و رجل يقال له مثل هذا الكلام ليس بالصفه التى تحدّث عنها المؤلّف، و إنّما هو عدوّ لأهل البيت،

غاصب إرث الزهراء و سارق نحلتها، و هو صاحب الفكره الخبيثه فى إحراق دارها، فعليه لعنه اللّه و الملائكه و الناس أجمعين.

(۱) الفرقان: ۲۷.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۶ و أغنيت تيما مع عدى و زهرهو أفقرت غرّا من سلاله أحمد

أفى فدك شكّ بأنّ محمّداحباطها لفطم دون تيم بمشهد

لأسرع ما بدّلتم و نقضتم عهودكم يا قوم بعد التوكّد عقد المأمون مجلسا فى يوم عرفه للانتصاف من القريب و البعيد، و القوّاد و الخاصّه و العامّه، فقام رجل مدنىّ من أفصح الناس و قال: إن كنت منصفا فأنصف فاطمه.

فقال المأمون: أتكون وكيلا عنها؟

فقال الرجل: نعم.

ثمّ أقام وكيلا عن أبى بكر و عمر، فقال المدنى: اعلم بأنّ النبىّ أخذ فدكا صلحا من غير أن يوجف عليها بخيل و لا رجال بل بمدد من الملائكه وحدهم، و كانت من جمله الفى ء الموكول إلى النبىّ أمره، فأعطاها لفاطمه عليها السّلام فكانت فى يدها مدّه حياه أبيها ثلاث سنوات تتصرّف فيها تصرّف المالك بملكه، و بعد موت أبيها كان وكيلها يقوم مقامها فى التصرّف فغصبها منها أبو بكر ظلما و عدوانا و مع كونها صاحبه اليد فقد طالبها بالبيّنه و شهدت لها أمّ أيمن بحقّها و هى امرأه مشهود لها بالجنّه فردّ أبو بكر شهادتها، و إذا جاءه أعرابىّ بوّال على عقبيه و ادّعى على رسول اللّه دعوى يعطيه بلا بيّنه، و شهد لفاطمه نظير هؤلاء الصلحاء فلم يقبلهم.

و شهد يحيى بن أكثم و غيره من الفقهاء على أنّ الزهراء عليها السّلام ماتت بغصّتها مظلومه.

و قال المؤمن المدنى: و الأعجب من ذلك أنّ رسول اللّه لا يورث.

فقال المأمون: هل يعرف ذلك المسلمون؟

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۷

فقال المؤمن: لمّا نزلت إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ «۱» صعد

النبیّ علی المنبر و قال:

ستکثر علیّ الکذابه من بعدی، بالعباره التالیه: معاشر الناس، إنّی نعیت إلیّ نفسی و إلی اللّه و أنزل علیّ: إِنَّکَ مَیِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَیِّتُونَ ألا و قد دنا حقوقی من بین أظهرکم فإذا جاءکم الحدیث عنّی فاضربوه علی کتاب اللّه و سنّتی؛ فما خالف کتاب اللّه فارفضوه، و ما وافق کتاب اللّه و سنّتی فخذوه، و هذا الحدیث مخالف للکتاب و السنّه بقوله تعالی: وَ وَرِثَ سُلَیْمانُ داوُدَ «۲» و بقوله تعالی: فَهَبْ لِی مِنْ لَدُنْکَ وَلِیًّا* یَرِثُنِی وَ یَرِثُ مِنْ آلِ یَعْقُوبَ «۳»، و بقوله تعالی: یُوصِیکُمُ اللَّهُ فِی أَوْلادِکُمْ «۴» فهل تخرجون فاطمه من أهل بیت النبیّ نعوذ باللّه منه لأنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله «لا توارث بین الملّتین».

فشهد یحیی و الفقهاء بأنّ فاطمه خرجت من الدنیا متظلّمه لم تنصف.

و قال أبو بکر ثلاث فعلتها وددت أنّی لم أفعلها، یا لیتنی لم آخذ فدکا من فاطمه، و لم أحرق بابها، و لم أتخلّف عن جیش أسامه، و هذه الثلاث ظلم عظیم لأنّ إیذاء فاطمه علیها السّلام إیذاء اللّه و رسوله و إیذاء علیّ و هو من أهل الجنّه، و بقوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یُؤْذُونَ «۵» الآیه، و إیذا المسلمین ذنب عظیم.

و التخلّف عن جیش أسامه معصیه للّه و لرسوله، یقول اللّه تعالی: أَطِیعُوا اللَّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ «۶» و قال اللّه تعالی: إِنَّا أَرْسَلْنا إِلَیْکُمْ رَسُولًا شاهِداً «۷».

---

(۱) الزمر: ۳۰.

(۲) النمل: ۱۶.

(۳) مریم: ۵- ۶.

(۴) النساء: ۱۱.

(۵) الأحزاب: ۵۷.

(۶) النساء: ۵۹.

(۷) المزّمّل: ۱۵.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۸

و قال أیضا: ثلاث لم أفعلها وددت أنّی فعلتها: الأولی: لیتنی قتلت خالدا بن الولید فی قصاص مالک بن

نویره، و لیتنی قتلت الأشعث بن قیس و طلیحه الأسدی لأنّ هؤلاء الثلاثه للقتل مستحقّون، و قال أیضا: لیتنی سألت رسول اللّه عن الذی یقوم مقامه من بعده.

و تغافل و تجاهل یوم الغدیر و عن یوم حائط بنی النجار کما روی ذلک عمران بن الحصین الخزاعی و بریده الأسلمی و غیرهم، و قد تقدّم ذلک حتّی قال بریده لأبی بکر: لماذا لم تعقد بیعتک علی منبر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و عقد لک البیعه أبو عبیده و عمرو سالم مولی أبی حذیفه فی زاویه سرّا علی جمیع المسلمین، مع أنّک لم تحز من علم الشریعه و السنن شیئا، بل أنت یلازم باب علی رسولک کلّما نابتک نائبه أو نزلت بک نازله لیحلّها لک ابن أبی طالب علیه السّلام.

و قال: لیتینی سألت رسول اللّه حقّا ما هو نصیبه؟! و لیتنی سألته عن ذبائح أهل الکتاب أحلال هی أم حرام؟ و قال عمر: لو لا علیّ لهلک عمر، و کذلک قال: لا أبقانی اللّه لمعضله لیس أبو الحسن فیها «۱».

فصدّق الحاضرون المؤمن، و قال المأمون: یجب الإغضاء عن ذلک و یلزم تجاوزه.

فقال المؤمن: لا یجوز الإغضاء لأنّ اللّه لم یغض کما قال تعالی: وَ لَوْ لا أَنْ ثَبَّتْناکَ لَقَدْ کِدْتَ تَرْکَنُ إِلَیْهِمْ شَیْئاً قَلِیلًا* إِذاً لَأَذَقْناکَ ضِعْفَ الْحَیاهِ وَ ضِعْفَ الْمَماتِ ثُمَّ لا تَجِدُ لَکَ عَلَیْنا نَصِیراً «۲»، و قال: وَ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَیْنا بَعْضَ الْأَقاوِیلِ «۳» الآیه.

---

(۱) مقدّمه نهج البلاغه ۲: ۱، وسائل الشیعه ۲۸: ۱۰۸ ط أهل البیت، و ۱۸: ۳۸۱ طبع الإسلامیّه، الإیضاح: ۱۹۲، المسترشد: ۶۵۳، دلائل الإمامه: ۳۲، شرح ابن أبی الحدید ۱: ۱۸، نظم درر السمطین: ۱۳۲، أنساب الأشراف:

١٠٠، عمر الخطّاب للبكرى: ١٩١ و غيرها.

(٢) الإسراء: ٧۴ و ٧۵.

(٣) الحاقّه: ۴۴.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:١٩

فعمد المأمون إلى كتابه صكّ بقلمه من أوراق عدّه و أرسلها إلى المشرق و المغرب و فيها ردّ فدك إلى السادات من بنى فاطمه و كتب إلى عامل المدينه أن ردّ فدكا إلى علىّ بن موسى الرضا و أطلق فيها يده لتئول من بعده إلى ابنه محمّد الجواد التقى، و أشهد الحاضرين على نفسه و على من بعده بعدم أخذها مرّه أخرى.

تنبيه: إنّ الذى افترى حديث «نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقه» هى عائشه و تابعتها عليه حفصه و رجل آخر يدعى أوس من قبيله بنى نضر و لم يروه أحد غيرهم .. «١».

تنبيه: لماذا لم يستردّ الإمام أمير المؤمنين فدكا فى خلافته؟ يرجع ذلك إلى وجوه:

الأوّل: إنّ اللّه سبحانه أعطى الغاصب و المغصوب منه ما يستحقّانه من الثواب و العقاب «٢».

الثانى: كره عليه السّلام أن تخرج فاطمه من الدنيا مغصوبا حقّها و قد تألّمت و حزنت لذلك حزنا شديدا فلم تطب نفسه أن يفرح أولاده باسترداد ما غصب من فاطمه و ذهبت إلى أبيها حزينه مكلومه غضبى من أجله؛ أسوه بفاطمه و اقتداء بجنابها، و ربّما كان من أجل إطلاق اسم الغصب عليه أبت نفسه التصرّف فيه، من ثمّ عزب عن استرداده، ثمّ إنّ أولاد علىّ من فاطمه عليهم السّلام لم يطلبوا منه ذلك فلم يسعه عليه السّلام أن

---

(١) ليتنى أدرك السبب فى تحاشى المؤلّف اتّهام أبى بكر و لينه عليه و الواقع أنّ الأمر بالعكس فهو الذى افتراه و تابعته عليه عائشه و صاحبتها و الأعرابى.

(٢) أقول: كيف عرف هؤلاء أنّ الإمام لم يستردّها؟ بل استردّها فيما

استردّ من القطائع و الضياع التى نهبت فى زمن الثلاثه لا سيّما فى زمن عثمان، و كانت الدنيا كلّها تحت تصرّفه و هو الخليفه و بيده أمر فدك و غيرها فما صنعه فى خلافته فيها يعتبر استردادا لها.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۰

يذهب إلى مقاضاه الخصم دون طلب من أصحاب القضيّه، نعم أجاب الإمام زين العابدين عليه السّلام عن هذه المسأله فقال:

فمن غاصبنا حقّنافيوم القيامه ميعاده ثمّ إنّ عليّا عليه السّلام عجز عن تغيير بدع الثلاثه و محدثاتهم غير الشرعيّه، و كان يخشى عدوّه فيتّقيه فلم يقدر على محو بدعهم، و لمّا نهى عن صلاه التراويح جماعه، ارتفع ضجيج العامّه و الغوغاء، و قالوا: نهينا عن سنّه عمر.

و أيضا كان ذلك منه استدراجا للناس لئلّا يحملوه على طلب النفع فى شهادته للزهراء يوم الغصب و تكذيبا لعدوّه.

تنبيه: روى أبو سعيد الخدرى السبب الذى من أجله أعطى رسول اللّه فدكا لفاطمه عليها السّلام نحله، و صدّقه المخالفون و المؤالفون، قال: لمّا نزلت هذه الآيه: وَ آتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ «۱» دعا رسول اللّه فاطمه و أعطاها فدكا، فقال: هى لك ... و استلمتها و تصرّفت فيها تصرّف المالك، و كانت يدها أماره ملكيّتها، فتكون طلب البيّنه منها غايه فى الجهل أو التجاهل.

سلّمنا أنّ طلب البيّنه منها لتصحيح دعوى النحله و لكن أمير المؤمنين و الحسن و الحسين عليهم السّلام و أمّ أيمن رضى اللّه عنها أقاموا الشهاده لها، قال تعالى: وَ أَشْهِدُوا ذَوَىْ عَدْلٍ مِنْكُمْ «۲»، و قال: فَإِنْ لَمْ يَكُونا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَ امْرَأَتانِ «۳» و ظاهر الآيه يدلّ على وجوب قبول الشهاده و لا تخصّص لها بآيه أخرى بالولد و الزوج، و لم يستثنهما

---

(۱) الإسراء: ۲۶.

(۲) الطلاق:

.۲

(۳) البقره: ۲۸۲.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۱

اللّه تعالى، و إنّما اشترط العداله وحدها و من أعدل من المعصوم ليت شعرى، و إذا كانت نحله فلا تعود إلى الأولاد لا سيّما بعد الموت و آيه الميراث عامّه.

و يقول المخالفون: إنّ زكريّا طلب من اللّه وارثا للنبوّه و ليس للدنيا ويّات.

الجواب: و هذا القول قدح بنبوّه زكريّا و حاشاه من ذلك، و يجرّ إلى كفره لأنّه قال: وَ إِنِّى خِفْتُ الْمَوالِىَ مِنْ وَرائِى «۱» أجمع المفسّرون على أنّ المقصود من الموالى أولاد العمّ فلو أنّه طلب وارثا للنبوّه يكون قد خاف من أولاد عمّه أن يكونوا ورّاثا لها و النبوّه لا- تكون بالمشوره و لا- بالطلب بل بالاستحقاق و الأهليّه، و يكون زكريّا قد دفعها عن أولاد عمّه حسدا من عند نفسه، فيؤدّى ذلك إلى كفره، و حاشاه لعدم رضاه بقضاء اللّه و تقديره، و هو برى ء من هذا التصوّر إلى أن قال:

وَ اجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا «۲» و النبىّ لا بدّ و أن يكون رضيّا فلو كان مراده وراثه النبوّه تكون الجمله مكرّره و هى لغو لا فائده منها، و لا يجوز العدول من ظاهر اللفظ إلى التأويل.

و نهايه الأمر لو قال المخالف أنّ النحله لم تثبت بل تثبت وراثتها لفدك و الوراثه يردّها حديث «نحن معاشر الأنبياء لا نورث» و الترجيح له من ثمّ أخذها الشيخ.

فالجواب: اتفق المسلمون على حديث أبى سعيد الخدرى و تلقّاه الناس بالقبول بأنّ النبىّ أعطى الزهراء فدكا فى حياته و الحديث الذى رواه أبو بكر مطعون فيه و مردود من قبل المهاجرين و الأنصار جميعا، سلّمنا به جدلا و لكنّه معارض بحديث آخر مثله و هو حديث أبى سعيد، فتبقى آيه الميراث ثابته

و هی

---

(۱) مریم: ۵.

(۲) مریم: ۶.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۲

قوله تعالی: یُوصِیکُمُ اللَّهُ فِی أَوْلادِکُمْ «۱» و أمثالها.

و الاتفاق حاصل علی أنّ ذا الفقار کان مبتدئا للنبیّ صلّی اللّه علیه و آله و کان وهبه لعلیّ علیه السّلام فأخذ فدکا من فاطمه مع کونها هبه و ترک ذی الفقار عند علیّ و هو مثلها فی الحکم لیس إلّا لعناد متحکّم فی القوم و عداوه لرسول اللّه وردّ علی قوله تعالی: یُوصِیکُمُ اللَّهُ.

و کذلک ادّعت عائشه وراثه حجرتها و تشهد علی فاطمه بأنّها لا إرث لها، إنّها من مفارقات أمّ المؤمنین، قال الصادق علیه السّلام: کان لرسول اللّه قطائع عدّه: الأوّل:

فدک، و الثانی: حسی، و الثالث: مشربه أمّ إبراهیم، و الرابع: الزلال، و الخامس:

المیثم، و السادس: الصافیه، و السابع: العواف «۲»، و قد أعطاها رسول اللّه إلی فاطمه علیها السّلام فانتزعها أبو بکر منها و تابعه بقیّه الشیوخ و شهد له عمر و أبو عبیده و معاذ بن جبل و سالم مولی أبی حذیفه.

و جائت عائشه بعد مضی زمن طویل إلی عثمان تطلب میراثها من رسول اللّه، فقال لها عثمان: کما أمضی أبوک شهادتک علی فاطمه فإنّی أمضی شهادتک علی نفسک أی لا أدفع إلیک شیئا ممّا تدّعین.

---

(۱) النساء: ۱۱.

(۲) بذلت جهدا للوصول إلی الروایه فلم أوفّق، و یا للأسف لذلک لم أضبط الأسماء الوارده فیها ضبطا یرفع الشکّ، فأعتذر إلی سیّدی القارئ من ذلک.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۳

الفصل الثانی فی أمور وضعها الخلفاء خلافا لأمیر المؤمنین و بنی هاشم

روى المخالف عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: الوقت الأوّل رضوان اللّه، و الوقت الآخر عفو اللّه، و لا يختاره المسلم إلّا لعذر من مرض و غيره، و لمّا علموا أنّ بنى هاشم يصلّون الصلاه فى أوّل

الوقت و هو الرضوان حوّلوه إلى وقت العفو و جعلوه مختارهم.

و كذلك المسح على الخفّين وضعوه مخالفه لعليّ و بنى هاشم لأنّهم علموا أنّ بنى هاشم عند المسح ينزعون أخفافهم.

و مثله الجهر ببسم اللّه الرحمن الرحيم، فقد تركوه مضادّه لبنى هاشم مع أنّ الجهر عندهم لا يفسد الصلاه.

و عمّموا السجود على ما يؤكل و يلبس لأنّهم علموا بأنّ عليّا يسجد على الأرض.

و كان أمير المؤمنين اقتداءا بالنبيّ يكبّر على الجنازه خمس تكبيرات لذلك نقصوها واحده و كبّروا أربعا عنادا له.

و قال أمير المؤمنين: الجنازه متبوعه و ليست بتابعه لأنّ من كان أمامها فالجنازه تتبعه، فوضعوا بدعه المشى أمام الجنازه خلافا له. و روى أتباعهم بأنّ عليّا عليه السّلام قال: لقد علم أبو بكر أنّ المشى خلف الجنازه أفضل من المشى أمامها.

و مثله فعلوا فى إباحه ذبائح أهل الذمّه و إباحه الأرانب و أمثالها خلافا لأمير المؤمنين عليه السّلام، و قيل: إنّه من قاطنى الجنّه.

و شرع أمير المؤمنين بتغيير بدعهم بالهوينى و الرفق و ما عجز عن تغييره تركه

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۴

على حاله و كان حذرا من الفتنه و البلبله التى يثيرها الجهّال عليه من هذا الباب و عمل بالتقيّه طيله هذه المدّه كما قال تعالى تنبيها عليه من موسى: فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ «۱» و قوله تعالى: فَأَوْجَسَ فِى نَفْسِهِ خِيفَهً مُوسى «۲».

الفصل الثالث فى أنّ عليّا لم يقدر على تبديل ما غيّروا عن أصله لخوفه من أصحابه و ترك محاربتهم

اعلم أنّه لا يسئل عن نفى العلّه لانتفاء المعلول و إنّما يسئل عن العلّه فى إثبات المعلول، مضافا إلى أنّ الاعتراض على الإمام من سوء أدب الرعيّه لا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَ هُمْ يُسْئَلُونَ «۳» فلا يجوز أن يقال عن الإمام لماذا حارب معاويه و لم يحاربهم؟ ثمّ إنّ فى حربه مع معاويه

كـان معه من الجيش مـائه ألف جنـدى يحـاربون معه و لم يكن معه يومـذاك إلّا نفر يسـير و مع قلّتهم فـإنّ مـذاهبهم مختلفه و لكنّهم كانوا معه فى حرب معاويه على رأى واحد من ثمّ لم يكن هناك مجال للتقيّه، و تأسّس بما فعله رسول اللّه مع المشركين حين حشّـد المنـافقين لقتالهم، و كان أكثر الصـحابه على هـذا الرأى و هو أنّه الخليفه الرابع و أنّ شـرعيّه خلافته نظير خلافه أبى بكر و عمر، و ينظرون إليه كمـا ينظرون إليهمـا و يعتبرونه بمثـابتهم، و يسـير بسـيرتهما، و لو علموا منه أىّ اتجاه مخالف لخرجوا عليه و حاربوه كما فعلوا معه فى صلاه التراويح حين أمر بأدائها فرادى فكانوا يصيحون «نهينا عن سنّه عمر» و راحوا يشنّعون عليه

---

(١) الشعراء: ٢١.

(٢) طه: ۶۷.

(٣) الأنبياء: ٢٣.

و يؤلّبون الرعيّه، و أوشكت الغوغاء أن تحدث شغبا لو لا أنّه قال: اذهبوا و افعلوا ما شئتم.

و ما حارب طلحه و الزبير و معاويه حتّى بدى للناس أنّهم ناكثون و قاسطون، و اعتبروا عدوّه يحبّب قتاله كعدوّ من تقدّمه، مع أنّ أصـحابه لا يطيعونه إلّا فى القليل حتّى أعلنها على المنبر مرارا و تكرارا و عبّر عن نقمته عليهم و شـهد بذلك العدوّ و الصديق، و خطبته فى هذا المعنى شاهد عدل على ذلك.

و قـال ذات يوم لبنى هـاشم و خواصّ شـيعته: لقـد علمت الولاـه قبلى أنّهم خـالفوا رسول اللّه متعمّـدين خلافه، ناقضـين لعهـده، متغيّرين لسـنّته، و لو أحمـل الناس على تركها و أحملها على مواضـعها و إلى ما كانت على عهـد رسول اللّه، لتفرّق عنّى جنـدى حتّى أبقى وحدى، و فى قليل من شيعتى الذين عرفوا فضلى و فرض

إمامتی من کتاب اللّه و سنّه نبیّه «۱» (و سنّه رسول اللّه- الکافی) صلّی اللّه علیه و آله، أرأیتم لو أمرت بمقام إبراهیم علیه السّلام فرددته إلی الموضع الذی وضعه فیه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ورددت فدکا إلی ورثه فاطمه علیها السّلام ورددت صاع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کما کان و أمضیت قطائع أقطعها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لأقوام لم تمض لهم و لم تنفذ، ورددت دار جعفر إلی ورثته و هدمتها من المسجد، ورددت قضایا من الجور قضی بها و نزعت نساءا تحت رجال بغیر حقّ ورددتهنّ إلی أزواجهنّ «۲» و استقبلت بهنّ الحکم فی الفروج و الأرحام، و سبیت ذراری بنی تغلب، ورددت ما قسّم من أرض خیبر، و محوت دواوین

---

(۱) رجعت إلی کتاب الکافی و لم أتّبع المؤلّف فی السیاق لأنّ روایه الکافی تحتوی علی جمیع ما ذکره المؤلّف رحمه اللّه.

(۲) فی الهامش: کنّ طلّقن بغیر شهود و علی غیر طهر کما أبدعوه و نفذوه و غیر ذلک، الخ، و لا یبعد أن یکون الإمام یشیر إلی سبیات ما یسمّی بحرب الردّه کأمّ تمیم التی نکحها خالد فی اللیله التی قتل بها زوجها، و هذا یدلّنا علی فصل مطمور وراء الأحداث ینبغی کشفه للأمّه.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۶

العطایا و أعطیت کما کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بالسویّه و لم أجعلها دوله بین الأغنیاء، و ألقیت المساحه و سردت ما فتح فیه من الأبواب، و فتحت ما سدّ منه و حرّمت المسح علی الخفّین، و حددت علی النبیذ، و أمرت بإحلال المتعتین، و أمرت بالتکبیر علی الجنائز خمس تکبیرات، و ألزمت الناس الجهر

ببسم اللّه الرحمن الرحيم، و أخرجت من أدخل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى مسجده ممّن كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أخرجه، و أدخلت من أخرج مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ممّن كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أدخله، و حملت الناس على حكم القرآن و على الطلاق على السنّه و أخذت الصدقات على أصنافها و حدودها، ورددت الوضوء و الغسل و الصلاه إلى مواقيتها و شرائعها و مواضعها، و رددت أهل نجران إلى مواضعهم، ورددت سبايا فارس و سائر الأمم إلى كتاب اللّه و سنّه نبيّه صلّى اللّه عليه و آله إذا لتفرّقوا عنّى، و اللّه لقد أمرت الناس أن لا يجتمعوا فى شهر رمضان إلّا فى فريضه، و أعلمتهم أنّ اجتماعهم فى النوافل بدعه، فتنادى بعض أهل عسكرى ممّن يقاتل معى: يا أهل الإسلام، غيّرت سنّه عمر، ينهانا عن الصلاه فى شهر رمضان تطوّعا، إلى آخر الروايه «۱».

و قال له شريح القاضى و عبيده السلمانى و مسروق و أبو وائل- و كانوا من أهل عسكره- مرّات عدّه: لئن فارقت سيره الشيخين لنفارقنّك، و خذله مسروق و سار إلى معاويه يحرّضه على حربه، و ردّ عليه عبيده السلمانى حكمه فى الأمّهات و أولادهنّ و غيره من اللعناء ينطوون على الفتنه و يتحيّنون الفرص لإحداث الشغب، و لمّا اعترضه عبيده سكت أمير المؤمنين عليه السّلام و لم يقدر على إظهار مذهبه أمام عسكره كما لم يقدر على بيان بدعهم و إظهار البرائه منهم إلّا بحضره الخواصّ من شيعته و أهل بيته.

---

(۱) الكافى ۸: ۵۹، و ارجع إلى الهوامش ففيها تعاليق نافعه تتضمّن شروحا للحوادث الغامضه

الوارده فی الروایه و منعنا من ذکرها خشیه الإطاله.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۷

و کذلک لم یطعه الناس فی أشیاء خالف بها عمر الإسلام و ردّها الإمام إلی واقعها، و کذّبوه إلی أن قال ذات یوم علی المنبر: زعم قوم أنّی أکذب، فعلی من أکذب؟ أعلی اللّه؟ فأنا أوّل من عبده، أم علی رسوله؟ فأنا أوّل من آمن به و صدّقه.

و کانت الجواسیس تراوح عسکره و تغادیه، تتجسّس علیه و تسرب أخبار عسکره إلی العدوّ، و طالما سألوه عن الشیخین لعلّهم یظفرون منه بکلمه یستیبحون بها دمه و أخیرا اتّهموه و أولاده بقتل عثمان بن عفّان، و لمّا کان عثمان قد أظهر الظلم و الجور و اتّفقت الأمّه علی قتله و منهم المهاجرون و الأنصار و أزواج النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فإنّهم بأجمعهم أفتوا بقتل عثمان بن عفّان، لذلک أمکن الإمام فی هذه الحال أن یظهر جانبا من ظلمه و یمثّل للناس ما کان یرتکبه من المنکرات و الغشم و الجور، و هذا بعکس ما کان علیه الشیخان فقد سخط علیهما بعض الأمّه و لم یحصل إجماع الأمّه ضدّهما فما کان باستطاعه الإمام إلّا التفاعل مع الوضع القائم فی دولته بل و عسکره خاصّه تجاه الشیخین.

و یمکن أن یقال أیضا: أنّ اللّه تعالی أمرنا بالجهاد و لم یفصل لنا العلّه، اللهمّ إلّا جانبا منها و هو صلاح الدین، و هنا یمکن أن نقنع بالإجمال من سکوت علیّ علیه السّلام بأنّه لصلاح الدین و أهل الإسلام.

ثمّ إنّ النبیّ کفّ عن القتال فی أیّام الحصار بالشعب و ما تلاه من الزمن قبل الهجره و لمّا هاجر و وجد الأنصار و الأعوان قاتل و جاهد فی اللّه حقّ جهاده.

و

لقد قال أمير المؤمنين عليه السّلام: لو لا قرب عهد الناس بالكفر لجاهدتهم، و كانت الأكثريّه من الأمّه مقلّده و ليس فى وسعها دفع الشبهه لو حدثت، و ربّما داهمهم

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۸

الفكر بإعلان الردّه، فقد ظهر فى بنى حنيفه «ابن طيّاش» «۱» و مسيلمه الكذّاب و ادّعيا النبوّه، و كان بعض الناس يشكّ فى صدق دعوى أمير المؤمنين عليه السّلام لذلك كفّ عن الحرب.

و لمّا كانت أيّام معاويه اختلفت معها الحال حيث استحكم الإسلام فى القلوب و ثبتت الحقيقه فى الأفئده، و الدليل على ذلك ما كتبه أمير المؤمنين إلى معاويه و فيه:

و قد كان أبوك أتانى حين شرع أبو بكر فى عقد الأمر لنفسه، فقال: أنت أحقّ بهذا الأمر بعد النبىّ فهلمّ أبايعك، فكرهت ذلك مخالفه الفرقه من الإسلام و لقرب عهد الناس بالكفر.

و قال المخالفون: إنّ عليّا وتر الأحياء بقتل أمواتهم فاستحكمت الضغائن فى القلوب و تلظّت الأكباد عليه و صار هذا الأمر مانعا من تقديمه.

و الجواب: إن كان هذا القتل بإذن اللّه و رسوله فلا موضع للأحقاد بل ربّما كان ببركه رسول اللّه أدعى إلى تأليف القلوب، و لقد فعل اللّه ذلك بناءا على قوله تعالى:

وَ أَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ «۲» و لمّا مضى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عادت القلوب إلى ما كانت عليه و رجعت ضغائنها و أحقادها كما كانت، و ثاروا ضدّ خليفه رسول اللّه و حاربوه، و قال له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: إنّ الأمّه ستغدر بك، و قال أيضا: إن قاتلت فلك و إن تركت فهو خير لك (بعدى) «۳».

---

(۱) لم أجد فى تاريخ المدّعين أحدا بهذا الاسم.

(۲) الأنفال: ۶۳.

(۳) كشف الغطاء ۱:

۱۰، عیون أخبار الرضا علیه السّلام ۲: ۷۲، الخصال: ۴۶۲، الغارات ۲: ۴۴۴ و ۴۸۷، مناقب أمیر المؤمنین ۲: ۵۳۳ و ۵۴۵، المسترشد: ۳۶۳، شرح الأخبار ۱: ۱۵۲ و ۴۳۶، و ۲: ۴۴۶، الإرشاد للمفید ۱: ۲۸۵، کنز الفوائد: ۷۹، الأمالی: ۴۷۶، الاحتجاج ۱: ۹۸ و ۲۸۰، مناقب ابن

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۹

و حاله کحاله هارون الذی قال: یا قَوْمِ إِنَّما فُتِنْتُمْ بِهِ وَ إِنَّ رَبَّکُمُ الرَّحْمنُ فَاتَّبِعُونِی وَ أَطِیعُوا أَمْرِی «۱» و من هنا قال أمیر المؤمنین علیه السّلام: ما زلت مظلوما منذ قبض رسول اللّه، قال: أما و اللّه لقد تقمّصها ابن أبی قحافه، و إنّه لیعلم أنّ محلّی منها محلّ القطب من الرحا؛ ینحدر عنّی السیل و لا یرقی إلیّ الطیر، و أمّا لوط فقال: لَوْ أَنَّ لِی بِکُمْ قُوَّهً أَوْ آوِی إِلی رُکْنٍ شَدِیدٍ «۲»، و قال موسی: فَفَرَرْتُ مِنْکُمْ لَمَّا خِفْتُکُمْ «۳»، و قوله: لا أَمْلِکُ إِلَّا نَفْسِی وَ أَخِی «۴»، و قوله: فَأَخافُ أَنْ یَقْتُلُونِ «۵»، و قال هارون:

أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَیْنَ بَنِی إِسْرائِیلَ وَ لَمْ تَرْقُبْ قَوْلِی «۶»، و من هنا امتنع عن البیعه.

و قال أبو بکر لخالد: اضرب عنقه، ثمّ ندم و قال: «یا خالد لا تفعل ما أمرتک».

و قال عمر لعنه اللّه لفاطمه: یا فاطمه، ما هذا المجموع الذی یجتمع بین یدیک لئن انتهیت عن هذا و إلّا لأحرقنّ البیت.

و کان إسحاق بن راهویه قد ذکر هذا الحدیث و قال فی ختامه: إنّما کان هذه تغلیظا من عمر.

و کما لا یلام الرسول علی ترک الجهاد فی مکّه کذلک لا یلام علیّ علی ترکه لأنّ الأسباب الحاکمه علی کلیهما واحده.

شهر آشوب ۳: ۱۷، الیقین لابن طاووس: ۳۳۷، الطرائف: ۴۲۷،

وصول الأخيار للبهائی: ۶۸، الجمل لضامر بن شدقم: ۱۳، الأربعین للقمّی: ۲۳۸، بحار الأنوار ۱۸: ۱۲۴ و ۲۸: ۴۵ و ۵۰ و ۶۵ و ۷۶ و ۱۹۱ و ۲۱۰ و ۳۷۵، شرح ابن أبی الحدید ۴: ۱۰۷، و ۲۰: ۳۲۶، کنز العمّال ۱۱: ۲۹۷ و ۶۱۷ رقم ۳۱۵۶۲ و ۳۲۹۹۷، التاریخ الکبیر ۲: ۱۷۴.

(۱) طه: ۹۰.

(۲) هود: ۸۰.

(۳) الشعراء: ۲۱.

(۴) المائده: ۲۵.

(۵) الشعراء: ۱۴.

(۶) طه: ۹۴.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۰

و أمّا ما کان یقبضه علیّ من العطایا منهم فإنّها بمثابه ما کان یقبضه یحیی بن زکریّا من جبّار زمانه و لعلّ ما کان یأخذه علیّ منهم إنّما کان سهمه من الخمس و لا دلیل فی ذلک علی رضاه بإمامه الأوّل.

و أمّا عن اقتدائه بهم فی الصلاه فإنّه یجعل بینه و بینهم حجابا اعتباریّا بمثابه الحائط و یصلّی لنفسه و کذلک کان أولاده یفعلون حین اقتدائهم بمن لا یقتدی به إلّا أنّ الخوف و التقیّه یقتضیان ائتمامهم بهم، و لعلّه یصلّی الفرائض فی بیته و یصلّی النوافل فی المسجد، و النافله لا تصلّی جماعه لکونها بدعه و حراما، و فی مذاهبنا أنّه ترک الحضور فی المسجد بعد محاوله اغتیاله علی ید خالد بن الولید و إن خرج معهم فی سفر فإنّما کان لغرض التعلیم لأنّه کان مرجعهم فی الفتوی و حلّ المشاکل و المعضلات و المعاضل التی تحدث بینهم لا تخصّهم، و إنّما تتوجّه رأسا إلی حریم الإسلام فیصبح عرضه لتقوّل المنافقین و طعناتهم ثمّ استهزائهم بالرساله و صاحبها من هنا کان الأصحاب یحملون علیّا علیه السّلام علی السفر معهم من أجل حفظ بیضه الدین ....

و القوم یروون روایات لیس لها صحّه فی مذهبنا و لا تعرف من

طريقنا اللهمّ إلّا روايه واحده و هى أنّ أبا بكر غاضبه أحدهم فغضب و خرج خارج المدينه فتبعه الإمام و أرضاه مع من غاضبه و عاد إلى المدينه ثانيه.

و أمّا ما قالوه من ضربه الوليد بن عقبه الحدّ بحضره عثمان فهذا لا يدلّ على أحقّيّه عثمان لأنّ إقامه الحدود بعهده إمام الزمان بأىّ صفه كان فإنّه يجب عليه إقامتها و كان علىّ إماما فى ذلك الزمان و لا يستقيم الأثر إلّا بهذا كما فعل النبىّ دانيال حين كان يقيم الحدود فى مملكته و يؤدّى الأحكام الشرعيّه و أعطى الطاغيه الوسيله لفعل ذلك، و كان ابن مسعود يقيم الصلاه فى بيته مع الأسود و علقمه ثمّ يخرج إلى المسجد يصلّيها مع الجماعه، و المشهور بين الأصحاب أنّ عثمان (لعنه اللّه-

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۱

المترجم) لا شأن له فى الأمر و لا يستحقّ من الخلافه شيئا و على هذا الأساس بنى إجماع الأمّه على قتله.

ثمّ إنّ الكثير من الصحابه صلّوا خلف معاويه و يزيد و ملوك بنى أميّه و هذا لا يدلّ على إمامه الظالمين الحقّه.

و اتّفقوا على انّ عبد الرحمان بن عوف قال يوم الشورى: تأخذها بكتاب اللّه و سنّه رسوله و سيره الشيخين أبى بكر و عمر (لعنهما اللّه- المترجم) فقال علىّ عليه السّلام:

بكتاب اللّه و سنّه رسوله، أمّا سنّه أبى بكر و عمر فلا.

و يقول المخالف أيضا أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله اقتدى بعبد الرحمان بن عوف فى الصلاه فلم تثبت لعبد الرحمان الإمامه و لا النبوّه.

و قال: صلّى رسول اللّه وراء أبى بكر فعلى هذا ينغبى أن يكون أبو بكر الرسول و النبىّ تابع له.

حكايه: خرج عمر مع العبّاس إلى الشام و كانت

فرسه سابقه لفرس العبّاس، تمشی أمامه، فکان أهل الشام یخضعون لعمر، حتّی أرادوا السجود له کما قال اللّه تعالی:

اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ «۱» کما یفعل الیوم أتباع المشایخ و أحبّائهم، و کانوا ینادون عمر بأمیر المؤمنین، فقال العبّاس: إنّه لیس أمیر المؤمنین و أنا أولی بها منه، فسمعه عمر، فحزّ کلامه فی نفسه و قال: ألا أخبرک بمن هو أحقّ بها منّی و منک؟ فقال: نعم، قال عمر: رجل خلّفناه بالمدینه- یعنی علیّا علیه السّلام-.

فقال العبّاس: فما منعک و صاحبک من ذلک؟ فقال عمر: نحن نقرّ بفضله و نعترف به إلّا أنّنا ما قدّمناه لأنّ قریشا تحمل له الحقد فی قلوبها فخفنا أن لا یجتمع علیه

---

(۱) التوبه: ۳۱.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۲

العرب فیخرج الأمر من أیدینا و کان تقدّمنا علیه و تأخّره عنّا لهذا السبب، ثمّ قال:

و کانت بیعه أبی بکر فلته وقی اللّه المسلمین شرّها، و اللّه أعلم أصبنا أم أخطأنا «۱».

الجواب: لقد کان حقد قریش علی رسول اللّه أکثر و أکبر من حقدها علی أمیر المؤمنین، فیکون بناءا علی قول عمر أن لا یمکن من تحقیق رسالته، و یقدّم علیه أبو لهب و أبو جهل و أبو سفیان، لأنّ قریشا کانت توالی هؤلاء و لا توالیه، نعوذ باللّه من هذا الکلام «۲».

ثمّ إنّ هذا القتال من علیّ کان بأمر اللّه و رسوله فعداوته عداوه للّه و رسوله، و اجتمع العرب علی معاویه و علی ابنه یزید (لعنهما اللّه) فینبغی علی قول عمر أن یکونا إمامین فی زمانهما.

تنبیه: روی أنّه صلّی اللّه علیه و آله قال: «إنّ هذا الأمر لا یکون فی علیّ و لا فی أحد من ولده» عنی بالأمر الخلافه.

و

أورد أبو جعفر ابن بابويه القمّى هذا الحديث على طريق الاعتراض، و قال:

و لعلّه لهذا السبب زعموا أنّ النبوّه و الإمامه لا يجتمعان فى بيت واحد، ثمّ واصل الجواب، فقال: و لو صحّ هذا الحديث لما جعل عمر عليّا واحدا من أصحاب

---

(۱) ورد الحديث فى الإيضاح طويلا و فيه قول عمر لابن عبّاس: و ما كفى ما قال لى أبوك: قال- الراوى- فقلت لابن عبّاس: و ما قال له أبوك؟ قال: لقيه رجل من أهل الشام، فقال: السلام عليك يا أمير المؤمنين، فقال العبّاس: لست و اللّه للمؤمنين بأمير هو ذاك و أنا و اللّه أحقّ بها منه، فسمعه عمر فقال: أحقّ و اللّه بها منّى و منك رجل خلّفناه بالمدينه أمس- يعنى عليّا- (الإيضاح: ۱۷۳، الصراط المستقيم ۲: ۵۶، مواقف الشيعه ۱: ۲۲۱).

(۲) هذا يا شيخ كلام من لا يؤمن باللّه و لا بنبوّه رسوله صلّى اللّه عليه و آله.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۳

الشورى، و كذلك لم يفوّض الإمام أمر الخلافه إلى الحسن و لم يبايع المهاجرون و الأنصار عليّا و لم يجمع أهل القبله و معهم العالم على إمامته.

فتبيّن ممّا تقدّم أنّ إجماع المسلمين حاصل هنا و الإجماع حجّه مع أنّ مخالفينا يروون أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: «المهدى من ولد فاطمه» و استخلف علىّ خمس سنوات و اتّخذه أهل القبله إماما لهم و خليفه عليهم فإجماعهم مبطل لهذه الروايه و ثبت كذبها.

و قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: لا تجتمع أمّتى على ضلال، مع أنّ واضع هذا الحديث هم بنو أميّه و أرادوا بالشبهه الملبسه بلباس الدليل صرف الخلافه عن أهل بيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

و رووا

أيضا بأنّ العبّاس قال لعليّ عليه السّلام: هلمّ أبايعك، فيقال عمّ رسول اللّه بايع ابن عمّ رسول اللّه. و ينبغى على ما ذهبوا إليه أنّ العبّاس خالف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

سؤال: من الجائز أن لا يكون العبّاس لم يسمعه من النبيّ أو سمعه و نسيه.

الجواب: فلم لا يكون جائزا حينئذ أن ينسى الصحابه من ذلك الجمع و فيهم المحبّ الصادق أحاديث إمامه عليّ و كتمها الأعداء.

تنبيه: مذهب العلماء على أنّ الخلفاء لم يحضروا جهاز النبيّ و لا الصلاه عليه، بل كانا يتحيّنون الفرصه هناك و قد علموا أنّهم إذا شاركوا فى تجهيز النبيّ خرجت الخلافه من أيديهم و كان أبو بكر و عمر يشكّان فى موت النبيّ «١»، قال: أيّها الناس، كفّوا

---

(١) و هذه لا أرضاها من المؤلّف فقد مثّل عمر دور الجاهل انتظارا لصاحبه حتّى يعود فلمّا عاد ختمت التمثيليّه.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٣۴

ألسنتكم عن نبيّ اللّه فإنّ نبى اللّه لم يمت و لكن اللّه واعده كما واعد موسى، و هو آتيكم، و اللّه لا نسمع أحدا يذكر النبيّ توفّى إلّا علوته بسيفى هذا و لكن أمير المؤمنين سارع إلى دفع هذه الشبهه من أذهان الناس.

و أيضا أتظنّ أنّ عمر لم يقرأ هذه الآيه: إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ «١» و قد نزلت قبل وفاه النبيّ بأحد عشر سنه، و كذلك قوله تعالى: وَ ما مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ «٢» و قوله تعالى: وَ ما جَعَلْنا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَ فَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخالِدُونَ* كُلُّ نَفْسٍ ذائِقَهُ الْمَوْتِ «٣» و كان النبيّ يقول على رؤوس الأشهاد: «نعيت إلىّ نفسى»، و العجيب فى أمر عمر أنّه يرى أو يسمع بغسل النبيّ و كفنه و

دفنه ثمّ يقول: أضرب بسيفى من يقول أنّ رسول اللّه مات.

قال عبد اللّه بن عبّاس عن عمر بأنّه قال: لو مات رسول اللّه كيف يكون علينا شهيدا، يموت الرسول و لم يظهر على الناس، فإيّاكم أن تفتتنوا أيّها الناس كما افتتن قوم موسى حين غاب منهم إلى الطور فرجع إليهم فعاقبهم.

فقبل قوله جهّال الصحابه و اجتمعوا على باب بيت النبىّ و شرعوا فى إحداث الشغب قائلين: لا تحرّكوا رسول اللّه و لا تغسّلوه و لا تكفّنوه لأنّه حىّ قائم.

فخرج عليهم العبّاس و طالبهم بإثبات ما يقولون و سأل عمر و المنادين معه:

متى قال النبىّ أنا لا أموت؟! فصاحوا بأجمعهم: لا علم لنا بذلك، فأقسم العبّاس أنّه مات و قرأ الآيات الدالّه على موته، فقبل الصحابه ذلك، و لكن كان لعمر غايه وراء هذا القول و هو أنّ الحزن لا بدّ و أن يعمّ الأصحاب بموت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و لا بدّ من

---

(١) الزمر: ٣٠.

(٢) آل عمران: ١۴۴.

(٣) الأنبياء: ٣۴- ٣۵.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٣۵

بكائهم ساعه علمهم بموته، و عمر مقبل على ملك عضوض و هو فرح به مستبشر، و طالب من القوم تهنئته على هذا النصر العظيم و هى لا تجامع الحزن فمن الحزم الحيلوله بينهم و بين البكاء لئلّا تفوته فرحه النصر على العدوّ و الفوز بالملك العقيم، و كان يستحى من الظهور بمظهر الجذل و الفرح فلا بدّ من افتعال هذه الزوبعه لتمرير غايته «١».

و أيضا إنّ أرذل القبائل قبيله أبى بكر و عمر و كان قبل الإسلام بطّالا إذا أصاب طعاما أو شرابا على خوان أحدهم قصفه، أمّا أبو بكر فكان أحيانا عضروطا أو سمسارا أو معلّم فتيان عباده الأصنام و

أحيانا يبيع البزّ، فلمّا رفع من الرفش إلى العرش فلا بدّ من أن تعمّه الفرحه التى لا حدود لها، و هم يقولون: إنّ أبا بكر ألفت ذهن عمر إلى موت رسول اللّه بقرائه الآيه إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ «۲» فأقسم عمر كأنّه لم يسمعها قبل اليوم، و العجب من القوم أنّهم يقولن كان عمر معلّما لأبى بكر و كان أعلم منه و كان حلّ المعضلات التى تعترض أبا بكر على يديه ثمّ هو يجهل هذه الآيه مع ادّعائهم أنّه كتب القرآن و جمعه و حين هلك ذهب تسعه أعشار العلم بهذه العباره: «لمّا مات عمر ذهب تسعه أعشار العلم».

و قوله: إنّ رسول اللّه للّه شهيد علينا ألا يعلم أنّ هذه الشهاده فى الآخره لا فى الدنيا.

---

(۱) رحم اللّه المؤلّف حين يطمئنّ إلى هذا التوجيه البارد و الواقع أنّ موت النبىّ فاجأ عمر و أبو بكر صاحبه بالسنح فخاف أن يطول مكثه هناك فأراد أن يشغل الناس بهذه الفريه حتّى يعود صاحبه و لذلك لمّا عاد ابو بكر و تلا عليه آيه «إنّك ميّت و إنّهم ميّتون» سكت عمر من تهديده و قال: كأنّى لم أسمع، نعم كان أعمى أصمّ و صاحبه فى السنح أمّا الآن فقد عاد سميعا بصيرا، ألا لعنه اللّه و لعن صاحبه.

(۲) الزمر: ۳۰.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۶

الفصل الرابع

و لمّا انتقل رسول اللّه إلى الرفيق الأعلى أمر عليّا و العبّاس بإلباسه حلّه يمنيّه، و يغسل فيها، فكان العبّاس يسكب الماء و الفضل يقوم بنقله إليه و الإمام يقلّب رسول اللّه و يدلّكه، و احتاج الفضل إلى الخروج من مكان الغسل لقضاء مهمّه عرضت، فانتدب مكانه أبو سفيان بن الحرث بن عبد المطّلب من

بنى هاشم و من الأنصار أبىّ بن كعب و أوسى بن خولّى كانا مع بنى هاشم خارج موضع الغسل، و كان السبب فى دخولهما مع علىّ عليه السّلام و بنى هاشم أنّ الأنصار قالوا لعلىّ: ناشدناك اللّه و حقّنا من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فأشركنا معكم فى غسل رسول اللّه، ففعل عليه السّلام، هذا ما فى روايات القوم.

و أمّا عندنا فإنّ عليّا لم يشركه أحد فى غسل رسول اللّه إلّا الفضل بن العبّاس حيث كان ينقل الماء و الملائكه أعوان علىّ عليه السّلام و معهم جبرئيل فى فوج من الملائكه المقرّبين.

و يقول ابن بابويه: لم يحضر الأنصار إلّا فى الصلاه، و هذه مسأله قطعيّه عنده لا تقبل النقاش، و هى متّفق عليها عندنا إلّا أنّ الإجماع حاصل من أنّ عليّا عليه السّلام بعد موت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله «يا علىّ، أنت أوّل من آمن بى و آخر من يسلّمنى إلى ربّى» أمّا مخالفونا فلقد افتروا فرى ليس لها واقع أصلا من قبيل مشاركه العبّاس و أسامه و الفضل و أبى سفيان ابن الحرث و غرضهم من ذلك الوضع من مرتبه علىّ و فضله و ليس مع علىّ غير الفضل يأتيه بالماء و باقى أعوانه من الملائكه، و لم يصلّ فى مسجد النبىّ ذلك اليوم أحد سوى بنى هاشم فقد كانوا فى شغل شاغل عن كلّ شى ء إلّا عن مصيبتهم و عن الصلاه على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و تجهيزه، و كان أبو بكر فى

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۷

سقيفه بنى ساعده يلاطم على الملك حتّى إذا فرغ بنو هاشم من مأتمهم على النبىّ يكون قد أحكم السيطره على الملك.

الفصل الخامس

روى يوسف بن كليب المسعودى السنىّ عن إبراهيم بن إسحاق الأزدى، عن عبد اللّه بن لهيعه المصرى، عن أسود بن عروه بن الزبير (الزهر) أنّه قال: أوّل من قطع سهم ذوى القربى و سهم المؤلّفه قلوبهم أبو بكر، و يوسف هذا من قطيع السنّه النواصب، ثمّ قال: و ما أخذه منهم أنفقه على العسكر فى عدّته و عدده.

الجواب: إنّ اللّه سبحانه و رسوله أعلم بترتيب الشريعه و النظر لصلاح الناس من هؤلاء القوم و أمر اللّه و رسوله لأهل البيت بحقّهم فى هذه الآيه وَ آتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ «۱» و أمثالها، و أمر اللّه بإكرام أهل البيت و محبّتهم بهذه الآيه قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبى «۲» و كيف يستلب منهم ما جعله اللّه حقّا لهم و تحيّه لجنابهم دون سائر الناس ثمّ يعطى إلى قوم غيرهم؟

و ذكر مسلم الأصمّ و الجاحظ و حفص و هؤلاء من أعلام النواصب: كان فى ذمّه أبى بكر عند موته أربعون ألف دينار من بيت مال المسلمين، و مات و هى فى ذمّته لم تؤدّ عنه، و أمر فى وصيّته بأدائها عنه و لكن الخليفه من بعده لم يردّ حقوق أحد من المسلمين حتّى يؤدّيها عنه، و أخذوا حقّ أهل بيت الرسول و تركوهم جياعا عراه و قضموا حقوقهم: يخضمون مال اللّه خضم الإبل نبته الربيع.

---

(۱) الإسراء: ۲۶.

(۲) الشورى: ۲۳.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۸

حكايه: يقال: إنّه كان فى الرىّ حاكم ظالم جدّا، فقبض يوما على أحد الدهاقين و صادر أمواله كلّها، و حدث ذات يوم أنّ مغنّيا كان يردّد رجزا جميلا و فيه: إنّ الوالى الذى صادر الدهقان أعطاه مال المصادره، و لمّا بلغ الخبر الدهقان

بکی و قال: یأخذ ممّن لیس علیه شی ء، و یعطیه من لیس له عنده شی ء.

و هـذا الخبر منطبق علی أبی بکر تمام الانطباق، لأنّه أخـذ مال من لا یجوز أخذ ماله و أنفقه علی من لا ینبغی أن ینفقه علیه: هُمُ الَّذِینَ یَقُولُونَ لا تُنْفِقُوا عَلی مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّی یَنْفَضُّوا «۱».

و کان مـذهب الشافعی علی هـذا و هو أنّه فی آخر عهـد عمر قـدم بمال کثیر من فارس و کرمان و الأهواز و تستر إلی المـدینه، فقـال عمر: إنّ حصّه بنی هـاشم من هـذا المـال الخمس و أنا أرجوهم أن یقرضوه لی لأصـلح به حال المسـلمین علی أنّی سوف أعوّضهم عنه فی فرصه قادمه من مال آخر، فأقرضه أمیر المؤمنین إیّاه و فعل بنو هاشم فعله، فطالت المدّه و لم یعوّضهم عمر عنه حتّی هلـک، و لمّا جاءت نوبه عثمان بقیت الحال علی ما هی علیه من سـنّه عمر، و جاء الخلفاء و قـد تنوسـی الخمس فلم یعطوا أهل البیت شیئا.

و فی روایه أخری عن الشـافعیّ عن أبی لیلی أنّه روی عن علیّ قال: ذهبت أنا و فاطمه و العبّاس و زیـد بن حارثه إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و قلنـا: یا رسول اللّه، إنّنا نخشـی أن لا نعطی حقّنا من الخمس بعـدک، فأعطناه فی حیاتک لکی لا یعترض علینا أحـد أو یعارضـنا، فرضـی النبیّ بذلک و دفع إلینا الخمس و بقی فی أیدینا أیّام أبی بکر حتّی إذا کانت أیّام عمر جائه مال کثیر فأخرج خمسه و دفعه لنا، فقلت

---

(۱) المنافقون: ۷.

لبنی هاشم: ما حاجتنا بهذا المال ادفعوه إلی المسلمین لإصلاح حالهم، لعلّهم یعطونا عوضه فی فرصه

أخرى مؤاتيه، فقبضه عمر على أنّه قرض و أعمل فيه يده بالتصرّف فأنكر العبّاس على عليّ هذا الموقف و قال: لا ينبغى لك أن تفعل هذا لأنّى أخاف أن يحلو المال بأعينهم فلا يعطوننا شيئا بعده، و كان كذلك فعلا فقد هلك عمر و لم يؤدّ إلى بنى هاشم قرضهم كما سلف و بقى هذا الدين عالقا فى ذمّه عمر .. و هاتان الروايتان من الشافعى.

تنبيه: لقد تمّت الصيغه الكامله للصلاه و الزكاه و الخمس بنصّ القرآن الكريم فمن أنكر واحده منها أو امتنع عن أدائها عدّ كافرا بالقرآن و بمنزله و رسوله.

قال الحارث بن المغيره: طلب «نجيه» الإذن على الإمام الصادق فأذن له و دخل عليه يسأله عن قضيّه الخمس و منعه، فقال ذلك الإمام: يا نجيه، إنّ الخمس لنا فى كتاب اللّه و لنا الأنفال و صفوه الأموال و هما و اللّه أوّل من ظلمنا و منعنا حقّنا و كانا أوّل من ركب أعناقنا- إلى أن قال:- و سوف يكشف أحوالهما قائمنا كما يستحقّون.

و وردت أخبار نظير هذا لا تقبل الحصر.

الفصل السادس فى مثالب بنى تيم

ذكر أصحاب السير و المؤرّخون عن بنى تيم بأنّهم كانوا أهل مسكنه و فقر، و أخمل و أجهل بطون العرب، و سقطوا فى الجاهليّه فليس لهم قدر و لا جاه، و قد ذمّهم دغفل النسّابه عند معاويه، و قال فيهم جرير:

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۴۰ و يقضى الأمر دون رجال تيم «۱»و لا يستأذنون و هم شهود

و إنّك لو رأيت عبيد تيم و تيما قلت أيّها العبيد و لم يكن فيهم لا سيّد مشهور و لا تاجر معروف و لا جواد مذكور، و كان دغفل النسّابه عربيّا عارفا بأنساب العرب و سأله معاويه ذات يوم

عن القبائل، فقال بعد أن ذكر عددا منها و سأله معاويه عن بنى تيم:

أهل فحش فاش، أحلام الفراش! إن شبعوا بخلوا، و إن افتقروا ألحفوا (ألحّوا- المؤلّف).

و قال أبو العبّاس- لعلّه المبرّد- المترجم- قال حجر ابن جوين لأبيه: هجوت قبائل العرب و تركت تيما فما هو سبب تركك هجائهم؟ فقال: يا بنى، لم أجد لهم حسبا أضعه و لا بيتا أهدمه.

و اسم أبى قحافه عثمان بن عامر و كان يعرف فى قريش ب «لواطه» و كان من لؤمه ينادى على طعام عبد اللّه بن جدعان «۲» و كان يعطيه عبد اللّه على فعله هذا فى كلّ يوم درهما وحدا، و يملأ جوفه من فضلات طعام الأضياف و يذكر ذلك أمّيه ابن أبى الصلت عن ابن جدعان، فيقول:

له داع بمكّه مشمعلّ و آخر فوق دارته ينادى إلى آخر الشعر، و المنادى هنا أبو قحافه.

و كان صائدا يصيد الطيور فصاد طيرا فى الصحراء و باعه بذى الحليفه.

و كان له شريك يقطن بذى الحليفه و يدعى سعد الغارى من الغاره بن الهون بن

---

(۱) فى العيون و المحاسن للشيخ المفيد: و يقضى الأمر حين تغيب تيم- و هو أبلغ و فيه الطباق:

غياب و شهود.

(۲) و من يفعل ذلك يسمّونه «عضروط» و ليس «لواطه».

خزيمه بن مدركه بن إلياس بن مضر «۱» و قال بعضهم اسمه سعيد.

و حاصل الكلام أنّ سعيدا هذا خان أبا قحافه حين أخذ طائره الذى اصطاده فكتمها أبو قحافه فى نفسه و لم يبدها لأحد و صبر على مضض و كان يبالغ فى التكتّم، فدعاه شريكه ذات يوم إلى بيته فأجلسه فيه و خرج لحاجه عرضت له، فعمد أبو قحافه إلى بيته فى غيابه فانتهبه و

أخذ منه ما قدر على أخذه، و من هذه الجهه سمّى أبا قحافه، يقال: اقتحف اقتحافا أى شرب شربا شديدا، جمع ما فى الإناء من الماء. و كان لا يقول الشعر و لكنّه قال شعرا فى هذه الواقعه:

أسعد جزاك اللّه شرّ جزائه بما نلت منّى فى الخيانه و الظلم

وثقت به حيّا و قلت لعلّه يكون على أمر بعيد من الظلم

فلمّا رأيت المرء ينوى خيانتى شددت عليه شدّه الليث ذى الضغم

و قلت له هذا جزاءك ظالمالما قدّمت منك اليدان مع الفم و تظهر مروئه أبى قحافه و كرمه و سخائه من هنا حيث سرق بيت شريكه و مضيّفه و هجاه من أجل طائر، و لا بدّ أن ينعكس شرفه هذا على أهل بيته فيكونون على مثل مروئته و شرفه، و كلماتنا هذه تنبيه على أباطيل من ينسبون إليه الفضائل، إذ قلّت الخبره- خبره- بأحواله.

قال أهل السير من الأسلاف: كان جماعه يذكرون مناقب معاويه فى أحد المجالس، فقال أحدهم: كان معاويه بدريّا أى أنّه حضر موقعه بدر، و كان هشام ابن الحكم حاضرا، فقال: نعم كان بدريّا و لكنّه من جانب المشركين.

---

(۱) أحيط القارئ علما بأنّى عاجز عن التأكّد من أسماء الأعلام الوارده فى هذا الكتاب لأنّ نصوصه العربيّه أكثرها دخلها التصحيف و التحريف و لا أملك إلّا نسخه واحده هى التى أقوم بترجمتها من ثمّ أكل الأمر إلى القارى فى تحقيق ما يراه خطأ أو مصحّفا أو محرّفا.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۴۲

إنّ الجماعه الذين يوالون هؤلاء ينسبون إليهم المناقب على مثل طريقه العرب فى التفاؤل حيث يسمّون الأشياء بأضدادها فيسمّون الأعمى بصيرا، و اللديغ سليما، و الصحراء المهلكه مفازه «حبّك الشى ء يعمى و يصمّ».

و الدليل على خساسه طبعهم أنّه لمّا بايع

القوم أبا بكر بعد وفاه النبيّ سأل أبو قحافه: من بايعه الناس؟! قالوا: ابنك، فقال: كيف رضى بنو عبد مناف بذلك؟- لأنّه علم أنّ الأشراف و عليه القوم لا يقرّون له اختيارا لذلك تملكه العجب من هذه المهزله- فقالوا له: رضى المسلمون به، فقال: لا مانع لما أعطى اللّه، و كأنّه كان جبريّا و من ثمّ اعتقد بأنّ خلافه ولده كانت بقدر من اللّه تعالى و لم يدر أنّها تمّت بالقهر و الغلبه و الحيله و الغدر، فإن كانت خلافته قدرا من اللّه و هبه منه سبحانه فإنّ ملك معاويه و يزيد و سائر بنى أميّه و ملك الأكاسره و القياصره بقدر من اللّه كذلك «نعوذ باللّه منه».

قال أبو بكر لأبيه يوما: ترى صلاتنا متعبه مقيمه مقعده و العجب أنّه لا يرى عمل الصائد بأقدامه الحافيه راكضا فى صحراء مترامیه الأطراف وراء الطيور عملا متعبا و مقيما مقعدا، و يرى الصلاه كذلك، و هى تؤدّى فى محلّ واحد!

حكايه: كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ما بين مكّه و المدينه و قد مرّ على قبر أبى سعيد بن العاص، فقال ابو بكر: لعن اللّه صاحب هذا القبر فإنّه كان يكذّب اللّه و رسوله- و كان ابنه سعيد حاضرا- فقال: بل لعن اللّه أبا قحافه لأنّه لا يقرى الضيف و لا يدفع الضيم و لا يقاتل عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: إذا سببتم المشركين فعمّوهم بالسبّ و لا تسبّوا الأموات فإنّ سبّهم يغضب الأحياء، و ذكر أصحاب السير و التواريخ أيضا «۱».

---

(۱) إلى هنا و انتهى الفصل و لم يذكر ما قاله أصحاب السير و

التواريخ.

كامل البهائی ،ج ۲،ص:۴۳

الفصل السابع

اعلم أنّ أبا بكر لم يثبت له قتال فی الإسلام و لم ينقل عنه أنّه قتل مشركا واحدا و لم يذكر ذلك أهل المغازی، نعم، قيل أنّه استأذن من رسول اللّه يوم الخندق أن يبارز ولده فلمّا خرج إليه و دنا منه، قال له: ويحك، ما بقی من مالی؟ فقال ابنه: لم يبق إلّا شكّه و يعيبوب و فارس يضرب ضلال الشيب، و اليعبوب اسم فرس.

قال الجاحظ الناصبی اليزيدی فی كتابه «العثمانيّه»: إنّ أبا بكر لمّا أسلم أسلم معه أهل بيته كلّهم، و هذا قول باطل بعبد الرحمان ابنه الذی كان كافرا يوم الخندق.

و قيل عنه: أنفق ماله بعد إسلامه و لم يبق منه درهم واحد، و هذه الدعوی الباطله يكذّبها قوله لولده: «ويحك ما بقی من مالی».

و المشهور عنه و عن صاحبه عمر أنّهما كانا أوّل المنهزمين فی وقعه خيبر و حنين.

و كان يخجل من الذهاب إلی ولده ظاهرا ليسأله عن ماله فجاء النبیّ و استأذنه فی البراز يُخادِعُونَ اللَّهَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ ما يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَ ما يَشْعُرُونَ «۱» و مع هذا فقد ظهرت الفرحه علی بعض المسلمين أنّ فلانا الذی لم يعرف الصحور فی الحرب و لم يقاتل بمقدار جناح بعوضه سوف يخرج اليوم للمبارزه فينبغی أن يكتب له حرز عن العيون: «إنّ العين لتدخل الرجل القبر و الجمل القدر» و لمّا علم أبو بكر بما جری لماله من ابنه رجع من ميدان القتال.

---

(۱) البقره: ۹.

كامل البهائی ،ج ۲،ص:۴۴

الفصل الثامن

يقول المخالفون: إنّ الأصحاب هم الذين نطق القرآن بفضلهم و نوّهت السنّه بهم، و كلّ الذی عليه أهل القبله من الدين و الديانه و العقيده وصل إليهم منهم فكيف يجتمعون علی الكذب

و ينكرون نصّ رسول اللّه مع أنّهم يدركون رفعه مقام عليّ و فاطمه و يقرّون بفضلهما. و أهل السنّه اليوم فى مجالسهم و نوادى وعظهم مشغولون بالحديث عن فضلهما و صالح أعمالهما، فكيف يتصوّر على هؤلاء إنكار النصّ فيكفرون من أجل غيرهم؟

الجواب: إذا كانت المناظره من جهه الأخبار احتاجت إلى التصادق، و إن كانت من جهه العقل احتاجت إلى التناصف، و ما ورد من القرآن و السنّه فى فضل الصحابه فإنّهم أولئك الذين لم ينكروا فضل أهل بيت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و لا جحدوا فضائلهم و مناقبهم أبدا نظير بنى هاشم و أبى ذر و عمّار و غيرهم، لم يأت القرآن و السنّه الموثوق بها بالتخصيص و إنّما أتت بطريق العموم، و وردت مجمله و مع هذا فقد ورد مثله آيات فى ارتداد القوم كما سنقصّ عليك زمره منها.

ثمّ إنّ الصحابه كانوا هم على الشرك و من سلاله مشركين و كان أولاد يعقوب من سلاله الأنبياء و يعرفون مناقب أخيهم يوسف فأرادوا قتله- كما هو مشهور فى التاريخ و مذكور فى سوره يوسف- من الحسد و العداوه مع أنّهم يعرفون منزله يوسف و علوّ درجته.

و كذلك فعل قابيل فإنّه لم يقتل أخاه بناءا على الجبلّه الإنسانيّه و الغيره الأخويّه و إنّما قتله لعلمه بعلوّ رتبته «عند اللّه و عند أبيه آدم».

و كان رسول اللّه فى الوهله الأولى لم يعاده أحد و لكن حين ظهرت بوادر شرفه

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۴۵

و منصبه و جاهه و رفعته حسدوه و ناصبوه العداء و كان فى مراحله الأولى ساكتا حتّى إذا وجد المعين و الناصر خرج بالسيف، ثمّ إنّ عدوّ محمّد صلّى اللّه عليه و آله ظاهروا الشرك،

و عدوّ علیّ ظاهروا الصلاح و العداله، و الشرک و المعصیه مقیمان فی الباطن منهم فلم یدرک الجهّال حقیقتهم لتستّرهم بقناع الإسلام و کانوا یموّهون علی الناس فی ظلمهم لأهل البیت بظاهر الشرع و الإسلام فلم یتیسّر لکلّ أحد معرفتهم أو الاطّلاع علی حقیقتهم و کان عدوّ محمّد مشرکا و عدوّ علیّ منافقا.

لقد کان النمرود و فرعون یرون المعجزات رأی العین فلم یکونوا یجهلون رتبه موسی و إبراهیم، و کان بنو إسرائیل یعرفون منذو البدایه ما لزکریّا و عیسی من رفیع الدرجه و علوّ المنزله و غیرهما من الأنبیاء کما جاء فی کتب السلف و قد ذکر الماضون أنّ بنی إسرائیل کانوا یقتلون فی کلّ یوم مائه و اثنی عشر نبیّا، و لا تنس أهل العقبه فما کانوا یجهلون فضل رسول اللّه بل عرفوه علی حقیقته.

أمّا الشریعه فهی مبیّه بالقرآن الکریم و إجماع أهل القبله و نحن شیعه أئمّه أهل بیت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عرفنا المجمل من القرآن و ما یحتاج إلی تفسیر و بیان من أقوال المعصومین من أهل البیت علیهم السّلام و من الصحابه الذین لم یخالفوهم و لم یختلفوا معهم مثل أبی ذر و سلمان و عمّار و أمثالهم من بنی هاشم.

و أمّا خصومنا فقد ارتدّوا و النبیّ صلّی اللّه علیه و آله علی قید الحیاه و کان و هو یلفظ أنفاسه الأخیره یقول: «نفّذوا جیش أسامه» إلی أن قال: لعن اللّه من تخلّف عن جیش أسامه، و قد أخبر اللّه تعالی عن هذا الارتداد بقوله: وَ ما مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ «۱» و من الواضح أنّ أولئک الذین تجمهروا فی سقیفه بنی ساعده لم یکن اجتماعهم مجرّد صفاء

و اتفاق بل كانت المجادلات و المشاحنات بينهم على أشدّها فما أكثر ما تسابّوا

---

(۱) آل عمران: ۱۴۴.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۴۶

و تشاتموا و تضاربوا بالنعال و كفّر بعضهم البعض الآخر و صدرت أوامر من بعضهم بقتل البعض الآخر و مناديهم ينادى: منّا أمير و منكم أمير، و الذين بايعوا أبا بكر سلّوا السيوف بينهم.

و هؤلاء قوم موسى عرفوا نبوّه موسى و علموا بمناجاته اللّه تعالى و آمنوا بنبوّه هارون و عرفوا قدره و مع ذلك فقد عبدوا العجل و حينئذ تكون حال على حال هؤلاء الأنبياء.

و سؤال السائل مردود عليه بإجماع الصحابه على قتل عثمان و الخصم يزعم لعثمان الفضل و المنازل العاليه، و الأصحاب كانوا جميعا حضروا فى المدينه، فلم يذكر لأحد منهم مشاركه فى الدفاع عن عثمان و ما يقوله الخصم من حجّه فى توجيه تصرّفهم نقوله نحن فى دفع شبهته لا سيّما على مذهب الخواجه الذى يرى الإيمان عطاءا وهبه و عسى أن يسلب اللّه العبد ما وهبه فى خاتمته كما جرى لبلعم بن باعورا و برصيصا الراهب.

و طبقا لما يعتقده القوم فى طلحه و الزبير و عائشه و معاويه أنّهم من أعلامهم من العشره المبشّره و لكنّهم خرجوا على الخليفه الرابع و بغوا عليه و هو إمام زمانهم فهم بغاه بناءا على مذهب الخصوم، و كفره بناءا على مذهب الشيعه و قد أحدثوا فى الدين أحداثا لا سيّما طلحه و الزبير و معاويه، و أجّجوا نار الفتنه فى الدين، و قال أمير المؤمنين عليه السّلام: «أقاتلهم و هم مشركون».

و من المعلوم عند الأمّه أنّ عثمان ارتكب مظالم كثيره ضدّ المسلمين حتّى قام الإجماع من المهاجرين و الأنصار على استباحه دمه، و قدامه بن

مظعون شرب الخمر و أجروا عليه الحدّ فجلدوا ظهره، و زنى المغيره و شهد عليه الشهود و لكن عمر درأ عنه الحدّ بحيله واضحه عرفها الخاصّ و العام، و حدّوا حسّان بن ثابت و مسطح بن أثاثه فى القذف، و أقرّ النعمان بن بشير على نفسه فى حربه مع معاويه

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۴۷

و قال: أبصرت (رشد) نفسى ثمّ تركته و أنّه إن حرم علىّ الجنّه و زيتونها فإنّه يقاتل على الغوطه و زيتونها.

و يقول خصومنا أنّ سعدا بن أبى وقّاص والد عمر لعنه اللّه و محمّدا بن مسلمه و حسّان بن ثابت لم يبايعوا عليّا و بايعه طلحه و الزبير، و أظهر المغيره الطعن على علىّ عليه السّلام كثيرا و أظهر له العداوه و أغرى عائشه بالخروج عليه و قتاله و قال لها:

تموتين بأجلك و تدخلين الجنّه و نشنع بك على علىّ إن قتلك .. يعنى عليّا «۱».

و أشهر منه فى الخبث و العداوه أبو موسى الأشعرى لعنه اللّه الذى خان إمام المسلمين و عزله، و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: يا على، إنّ الضغائن فى أنفس قوم لا يبدونها إلّا بعدى «۲».

---

(۱) الذى أعهده من هذا الكلام أنّه لعمرو بن العاص و ليس للمغيره.

(۲) هذا الحديث روى هكذا: عن أبى عثمان النهدى قوله: أخذ علىّ يحدّثنا إلى أن قال: جذبنى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و بكى، فقلت: يا رسول اللّه، ما يبكيك؟ قال: ضغائن فى صدور قوم لن يبدوها لك إلّا بعدى. فقلت: بسلامه من دينى؟ قال: نعم بسلامه من دينك (على الشهرستانى، وضوء النبى، ۲: ۲۰۴).

و فى عيون أخبار الرضا عليه السّلام: قال النبىّ صلّى اللّه عليه و

آله: إذا متّ ظهرت لک ضغائن فی صدور قوم یتمالئون و یمنعونک حقّک (۲: ۷۲).

و راجع للحدیث بصیغه المختلفه الکتب التالیه: کفایه الأثر: ۱۲۴ و ۱۵۸، کتاب سلیم بن قیس تحقیق الأنصاری: ۱۳۶ و ۳۰۵، الإیضاح لفضل بن شاذان: ۴۵۵، مناقب أمیر المؤمنین للکوفی ۱: ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۴۳ و ۲: ۵۵۱؛ المسترشد للطبری الإمامی: ۳۴۱، شرح الأخبار للقاضی نعمان ۲: ۴۶۴، الاحتجاج ۱: ۲۰۹، الطرائف لابن طاووس: ۴۲۸، الصراط المستقیم للعاملی ۲: ۱۱۶، وصول الأخیار للبهائی: ۶۸، الصوارم المهرقه: ۱۹۸، الجمل: ۱۰، کتاب الأربعین: ۲۶۴، بحار الأنوار ۲۲: ۵۳۶ و ۲۶: ۳۵۰ و ۳۱: ۳۴۳ و ۳۲: ۱۵۴ و ۳۶: ۳۲۸ و ۳۳۷، الهیثمی فی مجمع الزوائد ۹: ۱۱۸، مسند أبی یعلی ۱: ۴۲۷، المعجم الکبیر ۱۱: ۶۱، شرح ابن أبی الحدید ۴: ۱۰۷، کنز

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۴۸

و قال صلّی اللّه علیه و آله: إنّ قوما من أصحابی یؤخذ بهم ذات الشمال و یذهب بهم إلی النار، فأقول: أصحابی، فیقال لی: إنّک لا تدری ما أحدثوا بعدک إنّهم مشوا القهقری، فأقول لهم: بعدا و سحقا «۱».

و قال: إنّ من أصحابی من لا یرانی بعد موتی «۲».

و قال أیضا: لا ترجعوا بعدی کفّارا یضرب بعضکم رقاب بعض «۳».

العمّال ۱۳: ۱۷۶ الرقم ۳۶۵۲۳، الکامل فی الرجال ۷: ۱۷۳، تاریخ بغداد ۱۲: ۳۹۴، تاریخ دمشق ۴۲: ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴، میزان الاعتدال ۴: ۴۸۰، المناقب للخوارزمی: ۶۵، کشف الیقین للحلّی: ۴۶۰، جواهر المطالب لابن الدمشقی ۱: ۲۳۰.

(۱) و أمّا هذا الحدیث فقد روی بصیغ مختلفه و إلیک الکتب التی أخرجته: الصراط المستقیم ۳:

۱۰۷ و قال: أخرجه البخاری، بحار الأنوار ۷: ۸۲ و ۲۸: ۲۲، أجوبه مسائل

جار اللّه للسيّد شرف الدين رحمه اللّه: ۱۳، النصّ و الاجتهاد: ۵۲۵، الغدير للأمينى ۲: ۲۹۶، أضواء على الصحيحين للنجمى: ۴۳۲، دراسات فى الحديث و المحدّثين للسيّد هاشم الحسينى: ۸۷.

و من كتب العامّه و الجماعه: صحيح البخارى ۴: ۱۱۰ و ۵: ۱۹۲، جزء بقى بن مخلد لابن بشكوال: ۱۴۹، أضواء على السنّه المحمّديّه لأبى ريه: ۳۵۴، جامع البيان للطبرى ۲۷: ۲۲۰ و ۲۴۹، تاريخ مدينه دمشق ۶: ۲۴۳ و ۲۴۵، تهذيب الكمال ۲۸: ۴۰۶، سير أعلام النبلاء للذهبى ۷: ۲۷۱.

(۲) الأمالى للصدوق: لا يرانى بعد أن يفارقنى، مجمع الزوائد ۱: ۱۱۲، مسند ابن راهويه ۴: ۱۴۰، المعجم الكبير ۲۳: ۳۱۸ و ۳۱۹، كنز العمّال ۱۱: ۱۹۷ رقم ۳۱۲۱۱، النهايه لابن الأثير ۱: ۱۵۴، لسان العرب ۱۴: ۸۳.

(۳) و هذا الحديث رواه كثير من الشيعه و لكنّنا نتجاوزه من كتبهم إلى كتب الخصوم: المجموع للنووى ۱۴: ۲۳۰ و ۱۹: ۱۵۵، المحلّى ۱۱: ۳۹۹، سبل السلام لابن حجر ۲: ۲۱۴ و قال: أخرجه البخارى، نيل الأوطار للشوكانى ۱: ۳۷۷ و ۳: ۳۷۹ و ۳۸۱ و ۵: ۱۵۶ و قال: رواه أحمد و البخارى، مسند أحمد ۱: ۲۳۰ و ۴۰۲ و ۲: ۸۵ و ۸۷ و ۱۰۴ بطريقين .. و ۴: ۳۵۱ و ۳۵۸ و ۳۶۶ بطريقين .. و ۵:

۳۹ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۹ و ۶۸ و ۷۳، سنن الدرامى ۲: ۶۹، صحيح البخارى ۱: ۳۸ و ۲: ۱۹۱ و ۱۹۲ و ۵:

۱۲۶ بطريقين .. و ۷: ۱۱۲ و ۸: ۱۶ و ۳۶ بطريقين .. و ۹۱ بأربع طرق، صحيح مسلم ۱: ۵۸، سنن

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۴۹

و وقف يوما على الشهداء و قال: أنا الشهيد على هؤلاء،

فقال بعض الأصحاب:

و نحن أسلمنا أيضا و جاهدنا معك و رجوه أن يقول فيهم ما قاله فى شهداء أحد، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: إنّى لا أدرى ما تفعلون بعدى، و قال فى حقّهم تلك اللفظه.

قال أبوذر رحمه اللّه: أصحاب العقبه قوم من أهل النار و إنّى لا آسى عليهم إنّما آسى

ابن ماجه ۲: ۱۳۰۰، سنن أبى داود ۲: ۴۰۹، سنن الترمذى ۳: ۳۲۹ بطريقين، سنن النسائى ۷:

۱۲۶ بطريقين .. و ۱۲۷ بطريقين .. و ۱۲۸ بطريقين، المستدرك للحاكم ۱: ۹۳، السنن الكبرى للبيهقى ۵: ۱۴۰ و ۶: ۹۲ و ۹۷ و ۸: ۲۰، مجمع الزوائد ۱: ۱۵۶ و ۳: ۲۶۶ و ۲۷۰ و ۲۷۳ و ۴: ۱۷۲ و ۶: ۲۸۳ بطريقين .. و ۲۸۴ و ۷: ۲۹۵ بطريقين .. و ۲۹۶ بطريقين .. و ۱۰: ۳۶۵، مسند الطيالسى:

۹۲، المصنّف لابن أبى شيبه ۸: ۶۰۲ بطريقين .. و ۶۰۳، خلق أفعال العباد للبخارى: ۷۹، تأويل مختلف الحديث لابن قتيبه: ۱۳، بغيه الباحث لابن أبى أسامه: ۱۲۸ و ۲۴۵، الآحاد و المثانى للضحّاك ۳: ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۳۰۲.

و راجع: السنن الكبرى للنسائى ج ۲ و ۳، و مسند أبى يعلى الموصلى ج ۳ و ۷ و ۹ و ۱۲، المنتقى لابن الجارود، صحيح ابن حبّان ج ۱ و ۱۳، الحدّ الفاصل للرامهرمزى، المعجم الصغير للطبرانى ج ۱، و الأوسط ج ۴ و ۷ و ۸، و الكبير ج ۲ و ۴ و ۶ و ۸ و ۱۰ و ۱۲ و ۲۲، و مسند الشاميين له أيضا ج ۱، أدب الإملاء و الاستملاء للسمعانى، شرح ابن أبى الحديد ج ۱، الأذكار النوويّه، رياض

الصالحین للنووی أیضا، الجامع الصغیر للسیوطی ج ۲، کنز العمّال ج ۱ و ۵ و ۱۱ و ۱۴، تفسیر ابن کثیر ج ۲، شواهد التنزیل للحسکانی ج ۲، الدرّ المنثور للسیوطی ج ۳، لباب النقول له، المحصول للرازی، الطبقات لابن سعد ج ۲ و ۳، ضعفاء العقیلی ج ۱ و ۴، الثقات لابن حبّان، الکامل لابن عدی ج ۴ و ۷، علل الدارقطنی ج ۵، تاریخ بغداد ج ۸، الإکمال لابن ماکولا ج ۱، تاریخ مدینه دمشق لابن عساکر ج ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵، الموضوعات لابن الجوزی ج ۱، أسد الغابه ج ۳، تهذیب الکمال للمزّی ج ۲۱، میزان الاعتدال ج ۱، سیر أعلام النبلاء ج ۱ و ۹ و ۴ من له روایه فی مسند أحمد، لسان المیزان لابن حجر ج ۲، تعجیل المنفعه له، کتاب الفتن للمروزی، البدایه و النهایه لابن کثیر ج ۵، السیره النبویّه لابن کثیر ج ۴، لسان العرب لابن منظور ج ۵، تاج العروس للزبیدی ج ۳، غریب الحدیث لابن قتیبه ج ۱. کلّ هؤلاء أخرجوا الحدیث و أمّا ابن الجوزی فی الموضوعات فقد ذکره ضمن أقوال أمیر المؤمنین یوم الشوری، و مثل هؤلاء بل أکثر من الشیعه الذین أخرجوا الحدیث.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۵۰

علی من یضلّ بهم من خلق اللّه تعالی و هم کثیر.

و قال: لقد تعاهدوا فیما بینهم أنّه متی توفّی محمّد صلّی اللّه علیه و آله لا ندع أهل بیته ینالون الخلافه من بعده و نزل فیهم قوله تعالی: وَ مَکَرُوا مَکْراً وَ مَکَرْنا مَکْراً وَ هُمْ لا یَشْعُرُونَ إلی قوله أَجْمَعِینَ «۱».

قال حبیب بن أبی ثابت: قوله تعالی: الظَّانِّینَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَیْهِمْ دائِرَهُ

السَّوْءِ «۲» الآیه، قال حذیفه: الذین نفّروا ناقه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی العقبه لکی تلقیه عن ظهرها و هم یقتلونه إذا بلغوه هم أربعه عشر نفرا: طلحه و الزبیر و أبو سفیان و عتبه بن أبی سفیان و أبو الأعور و المغیره و سعد بن أبی وقّاص و أبو قتاده و عمرو ابن العاص و أبو موسی الأشعری و عبد الرحمان بن عوف و الخلفاء الثلاثه.

قال الواقدی- و هو ناصبیّ-: لمّا طعن عمر بن الخطّاب رفعه عثمان من التراب، فقال عمر: دعنی، و قال: ویلی ویلی من النار، الآن لو کانت لی الدنیا لافتدیت بها من النار و لم أرها، و روایه الواقدی عن عمر حجّه.

و هذا دلیل واضح علی علم عمر بکونه من أهل النار و هذا مصداق قول رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: إذا کان یوم القیامه أری رجالا یختلجون دونی فیذهب بهم ذات الشمال، فأقول: یا ربّ، أصحابی أصحابی، إلی آخر الحدیث «۳».

و نزل فیهم قوله تعالی: یَحْلِفُونَ بِاللَّهِ ما قالُوا وَ لَقَدْ قالُوا کَلِمَهَ الْکُفْرِ وَ کَفَرُوا بَعْدَ إِسْلامِهِمْ «۴»، فَقاتِلُوا أَئِمَّهَ الْکُفْرِ «۵» و سبب نزول الآیه التالیه هو أنّ طلحه و الزیر

---

(۱) النمل: ۵۰ و ۵۱.

(۲) الفتح: ۶.

(۳) ذکرنا مصادر صیغ الحدیث فیما تقدّم و نزید علیها: کتاب السنّه: ۳۴۰، مسند أبی یعلی ۷: ۳۵، علل الدارقطنی ۷: ۲۹۹.

(۴) التوبه: ۷۴.

(۵) التوبه: ۱۲.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۵۱

و الثلاثه راسلوا الیهود أن یجیروهم إذا نزلت الهزیمه بمحمّد صلّی اللّه علیه و آله، فأنزل اللّه تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا الْیَهُودَ وَ النَّصاری أَوْلِیاءَ «۱».

و قال عثمان لطلحه یوما- و قد جری بینهما نزاع-: إنّک لأوّل

أصحاب محمّد تزوّج يهوديّه، و نزل فيه: وَ يَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَ بِالرَّسُولِ وَ أَطَعْنا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ وَ ما أُولئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ* وَ إِذا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ «۲».

و كان عثمان قد اشترى أرضا من أمير المؤمنين عليه السّلام ثمّ ندم و أراد ردّها عليه فأبى عليّ أن يقبلها و قال: ليس لك أن تردّها فقد بعتك أنا و اشتريت أنت فهلمّ إلى رسول اللّه نحتكم عنده، فقال عثمان: كلّا، بل نذهب إلى قضاه اليهود، فأنزل فيه:

وَ إِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ* أَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمِ ارْتابُوا أَمْ يَخافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ رَسُولُهُ بَلْ أُولئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ «۳».

و قال طلحه و عثمان: أينكح محمّد نسائنا و لا ننكح نسائه! إنّ هذا أمر لا يكون، و كان يطمع طلحه بعائشه و عثمان بأمّ سلمه «۴» فأنزل اللّه قوله تعالى: وَ ما كانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَ لا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْواجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَداً «۵».

و نزل فى عبد الرحمان بن عوف قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ إلى قوله: الدُّنْيا قَلِيلٌ «۶».

---

(۱) المائده: ۵۱.

(۲) النور: ۴۷ و ۴۸.

(۳) النور: ۴۹ و ۵۰.

(۴) هذا التحرّص من المؤلّف فلم يذكر أحد ذلك عن عثمان و اقتصروا على ذكر طلحه فقط.

(۵) الأحزاب: ۵۳.

(۶) النساء: ۷۷.

أذن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لأصحابه فى مكّه أن يجلس كلّ واحد منهم إلى جنب مشرك فإذا ظفر المشركون بالمسلمين و قتلوا واحدا منهم فإنّه يقتله مكان أخيه المسلم، و كان عبد الرحمان يتمنّى القتال و يقول للنبىّ

صلّى اللّه عليه و آله: ليت أنّا أمرنا بالقتال، فلمّا هاجروا إلى المدينه و أوجب اللّه الجهاد كان عبد الرحمان بن عوف يقول: لو تركنا نموت على فراشنا كان أحبّ إلينا.

روى أبو جعفر أنّ فاطمه عليها السّلام ذهبت يوم الأربعاء- و هو اليوم الذى دفن فيه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله- إلى روضته، فقال لها أبو بكر: أصبح و اللّه صباحك صباح السوء، و هذا القول شماته منه بموت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، لأنّ الأدب يقتضيه أن يقوم بتسليتها و إدخال العزاء على قلبها، و غرضه من هذا القول أنّ محمّدا صلّى اللّه عليه و آله دفن بقبره فى يوم نحس و هذا يدلّ على نحس حاله (نعوذ باللّه من هذا القول).

أمّا ما يقال من أنّ أهل السنّه و الجماعه يذكرون عليّا و فاطمه فى بلادهم فهذا صحيح إلّا أنّهم يرونهما دون أبى بكر و عمر و عثمان و عائشه و حفصه، فإذا فاه بمدحهم أحد دون أن يذكر أئمّه القوم أو أنّه مدح الزهراء دون عائشه فإنّه يرمى بالرفض فورا.

و قد وضع بنو أميّه نير العداوه و الكفر على أعناق الأمّه فى الشرق و الغرب، و جهدوا فى إخفاء مناقب علىّ، و حضروا على أحد ذكره ما دام العالم، و حوّلوا اسم علىّ إلى أبى تراب حتّى يتلاشى اسمه و لقبه من ذاكره الأمّه، و لكنّ اللّه ردّ كيدهم فى نحورهم و لم يتحقّق لهم ما أرادوا بمقتضى قوله تعالى: لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ «۱».

و لمّا علم أهل الخلاف بأنّ هذا عمل مستحيل عمدوا إلى ذكر مناقبه طوعا

---

(۱) التوبه: ۳۳.

و كرها، و كتبها

علماؤهم فی دفاترهم، و لیس ذلک راجعا إلی سرّ حبّهم أو خلوص اعتقادهم بل بتوفیق من اللّه و تیسیر منه سبحانه، قال اللّه تعالی: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ لَیَقُولُنَّ اللَّهُ «۱» لأنّ المشرکین لا یقدرون علی إنکار ذلک.

و حرّف علماء الیهود من التوراه النصّ الخاصّ برسول اللّه: یُحَرِّفُونَ الْکَلِمَ عَنْ مَواضِعِهِ «۲».

و إذا کان أبناء الشرک قد غیّروا نصّ رسول اللّه و حرّفوه و أخفوه فإنّ الأدهی من ذلک أنّهم عمدوا إلی مناقب أمیر المؤمنین علیه السّلام فحوّلوها إلی أبی بکر و عمر و عثمان افتراءا منهم علی النبیّ، و حشدا للأحادیث الوارده فی غیرهم لهم و هم لا یعدلون عند اللّه شیئا.

الفصل التاسع

قال محمّد بن أبی بکر: قال أبی: قال لی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: إنّی أری الآن جعفرا فی السفینه یجری فی البحر، فقلت: یا رسول اللّه، أرنیه أنا، فمسح علی عینی فأبصرته، فحدث فی قلبی أن قلت: إنّ محمّدا ساحر عظیم.

قال الباقر علیه السّلام: إِنَّ اللَّهَ یَأْمُرُ بِالْعَدْلِ «۳» أی بکلمه الشهاده و نبوّه محمّد وَ الْإِحْسانِ أی ولایه علیّ بن أبی طالب وَ إِیتاءِ ذِی الْقُرْبی یعنی الأئمّه وَ یَنْهی عَنِ الْفَحْشاءِ وَ الْمُنْکَرِ وَ الْبَغْیِ یعنی أبا بکر و عمر و عثمان، و هؤلاء الثلاثه ظلموا آل محمّد صلّی اللّه علیه و آله.

وَ یَوْمَ یَعَضُّ الظَّالِمُ عَلی یَدَیْهِ «۴» الآیه.

---

(۱) لقمان: ۲۵، الزمر: ۳۸.

(۲) النساء: ۴۶.

(۳) النحل: ۹۰ إلی قوله «و البغی».

(۴) الفرقان: ۲۷.

وَ مَنْ یَعْشُ عَنْ ذِکْرِ الرَّحْمنِ نُقَیِّضْ لَهُ شَیْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِینٌ «۱».

و الناس فی الم* أَ حَسِبَ النَّاسُ أَنْ یُتْرَکُوا أَنْ یَقُولُوا آمَنَّا وَ هُمْ لا یُفْتَنُونَ

«۲».

و هؤلاء الثلاثه ظالمون، فَبِأَیِّ آلاءِ رَبِّکُما تُکَذِّبانِ «۳» و هما أبو بکر و عمر.

هذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِی کُنْتُمْ تُوعَدُونَ «۴» و هم المخاطبون بالآیه.

و المشهور عن عمر أنّه قال لصاحبه أبی بکر یوم الحدیبیّه: أتراه رسول اللّه و هو یردّ المؤمنین، و النبیّ فعل ذلک فی حال الضروره و عمر یردّ علیه.

روی هشام بن حسّان البصری أنّه قال لعمر: لم جعلت الأمر فی الخلافه إلی هؤلاء السّته؟ قال: لأنّی سمعت رسول اللّه یقول: لا أقف یوم القیامه إلّا و ید علیّ ابن أبی طالب فی یدی.

و جاء أبو بکر و عمر لعیاده رسول اللّه فی مرض موته و کان علیّ حاضرا، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: لا یموت حتّی توسعاه غدرا و غیظا ثمّ تجداه صابرا، قال تعالی:

ادْفَعْ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِی بَیْنَکَ وَ بَیْنَهُ عَداوَهٌ کَأَنَّهُ وَلِیٌّ حَمِیمٌ «۵» و هذا هو جواب الخصم الذی یقول: لم لم یقاتل علیّ أهل الشوری لمّا أدخله عمر فیهم؟ نقول: لأنّه فاقد للقدره و النبیّ أمره بالصبر، و کذلک الحسن صبر و مضی علی ما مضی علیه أبوه و قد قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: مروّتنا أهل البیت إعطاء من حرمنا و العفو عمّن ظلمنا.

قیل: إنّ الحسن بن علیّ علیه السّلام خرج ذات یوم من بیته میمّما مسجد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله

---

(۱) الزخرف: ۳۶.

(۲) العنکبوت: ۱ و ۲.

(۳) الآیه متکرّره فی سوره الرحمان.

(۴) یس: ۶۳.

(۵) فصّلت: ۳۴.

و معه جماعه من أصحابه، فرآه شامیّ فی الطریق، فقال: من هذا؟ قیل: الحسن بن علیّ علیه السّلام، قال: هذا الضالّ ابن الضالّ! فقال الحسن علیه السّلام: لعلّک غریب!

و لم يردّ عليه شيئا و اتّخذ طريقه إلى المسجد، فأقبل الشامى إلى المسجد و أعاد كلامه على الحسن عليه السّلام، فأحسن إليه الإمام للطفه و كرمه، فخجل الشامى و وقع على يديه و رجليه يقبّلهما، فقال الحسن عليه السّلام: استعملنا فيه أدب اللّه تعالى كما قال: ادْفَعْ بِالَّتِى هِىَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِى بَيْنَكَ وَ بَيْنَهُ عَداوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ.

ذكر ابن الراوندى عن رجل من حمج (كذا) (و لعلّه مذحج- المترجم) «١» قال:

قدمت المدينه بعد الحرب التى كانت بين أهل العراق و الشام فرأيت رجلا فسألت عنه، فقيل لى: هذا الحسن بن علىّ عليهما السّلام، فحسدت عليّا أن يكون له مثله، فقلت له:

أنت ابن أبى طالب؟ فقال: لا، أنا ابن ابنه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فقلت له، شتمته و شتمت أباه، فلم يردّ علىّ خلافا، فلمّا فرغت أقبل علىّ فقال: أظنّك غريبا، فلو استغثتنا أغثناك، و لو سألتنا أعطيناك، و لو استرشدتنا أرشدناك، و لو استحملتنا حملناك.

قال الحمجى: فولّيت عنه و ليس على الأرض أحبّ إلىّ منه.

و فيهم نزلت هذه الآيه: وَ الْكاظِمِينَ الْغَيْظَ وَ الْعافِينَ عَنِ النَّاسِ «٢» الآيه.

و قال أمير المؤمنين عليه السّلام: وَ والِدٍ وَ ما وَلَدَ «٣» «الوالد» رسول اللّه و أنا، «و ما ولد» الحسن و الحسين عليهما السّلام.

و قال: لا يجتمع إمامان إلّا و أحدهما صامت لا ينطق حتّى يهلك الأوّل كالحسن و الحسين ابنى علىّ عليهم السّلام.

---

(١) الروايه يرويها السمعانى عن أبى المعافى الرجبى، حىّ من همدان عن صديق له من أهل الشام، و لم يسمّه و لم ينسبه. انظر: الأنساب للسمعانى ٣: ۴٧.

(٢) آل عمران: ١٣۴.

(٣) البلد: ٣.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:۵۶

الباب الثالث عشر فى حالات الرسول صلّى اللّه عليه و آله و ما يتبعه

اعلم أنّ حالته الأولى

يوم كـان طفلا يتيما فى حضن أبى طالب و زوجه فاطمه بنت أسـد عليهما السّـلام، فقـد تكفّلاه، و قاما بشأنه خير قيام، فأنزل اللّه فيه: أَ لَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوى «۱» و هذا المأوى و المكان الآمن باتفاق المسلمين كان بيت علىّ عليه السّلام.

الحـاله الثـانيه: أيّـام بعثته و تحزّب قريش ضـدّه و مبـالغته فى أذاه و كان مـدده علىّ و الحمزه عمّه و أبا طالب أباه عليهم السّـلام جميعا، و كان فى حمايتهم بعد عنايه اللّه به حتّى استظهر بهم.

الحاله الثالثه: خطبته خديجه الكبرى عليها السّـلام و قام بهذا العمل الهام عمّه أبو طالب عليه السّـلام و هيّأ للنبىّ صـلّى اللّه عليه و آله مجال الخطبه و الزواج.

الحاله الرابعه: حصار الشـعب، و هنا احتاج النبىّ و من معه إلى مدد عظيم، و قال مخالفونا: كان علىّ عليه السّلام يوم ذاك يعمل فى حوائط اليهود فيسـقيها ماءا من الآبار و يأخذ الأجره و يجعلها طعاما لرسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله، و كان فى حمايه أبيه و أعمامه.

---

(۱) الضحى: ۶.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۵۷

الحاله الخامسه: يوم الهجره فقـد نزل جبرئيل عليه السّـلام على النبىّ و قال: يجمع أربعون شـخصا من قريش ليوقعوا بالنبىّ صـلّى اللّه عليه و آله فمر عليّا بالنوم على فراشك و بارتداء ردائك، و ليتمثّل بشكلك، و هذا دليل على إمامته من وجوه عدّه جليّه:

الوجه الأوّل: أنّ النبىّ صـلّى اللّه عليه و آله أمره ينـام فى مكـانه فى حـال غيـابه و لم تكن لأبى بكر هـذه المنزله، و بحكم قوله تعالى: وَ لا تَجِدُ لِسُنَّتِنا تَحْوِيلًا «۱» لا بدّ من أن يقوم علىّ مقامه فى غيابه الدائم.

الوجه الثانى الجلى: شبّه علىّ نفسه ليلتئذ برسول

اللّه و لم تكن لأبى بكر تلكم المنزله.

الوجه الثالث: إنّ اللّه تعالى حبى عليّا عليه السّلام الصبر العظيم و قوّه العزم و الصلابه و الجلاد المتناهى الشدّه و هذه هى درجه الأنبياء: فَاصْبِرْ كَما صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ «۲» و قال: وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّهً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا لَمَّا صَبَرُوا «۳».

و كان أبو بكر مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى الغار بمأمن عظيم و مع ذلك فقد أخبره رسول اللّه بسلامتهم و نجاتهم من القتل و هو خائف مضطرب و قد أمر اللّه العنكبوت فنسجت بيتها على فم الغار و نبت يمامتان عشّهما على فم الغار أيضا بوحى من اللّه تعالى، و كلا الأمرين لم يزيلا الخوف من قلب أبى بكر، فما زال يمزّق الهلع أحشائه و هو يضطرب، فتبيّن أنّ خوفه و اضطرابه ناشئان من عدم ثقته بوعد اللّه و رسوله له، و كان علىّ آمنا لثقته بوعد اللّه له، و كان الخصم و هو أربعون كافرا بأيديهم السلاح على مقربه منه يراهم و يرونه، فلم يطرق له الخوف جوفا، و بين

---

(۱) الإسراء: ۷۷.

(۲) الأحقاف: ۳۵.

(۳) السجده: ۲۴.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۵۸

أبى بكر و العدوّ مسافات بعيده، إلى أن حمى اللّه عليّا من القتل بما ألقاه فى قلوب القرشيّين من الانصراف عن ذلك.

و قيل: إنّ أبا لهب حال بينهم و بينه للرحم فلم يفعلوا. كامل البهائى ج ۲ ۵۸ الباب الثالث عشر فى حالات الرسول صلى الله عليه و آله و ما يتبعه ..... ص : ۵۶

وجه الرابع الجلى: فى ساعات الحرب و شنّ الغارات و الغزو اتّفق الرواه و المؤرّخون على أنّ أبا بكر و عمر لم يهزما جيشا و لم يدخلا حربا

و إنّما كانوا دائما مثارا للفتنه فی الـدین بسـبب هزائمهم کما حدث ذلک فی حنین و خیبر و ذات السـلاسل و بدر، و قد نزل فی حقّهم: وَ یُوَلُّونَ الدُّبُرَ «۱».

الـوجه الخـامس الجلی: لم یکن غیر علیّ حاضـرا تجهیز رسـول اللّه سواءا غسـله و کفنه و دفنه، فلم یشـهد ذلـک منهم أحـد بل اغتنموها فرصه ذهبیّه و ذهبوا یلاطمون علی الحکم و یبرمون عقد السلطان، و علی هذا متی عمل أبو بکر للّه؟

و فی أیّ موضع نال رضا اللّه؟

بیّنه: أعظم فتـح جری علی یـد علیّ علیه السّـلام فی الجهـاد هو یوم الأحزاب حتّی قال رسول اللّه فیه: «فضـرب» لضـربه علیّ یوم الخندق خیر من عباده الثقلین «۲».

و یوم خیبر و یوم حنین و یوم أحد و یوم بدر فقد قتل فی هذا الیوم یوم بدر

---

(۱) القمر: ۴۵.

(۲) مجمع الفائـده للأردبیلی ۳: ۲۱۶، کتـاب الإجـاره، الأوّل، للخوئی ۱: ۲۴۳، شـرح أصول الکـافی للمازنـدرانی ۱۲: ۴۱۲، الطرائف لابن طاووس: ۵۱۹، عوالی اللئالی للإحسائی ۴: ۸۶، الأربعین للقمّی: ۴۳۰، بحار الأنوار ۳۹: ۲، الغدیر للأمینی ۷: ۲۰۶، الإمام علی علیه السّلام للرحمانی: ۳۳۹ و له:

الإمام علی (فارسـی): ۳۶۹، مواقف الشـیعه للأحمدی ۳: ۱۲۳، المنـاظرات فی الإمامه لعبـد اللّه الحسن: ۵۰۱، درر السـمط لابن الآبار: ۸۶، موسوعه التاریخ الإسلامی للیوسفی ۲: ۴۹۲، کشف الیقین: ۸۳، وفیات الأئمّه: ۱۲.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۵۹

سبعون من المشـرکین قتل علیّ وحده منهم ثلاثین شخصا و شرک الصحابه فی الأربعین، قال اللّه تعالی: لا یَسْتَوِی الْقاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ غَیْرُ أُولِی الضَّرَرِ وَ الْمُجاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اللَّهِ بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِـهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجاهِدِینَ بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ عَلَی الْقاعِدِینَ دَرَجَهً وَ کُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنی وَ فَضَّلَ اللَّهُ

الْمُجاهِدِينَ عَلَى الْقاعِدِينَ أَجْراً عَظِيماً «۱».

و هذه الفضيله باتفاق المسلمين ليست لغير علىّ عليه السّلام من غير علىّ أولئك الذين يسمّيهم المخالفون العشره المبشّره لم يؤذ رسول اللّه و المؤمنين.

---

(۱) النساء: ۹۵.

الباب الرابع عشر فى الغار و صاحبه

لا فضل لأبى بكر فى آيه الغار لأنّ إبليسا كان مع نوح فى السفينه، و كذلك صاحبته فى السفينه السباع و الوحوش و البهائم، و كان الكلب مع أصحاب الكهف فى الغار، و امرأه لوط و امرأه نوح صحبتا زوجيهما، و يدعم ذلك قوله تعالى: يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ* وَ أُمِّهِ وَ أَبِيهِ* وَ صاحِبَتِهِ وَ بَنِيهِ «۱» و جاء فى سوره الكهف: قالَ لَهُ صاحِبُهُ وَ هُوَ يُحاوِرُهُ أَ كَفَرْتَ بِالَّذِى خَلَقَكَ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَهٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا «۲» و على هذا فما هو الفضل فى مجرّد الصحبه؟

و لقد عدوت و صاحبى وحشيّهتحت الرداء بصيره بالمشرف

و لقد دعوت الوحش فيه و صاحبى محض القوائم من هجان هيكل الصاحب هنا: الفرس.

و أمّا قوله تعالى: إِنَّ اللَّهَ مَعَنا «۳» فأىّ فضل فيها للرجل و اللّه تعالى مع البرّ

---

(۱) عبس: ۳۴- ۳۶.

(۲) الكهف: ۳۷.

(۳) التوبه: ۴۰.

و الفاجر كما قال تعالى: ما يَكُونُ مِنْ نَجْوى ثَلاثَهٍ إِلَّا هُوَ رابِعُهُمْ وَ لا خَمْسَهٍ إِلَّا هُوَ سادِسُهُمْ «۱» فتبيّن أنّ هذه الآيه إِنَّ اللَّهَ مَعَنا لا فضل فيها.

و أمّا قوله: فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ «۲» فإنّها عائده على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بوجوه:

الوجه الأوّل: بدليل عطف الملائكه على الجمله و من الواضح البيّن أنّ الملائكه تتنزّل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لا على أبى بكر.

الوجه الثانى: جاء فى الحديث أنّ القرآن يفسّر بعضه بعضا، فقد فرّ الأصحاب

یوم حنین إلّا سبعه من بنی هاشم: الأوّل العبّاس الذی أخذ بلجام البغله، و خمسه من المقاتلین الذین شهروا سلاحهم بین یدی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و تقدّموا بین یدیه یحمونه من الرماه، و کان أمیر المؤمنین فی القلب، فمرّه یحمل علی القوم یقاتلهم من کلّ جانب و یحمل علیهم و یهزمهم لیحمی بیضه الإسلام و یخلّص رسول اللّه من بین المشرکین، فقصّ اللّه قصّتهم فقال: لَقَدْ نَصَرَکُمُ اللَّهُ فِی مَواطِنَ کَثِیرَهٍ وَ یَوْمَ حُنَیْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْکُمْ کَثْرَتُکُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْکُمْ شَیْئاً وَ ضاقَتْ عَلَیْکُمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّیْتُمْ مُدْبِرِینَ* ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَکِینَتَهُ عَلی رَسُولِهِ وَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ «۳» و المؤمنون هم علیّ و الأشخاص السبعه من بنی هاشم، و هنا یظهر جلیّا أنّ السکینه نزلت علیهم و علی رسول اللّه، و کان علیّ کلّما هزم فوجا من المشرکین تجمهروا مع أصحابهم و تقوّوا بهم فأمدّ اللّه رسوله بالمعجزه و هم الملائکه الذین قاتلوا معه بنصّ القرآن الکریم، و ضاقت الأرض بما رحبت علی أبی بکر و عمر حیث سلّموا رسول اللّه فی هذا الموضع المخیف للعدوّ و هربوا لا یلوون علی شی ء.

---

(۱) المجادله: ۷.

(۲) التوبه: ۴۰.

(۳) التوبه: ۲۵- ۲۶.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۶۲

و لو سلّمنا بنزول السکینه علی أبی بکر فلیس فیها مدح له حیث أنّه لم یکن واثقا بقول رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و لم یصدّقه بما قال، و کان ینوی الصراخ من شدّه خوفه فی الغار لکی یسمع طالبی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، فأنزل اللّه السکینه علیه حمایه لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و لمّا کان حزنه خطأ کان معصیه للّه لأنّ

النبیّ لا ینهی عن الطاعه بل عن المعصیه.

و فی صوره جواز الخطأ لو قال الخصم أنّ اللّه خاطب موسی بقوله: أَقْبِلْ وَ لا تَخَفْ «۱» فإنّنا نقول فی جوابه: الخصم یجیز صغائر الذنوب علی الأنبیاء و بعض المجبّره یجیزون حتّی الکبیره، و بناءا علی مذهبهم فإنّ اللّه منع عن المعصیه و هم لا یجیزون ذلک، أمّا علی مذهبنا فإنّ مؤلّف هذا الکتاب یقول: إنّ المعنی یشیر إلی أنّ القضیّه وقعت علی وجه الإعجاز و الغیب و ما تحقّق فی العصا و الید البیضاء إشاره إلی أنّها من تدبیر اللّه تعالی لا من فعل الشیطان أو الخیال، آمنک اللّه.

و فی مذهبنا أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لم یصطحبه معه اختیارا و إنّما خرج بمهجته الشریفه و رآه قادما فی الطریق فاصطحبه معه لئلّا یشی به، و لقد قال المتنبّی:

* و یستصحب الإنسان من لا یلائمه*

لأنّه لو تخلّی عنه و ترکه ینساب کالأرقط حیث یقصد لأخبر المشرکین عنه و صار سببا للقبض علیه، لأنّه کما یزعم أنصاره صدّیق و الصدّیق کیف یکذب، فلو سأله أحد: أین خلّفت النبیّ لدلّ علی مکانه و صار سببا لهلاکه.

و العجب من القوم أنّه مع وجود هذی العیوب تراهم یتباهون بیوم الغار و لا یذکرون علیّا الباذل لمجهته فی سبیل اللّه و البائت علی فراش رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حتّی نزل فیه قوله تعالی: وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ یَشْرِی نَفْسَهُ ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللَّهِ «۲».

---

(۱) القصص: ۳۱.

(۲) البقره: ۲۰۷.

یقول السیّد المرتضی علم الهدی: و کما أنّ إسماعیل استسلم لذبح إبراهیم الخلیل فقد استسلم علیّ لسیوف المشرکین، مع أنّ العادت جرت بعلم الولد برحمه أبیه إیّاه فلن

يقتله لا- سيّما إذا كان هذا الأب نبيّا و له رتبه الخلّه مع ثقته بأنّه لم يجن ذنبا و لم يقترف إثما يستحقّ عليه القتل. و عدوّ أمير المؤمنين المشركون و الكافرون و هم غلاظ شداد لا- دين لهم و لا- اعتقاد، و يرون النبيّ و الوصيّ يستحقّان القتل بسبّهما لآلهتهم، لا سيّما عليّ و قد أثار حميّتهم الجاهليّه لمكره بهم و تغريره لهم، و تقويته النبيّ الذى أفلت من أيديهم.

قال السيّد المرتضى رحمه اللّه: فقام عليّ عليه السّلام يجالدهم و قد ظهر عليهم و أخذ يضربهم بكلّ قوّته و هم يضربونه حتّى نجى من شرّهم، إذن فالإمام عليه السّلام قام بأمرين عظيمين: فدى رسول اللّه بنفسه، و قام مقامه فى الرقاد على فراشه، و كان الإمام يردّد ذلك متباهيا به:

وقيت بنفسى خير من وطأ الحصى و من طاف بالبيت العتيق و بالحجر

رسول إله الخلق قد مكروا به فنجّاه ذو الطول الكريم من المكر

فبتّ أراعيهم و ما يثبتوننى و قد وطّنت نفسى على القتل و الأسر و قال أبو بكر فى معنى هجرته أبياتا ذكر هنّ أبو إسحاق فى كتاب السير من تأليفاته:

فلمّا ولجت الغار قال محمّدأمنت فثق فى كلّ ممس و مدلج

بربّك إنّ اللّه ثالثنا الذى وثقنا به فى كلّ مثوى و مفرج

و لا تحزنن فالحزن لا شكّ فتنهو إثم على ذى اللهجه المتحرّج «۱»

---

(۱) الصراط المستقيم ۳: ۱۳۹. و مدلج- بضمّ الميم- قبيله من كنانه و منهم القافه و أبو دليجه كنيه ..

و لم نعثر على الأبيات إلّا فى الصراط المستقيم و نقلناها منه لأنّ أبيات المؤلّف مغلوطه غلطا يغيّر المعنى.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۶۴

فقد شهد على نفسه فى شعره أنّ النبيّ جعل حزنه فتنه و هى أكبر

من القتل و لم يصدّقه عليه.

الثانى: ظهر أنّ حزنه فتنه و هى إثم و خطيئه عظمى فتبيّن أن لا فخر له فى هذه الآيه مع أنّ النبىّ قال: إنّ الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم «۱» و الشيطان ذلك الملعون و الإنسان هو المكرّم وَ لَقَدْ كَرَّمْنا بَنِى آدَمَ «۲» و العجيب من أمرهم أنّهم يرون آيه الغار أشرف آيه فى القرآن و نسوا الآيه التى نزلت فى أمير المؤمنين يوم بات على فراش رسول اللّه و هى قوله تعالى: وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِى نَفْسَهُ «۳» لبغضهم الشديد و عداوتهم له و لأولاده الطاهرين.

و آيه الختم التى أعطاه فيها الولايه و هى قوله تعالى: إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ .. «۴» و آيه المباهله التى جعل اللّه فيها عليّا نفس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كما قال:

فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ إلى قوله: وَ أَنْفُسَنا وَ أَنْفُسَكُمْ «۵» و سوره هل أتى التى أظهر اللّه فيها صفاته و صفات أهل بيته بالوفاء و السخاء و الصبر و الشكر و الخوف و الإخلاص و الإسلام و الإيمان كما عبّر عن عميق اعتقادهم الثابت الوطيد.

و هم يعلمون أنّه ما من آيه فى القرآن و فيها «يا أيّها الذين آمنوا» إلّا و لعلىّ عليه السّلام نصيب فيها بل سيّدهم و رئيسهم.

---

(۱) نيل الأوطار ۶: ۳۶۷ و ۳۶۸ عن أحمد و الترمذى، فقه السنّه للسيّد سابق ۱: ۴۶۴، مسند أحمد ۳:

۱۵۶ و ۲۸۵ و ۳۰۹ و ۶: ۳۳۷، سنن الدارمى ۲: ۳۲۰ بطريقين، صحيح البخارى ۲: ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۴: ۹۳ و ۸: ۱۱۴، صحيح مسلم ۷: ۸ بطريقين، سنن ابن ماجه ۱: ۵۶۶، سنن أبى

داود ۱: ۵۵۲ و ۲: ۴۱۷ و ۴۷۶، سنن الترمذی ۲: ۳۱۹، مجمع الزوائد ۱۰: ۲۲۲ و کتب أخری کثیره و لا أری وجها لذکره هنا إلّا أن یشیر المؤلّف إلی قول أبی بکر: إنّ لی شیطانا .. الخ، و لکن من دون تمهید.

(۲) الإسراء: ۷۰.

(۳) البقره: ۲۰۷.

(۴) المائده: ۵۵.

(۵) آل عمران: ۶۱.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۶۵

و لا یذکر الجهاد و المجاهدین إلّا وجدت علیّا فی الطلیعه.

و لا یذکر الصالحون فی القرآن إلّا و علیّ منهم.

و لا تـذکر عباده فیه إلّا و علیّ القائم بها علی أنّه انفرد بآیات لم یشـرکه فیها أحد کآیه الخاتم و آیه المباهله و آیه الغدیر و آیه المناجات، و لکن منعهم من إظهار ذلک شدید عداوتهم له و لأهل بیته.

قـال رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله: من قرأ سوره الإخلاص ثلاث مرّات فکأنّما قرأ جمیع القرآن «۱»، و قال فی فاتحه الکتاب: کلّ صلاه بغیر الفاتحه خداج «۲».

و غیر هـذه الآیـات، فقـد جـاء بفضـلها أحادیث کثیره و نوّهت هـذه الأحادیث بعلوّ شأن الکثیر من الآیات و السور و کثره ثواب قارئها، فلم یذکروا شیئا من ذلک و لکن لآیه الغار شأنا عندهم فهی یرونها أشرف آیات الکتاب «۳».

و قالوا: إنّ النبیّ صـلّی اللّه علیه و آله اصـطحبه لیأنس به، حاشا للّه و لرسوله أن یفعل ذلک بل أخـذه معه خوفا من وشایته و لئلّا تکون نفس رسول اللّه فی خطر، و إلّا فمؤنس النبیّ الملائکه و الوحی الإلهی «۴».

---

(۱) المبسوط للسرخسی ۳۰: ۳۱۱.

(۲) المسائل الصاغانیّه للمفید: ۱۱۹، الناصریّات للمرتضی: ۲۱۹، الرساله السعدیّه للحلّی: ۱۰۲، ذخیره المعاد للسبزواری ۲: ۲۷۲، کشف اللثام للفاضل الهندی ۱: ۲۱۶، الحدائق الناضره للبحرانی ۸: ۹۴

و ۴۰۰، کتاب الأمّ للشافعی ۱: ۱۲۹، المجموع للنووی ۳: ۳۲۸، موطّا مالک (لعنه اللّه) ۱: ۸۴، المدوّنه الکبری ۱: ۶۸ له أیضا، تنویر الحوالک للسیوطی: ۱۰۵، الجوهر النقی للماردینی ۲: ۱۵۹، المغنی لابن قدامه ۱: ۶۰۱.

(۳) أقول لشیخنا المؤلّف رحمه اللّه: بغضنا لأبی بکر لعنه اللّه لا یحملنا علی معاداه کتاب اللّه نعوذ باللّه من هذه الوسوسات الباطله.

(۴) أقول: ماذا فی هجرته من الفضل حتّی یبذل المؤلّف هذا الجهد فی التقلیل من شأنها، و یکفی أن نقول فیها: و لا بدّ للصیّاد من صحبه الکلب.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۶۶

مسأله: یقول الشیعه: یکفی فی الدلاله علی إمامه أمیر المؤمنین آیه الغدیر و لکنّ جلّ المخالفین لا کلّهم یقولون أنّها نزلت فی زید بن حارثه.

و لکن هؤلاء الجهّال نسوا بأنّ زیدا بن حارثه استشهد فی مؤته قبل نزولها بمدّه طویله و نزلت آیه الغدیر: یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ «۱» فی حجّه الوداع و هی ختام رساله النبیّ صلّی اللّه علیه و آله.

و قال أبو بکر بن مردویه المحدّث و المفسّر الأصفهانی فی کتاب المناقب: کان بین نزول آیه الغدیر و موت النبیّ مائه یوم لا زائد و لا ناقص مع أنّه علّق علی الآیه قائلا: فی هذه الآیه جمع قوله تعالی فی «ما بلّغت» الرساله کلّها فینبغی أن یکون ما یقابلها مثلها و هی الإمامه و حفظ الشرع و ضبط الدین علی طریقه العموم.

مسأله: إمامه علیّ علیه السّلام ثبتت بالنصّ من قبل اللّه و رسوله کالنصّ علی الصلاه و الزکاه و الصیام إلّا أنّ فی هذا الواجبات لم یحدث خلاف و لکن حدث الخلاف هنا من

أجل الخلافه فقد للناس رغباتهم فيها و ميولهم الخاصّه من ثمّ حدث الاختلاف و ليس بسبب أمر آخر.

سؤال: يقولون بأنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لم ينصّ على أحد رحمه بالأمّه لئلّا تخالفه فتكفر:

لَقَدْ جاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ «۲».

الجواب: إنّ رحمه اللّه بالخلق أكثر من رحمه رسوله و مع هذا فقد أرسل رسلا و أنبياء

---

(۱) المائده: ۶۷.

(۲) التوبه: ۱۲۸.

فكفر أكثر الناس بمخالفتهم و كذلك النبىّ صلّى اللّه عليه و آله دعا الناس إلى الشرائع مع علمه بأنّ أكثر الخلق لا يعملون بها كما هو الظاهر من تركهم الصلاه و الصيام.

مسأله: و رووا أنّه: كلّ ما رآه المسلمون حسنا فهو عند اللّه حسن، و ما رأوه قبيحا فهو عند اللّه قبيح «۱».

الجواب: و مراده الإجماع على إمامه أبى بكر و هذا باطل لأنّ أمير المؤمنين و جماعه بنى هاشم و طائفه من أكابر الصحابه لم يقبلوها بل قبّحوها و كذلك الشيعه فى الشرق و الغرب فكيف تتمّ هذه الدعوى بأنّ المسلمين جميعا رضوا بها و حسّنوها.

مسأله: و قالوا بأنّ رسول اللّه قال: لا تجتمع أمّتى على ضلاله «۲» فلا تجهل الأمّه الفرض

---

(۱) المبسوط للسرخسى ۱۲: ۴۵ و ۱۳۸ و ۱۵: ۱۶۰، مسند أحمد ۱: ۳۷۹، المستدرك للحاكم النيسابورى ۳: ۷۸، مجمع الزوائد ۱: ۱۷۷، مسند الطيالسى: ۳۳، المعجم الأوسط ۴: ۵۸، المعجم الكبير ۹: ۱۱۳، شرح ابن أبى الحديد ۶: ۳۹ و ۸: ۱۲۳ و ۱۲: ۸۶، نصب الرايه للزيلعى ۱: ۲۰ و ۵: ۲۸۸ بطريقين، كنز العمّال ۱۲: ۴۸۵ رقم ۳۵۵۹۰، تذكره الموضوعات للفتنى: ۹۱ و قال: موقوف حسن على ابن مسعود، و قد رفعه ابن أبى الحديد و الزيلعى أيضا، فيض

القدير ۵: ۵۷۷، كشف الخفاء ۱: ۱۶۹ مرفوعا عن ابن مسعود و ۲: ۱۸۸ و قال: رواه أحمد فى كتاب السنّه و ليس فى مسنده لعلّه يريد رواه مرفوعا، أمّا المسند فقد ورد الحديث فيه عن ابن مسعود، تفسير ابن كثير ۲: ۱۸۰، الدرّ المنثور للسيوطى ۳: ۴۴، الأحكام لابن حزم ۶: ۷۵۹، المستصفى للغزالى: ۱۷۲ رفعه، المحصول للرازى ۲: ۷۹ رفعه و ۳: ۲۲۰ مرفوع أيضا و ۴: ۸۰ و ۹۸ و ۵: ۱۱۸ و ۲۴۷ و ۳۲۶ و ۳۹۸، الأحكام للآمدى ۱: ۲۱۹ و ۴: ۱۵۶ و ۱۵۹ بطريقين و ۲۴۰ كلّ ذلك رفعه، علل الدارقطنى ۵: ۶۶، تاريخ بغداد ۴: ۳۸۷ و الحديث فى الأصحاب عنده و قد رفعه، تاريخ مدينه دمشق ۳۰: ۲۹۴ بطريقين، البدايه و النهايه ۱۰: ۳۶۱، سبل الهدى و الرشاد ۱۰: ۲۷۷.

(۲) المبسوط ۱۲: ۱۳۸، بدائع الصنائع لأبى بكر الكاشانى ۵: ۳ و ۶: ۵۸، كشف القناع للبهيوتى ۵:

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۶۸

و السنّه لكى تجتمع على الخطأ.

الجواب: الإمامه عندهم لا هى بالفرض و لا بالسنّه فاجتماع الأمّه لا يعدّ خطأ لأنّ الخطأ فى الفرض و السنّه هكذا يقولون، أو أن يكون الحديث خبرا بمعنى النهى كقوله تعالى: فَلا رَفَثَ وَ لا فُسُوقَ وَ لا جِدالَ فِى الْحَجِ «۱».

أو أنّ الإمامه ليست عامّه و إنّما هى خاصّه بأهل البيت عليهم السّلام، و لو كانت عامّه فإنّ الاجتماع عليها لم يكن عامّا لأنّ أهل البيت و بنى هاشم و الخزرج شيعتهم لم يجتمعوا عليها أو أنّ عين «لا تجتمع» ساكنه و الراوى نطقها بالضمّ عفوا أو أنّه لا يعرف علم الإعراب و عنده أنّ معنى السكون فى العين و الحركه واحد

من ثمّ ارتكب الخطأ المنهىّ عنه شأنه شأن النواهى الأخرى «۲».

مسأله: لا يجب على علىّ عليه السّلام الإعلان عن إمامته لأنّ الإمام عليه السّلام كالبحر أو كالكعبه يأتيه الناس لا أنّه يأتى الناس، و كان على اللّه أن ينصب الإمام كما قال لإبراهيم عليه و على نبيّنا و آله السلام: إِنِّی جاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِماماً قالَ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِی قالَ لا یَنالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ «۳» فأوكل أمر الإمامه إلى نفسه سبحانه و أبان عن صفه الإمام من كونه غير ظالم، و المخطئ ظالم أى مرتكب الخطيئه، و من يجوز عليه ارتكابها لا سيّما المشرك و عابد الوثن.

۹، مسند أحمد ۱: ۳۹۶، سنن الدارمى ۱: ۲۹، سنن ابن ماجه ۲: ۱۳۰۳، سنن الترمذى ۳: ۳۱۵، المستدرک ۱: ۱۱۵ فى طرق كثيره، مجمع الزوائد ۱: ۱۷۷.

(۱) البقره: ۱۹۷.

(۲) يريد المؤلّف أنّ «لا» هنا ناهيه و ليست للنفى و لا الناهيه تجزم الفعل المضارع و علامته السكون.

(۳) البقره: ۱۲۴.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۶۹

قال تعالى: يا داوُدُ إِنَّا جَعَلْناکَ خَلِیفَهً فِی الْأَرْضِ «۱»، و قال: إِنِّی جاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِماماً إنّ اللّه تعالى أوكل أمر الإمامه و الخلافه إلى نفسه، و أهل السنّه و الجماعه يردّون عليه حين يجعلونها موكوله إلى خلقه، ألا يرون أنّ الخلافه من آدم إلى الخاتم لم تكن موكوله إلّا إلى اللّه تعالى، و لا اختيار للناس فيها بل هى بمشيئه اللّه و إرادته وَ لا تَجِدُ لِسُنَّتِنا تَحْوِیلًا «۲» و هى سنّه بالغه.

مسأله: و قالوا: لو كان القوم على غير الهدى لنازعهم علىّ عليه السّلام و منعهم من ذلک، و هذا أمر منفىّ، و لا يعلّل النفى، و لا يكون العدم علّه.

الثانى: صالح النبىّ صلّى اللّه عليه و

آله عام الحديبيّه بآيه: فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ «۳» و الصلح يحسن فى حال عدم الناصر و العون و انقطاع المدد، و لكنّه حارب عندما تبدّلت الحال بقوله تعالى: فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ «۴» و كذلك الإمام علىّ عليه السّلام فقد سالم مع فقدان الناصر، و لمّا ثبت كونه إماما منصوصا عليه من اللّه و رسوله فالإنكار على ما فعل أو ما ترك إنكار على اللّه و رسوله و هو كفر محض.

و من عجائبهم أنهم يروون عن رسول اللّه: من كذب علىّ متعمّدا فليتبوّأ مقعده من النار «۵» و كذلك رووا عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: من عصى اللّه بمعصيه؛ صغرت

---

(۱) ص: ۲۶.

(۲) الإسراء: ۷۷.

(۳) الحجر: ۸۵.

(۴) التوبه: ۵.

(۵) المحلّى لابن حزم ۹: ۱۱۱، سبل السلام لابن حجر ۳: ۲۲۳، نيل الأوطار ۸: ۸۵، ذخائر العقبى:

۷۶، مسند الشافعى: ۲۳۹ باختلاف فى ألفاظ الحديث، مسند أحمد ۱: ۴۷ و ۷۸ و ۱۳۰ و ۱۶۵ و ۱۶۷ و ۲۹۳ و ۳۲۳ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۵ و ۴۵۴ و ۲: ۴۱۳ و ۵۱۹، و مثله الجزء الثالث و الرابع

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۷۰

أم كبرت ثمّ اتّخذها دينا و مضى مصرّا عليها فهو مخلّد بين أطباق الجحيم «۱»، و مع هذا فقد اتفقوا على أنّ أبا بكر لم يكن خليفه رسول اللّه، و إنّما كانت إمامته بالبيعه و اختيار الأمّه و إلّا لكان قوله: «أقيلونى» كفرا و لم يقل رضيت لكم أحد هذين الرجلين: أبى عبيده أو عمر، و هم يسمّونه و الحال هذه خليفه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و لم يستخلفه النبىّ باعترافهم، و فتحوا له بسبب هذا الافتراء بابا على جهنّم، و

هم يقولون: مات رسول اللّه و لم يستخلف، و مثلهم كمثل الذى اشترى مملوكا و بعد شرائه صار حاكما عليه فهم الذين اختاروا أبا بكر و بايعوه بأيديهم فينبغى أن يكون الحكم لهم عليه لكن انعكست الآيه فصار حاكما عليهم.

و العجيب فى الأمر أنّه خليفتهم و لكن نسبوه إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، من أجل تخدير العامّه لئلّا يطعنوا عليهم عداوه منهم لآل البيت و مع ذلك يأبون اعتباره حاكما فإذا غضبوا عليه عزلوه كما فعلوا بعثمان و يقولون عنه: إنّ الإمام وكيل عن المسلمين ما داموا رضاين بوكالته فإذا لم يرضهم نحّوه عن وكالته.

و لا يقولون ولايه عباد اللّه بيد اللّه سبحانه و هو أولى بالتصرّف فى ملكه و أعلم بما يصلح عباده و لا يعلمون أنّ التصرّف بملك الغير بدون إذنه لا يستساغ، و كذلك التصرّف فى عبيده تصرّف بغير إذنه و لا ترخيص منه، و من فعل لك فهو غاصب و ضامن و آثم.

قال اللّه تعالى: قُلْ لِمَنْ ما فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ «٢» و يقرؤون هذه الآيه:

و الخامس فقد أخرجه فيها بعدّه طرق، صحيح البخارى ١: ٣٥ بثلاثه طرق .. و ٢: ٨١، صحيح مسلم ١: ٨، و الحديث متواتر و لم يبق حافظ أو صاحب درايه إلّا أخرجه سوى النزر اليسير منهم و قد تلقّته الأمّه بالقبول و أجمعت على صحّته.

(١) حياه الإمام الرضا عليه السّلام للقرشى ٢: ٢٧٢.

(٢) الأنعام: ١٢.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٧١

فَما ذا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلالُ «١» و من الواضح أنّ الخليفه الذى لم ينصبه النبىّ و إنّما اختاره جماعه من الأمّه فينبغى أن يكون على باطل.

سؤال: و أقوى حجّه قال بها القوم:

إنّ النبيّ لو كان نصّ على عليّ عليه السّلام لما خالفته الأمّه برمّتها.

الجواب: و ما أكثر النصوص التى خالفتها الأمّه خلافا من بعد خلاف، ثمّ إنّ موسى استخلف أخاه هارون كما نطق بذلك كتاب اللّه وَ قالَ مُوسى لِأَخِيهِ هارُونَ اخْلُفْنِي «٢» و كان موسى ترجى عودته بعد استخلافه أخاه و كان هارون عذب الحديث، فصيحا، مدرها، و القوم عبدوا العجل مع وجود هذين النبيّين بين أظهرهم فلا عجب من ترك أمّه نبيّ لا ترجى عودته خليفته و الميل إلى السامرى و عجله، و هناك: عِجْلًا جَسَداً لَهُ خُوارٌ «٣» أى أنّه صنع أيديهم و ليس فيه إلّا خروج الصوت منه على غير ما جرت به العاده و هنا «عجلا جسدا له كلام» و هناك سامرىّ واحد قام بالالمر و هنا مائه سامرىّ.

اعلم بأنّ عليّا عليه السّلام جاهد فى سبيل اللّه بين يدى رسول اللّه فلم يترك بيتا ليس فيه واعيه على واحد أو اثنين قتلهم علىّ بسيفه من ثمّ قاموا ضدّه انتقاما لقتلاهم و خالفوا النصّ مع أنّ النصّ هنا منقول شفاها و لا يحتاج إلّا إلى دقّه النظر و فى مسأله موسى و هارون خالفوا العقل و النقل و ردّوا نبوّه النبيّ و تركوا أقواله و كان

---

(١) يونس: ٣٢.

(٢) الأعراف: ١۴٢.

(٣) الأعراف: ١۴٨.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٧٢

النبيّان يومئذ حيّين و مع وجود هذه الحجج المتعدّده فقد ارتدّ قوم موسى و لم يستحل ذلك عليهم فيكون ارتداد قوم لا يرون إلّا حجّه واحده من طريق أولى.

مسأله: يقول المخالفون: لو كان النصّ على علىّ متواترا لكان العلم به ضروريّا لكلّ سامع كالصوم و الصلاه، و هذا باطل إذ لم يحصل به العلم الضرورى.

الجواب: اعلم بأنّ منكرى نبوّه

النبیّ صلّی اللّه علیه و آله یقولون: لو کانت معجزات محمّد متواتره لحصل العلم بها من السامع بالضروره و لیست کذلک هی، و قالوا: و هی و إن صارت الیوم متواتره لکنّها لم تستو أطرافها فقد رواها فی أوّل وقوعها فئه قلیله من الناس.

الجواب: و هذا نفس ما یقوله الیهود و النصاری أنّ معجزات النبیّ و إن تواترت الیوم إلّا أنّ رواتها فئه قلیله فی أوّل وهله، و جوابهم جوابنا لأنّ شبهه القوم واحده.

مسأله: و قالوا: لماذا خصّ علیّ بالنصّ دون غیره؟

الجواب: و هذا الکلام باطل و منقوض بالأنبیاء، فإنّ تخصیص محمّد بالرساله کتخصیص علیّ بالولایه، فبماذا امتازا عن سائر خلق اللّه تعالی وَ اللَّهُ یَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ یَشاءُ «۱» إنّ النبوّه و الإمامه فضل من اللّه و منّه منه علی عباده یؤتیها من یشاء و اللّه أعلم.

---

(۱) البقره: ۱۰۵.

الباب الخامس عشر فی اختیار الإمام

أجمعت الأمّه علی أنّ النبیّ لم یعهد إلی أحد اختیار رئیس أو أمیر من أمرائه بل کان یتولّی ذلک بنفسه فیرسلهم إلی المدائن و علی القبائل، فهو الذی یجیّش الجیوش و یختار الأمراء، کما اختار جعفرا قائدا حین بعث سریّه إلی مؤته، و قال:

إن قتل فأمیرکم زید بن حارثه، فإن قتل فأمیرکم عبد اللّه بن رواحه، فکیف یسوغ عدم نصبه إماما بعد موته و یترک الأمّه هملا؟

ثمّ إنّ رحمته بالأمّه کرحمه الوالد بولده کما قال صلّی اللّه علیه و آله: إنّما أنا لکم کالوالد «۱»، و جاء فی القرآن الکریم: حَرِیصٌ عَلَیْکُمْ بِالْمُؤْمِنِینَ رَؤُفٌ رَحِیمٌ «۲» و علی هذا فکیف یترک أمّته بمضیعه دون أن یقیم علیها إماما بعد موته مع شدید عنایته بها و حبّه لها و مع حکمته و رأیه الوثیق؟

و

هو بالضروره أعلم بمن يليق لهذا المنصب بواسطه الوحى، و يصلح به أمر

---

(۱) الغدير للأمينى ۷: ۲۴۲ نقلا عن تفسير الخازن ۳: ۳۱۴، تفسير النسفى فى هامش الخازن ۳:

۳۱۴، كنز العمّال ۹: ۵۱۲ رقم ۲۷۲۰۸، الكامل لابن عدى ۶: ۴۶۵.

(۲) التوبه: ۱۲۸.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۷۴

الأمّه، و تنتظم شئون حياتها، و هو مؤهّل لحمل هذا العبأ الباهض، هذا مع علمه بما يجرى فى الأمّه من النزاع و الاختلاف لا سيّما و قد أخبر الأمّه بذلك حين قال:

ستفترق أمّتى على ثلاث و سبعين فرقه و الناجيه منها واحده «۱»، فلو لم يبيّن موقع النجاه لعدّ مقصّرا و حاشاه من ذلك فى أمر الدين، و تكون آيه: الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ «۲» كذبا، و فساد هذا الاعتقاد لا يخفى على العقلاء.

فتبيّن ممّا تقدّم وجوب نصب الإمام على النبىّ لئلّا يقع الفساد الذى وقع، و أخبر عنه قبل وقوعه، و من قال: الإمام منصوص عليه، حصر الإمامه فى علىّ و أولاده الأحد عشر إلى قائم آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله.

مسأله: و قالوا: ليس على الأمّه تنفيذ الأحكام الدينيّه من إقامه الحدود و تجهيز الفيالق و الجيوش لكنّهم يختارون واحدا منهم يكون ذلك بعهدته.

و العجب أنّ الإمام واحد منهم، و حكم عدم الجواز يشمله فمن أين أتته الرخصه فى تنفيذ الأحكام؟ أمن اختيار الأمّه له؟ و هو غير جائز.

مسأله: و قالوا: يبقى عمل الأمّه و تنفيذ الشرع معطّلا حتّى يختار أهل الحلّ و العقد إماما

---

(۱) روى هذا الحديث غير الشيعه: أحمد فى المسند ۲: ۳۳۲، سنن ابن ماجه ۲: ۱۳۲۱ و ۱۳۲۲، سنن أبى داود ۲: ۳۹۰، سنن الترمذى ۴: ۱۳۴، المستدرك للحاكم ۱: ۶ و ۱۲۸ بطريقين، و

قال:

هذا حديث صحيح على شرط مسلم و لم يخرجاه، سنن البيهقى ۱: ۲۰۸ بطريقين، مجمع الزوائد ۱: ۱۸۹ و ۷: ۳۲۳، المذكّر و المؤنّث لابن أبى عاصم: ۸۶، و كتاب السنّه له: ۷ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۵، مسند أبى يعلى ۱۰: ۳۱۷ و ۳۸۲ و ۵۰۲، صحيح ابن حبّان ۱۴: ۱۴۰ و ۱۵: ۱۲۵،، المعجم الصغير ۱: ۲۵۶، الأوسط ۵: ۱۳۷، الكبير ۸: ۲۷۳ و ۱۸: ۵۱ و ۷۰.

(۲) المائده: ۳.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۷۵

لهم، و قالوا: فإذا اختير فى كلّ بلاد واحدا لا يبقى أمر الشرع معطّلا و لا مضطرب حبل الدين حتّى يختاروا واحدا من هذا المجموع ثمّ يعملون برأيه.

عجبا، إذا كان ذلك صحيحا و سائغا فما بال أصحاب السقيفه لم يصبروا حتّى يفرغ بنو هاشم من عزاء رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لعلّهم يشاركون فى الاختيار و يدلّون برأيهم كغيرهم و هم أولى من غيرهم بهذا الاقتراع لو تحقّق بينما سارع القوم إلى خوض غمار هذه اللعبه بلا تمهّل أو انتظار، و لم يظهر على الأمّه أيّه أعراض لفتنه مقبله أو إحداث شغب أو خصومه لكى يجعلوا ذلك ذريعه لأعمالهم المرتجله أو يقولوا إنّا عجّلنا لإطفاء نائره الفتنه.

فظهر أنّ الغرض الوحيد من هذه المسارعه هو اهتبال الفتنه قبل فراغ بنى هاشم كى لا تتغيّر الأحداث و تتبدّل وجوهها، فقد لا يرضى بنو هاشم إلّا باستخلافهم دون من عداهم و حينئذ تفلت الدنيا من أيدى أركان السقيفه، و أخيرا اعترف عمر بن الخطّاب بهذا الأمر الذى دلّت عليه قرائن الحال و المقال بقوله: كانت بيعه أبى بكر فلته وقى اللّه المسلمين شرّها؛ فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه ... «۱».

و أعجب من

هذا كلّه قوله: إنّ اختيار الإمام بيد علماء الأمّه فإنّ اختيار أبى بكر

---

(۱) الاقتصاد للطوسى: ۲۰۸، السقيفه و فدك للجوهرى: ۴۶ و نسب القول لأبى بكر بقوله: كانت بيعتى، مسند أحمد ۱: ۵۵، صحيح البخارى ۸: ۲۵ و ۲۶، مجمع الزوائد ۶: ۵ قال ابن حجر:

و الفلته ما يعمل بغير رويّه، مقدّمه فتح البارى: ۱۶۴، المصنّف لعبد الرزّاق ۵: ۴۴۱ و ۴۴۵، مصنّف ابن أبى شيبه ۷: ۶۱۵ و ۸: ۵۷۰، سنن النسائى ۴: ۲۷۲ و ۲۷۳، صحيح ابن حبّان ۲: ۱۴۸ و ۱۵۵ و ۱۵۷ بطريقين و عقّب الثانى بقوله: يريد أنّ بيعه أبى بكر كابتدائها من غير ملأ، الخ، الفائق للزمخشرى ۳: ۵۰، شرح ابن أبى الحديد ۲: ۲۳ و ۶: ۴۷ و نسبها لأبى بكر .. و ۹: ۳۱ و ۱۳:

۲۲۴، كنز العمّال ۵: ۶۴۹ رقم ۱۴۱۳۷.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۷۶

من أبى عبيده، و عمر من أبى بكر، و عثمان من عبد الرحمان بن عوف، و ليس أحد من العلماء كان حاضرا يوم ذاك، فهل حصلت شروط الاختيار هنا؟

و الأعجب من هذا أنّ الرجل فى حياه النبىّ لم يكن ليستحقّ الصلاه فى الناس جماعه، و لم تكن له أهليّه تبليغ آيه من سوره برائه لأهل الموسم و قد عزله النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى كلا الحالين فكيف استحقّ بعد رسول اللّه إمامه الناس أجمعين؟ ما أشدّ وقاحه القوم!

مسأله: و زعموا أنّ رسول اللّه قال: اختاروا وليّكم فإنّهم وفودكم إلى اللّه «۱»، و كذلك قال: يؤمّكم أقرأكم، فقالوا: إن كانوا فى القرائه سواء؟ قال: فأفقههم «۲».

و بهذه الروايه التى رووها يعلمون بأنّ عليّا كان حافظا للقرآن و لم يكن أبو بكر كذلك، و

علیّ أفقه منه فی العلوم الدینیّه و حلّ المشاکل و کان مفتی الصحابه و معهذا فقد قدّموا أبا بکر لإمامه الصلاه و غیرها نقضا للحدیث المروی عنهم.

و یعلمون أنّ النبیّ سدّ جمیع الأبواب الشارعه فی المسجد إلّا باب علیّ علیه السّلام «۳»،

---

(۱) عثرت علی روایه ذکرها أبو الفتح الکراجکی رحمه اللّه: «و إنّ أئمّتکم وفودکم إلی اللّه فانظروا من توفدون فی دینکم» (ص ۱۵۲) أمّا الروایه التی ذکرها المؤلّف فلم أعثر علیها فی مصدر و ترکتها علی حالها.

(۲) عثرت علیها عند الشیعه و فی السیاق اختلاف فی صیاغه الحدیث و المعنی واحد: تذکره الفقهاء للحلّی ۱: ۱۷۹ و عزاه رحمه اللّه إلی ابن سیرین و الثوری و أحمد و إسحاق و أصحاب الرأی و ابن المنذر، الشهید الأوّل فی الذکری: ۲۷۲، مجمع الفائده ۳: ۲۵۲ و سمّاه طریق العامّه، مصباح الفقیه ج ۲ ق ۲ ص ۶۸۱ و ۶۸۲، التعجّب للکراجکی: ۱۰، الغدیر للأمینی ۱۰: ۵۳. و الظاهر أنّ الروایه عامیه و فیها إضافات و فی قبالها روایه شیعیّه فی معناها.

(۳) عثرت علی هذا الکلام المتقدّم فی کتاب التعجّب لأبی الفتح الکراجکی (ص ۱۱ طبع سنه ۱۴۱۱

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۷۷

ثانیه فی مکتبه المصطفوی بقم) و أنا أنقله هنا لتعتاض به عن الترجمه، قال: و من عجیب أمرهم أنّهم یعترفون بأنّ الأمّه لیس لها أن تمضی حکما و لا تقیم علی أحد حدّا و لا تنفّذ جیشا و یزعمون أنّ لها أن تجعل هذه لأحدها و تردّ إلیها ما لم یرد إلیها، و تملّکه من الشریعه أشیاء لا تملکها من غیر أن یأذن لها فی ذلک مالکها، و هذا من أطراف الأمور و أعجبها.

و من عجیب أمرهم

أنّهم فيما ذهبوا إليه من الاختيار قد أجازوا إهمال أمر الأمّه إلى أن يختار علمائها واحدا مع أنّه لو اختار أهل مدن مختلفه عدّه أئمّه وجب عندهم أن يقف أمرهم إلى أن ينظروا من الأولى منهم فيقدّموه و يبطلوا إمامه من سواه و يسقطوه، فإن كان قد عقد لهم فى وقت واحد سقطت إمامتهم كلّهم فأباحوا بهذا ترك الناس فى هذه المهله بغير إمام، و ربّما تراخت و طالت و اضطرب فيها أمر الأمّه و حدثت أمور لا مدبّر لها، و تولّد مضارّ عامّه لا مصلح لفسادها.

و قيل لهم على هذا الرأى: لم لم يصبر أصحاب السقيفه عن المبادره لإمام و المسارعه التى انفردوا بها عن الإمام ريثما يفرغ بنو هاشم من تجهيز النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و مواراته و قضاء مفترض حقّه فى مراعاته حتّى إذا تنجّزت هذه الحال حضروا معهم العقد لشاركوهم فى الرأى و الأمر فإنّهم إن لم يكونوا أخصّ بهذا الأمر فيه شركائهم، و نصيبهم فيه على أقلّ الوجوه نصيبهم؟ فقالوا: إنّما فعلوا ذلك مبادره بالأمر الذى يخشى فواته، و يخاف المضرّه بتأخيره مع العلم العام بأنّهم ما اضطرّوا فى ذلك الوقت إلى هذا البدار و لم تختلف الكلمه لو لا ما فعلوه اختلافا يعظم به المضارّ و لا قصدهم من الأعداء قاصد و لا أحاط بهم عدوّ و معاند، فما هذه العجله و البدار مع ما جيناه عنهم فى شرائط الاختيار لو لا أنّ القوم اغتنموا الفرصه فانتهزوها و بادروا المكنه فاختلسوها و إنّ مصوّبتهم ناقضوا فعلهم و ناصريهم أوضحوا زللهم مع أنّ رأيهم فى الاختيار، و ما ساقهم إليه أحكام التقيّه فى هذا الزمان المخلّه بنصبه الإمام

قد أدّاهم إلى إهمال أمر الأمّه و تركهم بغير إمام.

و من عجيب أمرهم قولهم أنّ اختيار الأمّه إلى العلماء و أنّ الجماعه يختارهم الذين لا يغلطون فى اختيارهم و يعلمون مع هذا أنّ أبا بكر اختاره أبو عبيده، و أنّ عمر اختاره أبو بكر، و أنّ عثمان اختاره عبد الرحمان و ليس فيهم من حصل الشرط الذى ذكروا.

فصل: فى أغلاطهم فى اختيارهم أبا بكر و من عجيب أمرهم أنّهم قصدوا إلى رجل أمر اللّه بتأخيره و لم يره أهلا للنيابه عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۷۸

و قال صلّى اللّه عليه و آله: إنّ اللّه تعالى أمر موسى بن عمران أن يتّخذ بيتا طهرا لا يجنب فيه إلّا هو و هارون و ابناه شبّر و شبير، و إنّه أمرنى أن اتّخذ بيتا طهرا لا يجنب فيه إلّا أنا و علىّ و ابناه الحسن و الحسين عليهم السّلام، فاجتمعت الخصال الموجبه لتقدّم أمير المؤمنين عليه السّلام فياليت شعرى بأىّ فضّل قدّموا عليه أبا بكر.

و لمّا سئل هو و عمر عن قوله تعالى: وَ أَبًّا «۱» فما أحارا جوابا و لم يعرفا لها معنى.

و أبو بكر هو القائل: ولّيتكم و لست بخيركم، أقيلونى أقيلونى و لست بخيركم؛

فى تأديه تسع آيات من سوره برائه إلى أهل مكّه و هم بعض الأمّه و رسول اللّه حىّ موجود مع قوله صلّى اللّه عليه و آله: المؤمنون أكفاء؛ تتساوى دمائهم و يسعى بذمّتهم أدناهم، و يجيز عليهم أقصاهم، و هم يد على من سواهم، فلا يراه اللّه مع ذلك أهلا لتأديه ذمّه و لا منفّذا لأمر فيه مصلحه للأمّه، و عزله عن جيش ظهر فيه غوله و عجزه

و منعه، سكن المسجد و سدّ بابه و أخّره عن الصلاه التى قدّمه بلال إليها بأمر عائشه ابنته فقدّموه بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله رئيسا على جميع أمّته و ردّوا إليه أحكام ملّته حيث يكون تتميم تنفيذ الأمم فى يديه، و أحكام الشريعه مردوده كلّها إليه، و يكون القائم مقام خير خلق اللّه تعالى محمّد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و المنفّذ لشرعه، إنّ هذا لشى ء عجيب يحار فيه عقل اللبيب.

و من عجيب أمرهم اعتقادهم أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أمر الناس أن يختاروا لأنفسهم إذا اجتمعوا إمام الصلاه و يروون عنه أنّه قال: اختاروا أئمّتكم فإنّهم وفدكم إلى اللّه عزّ و جلّ، و قال: يؤمّكم أقرأكم، و فى خبر آخر: قالوا له: فإن كانوا فى القرائه سواء؟ قال: فأفقههم، و صاحب المسجد أولى بمسجده، ثمّ يروون مع ذلك أنّ من الواجب تقديم أبى بكر على أمير المؤمنين عليه السّلام و يرون أنّه أولى منه بالتقديم على الناس فى الصلاه مع علمهم بأنّ أبا بكر لم يكن حافظا لكتاب اللّه و أنّ أمير المؤمنين كان حافظا بغير خلاف. و مع علمهم بأنّ رسول اللّه سدّ جميع أبواب الصحابه التى كانت إلى المسجد حتّى سدّ باب عمّه و ترك باب علىّ، و قال: إنّ اللّه أمر موسى بن عمران أن يتّخذ بيتا طهرا لا يجنب فيه إلّا هو و هارون و ابناه شبّر و شبير، و أنّه أمرنى أن أتّخذ بيتا طهرا لا يجنب فيه إلّا أنا و علىّ و ابناه الحسن و الحسين عليهم السّلام.

(١) عبس: ٣١.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٧٩

فإن استقمت فاتّبعونى، و إن اعوججت فقوّمونى، و إنّ لى

شيطانا يعترينى عند غضبى فإذا رأيتمونى مغضبا فتجنّبونى لا أؤثر فى أشعاركم و أبشاركم «۱».

و اختاروه مع قلّه علمه و نقصان فهمه و فقهه فى الدين على علىّ الذى بسط اللّه يده على العالم كافّه مع كثره العلم و القرابه من النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و زهده و طهارته كلّ ذلك يعلمونه منه كما يعرفون الجهل من صاحبهم، و لكنّهم أخّروه ردّا على اللّه و رسوله حيث قال: لَقَدْ ذَرَأْنا لِجَهَنَّمَ كَثِيراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ «۲».

مسأله: و قال الأنصار: نحن أولى برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لنصرتنا إيّاه، و قال المهاجرون: بل نحن أولى به لقرابتنا و هجرتنا، و لم يدر بخلدهم أنّ علىّا حوى الفصيلتين: فهو أنصارىّ مهاجرىّ و قرشىّ هاشمىّ، فقال علىّ عليه السّلام: إنّ المهاجرين حاجّوا الأنصار بقرب قريش من رسول اللّه فإن كانت حجّتهم ثابته فقد كنت إذن أحقّ بها لأنّى أقرب منهم، و لمّا بلغته بيعه أبى بكر قال هذين البيتين من الشعر:

فإن كنت بالشورى ملكت أمورهم فكيف بهذا و المشيرون غيّب

و إن كنت بالقربى حججت خصومهم فغيرك أولى بالنبىّ و أقرب «۳» و قال عليه السّلام: بم احتجّ المهاجرون على الأنصار؟ قالوا: بصحبه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله،

---

(۱) راجع التعجّب أيضا (ص ۹) و ليس فيه أقيلونى أقيلونى أثناء كلام الشيخ عن شيطانه، لا يعترينى الشكّ أنّ المؤلّف رحمه اللّه أخذ من الكراجكى لتقدّمه عليه فقد توفّى الكراجكى سنه ۴۴۹ (راجع الذريعه للطهرانى) و لكنّه لم يشر إليه بل عمد إلى كلام الشيخ الكراجكى فقطع أوصاله و أفقده الوحده و حشر فى أثنائه كلاما لا يبلغ مستواه ممّا أوقع المترجم بحيره مدهشه، و استمرّ

المؤلّف يكيل من كلام الكراجكى كلّما حلى له، و ربّما أعرض عنه بكلام ينشأه من نفسه، و لو أنّه أشار إلى كتابه لأراح و استراح رحمه اللّه.

(۲) الأعراف: ۱۷۹.

(۳) و قيل إنّه قول قيس بن سعد، التعجّب: ۹.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۸۰

فقال: يا عجبا! تكون الخلافه بالصحابه و لا تكون بالصحابه و القرابه!

و من عجيب أمرهم دعواهم أنّ إمامه أبى بكر تثبت عن إذن من أهل الحلّ و العقد و اختيار و تأمّل، هذا مع سماعهم قول عمر بن الخطّاب: كانت بيعه أبى بكر فلته وقى اللّه المسلمين شرّها، و هذا القول يكذب مزاعمهم، لأنّ الفلته التى هى العجله و البدار تضادّ ما يدّعون من التأمّل و الاختيار.

مسأله: و من عجيب أمرهم دعواهم أنّ الأمّه اجتمعت على إمامه أبى بكر مع علمهم بقلّه عدد المعاقد لها و تأخّر من تأخّر عنها، و إنكار المنكرين لها، و الخلف الواقع فيها فى حال السقيفه و بعدها، فيقولون: إنّ من خالف من الأنصار و تأخّر من بنى هاشم الأخيار «۱» و ما كان مع أبى بكر إلّا نفر من قريش و هم عمر و عثمان و عبد الرحمان بن عوف و خالد بن الوليد و سعيد بن أبى وقّاص القرشى و سعيد بن العاص القرشى و سالم بن حذيفه الدعى، و جماعه من المجهولين حسبا و نسبا، و ليس من قريش إلّا هؤلاء العشره و مع ذلك يسمّونه الإجماع.

ثمّ ينكرون أن يكون الإجماع حصل على حصار عثمان و قلعه و تكفيره و قتله، و لم يكن بالمدينه من أهلها و لا ممّن كان بها من أهل مصر و غيرهم إلّا محارب أو خاذل، و لم يحفظ عليهم فى الإنكار إلّا

قول القلل، و يدّعون أنّه و عبيده المحاصرين معه فى الدار و مروان ابن عمّه قادحون فى الإجماع، هذا و قد رام قوم من بنى أميّه أن يصلّوا عليه فلم يتمكّنوا و همّوا أن يدفنوه فى مقابر المسلمين فلم يتركوه حتّى مضوا إلى حشّ كوكب و هو بستان بقرب البقيع ثمّ أتوا ليجزّوا رأسه فصاح نسوه

---

(۱) هذه عباره الكراجكى فى التعجّب (ص ۱۳) رأيناه أجدر بالعنايه من عباره الترجمه، حيث أنّ المؤلّف أخذها بالترجمه بعد التحوير و التغيير.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۸۱

من أهله و ضربن وجوههنّ فتركوه و داسه عمير بن أبى صابى فكسر ضلعا من أضلاعه ... «۱» فلم ينكر عليهم أحد، و هذا المعنى أولى باسم الإجماع، فظهر من هذا بأنّ إجماعهم ربّما بنى على الباطل و الظلم و غصب حقوق المسلمين «۲».

و من عجيب أمرهم أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أرسله إلى خيبر و أرسل بعده عمر فرجعا منهزمين و كان على رأس الجيش، و أرسل النبىّ أبا بكر مع جيش إلى واد قريب من المدينه ليلا- فرجعوا منهزمين، فلم يحسن أن يدبّر الجيش بعقله و يرضى اللّه و رسوله فكيف يصحّ تحكيمه بالأمّه و حكمه عليها؟

و قاد الجيش علىّ بعده فهزم أولئك اللعناء و فرّق جمعهم و بدّد شملهم و كفى اللّه المسلمين شرّهم به، و إنّ رجلا بهذه الصفه من حسن القياده و الحكمه أولى بالتقديم.

---

(۱) هذه عباره صاحب التعجّب (ص ۱۳) و فيها عباره المؤلّف و زياده.

(۲) عباره الكراجكى: و بقى مكانه مرميّا ثلاثه أيّام لم يستعظم فى بابه مستعظم و لا أنكره منكر، و من تأمّل هذا الحال علم أنّها أحقّ و أولى بالإجماع (ص ۱۳).

كامل البهائى

الباب السادس عشر فی صفات الإمام

و قالوا: إنّ الإمام قدوه فی الشریعه مع جواز جهله ببعضها، و لا یجیزون أن یکون فیها مع جهله بجمیعها و قولهم: إنّه یرجع فی البعض الذی لا یعلمه إلی الأمّه و لا یجیزون أن یرجع فی الکلّ إذا لم یعلمه إلی أحد من الأمّه و لسنا نجد فرقا بین حاجته إلی رعیّته فی بعض ما لا یعلمه و بین حاجته إلیهم فی کلّ ما لا یعلمه.

بل من العجب ان یکون الإمام محتاجا إلی من هو محتاج إلیه، و مقتدیا برعیّه یقتدون به، لأنّ هذا عند العقلاء من المناقضه القبیحه و هو دور واضح.

و من عجیب أمرهم أنّهم یروون عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أنّه قال: من تولّی شیئا من أمور المسلمین فولّی رجلا شیئا من أمورهم و هو یعلم مکان رجل هو أعلم منه فقد خان اللّه و رسوله و المؤمنین، أی إنّ من حکم المسلمین لزم علیه إسناد الحکم و الریاسه إلی أعلمهم.

مع ذلک إنّ أبا بکر و عمر لم یولّیا أیّامهما علیّا علیه السّلام مع معرفتهما بکمال علمه، و یقدّمان الجهّال فی الولایات علیه، و لا یستدلّون بذلک علی خیانتهما للّه و لرسوله

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۸۳

و للمؤمنین «۱» و إنّما نحّوه لئلّا یدرک الناس أنّه الأولی بالأمر، و لکن إذا نابتهم نائبه أو ألمت بهم مشکله رجعوا إلیه و اعتمدوا علیه .. و لو أنّهم دعوه لتولّی شأن من شئونهم لما قبله و حاشاه من قبول ذلک إلّا أنّ هذا لا یمنع من نسبه الخیانه إلیهم.

مسأله: و من عجیب أمرهم قولهم: إنّ علوم الشریعه متفرّقه فی الأمّه و أنّها قد أحاطت بها و هی الملجأ و المفزع فیها مع

ما يدّعون من عصمتها، و يستعظمون قولنا أنّ الإمام هو المحيط بها و العالم بجميعها و الملجأ و المفزع فيها، و هو المسدّد المعصوم دونها (و ما انكروه منّا منكر منهم و ما أوردوه علينا وارد عليهم فى عصمه الأمّه) و يقيمون أنفسهم فى ذلك مقام المشركين الذين قالوا فيما تضمّنه الذكر المبين: أَ جَعَلَ الْآلِهَهَ إِلهاً واحِداً إِنَّ هذا لَشَيْ ءٌ عُجابٌ «٢» «٣».

مسأله: و رووا عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: خذوا ثلث دينكم عن عائشه، لا بل خذوا ثلثى دينكم من عائشه.

فيا عجبا كيف يثبت لعائشه هذا الكمال الذى تميّزت به عن الأنام و استحال مثله فى الإمام «۴» (و هو مدينه علم النبى).

و من العجب إنكارهم أن يكون خليفه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على أمّته و المنفّذ بعده

---

(١) التعجّب: ١۴.

(٢) ص: ۵.

(٣) لمّا ثبت عندى أنّ المؤلّف أخذ نصوصه من كتاب التعجّب و لكنّه حوّر العباره و غيّرها بالحذف و الإضافه لتكون له، رأيت نقل عباره التعجّب أولى و إن كنت لا أهمل زيادات المؤلّف فأضعها بين قوسين.

(۴) نفسه (١۵).

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٨۴

أحكام شريعته حافظا لعلوم الشريعه محيطا بأحكام الملّه، مستغنيا فى ذلك عن الرعيّه، و يدّعون أنّ شيخهم الجاحظ لعنه اللّه «١» على سخافته و هزله و خداعته و صلاعته و قبيح فعله و مشتهر فسقه قد عرف كلّ علم، و صنّف الرياضيّات و رسوم الأدبيّات إلّا و قد خاض فيه و عرف متصرّفاته و عجائبه و معايبه «٢» الخ (لأنّ الجاحظ أظهر عداوه أمير المؤمنين عليه السّلام و عداوه أهل بيته و كتب فى ذلك الكتب منتقصا بها عليّا و أهل بيته ... و

قد ذكر فى عدّه مواضع أنّ النبىّ قال: أنا مدينه العلم و علىّ بابها «۳») و كذلك قوله صلّى اللّه عليه و آله: علىّ مع الحقّ و الحقّ مع علىّ، اللهمّ أدر

---

(۱) اللعنه التى أصابت الجاحظ من الكراجكى المؤلّف و أنا أقول: ألف ألف لعنه عليه.

(۲) نفسه: ۱۵.

(۳) هذا الحديث أنكره أولاد الزوانى و العواهر حتّى قال آخرهم و هو نكره ظهر علينا فى أحذ مواقع الانترنت «البرهان» بصفحات تافهه جدّا سمّاها مناظره مجهوله الزمان و المكان و الأطراف و كان لا يعبّر عن مناظريه بأسمائهم لئلّا يفتضح طبعا و إنّما يسمّيهم «سيّدهم» و «أحدهم» و هكذا، و لو كانت المناظره صحيحه أو كان هو الغالب فيها كما يدّعى لما تردّد فى ذكر أسماء مناظريه، و على كلّ حال اسم المناظره «انتصار الحقّ» و صاحب القلم الذى خطّها خادم السنّه (طبعا سنّه معاويه) مجدى محمّد على محمّد ... و فيها: أحدهم السائل: من أعلم الصحابه؟

العبد للّه: أبو بكر أعلم الصحابه.

السائل: ما دليلك على ذلك؟

العبد للّه: النبىّ قدّمه للصلاه بالناس عند مرضه الأخير و معلوم فى الفقه أنّ الذى يؤمّ القوم أعلمهم و تقديم أبى بكر للصلاه بالمسلمين أعظم شهاده من الرسول المعصوم بأنّه أعلم الناس و أفضلهم.

السائل: أليس الرسول صلّى اللّه عليه و آله يقول: أنا مدينه العلم و علىّ بابها و هذا أدلّ على أنّ علياً عليه السّلام هو أعلم الصحابه؟

العبد للّه: هذا الحديث لا يثبت عندنا فلا يصحّ الاحتجاج به.

السائل: لكن هذا الحديث موجود فى كتبكم!

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۸۵

العبد للّه: علم الحديث عندنا ليس بالسطحيّه التى هى عليها الآخرون بل هو علم واسع ألّفت فيه كتب و مؤلّفات لا تحصى لكثرتها، و أفنى فيه

علماء كثيرون أعمارهم لجمع الحديث- إلى أن يقول:- و حديثك هذا غير ثابت .. الخ، ثمّ يعلّق عليه فى الهامش: بل هو مكذوب موضوع و عند رجوعى إلى منزلى بحثت فيه فوجدته قد أورده ابن الجوزى فى الموضوعات ... الخ (ص ۴۰ و ۴۱ و ۴۲).

صحّه الحديث: أقول: مجدى محمّد هذا قد طبع اللّه على قلبه فلا حاجه إلى تذكيره لأنّه من الذين جحدوا بها و استيقنتها أنفسهم، فالحديث معه ضرب على حديد بارد، و لكنّى أخاطب أصحاب القلوب الواعيه، فأقول: الروايه أخرجها الحاكم فى المستدرك على الصحيحين و قال: هذا حديث صحيح الإسناد و لم يخرجاه، و تعقّبه الذهبى فى التلخيص فقال: بل موضوع، قال: و أبو الصلت ثقه، قلت: لا و اللّه لا ثقه و لا مأمون (اه). و إنّما ضعّفوا الحديث و رموه بالوضع نظرا لروايه أبى الصلت له، و تكلّموا فيه بغير هذا الحديث و كذلك فعل ابن الجوزى فإنّه لم يورد له فى الموضوعات سوى حديثين و هو منهم تحامل لا دليل عليه و لا موجب له سوى موالاته لأهل البيت كعادتهم مع غيره، فإنّه لم ينفرد بهذين الحديثين حتّى يتّهم بهما و يتحامل عليه من أجلهما.

قال السيّد الغمارى: و أمّا ابن الجوزى فهو مقلّد لمن سبقه فلا ينبغى أن يعدّ فى الحاكمين على الحديث بالوضع لأنّه لم يقل ذلك عن اجتهاد فهو بمنزله العدم كحال كلّ مقلّد، و لو فرضنا أنّه حكم بذلك اجتهادا فتساهله و تهوّره معلوم حتّى قال الحافظ فيه: إنّه حاطب ليل لا يدرى ما يخرج من رأسه، و قد كثر اعتراض الناس عليه و تعقّبه فيما حكم عليه بالوضع و التحذير من الاغترار به كما

بسطته فی غیر هذا الموضع و قد تعقّبوه علی هذا الحدیث کما سیأتی قریبا إن شاء اللّه.

و أمّا الذهبی فلا ینبغی أن یقبل قوله فی الأحادیث الوارده بفضل علیّ علیه السّلام فإنّه سامحه اللّه (بل لعنه و أخزاه- المترجم) کان إذا وقع نظره علیها اعترته حدّه أتلفت شعوره و غضب أذهب وجدانه حتّی لا یدری ما یقول، و ربّما سبّ و لعن من روی فضائل علیّ علیه السّلام کما وقع منه فی غیر موضع

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۸۶

من المیزان، و طبقات الحفّاظ تحت ستاره أنّ الحدیث موضوع، و لکنّه لا یفعل ذلک فیمن یروی الأحادیث الموضوعه فی مناقب أعدائه، و لو بسطت المقام فی هذا لذکرت لک ما تقضی منه بالعجب من الذهبی رحمه اللّه (بل لعنه اللّه- المترجم) و یکفی فی ردّ کلامه أنّه قال فی المیزان:

عبد السلام بن صالح الهروی، الرجل الصالح إلّا أنّه شیعیّ جلد، انتهی، فما وصفه بضعف و لا رماه بکذب ثمّ ذکر عند ذکر هذا الحدیث فی المستدرک: أقسم باللّه أنّ عبد السلام بن صالح ما هو ثقه و لا هو مأمون، فکیف الجمع بین هذا و ذاک؟! و قد تعقّبه الحافظ فی حکمه علی هذا الحدیث بالوضع فی ترجمه جعفر بن محمّد الفقیه فإنّه أورد له هذا الحدیث، و قال: موضوع، فتعقّبه الحافظ فی اللسان بقوله: و هذا الحدیث له طرق کثیره فی مستدرک الحاکم أقلّ أحوالها أن یکون للحدیث أصل فلا ینبغی أن یطلق علیه القول بالوضع، انتهی.

و قد سبق قول الحافظ السیوطی فی الجامع الکبیر: کنت أجیب دهرا عن هذا الحدیث بأنّه حسن إلی أن وقفت علی تصحیح ابن جریر لحدیث علیّ فی تهذیب الآثار مع تصحیح الحاکم

لحديث ابن عبّاس فاستخرت اللّه تعالى و جزمت بارتقاء الحديث من مرتبه الحسن إلى مرتبه الصحيح (اه).

و نقل فى اللئالى المصنوعه عن الحافظ العلائى أنّه قال فى أجوبته عن الأحاديث التى تعقّبها السراج القزوينى على مصابيح البغوى و ادّعى أنّها موضوعه، ما نصّه: حديث «أنا مدينه العلم و علىّ بابها» قد ذكره أبو الفرج ابن الجوزى فى الموضوعات من طرق عدّه و جزم ببطلان الكلّ و كذلك قال بعده جماعه منهم الذهبى فى الميزان و غيره، و المشهور به روايه أبى الصلت عبد السلام بن صالح الهروى عن أبى معاويه عن الأعمش عن ابن عبّاس، و أبو الصلت مختلف فيه لكنّه توبع فبرئ من عهدته، و أبو معاويه ثقه مأمون من كبار الشيوخ و حفّاظهم المتّفق عليهم و قد تفرّد به الأعمش فكان ماذا؟ و أىّ استحاله فى أن يقول النبىّ صلّى اللّه عليه و آله مثل هذا فى حقّ علىّ رضى اللّه عنه و لم يأت كلّ من تكلّم فى هذا الحديث و جزم بوضعه بجواب عن الروايات الصحيحه عن ابن معين فى توثيقه و تصحيح حديثه و مع ذلك فله شاهد: رواه الترمذى فى جامعه و سنده حسن فكيف إذا انضمّ إلى حديث أبى معاويه، و لم يأت أبو الفرج و لا غيره بعلّه قادحه سوى دعوى الوضع دفعا بالصدر (اه) باختصار. راجع: أحمد بن محمّد بن الصدّيق الغمارى، فتح الملك العلى، و هو كتاب جدير القرائه و الحفظ، هذا ما يقوله العلماء أصحاب الدين و الاجتهاد،

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۸۷

الحقّ معه حيثما دار.

و اتفقوا على أنّ عليّا أعلمهم، و عبد اللّه بن عبّاس واحد من تلامذته، فقد كان عمر مع ما هو عليه من

جاه الخلافه يفتقر إليه فى المسائل و يقول: «غص يا غوّاص»، و اعتبر برجل تلميذه غوّاص فإنّه بالأعلميّه أولى.

و قال له عمر بغير خلاف لمّا ردّه أمير المؤمنين عليه السّلام عن مواضع ظهر منه فيه الأغلاط: لو لا علىّ لهلك عمر.

مسأله: قالوا عن علىّ و أهل بيته المعصومين: إنّ هذه العصمه إن كانت منهم جاز أن يقع فى غيرهم فيساويهم فى منزلتهم، و إن كانت من اللّه سبحانه فجبرهم و اضطرّهم و لم يستحقّوا ثوابا على عصمتهم.

و الجواب: إنّ هذا قول باطل، لأنّها مساويه لعصمه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و هم مع ذلك معترفون بأنّ النبىّ معصوم فى التأديه و التبليغ و معصوم عمّا سوى ذلك من جميع كبائر الذنوب فى حال نبوّته و قبلها، و ما يجيبون به عن عصمه النبىّ فإنّه جوابنا بعينه بلا أدنى فرق.

الجواب: و من العجب قولهم أنّ العصمه ثابته لجميع الأمّه منتفيه عن كلّ واحد منها مع علمهم بأنّ آحادهم جماعتها و أنّها إذا كانت مؤمنه بأجمعها كان الإيمان حاصلا لا حاربا، و لو كفر جميعها لكان الكفر حاصلا مع كلّ واحد منها.

و قد قال أحد المعتزله يوما و قد سمع هذا الكلام: فرق بين العصمه و ما ذكرت

الباحثون عن الحقّ، أمّا أعراب نجد و أتباعهم من أهل العناد كصاحب المناظره فهم أشدّ كفرا و نفاقا و أجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل اللّه.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۸۸

من الكفر و الإيمان، و ذلك أنّ ما ثبت لكلّ واحد منها فهو ثابت لجماعتها، و ليس كلّ ما ثبت لجماعتها ثابت لكلّ واحد منها، فلذلك إذا آمن آحادها كان جميعها مؤمنين، و إذا كفر آحادها كان جميعها كافرين، و ليست

إذا ثبت العصمه لجماعتها يكون آحادها معصومين.

فقلت له- الكراجكى-: ما رأيت أعجب من أمرك و انصرافك عن مقتضى قضيّتك إذا كان ما ثبت لكلّ واحد من الأمّه ثابتا لجميعها فقد ثبت عندى و عندكم الحكم على كلّ واحد منها بجواز الخطأ و النسيان و تعمّد الغلط فى الأفعال و الأقوال فاحكم بثبوت ذلك بجميعها و أسقط ما ادّعيت من عصمتها، فلم يدر ما يقول بعدها ... «۱».

و مع هذا يجيزون الخطأ على الآحاد و يدّعون العصمه للمجموع، و ما الفرق بين الآحاد فى جواز اجتماعهم على الكفر و تبرئه الأمّه من ذلك بادّعاء عصمتها؟ و هل هذا إلّا محض عناد.

و مثال ذلك الماء فإنّ النقطه منه إن كانت رطبه فينبغى أن يكون المجموع كذلك، و كذلك الزنج فإذا كان أحدهم أسود فإنّ المجموع كذلك، و هذا من صور البسائط كون حكم الجزء و الكلّ واحدا بخلاف المركّب، و لمّا كان آحاد الأمّه يجوز عليهم الخطأ فجوازه على الأمّه كذلك و هى محتاجه إلى الإمام كآحادها، و لمّا كان جواز الخطأ فى الكلّ قديما احتاج الكلّ إلى إمام معصوم، فإن لم نفترض عصمته احتاج إلى إمام معصوم يكون عليه يردّه عن الخطأ و إلّا لاحتاج إلى إمام آخر لا يخطأ و هكذا يؤدّى الحال إلى التسلسل.

---

(۱) التعجّب: ۱۶. و هذا الكلام حاو لكلام المؤلّف و زياده، و إنّما نقلته بالتفصيل فلأنّ المؤلّف أخذ منه كلّ أقواله و لم يشر إلى ذلك، و رأيت ما اختزله المؤلّف لا يؤدّى المعنى المراد لصاحب الكتاب.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۸۹

و إنّهم جعلوا حجّتهم فى عصمه الأمّه و فى أنّ إجماعها صواب و حجّتهم خبر نسبوه إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و

آله و هو أنّه لا تجتمع أمّتی علی ضلال، و هذا الخبر لا یمکنهم علی أصلهم أن یدّعوا فیه التواتر إذا کان غیر موجب لسامعیه علی الضروره بصحّته فهو لا محاله من أخبار الآحاد فهم إذا قد جعلوا دلیل الدعوی بأنّ الأمّه لا تجتمع علی ضلال قول بعضها و الحجّه علی عصمتها شهاده واحد منها و لم یعلموا أنّ الخلاف فی قول جمیعها یتضمّن الخلاف فی قول بعضها و التخطئه بسائرها یدخل فی التخطئه بواحدها ... «۱». و یمکن أن یکون قول هذا الراوی واجد الخطأ و کذبا فیکون إجماع الأمّه علی الکذب.

و من عجیب أمرهم أنّهم لا یجیزون إمامه الفاسق و یجوّزون أن یکون الإمام باطنه فاسقا، و یحتجّون فی نفی من ظهر فسقه بأنّهم لا یأمنونه علی إقامه الحدود و لا یثقون به فی حفظ الأموال و صرفها فی الواجبات ثمّ یأتمنون علی هذه الأمور من یجوّزون علیه الفسق و الفجور و ارتکاب کبائر الذنوب و من لا یخیّلون أن یکون فی باطن أمره علی ضلال و کفر و إشراک «۲»!

و العجب منهم أن لا یجیزوا إمامه الفاسق معلن الفسق و یجیزون إمامه الکافر فی الباطن و بناءا علی هذا لا یبعد أن یکون أئمّتهم کافرین باطنا و إذا لم تجز إمامه الفاسق فکیف تجوز إمامه الکافر «۳»!

مسأله: و قالوا: یجوز تقدیم المفضول علی الفاضل، و هذا یستنکره العقلاء و یقبّحونه

---

(۱) التعجّب: ۱۷.

(۲) التعجّب: ۱۷.

(۳) و عباره صاحب التعجّب هکذا: و من عجیب العجیب امتناعهم من إمامه من علموه فاسقا و تجویزهم أن یکون فی باطنه کافرا ... الخ (ص ۱۷).

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۹۰

و غرضهم من هذا الأمر المخالف للعقل و الشرع تقدیم أبی

بكر الفاقد لكلّ خصله حميده و مزيّه مجيده على عليّ و هو الأعلم و الأشجع و الأكمل و الأكثر عملا و الأشدّ خوضا فى ميدان الجهاد و نصر دين اللّه «۱» و مع ذلك قدّموه عليه على أنّه لا نسبه بينه و بين الإمامه، و يلزم أن يكون رعيّه فصيّروه راعيا، و من له التقدّم جعلوه رعيّه، و منعوه من أجل مراتبه و هى الإمامه، و لم يقبلوا أمره و نهيه، و صيّروه تابعا للجهّال، و مثلهم كمثل الذى أعطى المعلّم للمتعلّمين يعلّمونه، و النبيّ جعله تابعا للموالى و العبيد، و هذا شأن ينكره العقل و يقبّحه العقلاء «۲» و قد استغاث فيهم أمير المؤمنين عليه السّلام متظلّما و شكاهم إلى اللّه مستعديا فقال: اللهمّ إنّى أستعديك على قريش فإنّهم قطعوا رحمى و اكفوا أثاثى و أجمعوا على منازعتى حقّا كنت أولى به من غيرى، و قالوا: ألا إنّ فى الحقّ أن تأخذه و فى الحقّ أن تمنعه فاصبر مغموما أو مت متأسّفا.

و من عجيب أمرهم تمحّلهم الباطل فى الاعتذار لتقديم المفضول على الفاضل، قولهم: إنّ العاقدين خافوا أن يلى الفاضل عليهم فيرتدّ إلى الكفر قوم منهم لما فى نفوسهم عليه من الأحقاد و ما بينه و بينهم من الغائل و الترات فوجب تأخيره و تقديم من دونه ليؤمن من وقوع هذه الحال و تسكن نفس من يخاف منهم الارتداد «۳».

---

(۱) و جاء فى كتاب التعجّب: «فصلّ فى أغلاطهم فى إمامه المفضول»: فمن عجيب أمر القائلين بإمامه المفضول ... الخ، و هو كلام نفيس جدّا أخذ منه المؤلّف بعض عباراته و معناه و أضاف إليه كلاما دون مستواه (ص ۱۷).

(۲) أخذ المؤلّف عباره التعجّب الجزله

الحاویه للمعنی الدقیق فتصرّف فیها تصرّفا غیر محمود حتّی مثال المعلّم و المتعلّمین فقد جاء عند الکراجکی هکذا: و ما زلنا نسمع العامّه تقول: یأتی علی الناس زمان یسلم فیه المعلّم إلی الصبیان و یسوق فیه البغل علی الطحّان ... الخ (ص ۱۸).

(۳) التعجّب: ۱۸- ۱۹.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۹۱

الجواب: و هذا باطل بإرسال الرسل «۱» فقد نسوا ما قد أجمعوا علیه معنا و لم یخالفونا فیه من أنّ الحکیم یجب أن یفعل أفضل الأمور و أعلاها و أشرفها و أولاها، و إن ضلّ من ضلّ و کفر من کفر کإرساله سبحانه الأنبیاء إلی من یعلم أنّهم یقتلونهم و یزدادون فی غیّهم، و تبلیغه أطفالا- یعلم من حالهم أنّهم یکونون کفّارا إذا بلغهم و تکلیفه قوما قد علم انّهم یضلّون إذا کلّفهم فکیف صار من الحکمه و العدل فعل هذه الأمور و إن ضلّ معها الجمهور، و من الظلم و الجور تقدیم المفضول علی الفاضل خوفا من ضلال قلیل من کثیر و لا انقادوا إلی هذا الفاضل و اتّبعوا فی ذلک الواجب، فیکون الحجّه من خالف و عاند.

(قال المؤلّف «۲»:) و علی هذا ینبغی أن لا یکلّف اللّه عباده بطاعه أمر رسله، لأنّه عند إرسال الرسل عاندهم الناس و کفروا و ارتدّوا و مع هذا فقد أرسل اللّه إلیهم أفضل الناس.

و کذلک نقول: لو لا- التکلیف لکان الناس فی بال من الأوامر و النواهی و مثله العقل إذ لولاه لکان الناس مجانین و عاشوا فی أمن من التکالیف و کان الناس جمیعا من أهل الجنّه ...

جواب آخر: إنّ الذی یدرأ الشرّ و الخبث و النفاق هو اتّباع الفاضل و الانقیاد لأوامره و نواهیه، لکی یمتنع الفساد و

الارتداد، ألا ترى أنّ موسى حين أزمع الغيبه نصب

---

(۱) و هنا ينبغى علينا نقل عباره «التعجّب» لأنّها أكمل من عباره المؤلّف و أوصل للمعنى، انظر ص ۱۹.

(۲) قارن بين العبارتين.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۹۲

أخاه هارون على بنى إسرائيل مع علمه أنّ بنى إسرائيل سوف يرتدّون و يعبدون العجل و اختار هارون لأنّه الأفضل لا واحدا من بنى إسرائيل «۱».

و يزعم الخصم: أنّ الأمّه لو قالت لا نؤمن حتّى تخرجوا هذا المؤمن من بيننا وجب حينئذ إخراجه كما فعل عثمان بأبى ذر الغفارى من بين الصحابه من أجل تسليه خاطره و هو حبيب رسول اللّه وردّ طريد رسول اللّه من النفى لكى لا يضلّ الناس بزعمهم «نعوذ باللّه من هذه الضلاله»:

لو سلّموا لوليّ الأمر أمرهم يأسل «۲» بينهم فى الأرض سيفان مسأله: و من عجيب أمرهم اعتمادهم على هذا الاعتذار مع علمهم باختلاف الناس بأبى بكر لما تقدّم و كراهيّتهم له مع علمهم و معرفته بما كان من أهل اليمامه لخالد بن الوليد: و اللّه لا أطعنا لأبى فصيل أبدا، و قول خالد: و اللّه لأرفعت السيف عنكم حتّى تتأمّروا بالفحل لا لأكبر، فكان من أمرهم معه ما قد اشتهر من الحرب المبيره و الفتنه العظيمه و سفك الدم و سبى الحريم و هلاك من لا يحصى «۳».

و قالوا: السبى غنيمه و هذا الارتداد ما كان لو لا تقديم أبى بكر على الناس،

---

(۱) إليك عباره التعجّب التى أغار عليها المؤلّف: أو ليسوا مقرّين بأنّ اللّه تعالى قد علم من قوم موسى أنّهم يكفرون إذا قدّم عليهم أخاه هارون و يتّخذون العجل إلها من دون اللّه تعالى و لم ينهه عن تقديمه و لا منعه من استخلافه و تركه فعل

الأفضل فی حکمته و لیس لهم أن یقولوا بأنّه هو أی اللّه دون العباد و تقدیمهم الفاضل (ص ۱۹) و البیت الذی ذکره المؤلّف مأخوذ من التعجّب أیضا و هو کما یلی:

لو سلّموا لولیّ اللّه أمرهم ما سلّ بینهم فی الناس سیفان

(۲) کذا. و الصحیح: ما سلّ.

(۳) التعجّب: ۲۰.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۹۳

و من العجب نسیانهم عند هذا الاعتذار کراهیّه الناس تقدیم أبی بکر عمر علیهم، و نفورهم من نصبه علیهم حتّی حلّفوه اللّه عزّ و جلّ و قالوا له: ما أنت قائل إذا لقیته و قد ولّیت علینا فظّا غلیظا، و اللّه ما کنّا نطیقه و هو رعیّه فکیف إذا ملک الأمر فاتّق اللّه و لا تسلّطه علی الناس، فغضب و قال: أبا للّه تخوّفونی؟!! أقول: یا ربّ، ولّیت علیهم خیر أهلک «۱»!

و هذا من العجب أن یکون تقدیم هذین مع کراهه الأمّه لهما لا یقتضی تأخیرهما و کراهیّه بعضهم لعلیّ تقتضی تأخیره ... «۲».

و من العجب اعتذارهم فی تأخیر الفاضل بما قد اعتذروا به مع سماعهم قصّه طالوت المذکوره فی القرآن و تلاوتها علیهم ما اتّصلت الأیّام و لا ینتهون بها من رقده الضلال حیث کرهه الناس و قالوا: أَنَّی یَکُونُ لَهُ الْمُلْکُ عَلَیْنا وَ نَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْکِ مِنْهُ وَ لَمْ یُؤْتَ سَعَهً مِنَ الْمالِ «۳» فلم یمنع کراهتهم له من تقدیمه، و أخبر اللّه سبحانه بما أوجب ریاسته علیهم و تقدّمه، فقال: قالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفاهُ عَلَیْکُمْ وَ زادَهُ بَسْطَهً فِی الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ «۴» فأخبرهم أنّ اللّه آتاه من علمه و قوّته اقتضی تقدیمه فی حکمته فکیف لم یعتبروا بهذا من قول اللّه سبحانه فیعلموا أنّهم علی ضلال فی تقدیم من عرف ضعفه

فی علمه و جسمه علی من حصل الاجتماع علی أنّ اللّه تعالی قد جعله فی

---

(۱) التعجّب: ۲۰.

(۲) عباره التعجّب: و من العجب فضل عمر بن الخطّاب عند أبی بکر یقتضی تقدیمه مع العلم بکراهیّه الناس له و لا یکون فضل أمیر المؤمنین علیه السّلام عند جمیع الأمّه تقتضی تقدیمه علیهم و إن ظنّ کراهیّه بعضهم، الخ (ص ۲۰).

(۳) البقره: ۲۴۷.

(۴) تتمّه الآیه ۲۴۷.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۹۴

بسطه من العلم و الجسم کطالوت فی قومه «۱».

مسأله: و من عجیب أمرهم أنّهم اعترفوا بأنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام الفاضل بحکم اللّه أعلی الناس قدرا و أرفعهم محلّا و ذکرا، و أزکاهم عملا و أولاهم بالمدح و الثناء، و أنّه لا یحلّ استنقاصه و لا یسوغ ذمّه ثمّ أجمعوا مع ذلک علی کفر الخارجین من طاعه أبی بکر و استحلال دم ما یعتد (کذا) الزکاه و سبی حریمهم و لم یقیموا للشاکّ فی إمامتهم عذرا، ثمّ بسطوا عذرا للشاکّ فی إمامه أمیر المؤمنین علیه السّلام و الممتنعین عن نصرته الخارجین عن وجوب طاعته کسعد بن أبی وقّاص و حسّان بن ثابت و عبد اللّه بن عمر و محمّد بن مسلم و أسامه بن زید القاعدین عن إمامته و الخاذلین الناس عن نصرته «۲».

هؤلاء الذین خرجوا علی علیّ الأفضل علیه السّلام نحتوا لهم الأعذار و أقاموا لهم البیّنات علی أنّهم مصیبون و تابوا، نعم إنّهم تابوا و لکن فی نار جهنّم کما قال تعالی:

فَاعْتَرَفْنا بِذُنُوبِنا فَهَلْ إِلی خُرُوجٍ مِنْ سَبِیلٍ «۳» و قال: أَخْرِجْنا نَعْمَلْ صالِحاً غَیْرَ الَّذِی

---

(۱) التعجّب: ۲۱. و العباره التی أنقلها تزید علی عباره المؤلّف و قد یکون المؤلّف اختصرها بسطرین و لکنّهما لا ینقعان غلّه بل ربّما

أدّيا إلى تغيير المعنى و تشويهه، اللهمّ إلّا بعض العبارات التى يضيفها من عنده ربّما كانت ذات ذلاله قويّه و لست أرى مانعا فى نقل العباره التى اعتمد عليها المؤلّف و اقتطع أجزآ منها و إن لم ترد فى كتابه لأنّها أمانه فى عنقى وجدت لزاما على ردّها إلى أهلها و المؤلّف أهمل الإشاره إلى المصدر. و كأنّه هو صاحب هذه المعانى التى ألبسها ثيابا فارسيّه فقط فقد تطول و قد تقصر و نسبها إلى نفسه رحمه اللّه عليه.

(۲) التعجّب: ۲۳.

(۳) المؤمن: ۱۱.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۹۵

كُنَّا نَعْمَلُ «۱» و قالوا: إنّ الذين قاتلوا عليّا هم و إيّاه فى الجنّه و من أعدائه عائشه و طلحه و الزبير و حسّان بن ثابت و محمّد بن مسلمه و أسامه بن زيد و عبد اللّه بن عمر و سعد بن أبى وقّاص، و يعتبرون هؤلاء من أهل الجنّه و هم مجتهدون فى قتالهم لعليّ و تطلّبهم لقتله و قتل أهله و بنيه و هم مصيبون أيضا.

و العجب أنّ الشاكّ فى خلافه المفضول يوجب الكفر و إباحه دم الفاضل و الشكّ فى خلافه الفاضل و إعلان الحرب عليه شرع و دين «فاعتبروا يا أولى الأبصار من خرافات الأشرار» ألا لعنه اللّه على القوم الظالمين.

---

(۱) فاطر: ۳۷.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۹۶

الباب السابع عشر فى إمامه أبى بكر على عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله

قال بعض المخالفين عن عائشه أنّها قالت: لمّا ثقل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و عجز عن الخروج إلى الصلاه أمر أبا بكر بأن يصلّى بالناس، فلمّا كبّر تكبيره الإحرام سمعه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فقام و رجلاه تخطّان فى الأرض و هو متّكئ على رجلين أحدهما الفضل ابن العبّاس، فأخّر أبا بكر عن المحراب.

و قال بعضهم:

أتمّ أبو بكر صلاته.

و هذا غير جائز بعدد من الحجج الجليّه:

الأوّل: قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ «۱» فإذا كان أبو بكر قد تقدّم فعلا فإنّه خالف قوله تعالى.

الثانى: لا تَرْفَعُوا أَصْواتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَ لا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ «۲» فإذا كان أبو بكر إماما فلا بدّ من رفع صوته فوق صوت النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و هو مخالف لقول اللّه تعالى و ذلك كفر.

---

(۱) الحجرات: ۱.

(۲) الحجرات: ۲.

و يقول خصومنا: إنّها كانت صلاه الصبح.

الثالث: وَ لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكانَ خَيْراً لَهُمْ «۱» و لمّا كان النبيّ صلّى اللّه عليه و آله عازما على الخروج فقد كان الأجدر بأبى بكر الصبر حتّى يخرج النبيّ إليهم و لكنّه عمل على خلاف قول اللّه تعالى.

روى أنّ رسول اللّه قال: إنّ الصلاه جائزه خلف البرّ و الفاجر و مع هذا لا يجيزون للفاجر أن يتولّى الإمامه العامّه و إمامه الصلاه داخله فى الإمامه العامّه إذن بالنسبه إلى إمامه الصلاه يجوز أن يكون الإمام فاجرا، و بناءا على هذا المذهب يقتضى أن يكون هذا الشخص فاجرا و غير فاجر فى نفس الوقت، و حينئذ يجب أن يكون الإمام العام غير مقيم لصلاه الجماعه.

قالت عائشه: و لمّا سمع رسول اللّه صوت أبى بكر فى المسجد يصلّى بالناس جماعه قام و هو مريض و اتّكأ على منكب علىّ و الفضل و رجلاه يخطّان فى الأرض حتّى بلغ المسجد و تقدّم و صلّى بالناس و حينئذ لمّا عزله الرسول فى آخر أيّامه عن صلاه الجماعه فلا تكون إمامته عامّه و لا يعلمون بأنّ النبيّ حين استأنف الصلاه

بعد تنحيته أبا بكر دلّ ذلك على بطلان صلاته و صلاه من اقتدى به.

و قول عائشه هنا يدلّ على أنّه تقدّم للصلاه من دون إذن النبيّ و إلّا لما عزله.

و حينئذ يمكننا الجزم بأنّه تقدّم للصلاه بتدبير عائشه حيث أرسلت إليه بلال و آذنه بالصلاه.

مسأله: روى هؤلاء أنّه وقع تنازع بين قبيلتين من قبائل الأنصار فذهب النبيّ صلّى اللّه عليه و آله ليصلح بينهما فتأخّر عن صلاه العشاء، فقدّموا عبد الرحمان بن عوف ليأمّهم فى

---

(١) الحجرات: ۵.

الصلاه فجاء النبيّ و اقتدى بعبد الرحمان بن عوف و لمّا سلّم لم يرض المسلمون أن يأتمّ النبيّ بواحد من أمّته فلمّا فرغ، قالوا: يا رسول اللّه، أتصلّى خلف رجل من أمّتك؟ فقال: ما يموت نبيّ من الأنبياء حتّى يصلّى خلف رجل من أمّته ... «۱».

فإن صحّت هذه الروايه كان عبد الرحمان أولى بالإمامه و الخلافه من أبى بكر، لأنّه لم يعزل عبد الرحمان هنا باتفاقهم و اقتدى به فى الصلاه و أتمّ صلاته و هنا لم يقتد بأبى بكر و قطع صلاته. و هناك أجمعت الأمّه على إمامه عبد الرحمان و رضيه رسول اللّه إماما، و هنا اختيار عائشه و عزل رسول اللّه و عبد الرحمان بزعمهم مرضىّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و أبو بكر صلّى صلاه متنازعا فيها و لم يتمّها، و عبد الرحمان إمام النبيّ و الأمّه و لا شى ء من هذا لأبى بكر.

مسأله: قال الخصم: كان علىّ يعظّم الصحابه و هذا دليل على صحّه إمامتهم.

الجواب: من الظاهر المعلوم بأنّ الحسن و الحسين عليهما السّلام و محمّد بن الحنفيّه و عبد اللّه بن عبّاس و عبد اللّه بن جعفر و جابر

بن عبد اللّه الأنصارى رضى اللّه عنهم و غيرهم يعظّمون معاويه من أجل التقيّه و هذا لا يدلّ على صحّه إمامه معاويه، و حال علىّ مع القوم كحال هؤلاء مع معاويه .. «۲».

---

(۱) أبو الفتح الكراجكى، التعجّب: ۲۲.

(۲) من المؤسف حقّا أن يأخذ الشيخ هذا الكلام من كتاب التعجّب و يوجزه إيجازا مخلّا ثمّ لا يشير إلى الكتاب بكثير أو قليل، و نحن إثباتا لما نقول ننقل لك جانبا من هذا الكلام من كتاب التعجّب:

فمن عجيب أمر المعتزله و ظاهر ظلمهم و دعواهم أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام كان يمدح أبا بكر و عمر فى وقتهما و بعدهما، و أنّ ولده و شيعته كانوا يعظّمونهما و يثنون عليهما، و يجعلون هذه

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۹۹

و لمّا نال علىّ الحكم غيّر كثيرا من الأحكام التى ابتدعوها فى الإسلام و ما عجز عنه تركه على حاله كشأن نوافل شهر رمضان و كانوا يصلّونها جماعه فمنعهم علىّ عليه السّلام من ذلك فصاحوا صيحه واحده (وا عمراه نهينا من سنّه عمر) و سمّوا البدعه سنّه.

و قال علىّ عليه السّلام: لو تشبّثت قدماى لغيّرت أمورا كثيره «۱».

الدعوى دليلا على صوابهما، و رضاء أمير المؤمنين عليه السّلام و ذرّيّته بتقديمهم هذا مع المروى المشتهر من ضدّ هذا، فإذا قيل لهم على وجه تسليم الدعوى: ما ننكر أن يكون ما ذكرتموه ورد على سبيل التقيّه منهم مداراه لهما فى وقتهما و استعظاما لشيعتهم من بعدهم استعظموا هذا القول و استبعدوه و أنكروه و جحدوه، فإذا سمعوا من سواهم من الحشويّه أنّ الدليل على صواب معاويه بن أبى سفيان بعد صلح الحسن عليه السّلام ما ظهر من الحسن و الحسين و محمّد بن علىّ عليهم

السّلام و عبد اللّه بن العبّاس و عبد اللّه بن جعفر و جابر بن عبد اللّه الأنصارى و أبى ذر الغفارى و أبى أيّوب الأنصارى و غيرهم من التعظيم له و الإجلال و إظهار الاتّباع و ترك الإنكار، قالوا لهم: إن كان هذا ممّن ذكرتموه على وجه التقيّه من معاويه لما كانوا عليه فى أيّامه من أحكام الضروره الملجئه إلى الاستعطاف و الاستماله و لما علموه من المصلحه فى ترك المشاقّه و المخالفه فيعتمدون نظير ما ينكرون و يستعملون الاحتجاج الذى يجحدون قلّه تأمّل بوجه المناقضه و عدم انصاف و ديانه .. الخ.

انظر كيف أخذ المؤلّف بعضا من هذا الكلام الفاخر النفيس الذى ردّ به المؤلّف على المعتزله و ليس أهل السنّه و الجماعه، لأنّ رأى هؤلاء فى معاويه كرأيهم فى الثلاثه بخلاف المعتزله الذين يكفّرون معاويه و من ثمّ صحّ احتجاجه عليهم.

(١) و هذا أيضا أخذه من كتاب التعجّب و إليك العباره التى اقتطف منها المصنّف عبارته: و من العجب قولهم: إذا كان أبو بكر و عمر و عثمان قد تركوا كثيرا من الأحكام و أظهروا البدع فى الإسلام فلم لم يغيّر ذلك أمير المؤمنين لمّا انتهى الأمر إليه بعد عثمان و لا يطلعون أنّهم نهاهم عن الجماعه فى صلاه نوافل شهر رمضان فتفرّقوا عنه و صاحوا: وا عمراه نهينا عن سنّه عمر بن الخطّاب، فإذا كانت هذه حاله معهم فى النهى عن أمر يعلمون أنّ عمر ابتدعه يتحقّقون أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله نهى عنه و أنكره و يجعلون البدعه من عمر سنّه فكيف لو غيّر أكثر من هذا بل لو غيّر بدعهم كلّها ... الخ (التعجّب: ٢۴).

كامل البهائى ،ج ٢،ص:١٠٠

و كذلك

قال: فإن ترتفع عنّا و عنهم محن البلوى أحملهم من الحقّ على محضه، و إن تكن الأخرى فلا تـذهب نفسك عليهم حسـرات إنّ اللّه عليم بما يصنعون «۱» (و لا تأس على القوم الفاسقين- المؤلّف).

و يظهر من هذه الأخبار أنّه عليه السّلام لم يتمكّن من التغيير و إنفاذ حكمه، و الدليل الأشدّ وضوحا من هذا و الأكثر صراحه من هـذه الروايه الخـاصّه و العـامّه أنّ عليّا عليه السّـلام قال: و اللّه لو ثنيت لى الوساده لحكمت بين أهل التوراه بتوراتهم، و بين أهل الإنجيل بإنجيلهم، و بين أهل الفرقان بفرقانهم حتّى ينطق (يزهد- المؤلّف) كلّ كتاب و يقول: يا ربّ، قضـى علىّ فينا (فى هذا- المؤلّف) بقضائك ... «۲».

و من هنا يعلم جيّدا أنّه لم يكن قادرا على تنفيذ الأحكام الشـرعيّه لذلك كان يقول لقضاته: اقضوا بما كنتم تقضون حتّى يكون الناس جماعه أو أموت كما مات أصحابى «۳».

مسـأله: و هم لاـ يجيزون التقيّه على الإمـام و يقولون: هو حجّه فى الحرام و الحلال و الخطأ و الصواب و الأمر و النهى، من هنا لا تجوز التقيّه عليه.

مسـأله: و يقولون: إنّ الأـئمّه صـفوه أخيـار و طائفه أبرار و التقيّه عليهم جائزه إذا اعترضت الأسـباب و إجماع الأمّه حجّه، و الأمّه معصومه كالإمام عندنا، و ما يقولونه فى الجواب هنا فهو جواب لنا، و مع هذا و هم يعلمون أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله استعمل

---

(۱) نهج البلاغه ۲: ۶۴ تحقيق محمّد عبده، نشر دار المعرفه- بيروت.

(۲) نفسه: ۲۴.

(۳) رسائل المرتضى ۱: ۳۹۳، تحقيق السيّد مهدى رجائى، ط دار القرآن ۱۴۰۵ ه- مطبعه سيّد الشهداء.

التقيّه فى الشعب و فى الغار كما أنّ فرار

موسی من فرعون کان محض تقیّه فَفَرَرْتُ مِنْکَمْ لَمَّا خِفْتُکَمْ «۱» و قال تعالی: فَاخْرُجْ إِنِّی لَکَ مِنَ النَّاصِحِینَ «۲» کما أنّ الأنبیاء ما رسوا التقیّه کلّ بحسب ظروفه و ما صاحبنه من قرائن الأحوال، قال اللّه تعالی:

لا إِکْراهَ فِی الدِّینِ «۳» و لَکُمْ دِینُکُمْ وَ لِیَ دِینِ «۴» و هذه عین التقیّه، و لا تنس الصلح یوم الحدیبیّه «۵».

---

(۱) الشعراء: ۲۱.

(۲) القصص: ۲۰.

(۳) البقره: ۲۵۶.

(۴) الکافرون: ۶.

(۵) سبحان اللّه! أخذ المؤلّف هذا کلّه من کتاب التعجّب و نحن نذکر عباره التعجّب هنا لتمکّنک المقارنه بین القولین، قال الکراجکی: و من عجیب أمرهم قولهم کیف جازت التقیّه علی الإمام و هو عندکم حجّه فیما فعل و قال به یقطع الخطأ من الصواب، و هم یعتقدون مع هذا أنّ فی الأمّه جماعه هم الصفوه الأخیار، و الحجّه للّه علی العباد، و بهم یعرف الحقّ و الصواب، و التقیّه علیهم جائزه إذا اعترضت الأسباب، فقد أقاموهم فی کونهم حجّه مع الإمام، و أجازوا علیهم من التقیّه ما لم یجیزوا علی الإمام، و هذا هو جور الأحکام.

و ربّما قالوا أیضا: إذا جازت التقیّه علی الإمام فلم لا تجوز علی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فإذا قرّبنا بینهما فی هذا الباب قالوا لیس بصحیح لکم فرق لأنّ عندکم هما حجّتان.

إذا قیل لهم: أ لیس قد أجزتم التقیّه علی الطائفه الأخیار و الصفوه الأئمّه الأبرار الذین قولهم بعد النبیّ حجّه فی الحلال و الحرام فلم لا تجیزونها علی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و هما عندکم حجّتان إن تعاطوا الفرق الذی عابوا نظیره و اضطرّوا للتشبّث بما أکروا إیراده.

و من العجب إنکارهم جواز التقیّه علی الأنبیاء علیهم السّلام فی

شی ء من الأحوال مع علمهم أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله استتر فی الشعب و الغار و من قبله هرب موسی و أخبر اللّه تعالی أنّه قال: «ففررت منکم لمّا خفتکم» و کلّ قد اتّقی غیره من الأنبیاء لکن القوم لیس من شأنهم الانصاف (التعجّب: ۲۴). فأنت تری أنّ المؤلّف أخذ عبارات الکراجکی إلّا أنّه صاغها صیاغه جدیده و نحی بها نحوا آخر فلم یحظ بإجادته و لا أفاد فائدته.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۰۲

الباب الثامن عشر فوائد تلیق بهذا الکتاب

روی عبد اللّه بن عبّاس فی قوله تعالی: وَ الَّذِینَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ أُولئِکَ هُمُ الصِّدِّیقُونَ «۱» قال: نزلت هذه الآیه بشأن علیّ علیه السّلام.

و روی مجاهد عن أبیه: وَ الَّذِی جاءَ بِالصِّدْقِ «۲» محمّد وَ صَدَّقَ بِهِ علیّ.

و روی أیضا عن ابن عبّاس، و الاتفاق حاصل علی ذلک: الصدّیقون ثلاثه:

حبیب بن مرّی النجّار و هو مؤمن آل یس، (مؤمن من الحواریّین- المؤلّف) «۳» و علیّ بن أبی طالب و هو أفضلهم.

و أجمع المحدّثون علی أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال: ما أقلّت الغبراء و لا أظلّت الخضراء علی ذی لهجه أصدق من أبی ذر «۴».

---

(۱) الحدید: ۱۹.

(۲) الزمر: ۳۳.

(۳) هذه الروایات الثلاث وردت تباعا فی التعجّب، و ذکرها المؤلّف علی التعاقب کما وردت فی الکتاب المذکور إلّا أنّ المؤلّف خالفه فی موضعین، قوله: «مؤمن من الحواریّین» و قوله:

مجاهد عن أبیه (ص ۳۴).

(۴) التعجّب: ۳۴.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۰۳

و لا یسمّی أبو ذر مع ذلک صدّیقا، و جرت عادتهم علی الاستهانه بأمر محبّی علیّ علیه السّلام وردّ حدیثه «۱»، و یسمّون أبا بکر خلیفه رسول اللّه مع اعترافهم بأنّ رسول اللّه لم یستخلفه، فتبیّن علی هذا أنّ فی مذهبهم یسمّون من

ليس بأمين و لا هو بقاض أو عالم و لا رسولا لرسول اللّه، أمينا و قاضيا و عالما و رسولا ...

و لمّا خرج النبىّ إلى تبوك، قال: يا علىّ، إنّ المدينه لا تصلح إلّا بى أو بك، و قال:

أما ترضى أن تكون منّى بمنزله هارون من موسى إلّا أنّه لا نبىّ بعدى «۲».

و لم يختلفوا فى هذا الحديث بشى ء قطّ، و مع هذا لم يستخلف، و قد تعجّب أمير المؤمنين عليه السّلام من استقاله أبى بكر و نصّه على عمر حيث قال: فواعجبا بينما هو يستقيلها فى حياته إذ عقدها لآخر بعد وفاته (و الغافل يعلم أنّ هذين الفعلين فى غايه التناقض لأنّ الاستقاله تدلّ على التبرّى و الكراهه، و النصّ على الرغبه) و هذا معنى قوله تعالى: لِيَحْمِلُوا أَوْزارَهُمْ كامِلَهً يَوْمَ الْقِيامَهِ «۳» ... وَ أَثْقالًا مَعَ أَثْقالِهِمْ «۴».

و من العجب أن يؤمّر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أسامه بن زيد على جماعه من أصحابه فيهم

---

(۱) أخذه من كتاب التعجّب: إنّ بغضهم لأمير المؤمنين عليه السّلام حملهم على تفضيل محاربيه و تبجيل أعاديه و معانديه، و إهمال ذكر أوليائه و المنسوبين إليه من أصفيائه (ص ۳۴).

(۲) سبل السلام ۱: ۴۴، ذخائر العقبى: ۱۲۰، فضائل الصحابه: ۱۳ بثلاث طرق ... و ص ۱۴ بثلاث طرق أيضا، صحيح مسلم ۷: ۱۲۰ بثلاث طرق ... و ص ۱۲۱، سنن الترمذى ۵: ۳۰۲ و ۳۰۴ بطريقين، المستدرك ۲: ۳۳۷ و ۳: ۱۰۹ و ۱۳۳، السنن الكبرى ۹: ۴۰، مجمع الزوائد ۹: ۱۰۹ و ۱۱۰ بطريقين ... و ص ۱۱۱ بطريقين، مسند أبى داود الطيالسى: ۲۸ و ۲۹ بطريقين ..، مسند الصنعانى ۵: ۴۰۶ و ۱۱: ۲۲۶ بطريقين،

مسند الحمیدی ۱: ۳۸، مسند ابن الجعد: ۳۰۱، مصنّف ابن أبی شیبه ۷: ۴۹۶ بخمس طرق .. و ۸: ۵۶۲، مسند ابن راهویه ۵: ۳۷، السنن الکبری للنسائی ۵: ۴۴ بطرق متعدّده، خصائص أمیر المؤمنین له أیضا: ۴۸ بطرق کثیره، مسند أبی یعلی ۱: ۲۸۶ و غیر ذلک.

(۳) النحل: ۲۵.

(۴) العنکبوت: ۱۳.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۰۴

أبو بکر و عمر، ثمّ یموت و لم یعزله فلا یسمّی أمیر رسول اللّه ... و قد روی أنّ أسامه یوما غضب علی أبی بکر و قال: إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أمّرنی علیک فمن استعملک علیّ، فمشی إلیه هو و عمر حتّی استرضیاه، فکانا یسمّیانه مدّه حیاته أمیرا «۱».

و قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: هذا فاروق أمّتی یفرق بین الحقّ و الباطل «۲».

و جاءت الروایه عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی حقّ علیّ علیه السّلام أنّ محبّته علم علی طیب الولاده و بغضه علم علی خبث الولاده «۳».

و روی فی الصحیح عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: ما کنّا نعرف المنافقین إلّا بتکذیبهم اللّه و رسوله و التخلّف عن الصلاه الخمس و البغض لعلیّ بن أبی طالب «۴».

و طالما قال علیّ علیه السّلام عن نفسه: «أنا الصدّیق الأکبر، أنا الفاروق الأعظم».

و من عجیب أمرهم مثل هذا قولهم أنّ عثمان بن عفّان ذو النورین و اعتقادهم من نحله هذا بأنّه تزوّج بابنتین کانتا فیما زعموا لرسول اللّه من خدیجه بنت خویلد، و قد اختلفت الأقوال فیهما: فمن قائل أنّهما ربیبتاه، و أنّهما ابنتا خدیجه من سواه،

---

(۱) هذا و ما قبله أخذه من التعجّب: ۲۵.

(۲) اختزل المؤلّف هذا الحدیث من کلام للمؤلّف نفیس نذکره

لک لتکون علی بصیره من أمره:

و من عجیب أمرهم تسمیتهم عمر بن الخطّاب بالفاروق و لیس فی نحله هذا الاسم لأحد منهم حجّه و لا لناصره شبهه، و لا ورد فی روایه، و لا أوجبه لعمر دلاله، و لا هو مشتقّ من بعض أفعاله فیستحقّه علی وجه الاستحقاق، و لم یسمّوا أمیر المؤمنین علیّ بن أبی طالب علیه السّلام الفاروق و قد قال فیه النبیّ و یده فی یده: هذا فاروق أمّتی، یفرّق بین الحقّ و الباطل (ص ۲۵).

(۳) عبث المؤلّف بعباره الکراجکی فأخذ جزءا و أهمل أجزاء، و أضاف إلیها جزءا، و إلیک العباره من کتاب التعجّب: و روی عن ابن عمر أنّه ما کنّا نعرف المنافقین علی عهد رسول اللّه إلّا ببغضهم علیّا علیه السّلام. و فی روایه أخری: إنّ محبّته علم لطیب المولد، و بغضه علم علی خبث المولد (ص ۲۵).

(۴) و هذا الحدیث تناوله المؤلّف من کتاب التعجّب، و أضاف إلیه الجزء الأخیر من کتاب آخر، انظر (ص ۲۵) أوّل الصفحه.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۰۵

و من قائل أنّهما ابنتا أخت خدیجه من أمّها و أنّ خدیجه ربّتهما لمّا ماتت أختها فی حیاتها «۱» ... (و لا یقولون أنّ أمیر المؤمنین علیّ بن أبی طالب علیه السّلام ذو النورین و هو أبو السبطین «۲».

و سمّی اللّه نساء النبیّ جمیعا أمّهات المؤمنین و هم خصّوا عائشه بهذا الاسم؛ لأنّ باقی النساء لم یحاربن علیّا علیه السّلام، بینما خدیجه أوّل الناس إسلاما و أنفقت ألوف الدنانیر و جمله من الجواهر الثمینه فی سبیل اللّه، و قال رسول اللّه: ما نفعنی مال کمالها، و رزقنی اللّه الولد منها، و لم یتزوّج فی حیاتها إکراما لها، و کان

يكثر من ذكرها و الثناء عليها، و لكثره ما كان يـذكرها قالت له عائشه يوما: تكثر من ذكر خـديجه و قـد أبدلك اللّه من هو خير منها، فقال: كلّا، و اللّه ما بـدّلت بها من هو خير منها؛ صدّقتنى إذ كذّبنى الناس، و آوتنى إذ طردنى الناس، و أسـعدتنى بمالها، و رزقنى اللّه منها الولد و لم أرزق (الولد) من غيرها «۳».

---

(۱) نفس عبـاره التعجّب (ص ۳۴) إلّـا بتقـديم بعض العبـارات و تـأخير البعض الآخر، و كلامى هنا مع الكركى حيث يقول: «قد اختلفت فيهمـا الأقوال ... الـخ» كلّا، لم تختلف فيهما الأقوال و إنّما هى فريه ظالمه أطلقها صاحب كتاب الإسـتغاثه و أنا أتحـدّى اليوم من يـأتينى بقول لعالم أو ظالم أو حتّى سوقىّ قبل صاحب الاسـتغاثه يقول هـذا القول، و لو تبصّروا قليلا لعلموا أنّه قول واه يحرم على أحد أن يقوله لا سيّما من نسبهما إلى هاله أخت خديجه، فإنّ زينب عليها السّلام كبراهنّ تزوّجت أبا العاص بن الربيع و هو ابن هاله أخت خديجه فهل يجوز أن تتزوّج ابنه رسول اللّه أخاها من أمّها على شـريعه المجوس، و قد عالجت هذه المسأله فى كتابى «فاطمه الزهراء» علاجا كافيا شافيا و بإسهاب أيضا، فمن أراد فليرجع إليه ليزداد علما بالموضوع.

(۲) هذه عباره التعجّب (ص ۳۷) و المؤلّف لم ينقلها إنّما نقل جزءا منها مسـخ المعنى، فقال فى ختام قوله: و من قائل: أنّهما ابنتا خـديجه من زوج آخر و يسـمّون عليّا أبا السـبطين .. الـخ، و لا شكّ أنّه خطأ من الناسخ أمّا إن كان من المؤلّف فقد جاء بجمله من كلام الكراجكىّ و وضعها فى غير موضعها فصارت بلا معنى.

(۳) الحديث

موجود فی التعجّب (ص ۳۶) کما أنّ معنی الکلام بجملته مأخوذ منه و لکن الاختلاف

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۰۶

و عائشه (و حفصه- المؤلّف) مذیعه سرّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله التی شهد القرآن بأنّها و صاحبتها قد صغت قلوبهما و أنّهما تظاهرتا علیه و تحاملتا «۱» فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُکُما وَ إِنْ تَظاهَرا عَلَیْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلاهُ وَ جِبْرِیلُ وَ صالِحُ الْمُؤْمِنِینَ «۲» و هو علیّ بن أبی طالب علیه السّلام، و قال تعالی: عَسی رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَکُنَّ أَنْ یُبْدِلَهُ أَزْواجاً خَیْراً مِنْکُنَّ مُسْلِماتٍ مُؤْمِناتٍ «۳» و یظهر من مفهوم الآیه أنّهما ما کانتا مؤمنتین، و لا مؤتمنتین، و لم یکن عندهما إیمان و توبه.

و لمّا قال لها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: لتقاتلین علیّا و أنت ظالمه له (مع قول اللّه تعالی أَلا لَعْنَهُ اللَّهِ عَلَی الظَّالِمِینَ «۴» و کیف استحقّت هذه أن یعلن القول بأنّها أمّ المؤمنین و ینادی بتفضیلها علی رؤوس العالمین، فإنّا لا نعرف فعلا استحقّت به هذا التمییز) اللهمّ إلّا أن تکون استحقّت بذلک بحربها أمیر المؤمنین علیه السّلام و مجاهرتها بعداوته و القدح فیه «۵» [و عداوتها لفاطمه علیها السّلام].

و إنّهم یقولون إنّ معاویه بن أبی سفیان خال المؤمنین، و یقولون إنّه استحقّ بذلک بسبب أنّ أخته أمّ حبیبه بنت أبی سفیان إحدی أزواج النبیّ الذین هنّ بنصّ القرآن للمؤمنین أمّهات و لا یسمّون محمّد بن أبی بکر «۶» و لا عبد اللّه بن عمر،

بین المؤلّف و صاحب التعجّب فی الجزء الأخیر من الحدیث فهو عند الکراجکی: «و رزقه اللّه الولد منها».

(۱) عباره التعجّب نفسها: ۳۷.

(۲) التحریم: ۴.

(۳) التحریم: ۵.

(۴) هود: ۱۸.

(۵) حصرنا کلام التعجّب بالقوسین و

ما كان مشتركا بينهما تركناه بلا حصر، و ما جعلناه بين حاصرتين للمؤلّف وحده، و راجع ص ۳۷ من التعجّب.

(۶) التعجّب: ۳۷.

كامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۰۷

و السبب فی ذلک أنّ معاویه شهر السیف فی وجه علیّ و أنّه قاتله.

و قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: إذا رأیتم معاویه علی منبری فاقتلوه، و بعد ظهور الإسلام استسلم معاویه قبل وفاه النبیّ بخمسه أشهر أو ستّه أشهر، و قد هرب یوم فتح مکّه إلی الیمن، یطعن علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و یکتب إلی أبیه صخر یعیّره بإسلامه «۱» بعد أن کتب إلیه أبوه یستقدمه و یطلب منه أن یسلم، فکان جوابه یذکر فیه أمورا منکره فی حقّ النبیّ «۲» و طرح نفسه علی العبّاس بن عبد المطّلب فسأل فیه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فعفا عنه ثمّ شفع له أن یشرّفه و یضیفه إلی جمله الکتاب فأجابه، و کان أمیر المؤمنین علیّ علیه السّلام و غیره کاتبا للوحی ثلاثا و عشرین سنه فما سمّوه کاتب الوحی و سمّوا معاویه کاتب الوحی، و لم یمرّ علیه فی الکتابه إلّا ستّه أشهر، و کان کتّاب الوحی أربعه عشر کاتبا أقربهم من رسول اللّه و أحبّهم إلیه أمیر المؤمنین علیه السّلام، و قضی معاویه عمره منافقا ناقما علی الإسلام.

إنّ مجرّد الکتابه لا یحصل بها الفضل ما لم یقارنها صحیح الإیمان لأنّه قد کتب لرسول اللّه عبد اللّه بن أبی سرح ثمّ ارتدّ مشرکا، و فیه نزل: وَ لکِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْکُفْرِ صَدْراً فَعَلَیْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِیمٌ «۳»، و مثله النصرانی الذی کان کاتب الوحی فارتدّ من الإسلام و مات علی

الكفر و دفن فلم تقبله الأرض ... فعل به ذلك ثلاث مرّات، و لّما طلع الصباح و أقبلوا على قبره وجدوه مرميا فى الصحراء، فقال إخوانه النصارى: هذا من عمل محمّد و أصحابه، و لكنّهم علموا أنّ ذلك عملى دنى ء لا يفعله النبيّ و لا الأصحاب بل كان على أثر ارتداده و كفره، و تركوه

---

(١) التعجّب: ٢۴.

(٢) و قد ذكر الكراجكى (ص ٣٩) هذه الأمور و منها أبيات من الشعر أوّلها:

يا صخر لا تسلمن يوما فتضحنابعد الذين ببدر أصبحوا مزقا

(٣) النحل: ١٠۶.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:١٠٨

بلا دفن حتّى أكلته السباع، و كان معاويه واحدا من هؤلاء «١».

(و المأثور أنّ رسول اللّه لعنه على منبره) و أخبر أنّه يموت على غير ملّته.

و روى عن عبد اللّه بن عمر أنّه قال: أتيت النبيّ صلّى اللّه عليه و آله فسمعته يقول: (يطلع عليكم رجل يموت على غير سنّتى) يطلع عليكم من هذا الفجّ رجل من أهل النار، فطلع معاويه «٢». «٣»

و أخذ معاويه بيد أبيه يوما و النبيّ يخطب، فقال: لعن اللّه القائد و المقود ...

و المشهور أنّه هلك على حاله السكر و شربه سبع سنين، و وضع الصليب فى عنقه يتداوى به و كان قد طلبه من يوحنّا (كنيسه يوحنّا- التعجّب ٣٩) و علّقه فى عنقه.

و روى أيضا أنّه تشا فى بلحم الخنزير فأكله قبل موته، و غير ذلك.

و إذا شككت بهذه الأخبار فاعلم يقينا أنّه قتل فى يوم من أيّام صفّين سبعين صحابيّا أحدهم عمّار بن ياسر الذى قال فى حقّه رسول اللّه: خالط الإيمان لحمه و دمه، و قال: يا عمّار، تقتلك الفئه الباغيه «۴».

---

(١) هذا كلّه أخذه المؤلّف من الكراجكى و زاد عليه، و زاد

فی العباره و نقص منها، و لست أدری السبب الداعی لذلک لحدّ الآن، راجع ص ۳۹ من التعجّب.

(۲) نفس السیاق تقریبا إلّا أنّه قدّم و أخّر فی الأحادیث و خالف التعجّب فی الثالث (ص ۳۹).

(۳) مناقب أمیر المؤمنین لمحمّد بن سلیمان ۲: ۳۱۱، شرح الأخبار للنعمانی ۲: ۱۴۷، بحار الأنوار ۳۳: ۱۹۰ و ۲۰۹، مناقب أهل البیت للشیرواونی: ۴۶۵، الغدیر للأمینی ۱۰: ۱۴۱، مجمع الزوائد ۱: ۱۱۲ و قد غیّروا فی ألفاظ الحدیث فجاء مکان لفظ «معاویه»، «فطلع غیره»، شرح ابن أبی الحدید ۱۵: ۱۷۶ «فطلع معاویه»، ضعفاء العقیلی ۳: ۳۷۹ و أشار إلی الحدیث و لم یذکره، لسان المیزان، و أشار إلی الحدیث و قال: فی إسناده نظر .. ۴: ۱۸۲، تاریخ الطبری ۸: ۱۸۶، مؤسسه الأعلمی تحقیق نخبه من العلماء، وقعه صفّین لابن مزاحم المنقری: ۲۲۰، النصائح الکافیه لمحمّد بن عقیل: ۲۶۱، تقویه الإیمان: ۱۳۷.

(۴) المعیار و الموازنه: ۳۰۰، و أمّا الحدیث الثانی فقد أخرجه عدد من الحفّاظ من الفریقین منها

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۰۹

و قتل أویس القرنی فی ذلک الیوم.

و سنّ سبّ علیّ علی المنابر فی المحافل، و برأ من أهل بیت النبوّه، و حمل الناس علی البرائه.

أ لیس شخص بهذه المثابه یکون التظلّم منه واجبا، و قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: علیّ سیف علی أعداء اللّه، و رحمته لأولیائه.

و قال علی المنبر: أنا سیف اللّه علی أعدائه و رحمته لأولیائه «۱».

و أمّا خالد فقد سمّاه أبو بکر سیف اللّه یوم قتل مالک بن نویره وزنی بزوجته، و من المعلوم عند العلماء أنّه کان السبب فی قتل المسلمین فی یوم أحد، و ما ابتلی به الرسول من الأذی حتّی کسرت رباعیّته و أدمی

فمه و شجّت جبهته، و قتل حمزه و سری القتل فی أنصاره، لأنّه هجم علی المسلمین بمأتی راکب من ثغره الجبل، و کمن للمسلمین حتّی إذا خلت الثغره من الرماه و لم یبق إلّا قائدهم عبد اللّه بن جبیر فقتله و استشهد معه جماعه من المسلمین علی ید خالد بن الولید، و ما دخل علی الإسلام من وهن کان من ذلک الیوم المشوم.

و کان سیفه یقتل المسلمین و النبیّ علی قید الحیاه و بعد وفاته، ثمّ لمّا تظاهر بالإسلام بعثه النبیّ إلی بنی خزیمه لیأخذ منهم صدقاتهم، و کان بینه و بینهم عداوه، و ذحل فی الجاهلیّه، فخانه فی عهده و خالفه علی أمره، و قتل المسلمین و استعمل فی ذلک تره کانت بینه و بینهم فی الجاهلیّه حتّی قام النبیّ خطیبا بالإنکار علیه رافعا إلی السماء یدیه حتّی رئی بیاض إبطیه، و هو یقول: اللهمّ إنّی أبرأ إلیک ممّا صنع

ذخائر العقبی: ۳۳۰، فضائل الصحابه: ۵۱، مسند أحمد ۲: ۱۶۱ و ۱۶۴، صحیح البخاری ۳: ۲۰۷، صحیح مسلم ۸: ۱۸۶.

(۱) التعجّب: ۴۰.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۱۰

خالد، ثمّ أنفذ إلیهم بأمیر المؤمنین علیه السّلام لیلا فی فارطه و أمره أن یدنی القوم و یسترضیهم، ففعل ذلک إلیهم، و بلغ به مبلغا سری به عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله «۱».

و لمّا قبض النبیّ و أنفذه أبو بکر لقتال أهل الیمامه قتل منهم ألفا و مأتی نفس (ألفین و مأتی نفس- المؤلّف) و هم علی ظاهر الإسلام، و قتل مالکا صبرا و هو مسلم «۲».

و أراد قتل أمیر المؤمنین بأمر أبی بکر حتّی کفاه اللّه شرّه.

و لمّا مضی بسوء عمله ورث ابنه عبد الرحمان عداوه أمیر المؤمنین

علیه السّلام و بارزه مع معاویه بالحرب و جاهر بسبّه.

و العجب من مخالفینا أنّهم یروون قول رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: من لقی اللّه و فی قلبه مقت (بغض- المؤلّف) لعلیّ بن أبی طالب لقی اللّه یهودیّا (و هو یهودیّ- المؤلّف) و هم یعلمون بأنّ خالدا لعنه اللّه یبغض علیّا علیه السّلام و مع ذلک یسمّونه سیف اللّه.

و من العجب أن تمنع بنو حنیفه من حمل الزکاه إلی أبی بکر و لم یصحّ عندهم إمامته فیسمّونهم أهل الردّه و یستحلّون دمائهم و أموالهم و نسائهم (و یفعل فیهم خالد ما قصصناه علیک و علمته- المؤلّف) ثمّ ینکث طلحه و الزبیر بیعه أمیر المؤمنین علیه السّلام و یخرجان مع عائشه یستنفرون الخلق و یتناهون مع من تبعهم فی حربه و لا یسمّون مع ذلک أهل الردّه (و لا یتحمّلون من فعلهم هذا أیّ غرم، و تصبح رممهم مشاهد تزار من أهل السنّه و الجماعه، و یسمّونهم مؤمنین، و بنو حنیفه لمنعهم الزکاه عن أبی بکر یستحقّون أن ینزل بهم ما نزل) و قد بلغهم قول النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: حربک یا علیّ حربی، و سلمک سلمی، و قد علمنا أنّ من حارب

---

(۱) التعجّب: ۴۱، و طابقت عباره المؤلّف ما فی الکتاب إلّا ألفاظا لم یذکرها المؤلّف لا تغیّر المعنی.

(۲) التعجّب: ۴۱.

رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کافر [فیجب أنّ من حارب أمیر المؤمنین کافر کذلک] «۱».

و العجیب من أمرهم أنّهم یأخذون الدین و شریعه رسول اللّه بالقیاس و اجتهادات الرأی لآحاد الناس و بأهوائهم و فتاوی علمائهم متضادّه و مع ذلک یسمّون أنفسهم أهل السنّه و الجماعه، و الشیعه

العاملون بنصوص الأئمّه المعصومين و بها يفتون و يرفضون القياس و اجتهاد أهل السنّه و الجماعه «۲».

مسأله: لماذا لم يدع علىّ إلى نفسه فى خلافتهم و قد كان الدين و الأمّه معه؟

الجواب: لقد جاءه العبّاس، فقال: يابن أخى، ابسط يدك حتّى أبايعك فيقول الناس عمّ رسول اللّه بايع ابن عمّه فلا يختلف عليك اثنان، فأجابه علىّ عليه السّلام: إنّ رسول اللّه عهد إلىّ أن لا أدعو أحدا حتّى يأتونى، و لا أجرّد سيفا حتّى يبايعونى، فإنّما أنا

---

(۱) العبارات كلّها لصاحب التعجّب، و قد أدخل بينها المؤلّف عباراته فوضعناها بين قوسين، و ما انفرد به صاحب التعجّب جعلناه بين حاصرتين، و إليك الكتب التى خرّجت الحديث (حربك حربى): رياض المسائل ۱: ۴۸۱، الأمالى للصدوق: ۱۵۶ و ۶۵۶، تهذيب الأحكام للطوسى ۱:

۱۰، شرح أصول الكافى للمازندرانى ۷: ۱۳۴ و ۸: ۳۵۳ و ۳۵۴، مستدرك الوسائل ۱: ۱۹، الغارات ۱: ۶۲، مناقب أمير المؤمنين ۱: ۲۵۰، المسترشد للطبرى: ۶۲۱، شرح الأخبار للقاضى نعمان ۱: ۲۱۶ و ۳۰۶ و ۲: ۱۰۲ و ۳۸۲ و ۳۹۷، تفضيل أمير المؤمنين: ۲۴ و قال المحقّق: انظر سنن الترمذى ۵: ۶۹۹ رقم ۳۸۷، و سنن ابن ماجه ۱: ۴۵ رقم ۱۵۲، و مسند أحمد ۲: ۴۴۲، و المستدرك ۳: ۱۴۹.

(۲) عباره صاحب التعجّب فى هذا المعنى أفضل و المؤلّف ألمّ بالمعنى و خالف باللفظ، قال (ص ۴۱): و من عجيب أمرهم أنّهم يسمّون أنفسهم بالسنّه و قد غيّروها و بدّلوها و استحدثوها بآرائهم و عقولهم ما ليس منها، و يدّعون أنّهم أهل الجماعه مع أقوالهم المختلفه و قياساتهم المتضادّه، و تكون الشيعه عندهم أهل بدعه و أقوالهم متّفقه و معهم النصّ فى كلّ

حاجه.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۱۲

كالكعبه أقصد و لا أقصد، و مع هذا فلى برسول اللّه أسوه حسنه «۱».

و نقول أيضا: لمّا علم عليه السّلام أنّ القوم بغاه فلا تؤثّر فيهم الدعوه لزمه حينئذ ترك الدعوه كما فعل هارون فى قوم موسى أى بنى إسرائيل، و الدليل على ذلك أنّه عليه السّلام لمّا وجد أنصارا بعد مقتل عثمان دعا إلى نفسه و حاربهم.

مسأله: أمّا كونه لم يغيّر أحكامهم فإنّه بسبب عجزه عن ذلك و قد صالح رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله المشركين فى الحديبيّه لوم يختلف معهم و لم يخالفهم.

و فى يوم قتل فيه عثمان استخفى الإمام عن الناس فى حائط بالمدينه لئلّا يقول الناس أنّه راغب فى الأمر و طلبه لنفسه، فلمّا فرغ الثائرون من أمر عثمان أقبلوا إليه يطلبونه و غلبوه على أمره فأظهر الامتناع من القبول، فهدّدوه بالقتل إن أبى، و عبّر الإمام عن ذلك بهذه العباره: حتّى أتى الحسنان و شقّقت أعطافهم و قيل لى: إن لم تجبنا ألحقناك بابن عفّان، و الحقّ أنّ عليّا لم يزل خائفا حتّى و افاه الأجل «۲».

مسأله: حكم عمر فى قضيّه واحده أحكاما عدّه لا يشبه الواحد منها الآخر، و قال له

---

(۱) روى هذا القول بسياقات مختلفه و إليك الكتب التى أخرجته من الفريقين: بحار الأنوار ۲۸:

۲۸۹ و ۳۲۹، الغدير ۵: ۳۴۳، شرح نهج البلاغه ۱: ۱۶۰ و ۹: ۱۹۶، الدرجات الرفيعه لابن معصوم: ۸۴ و فيه بعض سياق المؤلّف و نسبه السيّد للخاصّه، الإمامه و السياسه لابن قتيبه ۱: ۲۱ و ۱: ۱۲ الأوّل تحقيق الشرى، و الثانى تحقيق الزينى، الجمل للشيخ المفيد، النزاع و التخاصم للمقريزى: ۷۸، تقويه الإيمان لمحمّد بن عقيل: ۲۰۵، و

بالطبع اختلفت ألفاظ هذه الروايه و لم يرد سياق المؤلّف إلّا بعض منه عند ابن معصوم.

(۲) المذكور فى نهج البلاغه: فما راعنى إلّا و الناس علىّ كعرف الضبع حتّى لقد وطأ الحسنان و شقّ عطفاى، و المؤلّف هنا غيّر الكلام و لم نعلم من أين أخذه فصيّر الشقّ إشفاق و ترجمه ب «ترسيدم» و العطف لم يترجمه بل صيّر الجمله هكذا «و ترسيدم از اعطاف ايشان» و لا أعرف ماذا يقصد بها.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۱۳

يوما رجل و قد حكم فى قضيّه: أصبت و اللّه يا أمير المؤمنين، فقال عمر: و ما يدريك أنّنى أصبت فو اللّه ما يدرى عمر أصاب أم أخطأ «۱».

و قال عمر: إنّى أستحيى من اللّه أن أخالف أبا بكر، قال عمر هذه الجمله بعد أن أفتى فى الكلاله و قال: هم الورثه غير الأولاد و الأبوين، و خالف أبا بكر فى ذلك، و خالفه فى مأه قضيّه، كما أنّه فى أهل الردّه كان على خلاف مع أبى بكر و لا بدّ من كون أحدهما مصيبا و الآخر مخطأ، لأنّ الحقّ لا يكون إلّا واحدا، و لا حياء فى قول الحقّ أو فعله «۲».

و لمّا سئل أبو بكر عن معنى الأب، قال: أىّ سماء تظلّنى و أىّ أرض تقلّنى أم أين أذهب أم كيف أصنع إذا قلت بآيه من كتاب اللّه بغير ما أراد اللّه «۳».

و لمّا سئل عن الكلاله، قال: أقول فيها برأيى فإن كان صوابا فمن اللّه، و إن كان خطأ فمن قلبى، الكلاله ما دون الولد و الوالدين «۴».

---

(۱) جاءت الروايه فى المسترشد للطبرى الشيعى على النحو التالى: قدم نصر بن عبد اللّه الثقفى على عمر من الطائف و معه

ناس من أصحابه، فقال لهم: لا تبدؤوا أمير المؤمنين بشی ء حتّی یسألکم، فجائه رجلان یختصمان فحکم بینهما فقالا: أصبت أصاب اللّه بک، فقال عمر: و ما یدریکما فو اللّه ما یدری عمر أصاب أم أخطأ .. ص ۵۴۱.

(۲) لا حصر فی هذین الأمرین إذ قد یکون کلاهما علی باطل، کما لو قال زید: العشره تنقسم إلی ثلاث خمسمات و قال الآخر لا بل إلی أربعه.

(۳) العین العبره لابن طاووس: ۹، المستجاد من الإرشاد للحلّی: ۱۱۶، تفسیر القرطبی ۱: ۳۴، و نقل عن أبی بکر الأنباری قوله: و قد کان الأئمّه من السلف الماضی یتورّعون عن تفسیر المشکل من القرآن الخ، ثمّ ساق الخبر غیر إشاره إلی أبی بکر و عمر، تذکره الحفّاظ للذهبی ۱: ۳ و صاغ الروایه صیاغه أخری تحرز کرامه أبی بکر، کشف الیقین للعلّامه الحلّی: ۶۹.

(۴) الفصول المختاره للشیخ المفید: ۲۰۶، مناقب ابن شهر آشوب ۱: ۳۱۲، بحار الأنوار ۴: ۱۴۹.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۱۴

الباب التاسع عشر فی غلوّهم فی حبّ الصحابه

اعلم بأنّ القوم نسبوا الکفر و الزندقه إلی اللّه تعالی و وضعوا الأنبیاء فی مقام الفاسقین و الفاجرین کآدم و یونس و نوح و إبراهیم و یوسف و یعقوب و موسی و هارون و داود و سلیمان و إدریس و أیّوب علیهم السّلام، فقد نسبوا إلی کلّ واحد من هؤلاء الأنبیاء ما قدروا علیه من المعاصی، لا سیّما ما نسبوه إلی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله من الهوس الجنسیّ بالنساء و أشیاء أخری لا یحلّ ذکرها و هی مستقبحه جدّا، و قائلها من أهل السنّه و الجماعه بجمیع أبعاده، و ینسبون الرفض إلی من نزّه اللّه سبحانه و اعتقد العصمه للأنبیاء، و یرونه عدوّا لهم، و هذا من

فرط محبّتهم للصحابه، و يبرؤونهم من الظلم الذى لحق بأهل البيت منهم، و لا يؤمنون بقوله تعالى: إِنَّ اللَّهَ اصْطَفى آدَمَ وَ نُوحاً وَ آلَ إِبْراهِيمَ وَ آلَ عِمْرانَ عَلَى الْعالَمِينَ «۱» و قوله تعالى: وَ إِنَّهُمْ عِنْدَنا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيارِ «۲» و أمثال هذه الآيات، و ذلك من أجل الصحابه لأنّهم أهل خطأ و عصيان، و كانوا مشركين فرجعوا عن الشرك إلى الإسلام

---

(۱) آل عمران: ۳۳.

(۲) ص: ۴۷.

فينسبون المعصيه إلى الأنبياء ليدرؤوا العيب عن الصحابه و يصحّحون أخطائهم، و يهوّنون معاصيهم و ذنوبهم، و يتمسّكون بالمتشابه من القرآن لدفع غائله الشيعه عنهم، و ما علموا أنّ اللّه تعالى قال: فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ ما تَشابَهَ مِنْهُ ابْتِغاءَ الْفِتْنَهِ وَ ابْتِغاءَ تَأْوِيلِهِ «۱»، و لا يرون العقل حجّه و يتمسّكون بآراء الرجال و بالقياس لقصور علمهم و كثره جهلهم، و قد قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى شأنهم: إنّ من أصحابى من لا يرانى بعد ما يفارقنى «۲».

و هم الذين تركوا خطبه النبىّ أثناء صلاه الجمعه كما قال تعالى: وَ إِذا رَأَوْا تِجارَهً أَوْ لَهْواً انْفَضُّوا إِلَيْها وَ تَرَكُوكَ قائِماً «۳»، و كانوا يضحكون و يسخرون وراء رسول اللّه و هم فى صلاه الجماعه.

و تقاعدوا عن حرب بدر و كرهوا القتال حتّى أنزل اللّه فى حقّهم: كَما أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ فَرِيقاً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكارِهُونَ* يُجادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ ما تَبَيَّنَ كَأَنَّما يُساقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَ هُمْ يَنْظُرُونَ «۴».

و كانوا بمكّه يستحثّون النبىّ على الحرب و الرسول يأبى، و لمّا نزل الجهاد فى المدينه كرهوه و أبوه حتّى نزل قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى

الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَ أَقِيمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّكاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتالُ إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَ قالُوا رَبَّنا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتالَ لَوْ لا أَخَّرْتَنا إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ «۵».

و كانوا مصداق الآيه التاليه فقد كانوا أمام رسول اللّه يظهرون بمظهر الأمانه

---

(۱) آل عمران: ۷.

(۲) سبق تخريج هذا الحديث بصيغه المختلفه.

(۳) الجمعه: ۱۱.

(۴) الأنفال: ۵ و ۶.

(۵) النساء: ۷۷.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۱۶

و لكنّهم يخونونه فى السرّ: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَخُونُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَماناتِكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ «۱».

و تركوا الجهاد و طمعوا بالغنائم كما قال تعالى: ما كانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيا وَ اللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ «۲». و قال تعالى: لَوْ لا كِتابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيما أَخَذْتُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ «۳».

و فى حرب الخندق كذّبوا بوعد رسول اللّه و شكّوا به، فأنزل اللّه تعالى: إِذْ جاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَ مِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ إلى قوله: إِلَّا غُرُوراً «۴».

و عاهدوا اللّه تحت الشجره أن لا ينهزموا فكانت هزيمتهم أظهر من الشمس كما فعلوا فى حرب خيبر: وَ لَقَدْ كانُوا عاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لا يُوَلُّونَ الْأَدْبارَ وَ كانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْؤُلًا «۵».

و هربوا عن رسول اللّه فى حرب حنين و تركوه مع سبعه أو تسعه من أصحابه بيد العدوّ و ولّوا الأدبار: وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَ ضاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ «۶».

و قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: لتتبعنّ سبيل الذين من قبلكم شبرا شبرا و ذراعا ذراعا حتّى لو دخلوا جحر ضبّ لاتّبعتموهم، فقالوا:

اليهود و النصارى؟ قال: فمن إذن «۷».

---

(۱) الأنفال: ۲۷.

(۲) الأنفال: ۶۷.

(۳) الأنفال: ۶۸.

(۴) الأحزاب: ۱۰- ۱۲.

(۵) الأحزاب: ۱۵.

(۶) التوبه: ۲۵.

(۷) للحديث صيغ متعدّده و إليك تخريجه عند الفريقين: الاقتصاد للطوسى: ۲۱۳، الرسائل العشر:

و قال فى حقّهم أيضا: سيجى ء برجال من أمّتى فيؤخذ ذات الشمال، فأقول: يا ربى أصحابى، فيقال: إنّك لا تدرى ما أحدثوا بعدك، إنّهم لم يزالوا مرتدّين على أعقابهم منذ فارقتهم، و منه قال اللّه تعالى: وَ مَنْ يَنْقَلِبْ عَلى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً «۱»، و قال: أَ فَإِنْ ماتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلى أَعْقابِكُمْ «۲» الآيه.

و قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: بينا أنا على الحوض إذ مرّ منكم زمر فتفرّق بكم الطرق فأناديكم: ألا هلمّوا إلى الطريق، فنادى مناد: إنّهم بدّلوا بعدك، فأقول: ألا سحقا ألا سحقا.

و قال قبل وفاته مرارا: جهّزوا جيش أسامه، فلم يفعلوا لئلّا تفوتهم فرصه الخلافه.

و قال فى مرضه: آتونى بدواه أكتب لكم كتابا لن تضلّوا بعدى، فقال عمر:

دعوه فإنّه يهجر فى مرضه.

و هؤلاء الذين أظهروا الإيمان و الإسلام لم يكونوا فى الباطن كما هم عليه فى الظاهر، و لمّا كان عذاب نساء النبىّ فى حال ارتكابهنّ للفاحشه مضاعفا لقربهنّ

۱۲۷، دعائم الإسلام للقاضی نعمان ۱: ۱، خاتمه المستدرک ۱: ۱۵۸، الإیضاح: ۲۱۰، المسترشد للطبری الشیعی: ۲۲۹، مسألتان فی النصّ علی علیّ للمفید ۲: ۳۰، سعد السعود لابن طاووس:

۶۴. و من کتب السنّه: صحیح البخاری ۸: ۱۵۱، صحیح مسلم ۸: ۵۸، سنن ابن ماجه ۲: ۱۳۲۲، المستدرک للحاکم ۱: ۳۷ و ۱۲۹ و ۴: ۴۵۵، مجمع الزوائد للهیثمی ۷: ۲۶۰ و ۲۶۱ بطریقین، مسند الطیالسی: ۲۸۹، المصنّف للصنعانی ۱۱: ۳۶۹، بغیه الباحث للحارث بن

أبی أسامه، کتاب السنّه لابن عاصم: ۳۶ و ۳۷، مسند أبی یعلی ۱۱: ۱۸۲، صحیح ابن حبّان ۱۵: ۹۵، المعجم الکبیر ۶: ۱۸۶ و ۱۷: ۱۳، شرح ابن أبی الحدید ۹: ۲۸۶، الجامع الصغیر للسیوطی ۲: ۴۰۱، کنز العمّال ۱: ۲۱۱ رقم ۱۰۵۹ و غیرها کثیر.

(۱) آل عمران: ۱۴۴.

(۲) الآیه نفسها.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۱۸

من النبیّ کان عذاب الصحابه کعذابهنّ لأنّ سبب المضاعفه واحد، قال اللّه تعالی:

یا نِساءَ النَّبِیِّ مَنْ یَأْتِ مِنْکُنَّ بِفاحِشَهٍ مُبَیِّنَهٍ یُضاعَفْ لَهَا الْعَذابُ ضِعْفَیْنِ وَ کانَ ذلِکَ عَلَی اللَّهِ یَسِیراً «۱» و یقولون: إنّ بعضهنّ تبن ممّا جری منهنّ، و لکن الکفر مشهور، و التوبه مظنونه، و المقطوع به لا یعارضه المظنون.

قال اللّه تعالی: وَ لا تَقْفُ ما لَیْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤادَ کُلُّ أُولئِکَ کانَ عَنْهُ مَسْؤُلًا «۲»، و قال تعالی: إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ «۳».

ردّوا الجهّال إلی السنّه و علیکم بالمجمع علیه فإنّه لا ریب فیه «۴».

و ینکرون العقل و الشرع فی الحکم بالجنّه لعائشه و حفصه بمجرّد إثبات الزوجیّه لهنّ، ألا یعلمون ما قاله اللّه تعالی فی امرأه نوح و امرأه لوط: ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِینَ کَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَ امْرَأَتَ لُوطٍ کانَتا تَحْتَ عَبْدَیْنِ مِنْ عِبادِنا صالِحَیْنِ «۵» و اسم امرأه نوح والعه، و اسم امرأه لوط والهه، و دخل کلاهما النار و لم تغن عنهما نبوّه زوجیهما.

و جائت هذه الآیه فی حقّ ابن نوح: لَیْسَ مِنْ أَهْلِکَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَیْرُ صالِحٍ «۶».

---

(۱) الأحزاب: ۳۰.

(۲) الإسراء: ۳۶.

(۳) الزخرف: ۸۶.

(۴) ورد الحدیث فی الکافی علی النحو التالی: خذوا بالمجمع علیه فإنّ المجمع علیه لا ریب فیه.

و هذا القول من المؤلّف مأخوذ من

كلام للكراجكى فى المعنى، قال: و أحسن أحوالها- ما ورد فى توبه القوم- أن توجب الظنّ لسامعها من غير علم و يقين يحصل بها، و ينتقلون بها من اليقين إلى الظنون، و ينصرفون من المعلوم إلى المجهول، يوالون بالظنّ من عاداه باليقين (التعجّب:

۳۰).

(۵) التحريم: ۱۰.

(۶) هود: ۴۶.

و قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: يا فاطمه بنت محمّد، اعملى فإنّى لا أغنى عنك من اللّه شيئا. يا عبّاس، يا عمّ رسول اللّه، اعمل فإنّى لا أغنى عنك من اللّه شيئا «۱».

و خاطب الأمم و هو على المنبر: أيّها الناس، لا يدّع مدّع و لا يتمنّى متمنّ و الذى بعثنى بالحقّ نبيّا لا ينجى عمل إلّا مع رحمه اللّه، و لو عصيت لهويت، اللهمّ هل بلّغت- قالها ثلاثا- و هؤلاء لا تظلّهم هذه الآيه: لا تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ يُوادُّونَ- إلى- عَشِيرَتَهُمْ «۲».

و من عجب أنّهم يكرهون خروج فاطمه عليها السّلام من بيتها إلى مسجد أبيها و لا تعدل المسافه خمسه أذرع، تطالب بحقّها فى فدك، و يحسنون خروج عائشه مع عشره آلاف مقاتل من الرجال من اقليم إلى اقليم، و يصوّبون فعلها، و يرون أنّها تائبه، فبعدا للقوم الظالمين.

و من العجب قول المعتزله أنّ سلمان قبل ولايه المدائن من عمر و هذا دليل على صحّه إمامه عمر «۳».

---

(۱) تجد صيغه لهذا الحديث فيها اختلاف مع صيغه المؤلّف؛ أحاديث عائشه ۲: ۲۹۵.

(۲) المجادله: ۲۲.

(۳) ورد هذا القول فى التعجّب بصوره أحلى و أجلى: و من عجيب أمر المعتزله و ظاهر مناقضتهم أنّهم يجعلون تصرّف بعض وجوه الشيعه فى الصدر الأوّل من قبل عمر بن الخطّاب فى الظاهر دليلا على موالاتهم القوم

فی الباطن کولایه سلمان المدائن و عمّارا الکوفه، و یقولون: لو لم یتوالوهم و یعتقدوا صوابهم ما تصرّفوا تحت واحد منهم و لا تولّوا عملاـ من قبل من هو ظالم عندهم، و لا یلتفتون مع هذا إلی اعتقادهم أنّ الخیره من أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله تصرّفوا من قبل معاویه بن أبی سفیان و أظهروا اتّباعه و سمّوه بإمره المؤمنین و عظّموه و أجلّوه و معاویه عند جمیع المعتزله ظالم فاسق یستحقّ الخلود فی نار جهنّم، و یعلمون أنّه عقد لابنه یزید الإماره علی وجوه الصحابه فی حیاته. و أنفذهم إلی قتال الروم تحت رایته حتّی بلغوا قسطنطنیّه ممتثلین أمره، منقادین إلی طاعته، متصرّفین تحت حکمه و تدبیره، منهم عبد اللّه بن عبّاس و عبد اللّه بن عمر .. الخ. (ص ۳۲).

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۲۰

مسأله: معاویه فی مذهبنا کافر و فی مذهبهم فاسق، و کان الصحابه بأجمعهم یعظّمونه و یدعونه بأمیر المؤمنین، و کانوا یقبلون ولایته علی الولایات و الأقالیم، و ذهبوا إلی قتال الروم تحت إمره یزید و بلغوا القسطنطنیّه منهم عبد اللّه بن العبّاس و عبد اللّه ابن عمر و عبد اللّه بن الزبیر و أبو أیّوب الأنصاری و أبو هریره و عمرو بن العاص و أمثالهم، و کان أبو هریره قاضیا لمعاویه و والیا علی المدینه من قبله و غالب بن فضاله والیا علی خراسان و المغیره بن شعبه علی الکوفه و سمره من قبل عبید اللّه بن زیاد علی البصره «۱»، و العجب أنّهم لا یقیمون العذر عن هؤلاء و لا یستدلّون بهم علی إیمان معاویه و إسلامه لأنّه کافر عند جماعه من المعتزله «و أنا أیضا علی ذلک

من الشاهدين» و نستنتج من ذلک أنّ وضع سلمان مع عمر بن الخطّاب کوضع أولئک مع معاویه.

---

(۱) تابع هذا الکلام عند الکرکیّ ثمّ اعجب من المؤلّف الذی لم یشر إلی المصدر بحرف واحد و قد أخذ کلّ هذا منه: و کذلک جماعه ممّن یفضّلهم المعتزله قد تصرّفوا من قبل معاویه مثل أبی هریره فی ولایته علی المدینه، و غالب بن فضاله الذی تولّی إماره خراسان و المغیره بن شعبه الذی کان أمیرا علی الکوفه و سمره الذی کان أمیرا من قبل زیاد علی البصره، و کلّ ما علم من تصرّف شیوخ المعتزله من قبل الولاه الظلمه فی قضاء و عمّاله بل یقیمون لهم المعاذیر و یخرجون لهم الوجوه التی لا تجد مثلها فی تولّی سلمان و عمّار من قبل عمر بن الخطّاب ...

الخ. (ص ۳۲).

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۲۱

الباب العشرون فی أسمائهم و صفاتهم

اشاره

و هم یدّعون بأنّ ولائهم لأهل البیت أکثر من ولاء الشیعه، و مودّتهم تزید علی مودّتهم لهم، و مع هذا فهم ینبزون بالرفض من یذکر منقبه من مناقب أهل البیت أو فضیله من فضائلهم، و إذا نسبها إلی شیوخهم صدّقوه و قالوا: حرام ذکر تقدیم ذکر علیّ علی الشیوخ.

و روی أنّه قال رجل لعلیّ علیه السّلام: أحبّک و أتولّی عثمان، فقال له: الآن أنت أعور فإمّا أن تعمی و إمّا أن تبصر «۱».

و إذا سمعوا من یقول: اللهمّ العن ظالمی آل محمّد، یغضبون و یقولون: هذا تعریض و رفض و تشرّد و بغض و المسلم لا یکون لعّانا، و الأفضل من اللعن التسبیح، و مع ذلک یلعنون الشیعه اللعن الصریح .. «۲» (و یقولون اللعن حرام و التسبیح أولی من اللعن، و یلعنون الشیعه و المعتزله .. المؤلّف).

و

من عجيب أمرهم و ظاهر بغضهم لأهل البيت عليهم السّلام أنّهم إذا ذكروا الإمام الحسن بن علىّ عليه السّلام الذى هو ولد رسول اللّه و ريحانته و قرّه عينه و الذى نحله

---

(۱) الصوارم المهرقه: ۲۴۸.

(۲) التعجّب: ۴۲.

الإمامه و شهد له بالجنّه حذف من اسمه الألف و اللام و يقال: حسن بن علىّ و لأولاده أولاد حسن استصغارا له و احتقارا لذكره، ثمّ يقولون مع ذلك: الحسن البصرى، فيثبتون فى اسمه الألف و اللام إجلالا له و إعظاما و تفخيما لذكره و إكراما، و ذلك أنّ هذا البصرى كان متجاوزا عن ولايه أهل البيت عليهم السّلام و هو القائل فى عثمان قتله الكفّار و خذله المنافقون، و لم يكن فى المدينه يوم قتله إلّا قاتل أو خاذل، فنسب جميع المهاجرين و الأنصار إلى الكفر و النفاق «۱».

و حاصل الكلام أنّهم لو كانوا يحبّون أهل البيت لم يحملوا فى قلوبهم هذه العداوه لهم و لا بدّ من أن يكون الصديق صديق الصديق و هنا نرى القضيّه بعكس ذلك «و الحسن البصرىّ تخلّف عن الإمام الحسن بن علىّ بن أبى طالب عليهما السّلام (تخلّف عن علىّ و الحسن و الحسين و لمّا وقف على واقعه الحسين خرج مع قتيبه بن مسلم فى جند الحجّاج إلى خراسان ..- المؤلّف) «۲».

و يقال أنّ فى ديار العرب مدينه تسمّى قرطبه يأخذ شبابها فى ليله العاشور رأس بقره ميته و يجعلونه على عصى و يحمل و يطاف به فى الشوارع و قد اجتمع حوله الصبيان يصفقون و يلعبون و يقفون به على أبواب البيوت (و يغنّون) و يقولون: يأمسه العروسه اطعمينا المطنفسه، يعنون القطائف، و أنّها تعد لهم

---

(۱) لمّا أخذ

المؤلّف محتوى كلامه كلّه من كتاب التعجّب آثرنا عباره صاحب التعجّب لأنّها أكثر تأديه للمعنى، و عباره المؤلّف قاصره و إليكها: و إذا ذكروا الحسن و الحسين حذفوا من اسميهما الألف و اللام تحقيرا، فإذا ذكروا اسم الحسن البصرىّ ألصقوا به الألف و اللام لأنّ الحسن البصرى من أعداء أهل بيت النبىّ .. الخ. راجع التعجّب ص ۴۳ و قارن بعباره المؤلّف.

(۲) التعجّب: ۴۳ و لم يذكر واقعه الحسين التى ذكرها المؤلّف و ربط بها خروج الحسن مع قتيبه بل قال: ثمّ خرج مع قتيبه بن مسلم فى جند الحجّاج إلى خراسان ... الخ و ما الذى يقصده المؤلّف فى واقعه الحسين: هل يريد واقعه كربلاء فأين هى من زمن الحجّاج، و الذى أراه أنّ الخطأ من الناسخ و قد سقطت جمله أو جملتان من العباره.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۲۳

و يكرمون و يتبرّكون بما يفعلون ... و يعنون به رأس الحسين «۱»، و المشهور أنّ سنّه العراق و خراسان يكتحلون يوم عاشوراء و يطبخون الحبوب من سبعه أصناف و يطبخون الطعام الفاخر المتنوّع و يتزيّنون بألوان الزينه و يلبسون أفضل الثياب، و هذا هو الحبّ الذى حدّثونا عنه حيث يجعلون اليوم الذى قتل فيه آل الرسول يوم فرح و استبشار و يسمّونه عيدا مع وجود آيه: قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبى «۲» فى القرآن يتلونها و لكنّهم لا يعملون بها لأنّ أئمّتهم لشدّه عداوتهم لأهل البيت يزعمون أنّها من المنسوخ و هذه الآيه تكذب ما ادّعوه لأبى بكر من أنّه أنفق ماله على رسول اللّه و على أصحابه.

بيّنه: لا يزال أولاد قتله الحسين معروفين بالشام إلى اليوم و هم معظّمون و مكرّمون عندهم

بمثابه سادات بنى هاشم فمنهم فى الشام بنو السراويل لأنّ جدّ جدّهم نهب سراويل الحسين عليه السّلام.

و بنو السرج و هم أولاد الذين أسرجوا خيولهم و داسوا صدر الإمام و كسروا عظامه، و وصل بعض هذه الخيل إلى مصر فقلعت نعالها من حوافرها و سمّرت على أبواب الدور للتبرّك بها و جرت بذلك السنّه عندهم حتّى صاروا يتعمّدون على نظيرها على أبواب دور أكثرهم.

و بنو سنان و هم أولاد الذى حمل الرمح الذى على سنان رأس الحسين عليه السّلام.

و بنو الملحى و هم الذين ذروا الملح على جسد الحسين.

و بنو الطشتى و هم الذين وضعوا رأس الإمام بالطشت.

---

(١) نفس عباره التعجّب: ۴۴، و الحقّ أنّى أدركنى التعجّب من المؤلّف لعدم إشارته إلى الكتاب.

(٢) الشورى: ٢٣.

و بنو القضيبى و هم أولاد الذين أتوا بالسوط إلى يزيد لعنه اللّه ليضرب ثنايا الحسين و هى مقبل النبىّ صلّى اللّه عليه و آله.

و بنو الدرجى فأولاد الذى ترك الرأس فى درج جيرون.

و بنو المكبّرى فهم أولاد الذى كان يكبّر خلف رأس الحسين و هو بدمشق مع بنى الملحى معروفون. و نظم شاعر هذا المعنى فقال:

جاؤوا برأسك يابن بنت محمّدمترمّلا بدمائه ترميلا

و كأنّما بك يابن بنت محمّدقتلوا جهارا عامدين رسولا

قتلوك عطشانا و لم يترقّبوافى قتلك التنزيل و التأويلا

و يكبّرون بأن قتلت و إنّماقتلوا بك التكبير و التهليلا و قد بلغنا أنّ رجلا قال لزين العابدين عليه السّلام: إنّا لنحبّكم أهل البيت، فقال عليه السّلام:

أنتم تحبّونا حبّ السنّوره من شدّه حبّها لولدها تأكله.

و قال أمير المؤمنين عليه السّلام: أنا أوّل من يجثو يوم القيامه للخصومه .. «۱».

و لا يحاولون مسائله أنفسهم عن هذا الحقد على عليّ و أهل بيته

ما سببه؟ و من أين أتاهم؟ و ما هى دواعيه التى حملتهم على لعنه على منابرهم ألف سنه فلم ينكر عليهم مسلم واحد، و لم يردّ عليهم بقول أو عمل، و لم يسائلهم عن المبرّرات المبيحه للعنه و كيف استحقّها، و هنا من يلعن ظالمى علىّ أو ينطق به لسانه يهبّون فورا لخصومته.

فصل

و من أعاجيبهم أنّهم زعموا أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال: إنّ فى جنبى عمر ملكين كامل البهائى ج ۲ ۱۲۴ فصل ..... ص : ۱۲۴

---

(۱) تجد هذا كلّه سوى الشعر موجودا فى التعجّب (ص ۴۶) فما قبلها، و ذكر ابن شهر آشوب أنّ الشعر لخالد بن معدان (المناقب ۳: ۳۶۳).

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۲۵

يسدّدانه و يتّقيه، و إنّ ملكا ينطق على لسانه مع أنّهم ينسبون إلى رسول اللّه و إخوانه من الأنبياء عليهم السّلام و يبرؤون ساحه عمر من المعاصى لحبّهم إيّاه و لأنّهم غايه فى الجهل، و تناسوا إسلامه يوم أسلم و هو سكران، و عبادته لثلاثمائه و ستّين صنما.

و فى يوم الحديبيّه شكّ فى نبوّه محمّد- كما مرّ- حتّى آذى النبىّ فاستقبل عمر قائلا له: أين كنتم يوم أحد إذ تصعدون و لا تلوون على أحد و أنا أدعوكم (و الرسول يدعوكم) «۱» و يوم الأحزاب: إِذْ جاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَ مِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَ إِذْ زاغَتِ الْأَبْصارُ وَ بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَناجِرَ وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا «۲».

و لمّا راى عمر لعنه اللّه غضب رسول اللّه قال: أعوذ باللّه من غضب اللّه و غضب رسوله، و اللّه يا رسول اللّه إنّ الشيطان ركب على عنقى، فكيف يركب الشيطان على عنق من بينى عينيه ملك (ملكان) يسدّده؟!

فلمّا كان يوم الفتح أخذ

النبیّ صلّی اللّه علیه و آله مفتاح الکعبه و قال: ادعوا لی عمر، فلمّا أتاه قال: أی عمر، هذا الذی کنت قلت لکم، و کذلک لمّا عرّف فی حجّه الوداع أحضره و قال له مثل ذلک. و روی عن عمر أنّه قال: ما شککت مثل یومئذ «۳» و هذا من العجب أنّ النبیّ یحتاج إلی الوحی و ملکان یلازمان عمر.

(و من عجیب أمرهم فی مثل هذا دعواهم أنّ النبیّ قال:) إنّ اللّه ضرب الحقّ علی لسان عمر و قلبه، فکیف یصحّ هذه الدعوی و قد تکلّم فی إمارته فی الحدّ بسبعین قضیّه یخالف بعضها بعضا، و قال: لا تغلوا فی مهور النساء فتجاوزوا أربعمائه درهم حتّی قامت إلیه امرأه فقالت: کتاب اللّه أحقّ أن یتّبع أم قولک؟ قال:

---

(۱) اقتباس من الآیه ۱۵۳ من سوره آل عمران.

(۲) الأحزاب: ۱۰.

(۳) التعجّب: ۵۹ و ۶۰.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۲۶

بل کتاب اللّه، فتلت علیه قول اللّه تعالی: وَ آتَیْتُمْ إِحْداهُنَّ قِنْطاراً فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَیْئاً «۱»، فقال لمّا استمع ذلک: ثکلتک أمّک یا عمر، کلّ أحد أفقه منک حتّی النساء «۲» (و عند المؤلّف أنّ عمر قال): ما علمت بهذا. فقالت المرأه: ثکلتک أمّک یا عمر، کلّ واحد أفقه منک حتّی النساء.

و حکم یوما بین رجلین فقال أحدهما: أصبت یا عمر، فقال: لا یعلم عمر أصاب أم أخطأ بل اللّه یعلم ذلک.

و رووا عن النبیّ أنّه قال: ما من أحد إلّا و له شیطانان یلازمانه «۳»، فاستبدلوا الملکین بالشیطانین الملازمین لعمر بن الخطّاب الحاضرین لدی عینیه، و لکن أین کان هذان الملکان یوم کان مشرکا یعبد اللات و العزّی؟!

مسأله: و ممّا یقدح فی عمر ما قاله فی أهل الشوری التی لا

يقولها أحد فى أحد «و قال لكلّ واحد قولا لا يصحّ معه أن يرد إليه إماره مدينه و لا تدبير ضيعه ..» «۴»

---

(۱) النساء: ۲۰.

(۲) التعجّب: ۶۰.

(۳) المروى عن النبىّ و جاء فى عوالى اللئالى ۴: ۹۷: ما منكم أحد إلّا و له شيطان، فقيل له: و أنت يا رسول اللّه؟ فقال: و أنا و لكن أعاننى اللّه عليه فأسلم، و نسبه محقّق الكتاب إلى أحمد بن حنبل ۱:

۲۵۷ س ۲ و قال: قيل معناه: إنّ شيطانى أسلم أى صار مسلما فلم يعارضنى فى شى ء، و قيل معناه:

أنّى أسلم منه بإعانه اللّه تعالى لى عليه فلم يضرّنى بشى ء، و كأنّه أراد بالشيطان هنا القوّه الوهميّه المخالفه لأحكام العقل كما تقوله أهل الإشاره، لأنّهم يقولون أنّ المراد بآدم العقل و بإبليس هو الوهم و المراد بالملائكه باقى القوى الإنسانيّه الظاهره و الباطنه، و المراد بالسجود الإذعان و الطاعه (ص ۹۷). و أقول: فات المحقّق عن أن يسأل أهل الإشاره عن حوّاء و ما من شكّ سوف يقولون: إنّها النفس رجما بالغيب، إذ لا دليل على هذا إلّا الأوهام و التخرّصات.

(۴) التعجّب: ۶۰. قارن بعباره المؤلّف.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۲۷

(لا يصحّ معه مع وجود هذه العيوب التى نسبها إليه أن يسند إليه إداره بيت أو خوان طعام أو أتون حمّام، فما بالك بملك العالم- المؤلّف). و مع ذلك فقد عهد إليه بإداره الحكم و إمامه الناس. فدعا طلحه و وصفه بالنخوه و الكبر، و الزبير بالجفاء، و قال عنه: مؤمن الرضا كافر الغضب، و وصف سعدا بأنّه صاحب مقنب و قتال، و أنّه لا يقوم بتدبير قريه «۱» (و عبد الرحمان بضعفه- التعجّب) و وصف عثمان بأنّه يحمل أهله

على رقاب النـاس و قال: إنّ روثه خير منه، و وصف علىّ بن أبى طالب عليه السّـلام بأنّه ذو لطافه و فكاهه (و بطاله) يقول هـذه الجمله الخبيثه فى إمام معصوم مفترض الطاعه على العالم، و كان يقول- و علىّ حاضر و الحسنان و العبّاس- دائما:

لو كان سالم مولى حذيفه ابن اليمان حيّا ما يخالجنى فيه الشك (و بحضـرته أمير المؤمنين و العبّاس فتخالجه الشكوك فيهما ..) و لم يدركه الحياء من أهل بيت النبىّ مع عصمتهم و طهارتهم و جعل الأمر شورى بين المسلمين فلا هى من اللّه و لا من رسوله.

و أعجب من هـذا مـا قـاله فى مرشّـحيه للخلافه: إن اختلفوا ثلاثه و ثلاثه فالحقّ فى الثلاثه التى فيها عبـد الرحمان و اقتلوا الثلاثه الأخرى!! (لأنّه يعلم أنّ هوى عبـد الرحمان مع عثمان و ليس مع علىّ عليه السّـلام لأنّ بين الاثنين عبـد الرحمان و علىّ عداوه، و بينه و بين عثمان صداقه و صهر، و قال: اقتلوا التى ليس فيهم عبد الرحمان، فهل هذا إلّا قصد لقتل علىّ ... «۲»).

---

(۱) أخطأ المؤلّف فى فهم العباره فترجم المقنب بالمقت أى الكره، و القتال بسوء الأفعال هكذا:

«و سعد را صفت كرد به مقت و افعال بد!!» راجع ص ۸۹ من الكامل و ص ۶۰ من التعجّب.

و المقنب جماعه الخيل و الفرسان، و قيل هى دون المائه، و تقرأ بالكسر. لسان العرب ۱: ۶۹۰ بتصرّف.

(۲) هذه عباره المؤلّف و هى نفس عباره التعجّب لكن بإجراء شى ء من التغيير، راجع ص ۶۰ من التعجّب.

و أعجب منه حين يأمر بقتل جماعه يزعمون أنّهم من أهل الجنّه بدون ذنب جنوه و لا جريمه ارتكبوها: إنّها الجرأه

على الدماء و على محظورات الدين.

و من العجب قوله الحقّ فى الثلاثه التى فيها عبد الرحمان مع سماعه قول النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: علىّ مع الحقّ و الحقّ مع علىّ يدور حيثما دار «۱».

---

(۱) شرح ابن أبى الحديد ۹: ۸۸ و ۱۸: ۷۲.

الباب الواحد و العشرون فى بعض فوائد كتاب الفتوح لأبى محمّد أعثم الكوفى

اشاره

اعلم: أنّ ابن الأعثم من علماء أهل السنّه و هو متعصّب لهم إلى الدرجه التى يقول فيها فى كتاب الفتوح هذه روايه أهل السنّه و لا أروى الروايات الأخرى لأنّى أخشى أن تقع بيد الشيعه فتكون حجّه علينا.

و يقول فى أوّل كلام السقيفه إسنادا إلى الهيثم مالك بن التيّهان الأنصارىّ «۱» أنّ رسول اللّه لمّا توفّى شمت فيه اليهود و النصارى و أظهر المنافقون الذين كانوا حول المدينه مردوا على النفاق نفاقهم وهبوا لإتلاف الدين و لكن لم يشر إلى هؤلاء المنافقين من أىّ فرقه هم، أمّا عبد اللّه بن سلول فقد هلك فى عهد النبىّ و قد أخبر

---

(۱) يبدأ كتاب الفتوح بقول المؤلّف: الحمد للّه ربّ العالمين و العاقبه للمتقين و لا عدوان إلّا على الظالمين و صلّى اللّه على سيّدنا و نبيّنا محمّد خاتم النبيّين و المرسلين و على آله و صحبه أجمعين: إنّ رسول اللّه لمّا توفّى قام بالأمر بعده الإمام أبو بكر الصدّيق و قد بويع له بالخلافه فى اليوم الذى مات فيه النبىّ بسقيفه بنى ساعده ... الخ، و لم يذكر ابن التيّهان الأنصارىّ هذا. راجع الفتوح ۱: ۳ ط دار الكتب العلميّه ۱۴۰۶- أولى، تقديم و تعليق نعيم زرزور، و الكتاب طالته يد التحريف و غيّرت حتّى عباراته و وردت فيه كلمه مليون و هى كلمه لم تعرفها العربيّه إلّا فى العصر

الحديث.

كامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۳۰

اللّه تعالی عن هذا الوضع بقوله: وَ ما مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ- إلی قوله- فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً «۱» و نظير هذه الآيه فتبيّن من هذا أنّ ظهور النفاق لم يكن سوی أبی بكر و جماعته، فقال قال: أيّها الناس (من كان يعبد اللّه فإنّ اللّه حیّ لم يمت، و من كان يعبد محمّدا فإنّ محمّدا قد مات) ... ألا و إنّ محمّد قد مضی لسبيله و لا بدّ لهذا الأمر من قائم يقوم فدبّروا و انظروا و هاتوا رأيكم (رحمكم اللّه) فناداه الناس من كلّ جانب: نصبح و نظر فی ذلك إن شاء اللّه.

فلمّا كان من الغد انحازت طائفه من المهاجرين إلی أبی بكر و انحازت طائفه من الأنصار إلی سعد بن عباده فی سقيفه بنی ساعده و جلس علیّ بن أبی طالب مغموما بأمر النبیّ صلّی اللّه عليه و آله و عنده نفر من بنی هاشم و فيهم الزبير بن العوام «۲».

ثمّ قال: و كان أوّل من تكلّم يومئذ خزيمه بن ثابت ذو الشهادتين و قال: يا معاشر الأنصار، إنّكم إذ قدّمتم اليوم ... «۳» (قريشا) صاروا مقدّمين عليكم إلی يوم القيامه (و أنتم الأنصار فی كتاب اللّه تعالی و إليكم كانت الهجره، و فيكم قبر النبیّ صلّی اللّه عليه و آله) فأجمعوا أمركم علی رجل تهابه قريش و تأمنه الأنصار. قال: فقالت الأنصار: صدقت يا خزيمه، إنّ القول لعلی ما تقول: رضينا بصاحبنا سعد بن عباده ....

ثمّ وثب أسيد بن حضير الأنصاریّ الأوسیّ (و نصح نصائحه ثمّ قال:) إنّ هذا الأمر فی قريش دونكم فمن قدّموه فقدّموه، و من أخّروه فأخّروه، قال: فوثب إليه نفر من الأنصار فأغلظوا له فی القول

و سكّتوه فسكت.

---

(۱) آل عمران: ۱۴۴.

(۲) الفتوح ۱: ۳ و ۴.

(۳) قال الناشر: بياض فى الأصل.

ثمّ وثب بشير بن سعد الأنصارىّ الأعور و كان أيضا من أفاضل الأنصار- فقال: (إنّما أنتم بقريش و قريش بكم، و لو كان ما تدّعون حقّا لما اعترض عليكم فيه، فإن قلتم بأنّا آوينا و نصرنا فما أعطاهم (اللّه) خير ممّا أعطيتم فلا تكونوا كالذين بدّلوا نعمه اللّه كفرا و أحلّوا قومهم دار البوار جهنّم، الآيه. (و كان يميل لتقديم قريش).

ثمّ وثب عويمر بن ساعده الأنصارىّ- و هو من الذين أنزل اللّه فيهم فى مسجد قباء فِيهِ رِجالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِينَ «۱»- فقال: يا معشر الأنصار، إنّكم أوّل من قاتل عن هذا الدين فلا تكونوا أوّل من قاتل أهله عليه، فإنّ الخلافه لا تكون إلّا لأهل النبوّه فاجعلوها حيث جعلها اللّه (جعلوها) فإنّ لهم دعوه إبراهيم.

قال: ثمّ وثب معن بن عدى الأنصارى فقال- و كان هواه فى أبى بكر-: (يا معشر الأنصار، إن كان هذا الأمر لكم من دون قريش فخبّروهم بذلك حتّى يبايعوكم عليه، و إن كان لهم من دونكم فسلّموا لهم فو اللّه! ما مات رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حتّى صلّى بنا أبو بكر فعلمنا أنّه رضيه لنا لأنّ الصلاه عماد الدين «۲»؟

فبينا الأنصار كذلك فى المحاوره إذ أقبل أبو بكر و عمر و عثمان و أبو عبيده بن الجرّاح و جماعه من المهاجرين فإذا هم بسعد بن عباده قد زمل بالثياب فى سقيفه بنى ساعده من علّه كان يجدها فى بدنه، قال: فقعد المهاجرون و سكتوا ساعه لا يتكلّمون بشى ء، فتكلّم ثابت بن قيس بن شماس الأنصارى ...

فقال: يا معاشر

---

(۱) التوبه: ۱۰۸.

(۲) أعرض المؤلّف عن هذا الكلام و لقد أجاد فى ذلك لأنّ أبا بكر لم يأمره النبىّ بالصلاه و هذا كلام موضوع.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۳۲

المهاجرين، لقد علمتم و علمنا أنّ اللّه تبارك و تعالى بعث نبيّه محمّدا صلّى اللّه عليه و آله و كان فى بدء أمره مقيما بمكّه على الأذى و التكذيب لا يأمره اللّه عزّ و جلّ إلّا بالكفّ و الصفح الجميل، ثمّ أمره بعد ذلك بالهجره و كتب عليه القتال، و نقله من داره، فكنّا أنصاره و كانت أرضنا مهاجره و قراره، ثمّ إنّكم قدمتم علينا فقاسمناكم الأموال، و كفيناكم الأعمال، و أنزلناكم الديار، و آثرناكم بالمرافق؛ فنحن أنصار اللّه و كتيبه الإسلام.

إلى أن قال: و قد خرج من الدنيا و لم يستخلف رجلا بعينه و إنّما و كل الناس إلى ما وكلهم اللّه إليه من الكتاب و السنّه الجامعه، و اللّه تبارك و تعالى لا يجمع هذه الأمّه على الضلال ... «۱».

جواب: إذا كان النبىّ توفّى و لم يستخلف فكيف صار أبو بكر أولى بها من بنى هاشم و الأنصار؟! فإن كان قرشيّا فإنّ عليّا قرشىّ و هاشمىّ و عالم. و أبو بكر ليس بهاشمىّ.

جواب آخر: فمن دعاه خليفه رسول اللّه فقد كذب على رسول اللّه لأنّه خليفه الصحابه فينبغى أن يخاطب بهذا الاسم و إلّا فإنّه مسئول يوم القيامه عن هذه التسميه بالضروره: وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ «۲».

نعود إلى قصّه السقيفه: فلمّا فرغ ثابت بن قيس من كلامه أقبل عليه أبو بكر فقال: يا ثابت، أنتم لعمرى كما وصفت به قومكم لا يدفعهم عن ذلك دافع، و نحن الذين أنزل اللّه فينا: لِلْفُقَراءِ الْمُهاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ

دِيارِهِمْ وَ أَمْوالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا

---

(۱) الفتوح ۱: ۴ و ۵ و ۶.

(۲) الصافّات: ۲۴.

مِنَ اللَّهِ وَ رِضْواناً وَ يَنْصُرُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ أُولئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ «۱» و قد أمركم اللّه فى آيه أخرى أن تكونوا معنا حيث يقول: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ «۲».

جواب: وصف اللّه تعالى المهاجرين هنا بالفقراء و يزعم الخصوم أنّ أبا بكر لم يكن فقيرا بل كان موسرا متمكّنا، و مثله عثمان؛ لأنّ أبا بكر- كما يزعمون- أنفق أربعين ألف درهم فى المدينه، و عثمان جهّز جيش العسره فهيّأ لهم عدّه الحرب من الزاد و الراحله، و على هذا فمن يملك هذه الألوف من الدراهم و هذه القدره على تجهيز جيش لا يعتبر من الفقراء، فعلم من هذا أنّ الآيه لا تشملهما بناءا على ما ادّعاه الخصم لهما.

عجب من هؤلاء ينقلبون عند المباهات و المفاخره إلى موسرين و عند طلب الخلافه إلى فقراء؛ إمّا شاكرا و إمّا كفورا. فينبغى عليهم أن يثبتوا على حاله واحده لكى نجيبهم و إلّا فإنّ الترك للتناقض.

جواب: قال: «و ينصرون اللّه و رسوله» متى نصر أبو بكر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله؟ هل كان النبىّ يأوى إلى بيته مند الصغر حتّى بلغ الأربعين؟ و هل كان فى زمن الحصار فى الشعب عنده؟ و هل أعان على الحرب كبدر و حنين و أمثالهما؟ حاشا و كلّا بل كان فى كلّ الحروب عاجزا مقهورا مولّيا للدبر هاربا «يولّون الدبر». فإن عدنا إلى طفوله

---

(۱) الحشر: ۸.

(۲) التوبه: ۱۱۹.

النبىّ فإنّ كافليه والدا علىّ عليهم السّلام أَ لَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوى «۱» أى- و اللّه أعلم- أنّ عمّك أبا طالب

آواک و خطب لک خدیجه للتقوّی بمالها وَ وَجَدَکَ عائِلًا فَأَغْنی «۲».

و فی حصار الشعب کان ناصره أبا طالب و جعفرا الطیّار أخا علیّ علیهم السّلام، و أغنی علیّ بنفسه فی الحروب کلّها «۳» وَ کَفَی اللَّهُ الْمُؤْمِنِینَ الْقِتالَ «۴» بعلیّ بن أبی طالب علیهما السّلام.

و إذا أراد بهذه النصره ما کان بعد وفاه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فإنّه ذهب یلاطم علی الملک و ترک رسول اللّه علی المغتسل و لم یشهد جنازته لئلّا تفوته الفرصه، فمتی نصر رسول اللّه؟ و أیّ یوم من هذه الأیّام نصره به؟

جواب آخر: و قال: إنّ لی شیطانا یعترینی، و من کان بهذه الصفه فکیف یصنّف مع الصادقین مطلقا، و المراد من الصادق من صدّق محمّدا صلّی اللّه علیه و آله و هذه صفه مشترکه بینه و بین الأمّه، و الباری تعالی لا یأمر باتّباع الصادقین الذین یجوز علیهم الخطأ لعدم الثقه بقوله أو فعله لطروّ الخطأ علیهما، إذ من الجائز أن یکون کلّ ما قاله أو فعله محض خطأ و انحراف و معصیه، و علی هذا لا یصحّ أن یکونوا معه دائما فینبغی أن یکون هذا الحکم حکما مقیّدا- أی کونوا مع الصادقین- و لا دلیل علی تقییده بل الدلیل قائم علی إطلاقه کما هو ظاهر الآیه.

و دلیل ما أثبتناه عن أبی بکر کلامه حیث یقول: فإن استقمت فاتّبعونی، و إن اعوججت فقوّمونی، و لا جرم أن یکون علی اعوجاج دائما لوجود هذا الشیطان الذی یعتریه، فتبیّن من هذا أنّ الصادقین هم المعصومون و هم علیّ و أهل بیته

---

(۱) الضحی: ۶.

(۲) الضحی: ۸.

(۳) ذکر المؤلّف بأنّها أربع و ثمانون حربا.

(۴) الأحزاب: ۲۵.

بدلیل قوله

تعالى: إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكَمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً «۱».

دليل آخر: الحديث الصحيح: من أراد أن يحيى حياتى و يموت موتى و يسكن جنّه الخلد التى وعدنى ربّى فليتولّ علىّ بن أبى طالب فإنّه لن يخرجكم من هدى و لن يدخلكم فى ضلاله.

و منه: إن ولّيتموها عليّا فهاد مهتد يقيمكم على الصراط المستقيم «۲» و أمثال هذه الأحاديث المرويّه فى كتب القوم التى تجلّ عن العدّ و الحصر، المعبّره عن عصمه علىّ و طهره.

فلمّا ثبت أنّ الفقراء المذكورين فى الآيه ليسواهم، ثبت أنّهم علىّ (و أولاده) عليهم السّلام و الدليل على ذلك ما ورد عن طريق الخصوم بأنّ عليّا تصدّق بثلاثه أقراص من الشعير فأنزل اللّه تعالى سوره هل أتى فى حقّه، و أعطى عشره دراهم و نزلت آيه النجوى فيه، و أعطى أربعه دراهم و نزل قوله تعالى فيه: الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَ النَّهارِ سِرًّا وَ عَلانِيَهً «۳» قيل: كان لعلىّ أربعه دراهم فتصدّق بدرهم منها ليلا، و بدرهم نهارا، و بدرهم علانيه و بدرهم سرّا فنزل قوله تعالى: الَّذِينَ يُنْفِقُونَ

---

(۱) الأحزاب: ۳۳.

(۲) الحاكم ۳: ۱۲۸ و قال: هذا حديث صحيح الإسناد و لم يخرجاه، المعجم الكبير للطبرانى ۵:

۱۹۴، كنز العمّال ۱۱: ۶۱۱ رقم ۳۲۹۶۰، خصائص الوحى المبين لابن البطريق: ۳۰، التفسير الصافى للفيض الكاشانى ۲: ۳۵۷.

و أمّا الحديث: «إن ولّيتموها عليّا» فقد أخرجه الحاكم فى المستدرك ۳: ۱۴۲ و قال: و هذا حديث صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجاه. و الحسكانىّ فى شواهد التنزيل ۱: ۸۵ و ليس فيه صدر الحديث بل اقتصر على الصحيح و هو: «إن ولّيتموها عليّا فهاد مهتد يقيمكم على صراط مستقيم».

(۳) البقره: ۲۷۴.

كامل

الآیه، فی حقّه، و لئن کانت الدراهم التی أنفقها یسیره و لکن الآیات النازله فیه کثیره، و کلّها مقبوله عند اللّه تعالی.

نعود إلی قصّه السقیفه: فقال أبو بکر: و قد رضیت لکم أحد هذین الرجلین:

عمر بن الخطّاب أو أبا عبیده بن الجرّاح فبایعوا أیّهما شئتم. قال: فقال ثابت بن قیس: یا معشر المهاجرین، أرضیتم بما یقوله أبو بکر؟ فقالوا: قد رضینا، فقال: یا هؤلاء، لیس ینبغی لکم أن تنسبوا أبا بکر لعصیان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، فقالوا: و کیف ذلک؟ فقال: لأنّکم ذکرتم أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله اختاره و رضیه لکم فی حیاته فقدّمه للصلاه و لم یفعل ذلک إلّا و قد استخلفه علیکم فقد عصی أبو بکر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بإخراج نفسه من الخلافه و قوله: قد رضیت لکم أحد هذین الرجلین عمر بن الخطّاب و أبا عبیده بن الجرّاح «فکیف لکما قدوه اللتین» «۱» و قد اختاره رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و فضّله علیهما، و لعلّکم یا معاشر المهاجرین أنتم الذین عصیتم اللّه فی شهادتکم علی نبیّکم أنّه استخلف أبا بکر.

(فقال المهاجرون: لقد قدّمه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی أصلاه و هی الإمامه أی إمامه الصلاه .. فقال ثابت: کان رسول اللّه مریضا و أبو بکر یصلّی بالناس، فلمّا سمع النبیّ صوته قام من مکانه إلی المسجد و ذهب إلی الصفّ الأوّل و تقدّم للصلاه و صلّی بالناس فکانت تلک الصلاه بإمامه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و لیس بإمامه أبی بکر، فصدّقه المهاجرون بأجمعهم) «۲».

فقال ثابت أو المهاجرون: لقد علمتم یا معشر

الأنصار أنّ أوّل من عبد اللّه على وجه الأرض و آمن برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أوليائه و عشيرته، و هم أحقّ الناس من بعده

---

(۱) قال الناشر: كذا فى الأصل.

(۲) هذه الفقره محذوفه من الكتاب.

بهذا الأمر «۱» (و أولى بالتقديم). و هذه القصّه مذكوره فى كتاب الفتوح لابن أعثم الكوفىّ و هى حجّه ظاهره على بطلان دعواهم.

قال: فوثب الحباب بن المنذر بن الجموح الأنصارىّ و صاح فى بنى عمّه صيحه ثمّ قال: يا معشر الأنصار، انظروا لا تخدعوا عن حقّكم، فو اللّه ما عبد اللّه علانيه إلّا فى بلادكم، و لا اجتمعت الصلاه إلّا فى مساجدكم- إلى أن قال- فإن أبى هؤاء القوم ما نقول، فمنّا أمير و منكم أمير.

قال: فوثب أسيد بن حضير و بشير بن سعد فقالا: بئس ما قلت يا حباب، و ليس هذا برأى أن يكون أميران فى بلد واحد ... فقال الحباب: (و اللّه يا أسيد و يا بشير بن سعد ما أردت بذلك إلّا عزّكما ... فقال عمر: «اللّه واحد، والدين واحد، و الإسلام واحد، و الكتاب واحد، و النبىّ واحد، فينبغى أن يكون الإمام واحدا ..» «۲» لأنّه إن جرى اليوم إمامان جرى غدا إمامان- إلى أن قال عمر- لا يصلح لها إلّا أبو بكر، فأنكر عليه الحباب قوله و راح يحرّض الأنصار على أخذها و تقديم سعد بن عباده الخزرجىّ، و جرى بين عمر و حباب مهاترات و شتائم، فكان عمر يميل إلى أبى بكر، و هوى حباب فى سعد.

إل أن قال عمر: ألم تسمعوا ما قاله رسول اللّه لكم: الأئمّه من قريش، و لا يكون هذا الأمر إلّا فيهم «۳»؟ فقال بشير

بن سعد: بلى و اللّه قد سمعنا ذلك (و لا نخالفه).

فقال أبو بكر: أحسنت رحمك اللّه و جزاك عن الإسلام خيرا، إنّى لست أريد هذا الأمر، هذا عمر بن الخطّاب (و هذا) عبيده بن الجرّاح فأيّهما شئتم بايعوا (عمر أو أبا عبيده).

---

(۱) الفتوح ۱: ۶ و ۷.

(۲) لم يرد كلام عمر فى الفتوح بل ورد معناه، راجع ۱: ۸، و لذا وضعناه بين هلالين و أمّا الكلام بعده فهو للفتوح.

(۳) هذا القول قاله معن بن أبى عدى الأنصارىّ فى الفتوح ۱: ۱۰، و المؤلّف نسبه إلى عمر.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۳۸

فقال عمر و أبو عبيده: لا يتولّى هذا الأمر أحد سواك، أنت أفضل المهاجرين و ثانى اثنين فى الغار، و خليفه رسول اللّه على الصلاه، فمن ذا الذى يتقدّمك و يتولّى هذا الأمر عليك؟ ابسط يدك حتّى نبايعك.

فقال بشير بن سعد الأنصارى: و اللّه ما يبايعه أحد قبلى، ثمّ تقدّم بشير فصفق على يدى أبى بكر بالبيعه، فقال له الحباب بن المنذر: يا بشير، ما الذى أحوجك إلى ما صنعت؟ أنفست على ابن عمّك سعد بن عباده أن يكون أميرا؟ فقال بشير:

لا و اللّه و لكنّى كرهت أن أنازع قوما حقّا جعله اللّه لهم دونى. قال: فضرب الحباب ابن المنذر يده إلى سيفه فاستلّه من غمده و همّ أن يفعل شيئا، فبادرت إليه الأنصار فأخذوا بيده و سكّنوه، فقال: أتسكّنونى و قد فعلتم ما فعلتم؟ أما و اللّه و كأنّى بأبنائكم و قد وقفوا على أبوابهم يسألون الناس الماء فلا يسقون.

قال: فقال أبو بكر: و منّى تخاف ذلك يا حباب؟ فقال: إنّى لست أخاف منك و لكنّى أخاف من يأتى بعدك. فقال أبو بكر: فإذا كان ذلك

و رأيت ما لا تحبّ فالأمر فى ذلك الوقت إليك. فقال الحباب: هيهات ذلك يا أبا بكر من أن يكون ذلك، إذا مضيت أنا و أنت و جاءنا قوم من بعد يسومون أبنائنا سوء العذاب و اللّه المستعان.

قال: و تابعه الأنصار بالبيعه لأبى بكر و انكسرت الخزرج خاصّه لما كانوا عزموا عليه من أمر صاحبهم سعد بن عباده. قال: فازدحم الناس بالبيعه على أبى بكر حتّى كادوا أن يطئوا سعد بن عباده بأرجلهم، فقال رجل من الأنصار: يا هؤلاء، اتّقوا سعدا فإنّه عليل شديد العلّه (و حمل سعد من السقيفه إلى بيته. قال:

و أقبل عبد الرحمان بن عوف الزهرىّ حتّى وقف على جماعه من الأنصار فقال: يا معشر الأنصار، إنّكم إن كنتم ما ذكرتم من الفضل و الشرف و النصره فو اللّه لا ينكر لكم ذلك .. الخ.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۳۹

فقال له زيد بن أرقم الأنصارى: يابن عوف! إنّا لا ننكر فضل من ذكرت و إنّ منّا لسيّد الخزرج سعد بن عباده .. الخ. يابن عوف، لو لا أنّ عليّا بن أبى طالب رضى اللّه عنه و غيره من بنى هاشم اشتغلوا بدفن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و بحزنهم عليه فجلسوا فى منازلهم ما طمع فيها، فانصرف و لا تهيّج على أصحابك ما لا تقوم له.

قال: فانصرف إلى أبى بكر فخبّره بما كان من مقالته للأنصار و بردّهم عليه، فقال أبو بكر: لقد كنت غنيّا عن هذا، أن تأتى قوما قد بايعوا و سكتوا فتذكر لهم ما قد مضى «۱».

جواب: هذا الذى قدّمناه هو روايه ابن أعثم الكوفى حرفا بحرف، و هو مخالف للإجماع المدّعى على خلافه أبى بكر، و مع هذا الجدال العنيف

كيف يكون الإجماع حاصلا، مع أنّ الخزرج أنكروا خلافه أبى بكر حتّى موته و لم يكونوا حاضرين، و حال من حضر قد كشفه ابن الأعثم و قد سمعته و قرأته و حينئذ كيف يحصل الإجماع مع كثره المخالفين.

و دلّ كلام زيد بن أرقم على رجوع الأمر إلى بنى هاشم و الذين غلبوا الأنصار بدعوى القرب من النبىّ بالقرشيّه لم ينصفوا بنى هاشم، و لم يراعوا كونهم أقرب منهم إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله.

و الذى عليه الشيعه أنّ القوم ائتمروا بينهم متى توفّى النبىّ فإنّهم يغتنمون اشتغال بنى هاشم فرصه و يثبون على الخلافه، و ما قاله أبو بكر من رضاه بأحد اثنين: عمر و أبى عبيده للأمّه فإنّه لم يكن رضا بالمعنى الحقيقىّ بل القلب كاره لما قاله مع أنّ رضاه لم يرتض لأنّ أبا عبيده لم ينل الحكم، اللهمّ إلّا أن نقول بأنّه الرضا لجلب

---

(١) ابن أعثم، الفتوح ١: ١١ و ١٢.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:١۴٠

الأتباع و تكثير السواد و تطييب الخاطر، و غصب حقّ بنى هاشم، أو أنّه التزوّد للآخره بهذا الزاد الوبى ء. و صدق اللّه حيث قال: وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذا إِلَّا إِفْكٌ افْتَراهُ وَ أَعانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جاؤُ ظُلْماً وَ زُوراً «١».

الفصل الأوّل

يقول ابن الأعثم: ثمّ أرسل أبو بكر إلى علىّ فدعاه فأقبل و الناس حضور، فسلّم و جلس ثمّ أقبل على الناس فقال لهم: دعوتمونى؟ فقال عمر: دعوناك للبيعه التى قد أجمع عليها المسلمون. فقال علىّ: يا هؤلاء، إنّما أخذتم هذا الأمر من الأنصار بالحجّه عليهم و القرابه (من رسول اللّه (الأئمّه من قريش) فأعطوكم المقاده و سلّموا إليكم الأمر (و تركوا اللجاج) و أنا أحتجّ

عليكم بالذى احتجتم به على الأنصار: نحن أولى بمحمّد صلّى اللّه عليه و آله حيّا و ميّتا لأنّا أهل بيته و أقرب الخلق إليه، فإن كنتم تخافون اللّه فانصفونا و اعرفوا لنا فى هذا الأمر ما عرفته الأنصار لكم.

قال: فقال عمر: إنّك أيّها الرجل، لست بمتروك أو تبايع كما بايع غيرك. فقال علىّ عليه السّلام: إذا لا أقبل منك و لا أبايع من أنا أحقّ بالبيعه منه. فقال له عبيده بن الجرّاح (لعنه اللّه): و اللّه يا أبا الحسن، إنّك لحقيق لهذا الأمر لفضلك و سابقتك و قرابتك، غير أنّ الناس قد بايعوا و رضوا بهذا الشيخ فارض بما رضى به المسلمون. فقال له علىّ كرّم اللّه وجهه: يا أبا عبيده، (أنت أمين هذه الأمّه «٢») فاتّق اللّه فى نفسك فإنّ هذا اليوم له ما بعده من الأيّام و ليس ينبغى لكم أن تخرجوا سلطان محمّد صلّى اللّه عليه و آله من داره إلى قعر دوركم ففى بيوتنا نزل القرآن و نحن معدن العلم

---

(١) الفرقان: ۴.

(٢) لو كان أمين هذه الأمّه لما خانها بهذه المؤامره الدنيئه، و هذه الجمله لم يذكرها المؤلّف رحمه اللّه.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:١۴١

و الفقه و الدين و السنّه و الفرائض و نحن أعلم بأمور الخلق منكم، فلا تتّبعوا الهوى فيكون نصيبكم الأخسّ.

قال: فتكلّم بشير بن سعد الأنصارىّ، فقال: يا أبا الحسن، أما و اللّه لو أنّ هذا الكلام سمعه الناس منك قبل البيعه لما اختلف عليك رجلان و لبايعك الناس كلّهم، غير أنّك جلست فى منزلك و لم تشهد هذا الأمر فظنّ الناس أن لا حاجه لك فيه ...

الخ. قال: فقال علىّ: ويحك يا بشير! أو كان يجب أن أترك رسول اللّه

صلّى اللّه عليه و آله (من غير تجهيز و أخرج ألاطم على سلطانه ...) «۱».

قال: فأقبل عليه أبو بكر فقال: يا أبا الحسن، إنّى لو علمت أنّك تنازعنى فى هذا الأمر ما أردته و لا طلبته و قد بايع الناس فإن بايعتنى فذلك ظنّى بك، و إن لم تبايع فى وقتك هذا و تحبّ أن تنظر فى أمرك لم أكرهك عليه فانصرف راشدا إذا شئت.

قال: فانصرف علىّ إلى منزله فلم يبايع حتّى توفّيت فاطمه عليها السّلام حتّى بايع بعد خمس و سبعين ليله من وفاتها، و قيل: إلى بعد ستّه أشهر، و اللّه أعلم أىّ ذلك كان.

(و تقول عائشه: إنّ عليّا بايع بعد ستّه أشهر) «۲».

أمّا الصيغه العربيّه لهذا الكلام و التى تحتجّ بها الشيعه فقد رواها ابن الأعثم كما يلى:

قال علىّ عليه السّلام: يا هؤلاء، أخذتم هذا الأمر من الأنصار بالحجّه عليهم بالقرابه، لأنّكم زعمتم أنّ محمّدا منكم فأعطوكم المقاده و سلّموا إليكم الأمر، و أنا أحتجّ عليكم بالذى احتججتم به على الأنصار، نحن أولى بمحمّد صلّى اللّه عليه و آله حيّا و ميّتا، لأنّا

---

(۱) العباره فى الفتوح غير مفهومه و هى: أترك رسول اللّه من بينه إلى حضرته و أخرج أنازع الناس بالخلافه. (ص ۱۳).

(۲) الفتوح ۱: ۱۳ و ۱۴.

أهل بيته و أقرب الخلق إليه فإن كنتم تخافون اللّه فانصفونا و اعرفوا لنا فى هذا الأمر ما عرفت لكم الأنصار «۱».

فقال عمر: أيّها الرجل، لست بمتروك أو تبايع كما بايع غيرك. فقال علىّ عليه السّلام:

إذا لا أقبل ما يقول عمر، فلمّا فرغ من عمر أقبل على أبى عبيده و قال: و ليس ينبغى لكم أن تخرجوا سلطان محمّد صلّى اللّه عليه

و آله من داره ففی بیوتنا نزل الفرقان و نحن معدن العلم و الفقه و السنّه، و نحن أعلم بأمور الخلق منکم، فلا تتّبعوا الهوی فیکون نصیبکم الخسر.

و قال أمیر المؤمنین علیه السّلام فی جواب بشیر: أو کان یجب علیّ أن أترک الرسول و لم أجنّه فی حفرته فأخرج فأنازع الناس للخلافه؟!

فقال أبو بکر فی هذه الحاله: یا أبا الحسن، لو علمت أنّک تنازعنی فی هذا الأمر لما أردته و ما طلبته و قد بایع الناس .. «۲».

جواب: و هذا الحدیث مبطل لما احتجّ به القوم علینا من أنّ علیّا لم ینفرد عنهم و کان راض بخلافتهم و کذلک ما احتجّ به الفخر الرازیّ و غیره من أنّ علیّا لو کان یعلم بأنّ الحقّ حقّه لخرج مطالبا به. أجل، طالب علیّ بحقّه بشهاده الحدیث المتقدّم.

و ما یقوله الشیعه من اغتنام القوم الفرصه بانشغال علیّ علیه السّلام و بنی هاشم بتجهیز النبیّ فنزوا علی الحکم و السلطان یؤیّده الحدیث المتقدّم.

و یؤیّده أیضا ما قاله الشیعه من غیاب القوم عن دفن النبیّ، و یدفع قول عمر لعلیّ: أیّها الرجل لست بمتروک حتّی تبایع ما زعموه من بیعه علیّ بمحض اختیاره

---

(۱) الفتوح ۱: ۱۳.

(۲) مرّ هذا توّا من الفتوح.

و رغبته و هذا یدلّ علی أنّه مکره علی البیعه، و الشیعه یذهبون إلی أنّ الإمام علیّا لم یبایع أبا بکر أبدا.

و أمّا قول أبی بکر لعلیّ علیه السّلام: لو علمت أنّک تنازعنی فی هذا الأمر لما أردته، و ما طلبته و قد بایع الناس فإنّه من الأعاجیب حیث تقدّم للحکم ارتجالا و بلا رویّه، ثمّ هو یندم الآن و یطلب الإقاله.

و هذا کلّه یدلّ علی صحّه قول

عمر: كانت بيعه أبى بكر فلته وقى اللّه المسلمين شرّها فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه، و لو كان الرجل يحسب للآخره حسابها و يخاف يوم المعاد وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ «۱» لأرجع الحقّ إلى أهله، و لم ينازع أهل بيت النبىّ فيه، و ما كان ينبغى لمن يخلف النبىّ أن يعمل عملا يؤول به إلى الندامه فى الدنيا و الآخره.

الفصل الثانى

لمّا طرق النبىّ الوجع استدعى أسامه بن زيد و أمّره على القوم و أمره بغزو بلاد الشام و كان ابو بكر و عمر لعنهما اللّه تحت لوائه، و سوف يأتى بيان ذلك.

و لمّا انتقل النبىّ صلّى اللّه عليه و آله إلى الرفيق الأعلى قال عمر لأبى بكر: أرى أن تترك بعث أسامه لأنّ أعراب المدينه ارتدّوا و أخشى أن نحتاج إليه.

فأجابه: و كيف أفعل ذلك و قد أمر النبىّ ببعثه و عبارته كالتالى: لو علمت أنّ السباع تأكلنى فى هذه المدينه لأنفذت جيش أسامه كما قال النبىّ: أمضوا جيش أسامه، فقال عمر: لو خففت هذا العام عن كاهل القوم من بعض الزكاه لرجونا عودتهم إلى حضيره الإسلام. فقال أبو بكر: و اللّه لو منعونى عقال ناقه ممّا كان

---

(۱) الصافّات: ۲۴.

يأخذه منهم النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لقاتلتهم عليه أبدا و لو كره المشركون. فقال عمر: ارفق بهم يا خليفه رسول اللّه، فإنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: أمرت أن أقاتل الناس حتّى يقولوا لا إله إلّا اللّه و أنّى رسول اللّه، فإذا قالوها عصموا منّى دمائهم و أموالهم إلّا بحقّها و حسابهم على اللّه. و هؤلاء الجماعه يصلّون و لا يزكّون أو يزكّون و لا يصلّون «۱» فأبى أبو بكر

و قال: لأقاتلنّها، كما نصّ على ذلك ابن الأعثم فى الفتوح.

الجواب: لقد ظهر الخلاف بين الرجلين الخليفه و ظهيره .. مسكينه هذه الرعيّه فإلى من منهما تميل؟ فإن مالت إلى أبى بكر و هو محقّ فإنّ عمر مبطل حتما و العكس صحيح، و لمّا استباح أبو بكر الحرب على عقال ناقه لا بدع أن يستبيح علىّ عليه السّلام الحرب من أجل ملك الشام مع معاويه (لعنه اللّه) و كما وجب قتال من خالف أبا بكر كذلك وجب قتال من خالف عليّا فيكون معاويه على الباطل.

و كذلك نقول عن عمر لمّا أمر بتعطيل جيش أسامه أنّه داخل تحت مفهوم هذه الآيه: فَلا وَ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيما شَجَرَ بَيْنَهُمْ «۲» و من لم يرض بحكم النبىّ فإنّه معلوم الحال و لا يحتاج إلى سؤال.

الفصل الثالث

و جاء فى كتاب الفتوح أنّ أسامه بن زيد وجّه جيشه إلى خارج المدينه و لمّا استخلف أبو بكر قال لأسامه: امضى رحمك اللّه لوجهك الذى أمرك النبىّ و لا

---

(۱) أخطأ المؤلّف فى نسبه ذلك إليهم لأنّ أبا بكر لم يقاتلهم على ذلك، بل قاتلهم على بيعته لأنّهم أنكروها و قالوا: لا نبايع أبا فصيل.

(۲) النساء: ۶۵.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۴۵

تقصر فى أمورك، و إن رأيت أن تأذن لعمر بن الخطّاب بالمقام عندى، فإنّى أستأنس و أستعين برأيه. قال أسامه: فقد فعلت.

الجواب: فاعتبروا يا أولى الأبصار أنّ عمر بشهاده الخصم رعيّه لأسامه بأمر النبىّ فكيف يتأمّر عليه؟ و لو علم النبىّ بأنّ عمر أجدر بها من أسامه لم يؤمّره عليه و لم يجعله رعيّه له إلّا لكى يرشد الأمّه إلى عدم صلاحيّته للخلافه.

و إذا كان أبو بكر يطلب الإذن من أسامه لعمر

فلماذا لم يطلبه لنفسه، اللهمّ إلّا أن يكون بالحكم المستثنى من الإماره، و لكن كيف يصحّ للمتمرّد على حكم النبيّ و المنتزى على حقّ غيره الخروج من أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و النبيّ صلّى اللّه عليه و آله أمّر أسامه عليهم و حكم النبيّ و أمره باقيان على حالهما إلى يوم القيامه و كلاهما خالف حكم رسول اللّه حين أعرضا عن الطاعه بعدم الخروج مع أسامه ...

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۴۶

الباب الثانى و العشرون فى موت الخلفاء و كيفيّه قتلهم عليهم ما يستحقّون

اشاره

(من لعائن اللّه- المترجم) قال ابن الأعثم فى الفتوح: و اشتدّ المرض بأبى بكر ... و دعا أبو بكر بدواه و بياض فكتب خلافه عمر ثمّ دفع الرقعه إلى رجل من المسلمين فقال: أخرج بهذه الرقعه إلى الناس فخبّرهم بما فيها، و أقبل طلحه بن عبيد اللّه حتّى دخل على أبى بكر، فقال: يا خليفه رسول اللّه، تستخلف على الناس عمر بن الخطّاب؟ فقال:

و لم لا أستخلفه يا طلحه؟ قال: لأنّك قد رأيت الناس من صرامته و غلظته فكيف إذا مضيت أنت و صار الأمر إليه؟ ثمّ قال: و بعد فإنّك قادم على ربّك فإنّه سائلك عن رعيّتك.

فسكت أبو بكر ساعه ثمّ رفع رأسه إلى طلحه، فقال: أبا لموت تفزعنى أم بربّى تخوّفنى؟ (نعم إذا أقدم على ربّى و سألنى عن رعيّتى أقول: يا ربّ، استخلفت عليهم خير أهلك» و دار بينهما حوار و راح أبو بكر يوصى بوصاياه و أخيرا قال:

فإذا أنا متّ فاغسلونى و كفّنونى و حنّطونى و صلّوا علىّ ثمّ ائتوا بى إلى قبر حبيبى محمّد فاستأذنوا و قولوا: السلام عليك يا رسول اللّه، هذا أبو بكر بالباب فإن أذن

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۴۷

لكم فى دفنى إلى جنبه فادفنونى و إن

لم يأذن لكم فى ذلك فأتوا بى مقابر المسلمين (و إنّا للّه و إنّا إليه راجعون) «۱». و كانت خلافته سنتين و ثلاثه أشهر و عشرين يوما.

الجواب: صدق اللّه حيث قال: وَ لكِنْ لا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ «۲» لمّا أدلى طلحه بحجّته عن عمر و إنّ الرجل لا يليق بالخلافه فكان جوابه فرض خلافه عمر على الأمّه، و لمّا خوّفه باللّه كان جوابه: أبا للّه تخوّفنى و معناه أنّى لا أخاف اللّه، و قال اللّه تعالى:

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُونِ «۳»، و قال: إِنْ أَوْلِياؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ «۴»، و قال: وَ تَخْشَى النَّاسَ وَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشاهُ «۵» و أمثال هذه الآيات كلّها تدلّ على أنّ العبد الصالح هو من خاف اللّه تعالى، و من هنا- أى من انعدام الخوف من اللّه فى قلوبهم- ظلموا أهل بيتا لنبىّ و ذلك فعل لا يخفى على أحد لا سيّما ظلم فاطمه و أمير المؤمنين، و ينبغى أن يلابسه الخوف و لو قليلا عند موافاته السياق.

و أمّا قوله: ادفنونى عند رسول اللّه إن أذن لى فإنّ اللّه سبحانه منع من ذلك فى حياه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، و العجيب من الرجل حين نسيه فضيّعه فهل أنساه ذلك طول العهد؟ كلّا فقد خاطب اللّه المسلمين عن بيوت النبىّ بقوله: لا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِ «۶»، و قال: لا تَدْخُلُوا بُيُوتاً غَيْرَ بُيُوتِكُمْ «۷».

---

(۱) الفتوح ۱: ۱۲۱- ۱۲۳ بتصرّف من المؤلّف.

(۲) الأعراف: ۷۹.

(۳) آل عمران: ۵۰.

(۴) الأنفال: ۳۴.

(۵) الأحزاب: ۳۷.

(۶) الأحزاب: ۵۳.

(۷) النور: ۲۷.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۴۸

و ما قاله من طلب الإذن فإن حصل و إلّا فادفنونى فى مقابر المسلمين، فلم يردنا فى كتاب أو مرجع أنّ الإذن حاصل له، و

بناءا على هذا فإنّه غصب المكان و فعل عمر فعله لأنّه وصيّه، بل صنع خلاف صنعه و لم يستأذن، لعلّه عرف بأنّ المكان المغصوب لا- يحتاج إلى الاستئذان بل جرأ على ارتكابها من دون طلب الإذن (و كم مثلها ارتكبها و هى تصغر) و منها غصب الخلافه و التأمّر على أهل بيت النبى.

أم أنّه أراد أن يغصب البيت من الأولاد كما غصب فدكا من فاطمه لتتمّ حبكه السقيفه.

و إن أراد بالإذن من عائشه فإنّها قالت: ليس لرسول اللّه ما يرث و لا يورث.

و إن قصدو به آل الرسول فلم يحصل ذلك منهم و ماتا ظالمين لهم مانعين لحقّهم.

و العجب أن يلحد أبو بكر إلى جانب النبىّ و هو البعيد القصىّ عنه، و يدفن الحسن بمبعده عن جدّه و هو ولده و فلذه كبده.

الفصل الأوّل فى قتل عمر بن الخطّاب

اشاره

كان للمغيره بن شعبه غلام يدعى أبا لؤلؤه و هو مجوسىّ، و لمّا عاد المغيره إلى المدينه شكاه فيروز غلامه إلى عمر و قال: إنّه يضطهدنى بما يحملنى من الغرم الفادح فى كلّ شهر مرسوم علىّ دفع مأه درهم إليه و أنا لا أطيق دفع هذا المبلغ الباهض فاشفع لى عنده لتخفيفه.

فأحضر عمر المغيره و قال: التخفيف من الإنصاف و إن كان عن كافر فخفّف عنه بشفاعتى، ففعل، ثمّ قال للمملوك: لقد خفّف عنك صاحبك «۱» و الآن قل لى:

---

(۱) الظاهر من روايات المؤرّخين أنّ عمر ردّ أبا لؤلؤه ردّا خشنا و لم يستمع إلى شكواه و لذلك أضمر الرجل قتله.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۴۹

ماذا تجيد من الصنعه؟ فقال: إنّى أجيد عددا منها مثل التجاره و صناعه الأرحيه.

فقال عمر: هل لك أن تصنع لى رحى فى بيتى. فقال الغلام: سوف أصنع لك رحى تتحدّث

عنها الناس فی المشرق و المغرب.

فانزعج عمر من قوله هذا و قال لمن حضره: هل سمعتم ما قاله العلج، فإنّی متی شاهدته یحدث الرعب من مرآه فی نفسی، إلی أن رقی المنبر ذات یوم و قال: رأیت فی المنام دیکا أحمر اللون ضربنی بمنقاره مرّتین أو ثلاثا فعلمت أنّ رجل من علوج فارس یقتلنی بطعنه أو طعنتین. فقال الحاضرون: خیرا رأیت یا أمیر.

و أمّا فیروز فقد صنع لنفسه خنجرا بحدّین و اندسّ بین الناس، فلمّا أقیمت الجماعه أخرج الخنجر من محزمه و حمل علی عمر فطعنه ثلاث طعنات فی السرّه و فوقها و تحتها ثمّ هرب فتعقّبه ثلاث عشره إنسانا فقتل منهم جماعه و أمسک به أحدهم فلمّا شعر بأنّه مقبوض علیه طعن نفسه طعنات حتّی هلک.

و أمر عمر عبد الرحمان بن عوف أن یصلّی فی الناس جماعه و بقی عمر حیّا فی بیته ثلاثه أیّام و أوصی بوصایاه و أمر صهیبا بالصلاه علیه، و استدعی ولده عبد اللّه و قال له: إنّی مدین لبیت المال بمقدار من الدنانیر الذهبیّه فاقضها عنّی. ثمّ قال: یا بنی، لو أنّک رأیت غدا أباک یقاد إلی النار أما تفدیه؟ فقال عبد اللّه: بلی بجمیع ما ملکت. ثمّ قال: إن أذنت لی عائشه فادفنّی مع صاحبی و إلّا فادفنّی فی البقیع.

فقالت عائشه: إنّی ادّخرت هذا المکان لنفسی و لکن أوثر به عمر. فتوفّی یوم الأربعاء لأربع خلون من ذی الحجّه سنه ثلاث و عشرین، و کان عمره ثلاثا و ستّین عاما.

و لمّا طعن عمر حضر عنده طبیب مسلم فقال: أسقوه نبیذا حلوا، فلمّا تجرّعه خرج من جرحه فقال قوم ممّن حضره: إنّه الدم فأحضروا له طبیبا متنصّرا فسقاه لبنا

فخرج من جرحه بلون اللبن، فاتّفق الطبيبان على هلاكه و أمراه بالوصيّه.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۵۰

الجواب: فيا للعجب كيف يكون البيت لعائشه بدون حجّه و لا بيّنه، و تحرم فاطمه من نحلتها فى فدك مع شهاده الشهود العدول أصحاب العصمه. سلّمنا فإنّ حقّها التسع من الثمن و الباقى مغتصب.

يقول ابن أعثم الكوفى: فدفن عمر إلى جنب أبى بكر فأوّلهم النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و الثانى أبو بكر و رأسه قريب من كتف النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، و الثالث عمر و رأسه قريب من كتف أبى بكر. قال: و قد ضاق البيت لمّا دفن فيه عمر فصارت رجلا عمر تحت حائط البيت من موضع الأساس «۱».

فخربوا جانبا من حائط البيت، فهل أذن لهم النبىّ فى خراب بيته و اللّه تعالى يقول: لا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ «۲» و كيف يأذن لهم النبىّ و هو ميّت؟

أمّا قوله لولده عبد اللّه: لو أنّك رأيت غدا أباك يقاد إلى النار أما تفديه .. الخ، ويحه أما سمع قوله تعالى: وَ لا يَسْئَلُ حَمِيمٌ حَمِيماً* يُبَصَّرُونَهُمْ يَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِى مِنْ عَذابِ يَوْمِئِذٍ بِبَنِيهِ* وَ صاحِبَتِهِ وَ أَخِيهِ* وَ فَصِيلَتِهِ الَّتِى تُؤْوِيهِ* وَ مَنْ فِى الْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَّ يُنْجِيهِ* كَلَّا إِنَّها لَظى* نَزَّاعَةً لِلشَّوى «۳» و قوله تعالى: فَالْيَوْمَ لا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ «۴» و نسى عبد اللّه أباه كما قال اللّه تعالى: يَوْمَ لا يَنْفَعُ مالٌ وَ لا بَنُونَ* إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ «۵». و كذلك عبد اللّه أما قرأ قوله تعالى: وَ لَقَدْ جِئْتُمُونا فُرادى كَما خَلَقْناكُمْ أَوَّلَ

---

(۱) الفتوح ۲: ۳۳۱.

(۲) الأحزاب: ۵۳.

(۳) المعارج: ۱۰- ۱۶.

(۴) الحديد: ۱۵.

(۵) الشعراء: ۸۸ و

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۵۱

مَرَّهٍ وَ تَرَكْتُمْ ما خَوَّلْناكُمْ وَراءَ ظُهُورِكُمْ «۱» و حيث قال: وَ لَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ ما فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَ أَسَرُّوا النَّدامَهَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذابَ وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ «۲».

أمّا ما قالوه عن النبيذ و شربه فإنّه يعلم أنّه خمر معروف و هذا مسلّم و لكن النبيذ الحلو غير المسلّم فهو لا يخلو من كونه خطأ، و هذا يصدر أحيانا فى الأخبار، و أمّا كون القائلين به من أهل السنّه و الجبريّه و هم شيعه الخليفه لذلك أرادوا الاعتذار منه بوصف النبيذ بالحلو.

روايه أخرى فى قتل عمر

جمع شهريار بن يزدجرد ملك العجم ثلاثمائه و ثلاثين ألفا من قوّاته و عزم على مهاجمه المدينه و المصادمه مع عمر بن الخطّاب، فلمّا بلغ عمر الخبر خاف منه و صعد المنبر و خطب فى أصحابه و قال فى آخر خطبته: إنّى جئت أستشيركم بأمر «شهريار» و محاربته.

فقام عثمان بن عفّان من بين الجمع و قال: أنت رجل ميمون النفقيبه، فإذا أردت حربه فاخرج بنفسك إليه و قاتله فإنّك تظفر به. فلم يرتض قوله عمر.

ثمّ قام آخر و قال: أيّها الخليفه، أرسل إليه الجيش. فلم يقع هذا القول من نفس عمر موقعا حسنا، و كان ينظر إلى أمير المؤمنين يلتمس رأيه، فلم يقل علىّ عليه السّلام شيئا فى هذا الموقف، فنزل عمر عن المنبر و أقبل على أمير المؤمنين عليه السّلام و قال له:

الرأى عندك يا أبا الحسن.

فقال علىّ عليه السّلام: إن كنت تخاف على الإسلام فإنّى أرى أن ترسل إلى الثغور كثغر

---

(۱) الأنعام: ۹۴.

(۲) يونس: ۵۴.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۵۲

الروم و فارس و الأهواز و حيث تقاتل عساكر الإسلام فتستدعى من العسكر نصفه و

تبقى نصفه الآخر قباله العدوّ، و أقم أنت بالمدينه و أرسل الفيالق فإنّ اللّه تعالى وعد بقهر الكفر و ظهور الإسلام عليه حيث قال: لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ «۱» فأعجبه الرأى و عمل به فاستدعى نصفا من فيالقه و استبقى النصف الآخر تقاتل العدوّ، فاجتمع عنده ثلاثون ألفا فأمّر عليهم النعمان بن مقرن و قال: فإن قتل فالأمير حذيفه، فإن قتل فأمير القوم جابر بن عبد اللّه.

قال علىّ عليه السّلام: ابعث معهم عمرو بن معدى كرب و طلحه بن خويلد و ليحتالوا ما وسعتهم الحيله فإنّ رأيهم إلى صواب.

فلمّا تقابل العسكران وضع اللّه الرعب فى قلب عسكر شهريار، فأسرع شهريار و أمر قومه بحفر الخندق من حولهم و أجرى فيه الماء خوفا من عسكر الإسلام ثمّ بدأت الحرب، فاستشار النعمان عمرا و قال: ماذا نصنع و نحن قلّه و المدد يأتينا من المدينه و قد بعدت شقّتها و العدوّ ما زال يأتيه الجمع بعد الجمع و تصل إليه المؤن و الذخائر باستمرار، و قد قارب زادنا النفاد. فقال عمرو: الرأى عندى أن ننادى بموت عمر ملك العرب لكى يجد العدوّ الجرأه على قتالنا فيخرجوا من خنادقهم لقتالنا فننكشف بين أيديهم لكن بصفوف منتظمه فإذا ما بلغتنا عساكرهم كررنا عليهم و قاتلناهم.

فلمّا أصبح الصباح أعملوا الحيله مع العدوّ فخرج شهريار بجيشه للقائهم و لكن اختطّ الظلام فحجب بين المتقاتلين، فلمّا أصبح الصباح ركب النعمان فرسه و أقبل و عليه عمامه بيضاء و حام حول العسكر و أخذ يحضّ الناس على الجهاد و قال: أيّها الناس، عليكم بحميّه العرب فإنّها تأنف من الفرّ دون الكرّ، و قاتلوا فى سبيل اللّه

---

(۱) التوبه: ۳۳.

و رسوله فإنّ بيضه الإسلام بكم قائمه، و إيّاكم أن تولّوا الدبر لأنّكم إن فعلتم ذلك فإنّكم هالكون حتما عن بكره أبيكم، و لن يرجع واحد منكم إلى المدينه لأنّها نائيه الشقّه فانهضوا و كرّوا بالخيل على العدوّ بعد أن تشدّوا حزمتها و سرجها، و أقيلوا فى ظلّها ساعه حتّى تهب الصبا فعندئذ نحمل حمله واحده و ندع ما كان يفعله العرب فى الحرب و لنأخذ بتقاليد العجم فى الحرب فإنّهم يحملون بأجمعهم على العدوّ حمله واحده و لكن قتالكم كلّكم بالرماح فستكون لكم الغلبه عليهم، فإذا قتلت فاكتموا خبرى عن العدوّ و عموا عليه، فرضوا بقوله، و صادف أن أصيب النعمان يومها فقتل فلبس حذيفه ثيابه و أخفى عن العجم موته و خبأوه عن أعين الناس.

و نادى فيهم طلحه بن خويلد: أيّها الأصحاب، هلمّوا ليكون عشائنا فى الجنّه، هلمّوا إلى الرواح إلى الجنّه ليضع ثلاثون ألفا أسنّتهم بين آذان خيولهم و ليحملوا على العدوّ حمله رجل واحد، و نضربه فى القلب، و كما سوّى العجم صفوفهم و أحكموا موقع القلب صاحوا صيحه قويّه منكره ارتجف لها جيش الإسلام فهزموهم فى الحمله الأولى و أسروا فيروز مرّه ثانيه و كان قائد عسكر شهريار، و أسروا ابنه شهريار شاه زنان التى تشرّفت بعد ذلك بالإسلام و اقترنت بالحسين، و غيّرت اسمها فكانت شهربانويه.

فقتل من السعكر جماعه و فرّ الباقون، فبعث حذيفه ببشاره الفتح إلى عمر بن الخطّاب، و كان عمر يخرج كلّ يوم إلى المدينه يتنسّم أخبارهم، فرأى ذات يوم أعرابيّا على راحله فأخبر عمر عن الفتح و هو لا يعرفه، فأقبل يركض وراء الأعرابىّ فرسخا فلمّا وصل المدينه نزل إليه أصحاب الدكاكين يحيّونه، فنزل الرجل

من راحلته و سلّم على عمر و اعتذر إلى عمر و بلّغه خبر الفتح، و لمّا بلغته الغنائم أراد بيع «شاه زنان» فنهاه الإمام و قال: ليس البيع على أبناء الملوك.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۵۴

فائده جليّه فى زواج الحسين عليه السّلام من شهربانويه

قال عمر: أجلسوا شاه زنان على قارعه الطريق و أعرضوا المسلمين عليها فمن رغبت فيه فزوّجوها منه و مرّ هو عليها فسألت: من هذا؟ قيل لها: هذا هو الخليفه، فأعرضت عنه و قالت: شيخ لا يليق بى. و أخذ كبار القوم و أعيانهم يعرضون أنفسهم عليها فتأباهم حتّى اجتاز بها أمير المؤمنين عليه السّلام فقالت: من هذا؟

فقيل لها: هذا علىّ صهر رسول اللّه على فاطمه و ابن عمّه، فقالت: هذا جدير بى و لكنّى أستحى من فاطمه يوم القيامه، فمرّ الحسن من بعده، فقالت: من هذا؟

فسألت عن سائر شئونه فأعلموها و لكنّها امتنعت منه و قالت: الحسن كبير الشأن و يحتاج إلى نساء كثر، فمرّ بها الحسين عليه السّلام فقبلته و قالت: يمكن لهذا الشابّ الجميل أن يكون زوجا لى.

فأمر عمر بإقامه مراسم الزواج فى المدينه ثلاثه أيّام، و حملوا الحسين على فرس و قيل: حمل عمر غاشيه الحسين على متنه و أقبل بصحبته ينحو المدينه إلى ثلاثه أيّام و فى اليوم الثالث أطلقوا على المرأه اسم «شهربانويه» و عقدوا عليها للحسين عليه السّلام و بنى عليها، و كانت فى كلّ ليله تعود عذراء كالحور العين فى الجنّه، و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: من كان من الحسن و لحسين زوجته تعود عذراء فى كلّ ليله، فإنّ الأئمّه من صلبه لذلك تزوّج الحسن عليه السّلام نساءا كثيرات فلمّا لم يجد عندهنّ السرّ الموعود طلّقهنّ و قال الحسين عليه السّلام

للحسن ذات يوم: لا تحزن يا أخى، فإنّ ما كنت أنت طالبه فإنّى وجدته، فعلم الحسن أنّ الأئمّه ليسوا من صلبه «۱».

---

(۱) عفى اللّه عن المؤلّف حين يأتى بخبر موضوع لا أساس له من الصحّه و يستخرج منه قاعده

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۵۵

الفصل الثانى

و لمّا قسّمت الغنائم صار أبو لؤلؤه فيروز من نصيب المغيره بن شعبه و كان صيقلا ماهرا، و صارت له علاقه بأمير المؤمنين عليه السّلام فكان يزوره بين الحين و الحين، فوضع عليه المغيره ضريبه ثقيله إذ كان عليه أن يدفع للمغيره دانقين من الذهب، ثمّ صيّرهما نصف دينار، فكان يدفع ذلك، ثمّ رفع الضريبه إلى أربعه دوانق فأعطاها، ثمّ خمسا فأعطاها، و ان عمر يفعل ذلك و قال له: إن قطعت زيارتك لعلىّ حرّرناك من الضريبه، فلم يرض أبو لؤلؤه بذلك. و أقبل يوما على عمر و قال: أيّها الخليفه، إنّى لأعجب منك و من علىّ أن يكون له سيف مثل ذى الفقار و إنّى لقادر على صنع ما هو خير منه لك بشرط أن لا تحجبنى عنك، فقال عمر: افعل. و قال:

سأصنع السيف من معادن سبعه، و أخذ جمله من الحديد و بدأ بصنع السيف و كان يبكّر إلى عمر فى كلّ يوم و يأتيه مرارا و يريه السيف الذى صنعه إلى أن تمّ صنع السيف، و كان ما تزال حراره الضرب فيه، فأقبل على عمر بعد أن انفضّ المجلس و لم يبق فيه سواه و كان غلاف السيف من الخشب الأبيض، و قد ثقب قريبا من قائمه ثقبا و أنبت فيه مسمارا بحيث لا يستطيع أحد أن يسلّه إلّا صاحبه الذى صنعه،

معرفه الأئمّه. أترى أنّ النبىّ أوكل إلى الحسنين معرفه الصلب

الـذى يخرج منه الأئمّه بهـذه اللعبه؟! حاشاه. أليس قـد أخبرنا بأسـمائهم واحـدا واحدا السابق و اللاحق، و عندنا مئات الأحاديث حول ذلك و قد أشارت إلى أنّ الأئمّه من صـلب الحسـين فكيف رضى المؤلّف بهذا السخف الذى لا يستحقّ الحبر الذى كتب فيه و رجل فاضل مثله يتورّع عن ذكر أخبار مضـحكه كهذه الأخبار. ألا يعلم أنّ زواج الحسـين من شهربانويه ردّه جلّ العلماء و قالوا قضـيّه مكذوبه لا أصل لها إنّما وضـعتها الشعوبيّه لترمى إلى غرض فى نفوسهم، و هو الوراثه التى كانت عند ملوك الفرس ليجعلوا الإمامه بالتوارث أخذا من الفرس مع أسرتهم المالكه.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۵۶

فلمّـا أعطـاه عمر أراد أن يجرّده من الغمـد فعسـر عليه ذلك، فقال أبو لؤلؤه: ناولنيه، فلمّا تسـلّمه أزال عنه المسـمار و نظر يمينا و شمالا فلم يجد أحدا معهما فعند ذلك حمل على عمر و أغمد السيد فى بطنه و تركه عليها و هرب.

قيـل: أقبـل ركضـا إلى بيت علىّ عليه السّـلام و كـان علىّ جالسا على باب داره، فقام من مكانه و قعـد فى مكان آخر، فلمّا أقبل الناس يطلبون القاتل أقسم علىّ عليه السّـلام أنّه منذ أن جلس فى هذا المكان لم يشاهد أحدا، و حمل الإمام أبا لؤلؤه على دلدل و قال له:

أينما وقفت دلدل فقف هناك، و نفس الليله اسـتدعى امرأه و بعث معها رساله إلى أهل قم و فيها: إذا بلغت قم فانكحوها منه، و لمّا حال الحول و جاؤوا يطلبونه إلى قم وجدوه قد تزوّج المرأه و أولدها ولدا، فعلموا انّ هذه من معاجز علىّ عليه السّلام.

و هذه الروايه لا صحّه لها، و إنّما بقى أبو لؤلؤه فى المدينه و نهى عمر عن

قتله و قال: لا يكون العبد ثأرا لى، و أمر بإطلاق سراحه.

و جوهر القول أنّ عمر بقى جريحا ثلاثه أيّام و هلك فى اليوم الرابعه، و كان المغيره يحضره كلّ ليله و تأخّر عنه ليلتين، فسأله عمر عن سبب ذلك، فقال: وقع الناس فى فتنه من يخلفك، فقال عمر: يا مغيره، الناس يقولون ماذا؟ فقال: منهم من يراها لعلىّ، و منهم لعثمان، و آخرون يرون طلحه أهلا لها، و قوم تعلّقوا بسعد و عبد الرحمان بن عوف.

فقال عمر: ماذا يقال فى علىّ؟ إلّا أنّ هذا الأمر لا يتمّ به لحداثه سنّه و لعداوه قريش له و هو أيضا شديد التمسّك برأيه، و أراها تتمّ بعثمان لأنّه رأس بنى أميّه، أمّا الزبير فرجل جبّار و من كان مثله لا يليق لإمامه الناس، و طلحه ساقط الهمّه لا شأن له، و سعد بن أبى وقّاص زئر نساء، و عبد الرحمان مليح الظاهر.

ثمّ أمر بإحضار رجل و أمره على مأه رجل و قال: إنّى أجعل الخلافه شورى بين ستّه، فأحضرهم فى المسجد؛ فمن بايعه عبد الرحمان فعلى الباقين مبايعته و إن

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۵۷

لم يفعلوا فاضرب أعناقهم، و كان يعلم أنّ هوى عبد الرحمان ليس مع علىّ لما بينهما من العداوه السالفه.

فلمّا حضروا فى المسجد قال عبد الرحمان لعلىّ عليه السّلام: أبايعك على كتاب اللّه و سنّه رسوله و سيره عمر بن الخطّاب. فقال: بل على كتاب اللّه و سنّه رسوله، و لا أرضى بسيره عمر لأنّه أحدث أمورا لا بدّ من تغييرها، فأعاد القول عليه ثانيه فأجابه علىّ بما أجاب به أوّلا، إلى ثلاث مرّات، ثمّ أمسك يد عثمان و بايعه .. «۱» على كتاب اللّه و سنّه

رسوله و سيره عمر، و كان هوى عبد الرحمان مع عثمان لأنّه صهره على أخته أمّ كلثوم من أمّه، و بايع طلحه و الزبير و نهض عليّ بعد أن مسح بيده على أيديهم و خرج من بينهم.

و قال عبد اللّه بن عبّاس «۲»: لم دخلت الشورى معهم يا أمير المؤمنين؟ فقال:

ذلك لأظهر كذب عمر لأنّه قال: سمعت رسول اللّه يقول: نحن معاشر الأنبياء لا نرث و لا نورث، و الإمامه و النبوّه لا تجتمع فى بيت وحد، فإن كنت لا أستحقّها فلم دعانى معهم، و لا يظهر باطه إلّا بهذا.

و ليثبت للملأ كذبه على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و كانت مدّه خلافته عشر سنوات و سبعه أشهر و سبعه أيّام، و قيل: كان عمره ثلاثا و ستّين سنه «۳».

---

(۱) لعن اللّه عبد الرحمان بن عوف فإنّه كان يطمع بها من بعد عثمان لعنه اللّه، و الآن دعنى أن أسأل أصحاب الضمائر الحرّه لو أنّ عبد الرحمان بن عوف لعنه اللّه قال لعثمان لعنه اللّه عليه: أبايعك على التلمود و سيره إبليس أكان عثمان يقول لا؟ كلّا و اللّه من هنا يعلم أنّهم تمالأوا على أهل البيت و أوقعوا الأمّه فى هذا الشقاق الدائم من أجل نزوه فى نفوسهم حرمهم اللّه منها و أعدّ لهم جهنّم و ساءت مصيرا.

(۲) ذكر المؤرّخون أنّ القول لأبيه العبّاس.

(۳) قالوا ذلك ليوافق عمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و مثله قالوا عن سنّ أبى بكر، و قد ثبت زيف ذلك عند المؤرّخين كافّه.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۵۸

الفصل الثالث فى خلافه عثمان

و لمّا نال الخلافه أرسل وراء مروان بن الحكم فأقدمه من منفاه و أسند إليه وزارته و كان طريد رسول

اللّه صلّى اللّه عليه و آله، لأنّ اللعين هجا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فقال النبيّ: لا أحبّ أن أرى مروان فطرده من المدينه إلى مكان يبعد عنها بعشرين فرسخا «۱»، فلمّا استخلف أبو بكر أبعده عشرين فرسخا أخرى، فلمّا استخلف عثمان ردّه و آواه و أعطاه الوزاره حتّى قيل عنه: آوى طريد رسول اللّه و طرد أباذر حبيب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

---

(۱) بل طرده رسول اللّه و أباه لحادثه أخرى معلومه.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۵۹

الباب الثالث و العشرون فى ذكر طرد عثمان (لعنه اللّه) أباذر الغفارىّ رحمه اللّه عليه

اشاره

قال الإمام الصادق عليه السّلام: كان سبب نفى عثمان أباذر أنّه حضر عنده فرأى بين يديه مأه ألف درهم، فسأله: ما هذا المال يا عثمان؟ فقال: لبيت مال المسلمين و أريد أن أضيف إليه عددا آخر ثمّ أضعه حيث أختار، و كان قد جمع حوله بنى أميّه. فقال أبوذر: أما تذكر يا عثمان حين دخلنا أنا و أنت على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فوجدناه كئيبا مغموما و دخلنا عليه فى اليوم الثانى فوجدناه مستبشرا مسرورا، فقلت له: روحى فداك يا رسول اللّه، فيم غمّك أمس و سرورك اليوم؟ فقال صلّى اللّه عليه و آله:

قسمت بيت المال فبقيت فيه بقيّه لم أقسمها و هى أربعه آلاف دينار فكان غمّى لها أن أكون ملوما عند اللّه و اليوم قسمتها ففرحت من أجل ذلك، و مائه ألف درهم أكثر من أربعه آلاف دينار.

و كان كعب الأحبار عند عثمان فأقبل عليه عثمان و قال: يا كعب، هل ترى من حرج على المرء إذا أعطى ما وجب عليه أن يستبقى الفاضل من المال؟ فقال كعب:

كلّا إذا أدّى ما وجب عليه فله أن يصوغ الباقى آجرا من ذهب و

فضّه.

فقال أبو ذر: أيّها اليهودى، ما أنت و هذا الأمر، إنّما أنت يهودىّ، فكيف تفتى فى

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۶۰

الإسلام، إنّ اللّه تعالى كذّبك حيث قال: وَ الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ وَ لا يُنْفِقُونَها فِى سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ* يَوْمَ يُحْمى عَلَيْها فِى نارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوى بِها جِباهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ هذا ما كَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا ما كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ «۱» و رفع عصاه و أهوى بها على رأس كعب.

فقال عثمان: لو لم تكن صاحب رسول اللّه و أنت شيخ قد خرفت لضربت عنقك.

فقال أبو ذر: كذبت يا عثمان ليس ذلك إليك فإنّ النبىّ أخبرنى بانّكم غير قاتلىّ و لكنّكم مخرجىّ من البلاد و إذا بلغ آل العاص ثلاثين اتخذوا دين اللّه دغلا و فسّروا كتاب اللّه برأيهم.

قيل: فكذّب من حضر من الصحابه أبا ذر من أجل عثمان، فقال عثمان لعنه اللّه:

أحضروا لى علىّا، فلمّا حضر عنده، قال له عثمان: أسمعت يا علىّ هذا الحديث من النبىّ فقد أجمع الصحابه على عدم سماعه منه، فقال أمير المؤمنين عليه السّلام: إنّى سمعت رسول اللّه يقول: ما أظلّت الخضراء و ما أقلّت الغبراء على أحد أصدق لهجه من أبى ذر ... «۲» و أبو ذر لا يكذب أبدا.

فصدّق الحاضرون أمير المؤمنين فقالوا سمعناه من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، عند ذلك بكى أبوذر و قال: الحمد للّه ما كنت كاذبا.

فقال عثمان: أقسمت عليك بحقّ رسول اللّه أىّ البلاد أحبّ إليك؟ قال: الحرمان فقد عبدت اللّه فيهما و أخبرنى النبى بإبعادى إلى الربذه و قال: تعيش وحدك و تموت وحدك و تبعث أمّه وحدك و تحشر وحدك و تدخل الجنّه وحدك، و يحضرك جماعه

---

(۱) التوبه: ۳۴-

.۳۵

(۲) الكلينى الكافى: ۲۷، مسند أحمد ۲: ۱۷۵ و ۲۲۳، سنن ابن ماجه ۱: ۵۵، المستدرک ۳: ۱۶۱، ۳۴۲، ۳۴۴، الفائق للزمخشرى ۱: ۳۲۸، کنز العمّال ۱۳: ۳۱۱ رقم ۳۶۸۸۷، فتح الملک العلى:

.۱۵۷

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۶۱

من أهل العراق عند موتک فیجهّزونک و یدفنونک، أخبرنی بذلک فی غزوه تبوک.

فأمر عثمان جلاوزته بترحیله إلی الربذه و هی مکان فی البادیه موحش تقع بین الشام و بلاد الروم (کذا) فلم یخرج لتشییعه إلّا الإمام أمیر المؤمنین و الحسنان علیهم السّلام و بقی أبوذر فی الربذه زمانا قصیرا ثمّ مرض، فقال له بعضهم: ماذا تشتهی؟ فقال:

رحمه ربّی، قالوا: ممّن تشکو؟ قال: مرض ذنوبی، فقال: أنجیئک بطبیب؟ قال:

الطبیب أمرضنی «۱»، فبکت ابنته و هی عند رأسه، فقالت: ابتاه من لی فی هذا القفر الموحش؟ فقال أبوذر: بنیّه، إذا أنا متّ فضعی البساط علی وجهی و قفی علی قارعه الطریق إلی العراق، فسوف یصل إلیک تجّار فأخبریهم بحالی فإنّهم یلون أمری، فامتثلت الفتاه أمر أبیها و إذا بتجّار قد أقبلوا علیها فقامت فی وجوههم:

أیّها الناس، أبوذر صاحب رسول اللّه فارق الحیاه فأعینوا علی تجهیزه.

فلمّا سمع القوم اسم أبی ذر ترجّلوا بأجمعهم عن دوابّهم و شرعوا فی البکاء و کان أحدهم جاء معه بأربعه آلاف حلّه فانتزع إحداها و کفّنه بها ثمّ شیّعوه إلی قبره و دفنوه بخیر تجلّه. أنظر إلی صنع خلیفه رسول اللّه، بخ بخ لهذا الخلیفه، و بخ بخ لهذا الصلاح.

فصل فی قتل عثمان بن عفّان

اعلم بأنّ عثمان حین استتبت له الأمره أرسل عمّاله إلی الولایات و الأقالیم فی بلاد العرب و العجم فبعث إلی مصر عاملا من أقرب قرباء مروان لم یدخل الإیمان جوفه و کان مدمنا، کثیر الزنا و الفجور، لا یکاد

يفارق الثمل، و اسمه عبد اللّه، فسكر

---

(۱) تنسب هذه لغيره و قيل هذا الحوار جرى بين ابن مسعود و عائديه.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۶۲

ذات ليله إلى الصباح فصلّى بهم الصبح أربع ركعات و قرأ مكان الفاتحه:

عشق القلب الربابابعد ما شابت و شابا ثمّ سلّم و التفت إلى المصلّين و قال: هل أزيدكم «۱» أنا سكران فإن شئتم صلّيتها ثمانيا، فاجتمع الناس، قيل: ثلاثه و عشرون إنسانا، و قيل: ثمانون ألف رجلا، و قصدوا المدينه فلمّا وصلوا إلى المدينه كان عثمان على المنبر فصاحوا بعثمان: اعتزل امرنا أو اعتدل و غيّر عمّالنا. فقال: لا أنزع قميصا ألبسنيه اللّه «۲»، و تشاجر القوم معه و أخيرا قبلوا بتأمير محمّد على مصر، و كتب عثمان معه كتابا بتأميره، و كتب كتابا آخر سرّا، و فيه: إذا جاءكم محمّد بن أبى بكر فاقتلوه.

و قال أمير المؤمنين لمحمّد: كن من القوم على حذر و احتط لنفسك فإنّك لا تصل مصر، لأنّهم يضمرون قتلك.

و عاد محمّد إلى مصر و فى الطريق شاهدوا راكبا مسرعا، فأحضره محمّد و طالبه بالكتاب، فأنكره، فقال له محمّد: أخبرنى به من لا يكذب، و فتّشوه فوجد الكتاب معه و قد وضعه فى شنّ باليه، و لمّا قرأوه عادوا بأجمعهم إلى المدينه فوجدوا عثمان على المنبر، فقرأوا الكتاب على الناس و هو يستمع، فاعتذر عثمان بمروان و قال: هو صاحبها، فقال الناس: ادفع إلينا مروان، فقال عثمان: لا أفعل، فصاحوا

---

(۱) ما قصّه المؤلّف علينا يخالف ما رواه الرواه و المؤرّخون فهذا الذى سمّاه عبد اللّه و نسبه إلى رحم مروان و ولّاه على مصر إنّما هو الوليد بن عقبه والى عثمان على الكوفه و أخوه من أمّه و كان

معاقرا و مدمنا للشراب و مولعا بالزنا، و مشهورا بذلك، فشرب الخمر ليله و دخل المسجد ليؤمّ الناس لصلاه الصبح، فصلّى بهم أربعا ثمّ التفت إلى المأمومين فقال: هل أزيدكم؟ حتّى أنّه كان فى الصلاه الكذائيّه فأنشد أبياتا عشقيّه .. الخ. (أضواء على الصحيحين للنجميّ: ۲۹۸ عن أحمد ابن حنبل، و شرح ابن أبى الحديد ۱۷: ۲۳)

(۲) لست أدرى كيف ألبس اللّه هذا الكلب القميص؟ و متى ألبسه إيّاه؟ و هل ألبسه القميص ليبدى سوأته لعنه اللّه؟

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۶۳

به، فنزل مسرعا عن المنبر و اختبأ فى بيته، فحاصروه ثلاثه أيّام و منعوا عليه الماء «۱»، و فى اليوم الثالث دخل عليه محمّد و ضربه ضربات جارحه و هجم عليه المهاجرون و الأنصار مجتمعين و استباحوا دمه و قتلوه، و تركوه ملقى فى بيته ثلاثه أيّام لم يأذنوا بدفنه.

و قيل: ربطوا فى رجله حبلا- و سحبوه فى الأسواق «۲» فمنع أمير المؤمنين من ذلك و قال: هذا لا- يليق بنا فإنّ أهل الكتاب يعيبوننا و يقولون: انظروا إلى ما يصنعه المسلمون بإمامهم و لكنّهم لا يعرفون عن ظلمه شيئا و كيف كانت سيرته، و دفن فى مقابر اليهود بالقرب ممّن يدعى كوكب (كذا)، فلمّا استخلف معاويه لعنه اللّه ألحق المكان فى مقابر المسلمين و من هذه الجهه قال بعض الصحابه: قتلناه كافرا.

و العجب من مقاييس القوم فإنّهم يجعلون إجماع أهل السقيفه حقّا و إجماع يوم الدار على قتل عثمان باطلا، و الحقّ طرح الاثنين و اعتقاد الحقّ مع علىّ عليه السّلام فنقول:

الحقّ مع علىّ عليه السّلام فى الحالين.

و قيل: لمّا رجع محمّد وجد عثمان على المنبر فقال: ما قولك فيمن يدّعى الإسلام و إمامه المسلمين ثمّ

يأمر بقتل أخيه المسلم من غير ذنب؟ فقال عثمان: يجب قتله إن صحّ الذى تقوله، فأخرج حينئذ محمّد كتابه و قرأه على المهاجرين و الأنصار، فصاحوا بعثمان و حملوا عليه فقتلوه و قالوا: لا يدفن فى مقابر المسلمين.

---

(١) تحدّثنا عن هذه المزعمه فيما سبق و قلنا المدينه لا تشرب من نهر تقوم على ضفافه و إنّما تشرب من الآبار و ما من بيت إلّا و له بئر يستعذبها لشربه و بئر أخرى لحاجاته الأخرى، و عثمان فى بيته آبار لا بئر واحده فكيف مات عطشانا، و إذا صحّ ذلك فإنّ اللّه قتله عطشا حين سلّط النار على جوفه.

(٢) هذا القول لم أعثر عليه عند أحد و قد تظلّموا لعثمان كثيرا فلم يذكروا فى ظلامته سحبه فى الأسواق و لا ندرى شيئا عن مصادر المؤلّف.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:١۶۴

و كان الإمام فى ذلك اليوم قد اجتنب الفتنه و خرج خارج المدينه، فلمّا قتل عثمان تجمهروا فى المسجد و قالوا: أنتم تعلمون بما جناه عثمان على الأمّه و نرى الصلاح فى مبايعه علىّ بن أبى طالب عليه السّلام لأنّه أهل لها و هو صالح و عالم و عابد، و كان الحقّ حقّه، فقال عمّر و أبو الهيثم بن التيّهان و رفاعه بن نافع و مالك بن العجلان و أبو أيّوب و خالد بأجمعهم: الرأى ما رأيتم و نحن معكم فأخرجوا بنا إلى بيت علىّ عليه السّلام، فاجتمعوا على بابه فضجر من هذا الوضع أمير المؤمنين لأنّه على علم بعذر طلحه و الزبير، فقال له الناس: إن لم تقبل البيعه ألحقناك بعثمان، و أوّل من بايعه طلحه و الزبير (لعنهما اللّه) و كان طلحه يعاديه إلى آخر حدّ، فالتفت علىّ

إليهما و قال:

دعونى و التمسوا غيرى، و قال أيضا: لا أرضى ببيعتكم لأنّى غير آمن من شرّكم و بايعه القوم طائعين غير مكرهين.

و كان طلحه خازن بيت المال و صاحب البهم و الصدقات و الزكاه أيّام عثمان «۱» و لمّا قتل عثمان أرسل المفاتيح إلى عائشه و لجأ إليها.

و بايع أهل المدينه جميعا- قلبا و لسانا- أمير المؤمنين و كان اجتماعهم على البيعه لا نظير له حتّى كاد القوم أن يهلكوا، فقال أمير المؤمنين: أرى من الصلاح أن نذهب إلى المسجد ليعلم الناس كلّهم بالبيعه و يرغبوا بها.

الفصل الثانى فى ذكر بعض أحوال أمير المؤمنين عليه السّلام

و لمّا تمّت البيعه لعلىّ عليه السّلام خطب الناس خطبه بليغه و أمر الناس بطاعه اللّه

---

(۱) لم يسند إلى طلحه هذا المنصب أيّام عثمان و المؤلّف يقول من غير علم و يخالف إجماع المؤرّخين و لا يرشد إلى المصدر.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۶۵

و رسوله و طاعته، و قال: إنّكم لتعلمون أنّ الحقّ حقّى، و أنّه غصب منّى بالظلم و الجور، ثمّ نزل عن المنبر و أوّل خطوه خطاها عزل ولاه عثمان و ترك أبا موسى الأشعرىّ لأنّ مالكا تشفع فيه ثمّ ولّى قثم بن العبّاس على مكّه و ولّى (عبد اللّه) عبيد اللّه بن العبّاس اليمن، و ولّى عثمان بن حنيف على خراج البصره و الحارث بن قدامه على إمامه صلاتها.

و يقال: إنّه ولّى عبد اللّه بن العبّاس على الشام فامتنع و قال: لا أقدر على ذلك، لأنّ فيها معاويه و هو ابن عمّ عثمان و أدنى غدره أن يحبسنى، فشاوره أمير المؤمنين فى الشام و أهله، فقال: اكتب كتاب توليه معاويه على الشام ليعلم بذلك أهل الشام ثمّ ابعثنى إليه أعزله. و استدعى المغيره و شاوره فى أمر

الشام، فقال المغيره: الرأى أن تترك الشام لمعاويه و تولّى طلحه و الزبير على البصره و الكوفه، و كان عبد اللّه بن عبّاس لا يرى رأى المغيره و قال: يا أمير المؤمنين، البصره و الكوفه هما السواد الأعظم، و طلحه و الزبير عدوّك فليس بعيدا أن يجمعا الرجال و يخرجا عليك، فقال أمير المؤمنين عليه السّلام: الرأى ما رأيت، فاستاء المغيره من ذلك و قال: لا أشارك الرأى بعد اليوم و لو كان بمقدار نفس واحد أى لا أشير عليك ما دمت حيّا.

و عمد عبد اللّه بن عبّاس فكتب كتاب التوليه إلى معاويه سرّا فلمّا علم به أمير المؤمنين لامه فقال: إن ردّ الكتاب فإنّما يردّ كتابى، و إن قبله فإنّ النفع صائر إليك، فكتب أمير المؤمنين كتابا إليه و قال: بايعنى المهاجرون و الأنصار و عليك أن تقدم بأهل الشام علىّ للبيعه و ولايه الشام لك «۱».

---

(۱) هذا القول لم يقله أمير المؤمنين و ما كان ليولّى معاويه الشام و هو يعرفه حقّ المعرفه فإنّه يكون حينئذ شريكه فى جناياته التى لا حصر له، و قال أمير المؤمنين لمن أشار عليه بإبقاء معاويه كلمه واحده «و ما كنت متّخذ المضلّين عضدا» و هذا هو الموافق لعصمه أمير المؤمنين و إمامته، أمّا

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۶۶

و لمّا قرا معاويه كتاب أمير المؤمنين أنكره و قال: لا ولايه لعلىّ علىّ، و قال قوم:

رضى معاويه بتفويض أمر الشام إليه كما جرت عاده الخلفاء من قبله و لكن الإمام عليه السّلام لم يرض بذلك و شفع له عبد اللّه بن عبّاس أن يترك الإمام ولايه الشام له ثمّ يعمل بعد ذلك بما شاء، فقال أمير المؤمنين: ما عذرى إلى اللّه

غدا يوم القيامه و ما جوابى لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حين أترك على المسلمين واليا مثل معاويه بن أبى سفيان.

و أنا- المؤلّف- آخذ بهذا القول و أعتمد عليه لأنّه الجدير بالعصمه و التقوى، و أمّا القول الأوّل فهو المكر والدهاء، و هذه السياسه لا تلائم مقام العصمه، و إن كانت إلى الساسه أقرب، و لمّا بلغ الإمام عليه السّلام إباء معاويه عن بيعته جمع أهل المدينه و حرّضهم على حرب معاويه.

الفصل الثالث فى قتل (شهاده) علىّ أمير المؤمنين عليه السّلام

جاء فى الروايات أنّه بعد إبرام الصلح بين علىّ عليه السّلام و معاويه (لعنه اللّه) اجتمع جماعه من الخوارج فى بيت اللّه الحرام و راحوا يتذكّرون قتلاهم فى النهروان و يترحّمون عليهم و يذكرون مناقبهم و يصلّون عليهم، فقام ابن ملجم من بينهم و قال: أنا أكفيكم عليّا، و قال عبد اللّه بن سليمان: و أنا أكفيكم معاويه، و قال عمرو ابن بكر التميمىّ- التيمىّ- اعهدوا إلىّ بقتل ابن العاص، و اتّعدوا مع بعضهم البعض و جعلوا الموعد ليله التاسع عشر من شهر رمضان، و صلّوا على عثمان و الزبير،

إطلاق الشام لمعاويه فهو كذب و افتراء و لا ندرى من أين أخذ المؤلّف لأنّه لا يذكر المصدر إلّا نادرا.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۶۷

و قال: سننتقم لدماء هؤلاء «۱».

و حدث لعمرو بن العاص ليله الموعد عارض من علّه فاستناب مكانه للصلاه عبد اللّه بن خارجه التميمى فقتله عبد اللّه بن سليمى خطأ كما قيل.

و ضرب عمر بن بكر التيمى كتف معاويه- ضربه على عجيزته- فلم يعمل السيف فيه فأرادوا قتل عمرو فقال: يا معاويه أطلقنى فإنّ لك عندى بشاره، فقال معاويه: ما هى؟ قال: سيأتيك غدا نبأ قتل عبد الرحمان بن ملجم عليّا، فقال

معاويه: إن صدقت فإنّى مطلقك و أمر بحبسه، فلمّا بلغه قتل علىّ أطلق سراحه.

و أمّا حكايه عبد الرحمان بن ملجم لعنه اللّه فإنّه ذهب إلى الكوفه و خبأ نفسه فيها و كتم سرّه، و صادف أن جائت قطام اللعينه إلى البيت الذى فيه عبد الرحمان ملجم، فلمّا رآها هويها فخطبها إلى نفسها، فقالت له: إنّ مهرى ثقيل. فقال عبد الرحمان: و كم عساه يكون؟ فقالت: ثلاثه آلاف درهم و عبد وقينه و قتل علىّ. فقال: ما أسهل المال و لكن ما أصعب قتل علىّ. فقالت: اطلبه حتّى تصيب غرّته فإن قتلته لذّلك العيش معى، و إذا قتلت فلا تعدم ثواب الآخره. فطلبت له شبيب و هو من الخوارج ليعينه، و أفضى هؤلاء اللعناء بالسرّ إلى الأشعث بن قيس و كانت قطام قد اعتكفت فى مسجد الكوفه و قد توشّحت بالسواد و كان الإمام قد قتل أباها و أخاها فى النهروان فحقدت على الإمام جرّاء ذلك حقدا شديدا.

و كان حجر مقيما فى المسجد تلك الليله يصلّى، فارتاب بهم، فخرج مسرعا ليخبر أمير المؤمنين، فاختلف معه فى الطريق.

---

(١) أمّا رأى الخوارج فى عثمان فهو على النقيض ممّا ذكره المؤلّف و إنّهم ليلعنونه لعنا كثيرا لاعتقادهم بأنّه أوّل من أبدع فى الإسلام و ألحد فى الدين و رأيهم فى أهل الجمل لا يختلف عن رأيهم فى نعثل.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:١۶٨

قالت أمّ كلثوم: إرق أبى تلك الليله فلم يغمض له جفن، و قضى ليلته مصلّيا و يخرج بين فتره و فتره و يقول: ما كذبت و لا كذّبت. قالت أمّ كلثوم: فقلت له: ما الذى جرى لك يا أبتاه لم تنم الليله؟ فقال: غدا تعلمين ما الذى يجرى على أبيك.

و

كـان فی رمضـان الـذی قتـل فیه أعرض عن الأکل و اقتصـر علی ثلاث لقمات، فقیل له: یا أمیر المؤمنین، مالک لا تأکل؟ فقال: أشـتهی أن ألقی اللّه و رسوله و أنـا خمیص البطن، و کان إذا بلغ الألم به أشـدّه من رعیّته یقبض علی لحیته الکریمه: متی ینبعث أشقاها فیخضب هذه من دم رأسی.

قال أبو صالح: سـمعت علیّا یقول: رأیت النبیّ فی النوم و شـکوت له أمّته، فقال لی: لا تحزن فإنّک عن قریب تلقانی و تنجو من غدرهم، فما مرّ علی تلک الرؤیا لیلتان حتّی خضّبه ابن ملجم لعنه اللّه بسیفه.

و لمّا سمع الأذان أمیر المؤمنین عزم علی الخورج إلی المسجد، فقالت له أمّ کلثوم:

أری أن ترسل إلی جعده بن هبیره للصـلاه و تقیم أنت فی البیت، فقال: حسنا رأیت و لکن استثنی من ذلک و قال: لا مهرب من الموت.

اشدد حیازیمک للموت فإنّ الموت لاقیک

و لاـ تجزع من الموت إذا حـلّ بوادیـک قیل: لمّا جاء ابن ملجم للبیعه، أخـذ الإمام البیعه منه سـبع مرّات، فقال الإمام الحسن: لم تفعل بأحد من الناس ما فعلته بهذا؟ فقال: لو بایع مائه مرّه فإنّه لا یترک فعلته.

و کان هذا اللعین یماشـی الإمام علیه السّلام فوقفت دابّته، فأمر الإمام بإبدالها بأحسن منها، و لمّا اعتلی ابن ملجم صهوتها و أدبر، قال أمیر المؤمنین:

أریـد حبائه و یرید قتلی عذیرک من خلیلک من مرادی کان عمر بن الخطّاب یروی روایه و یقول: إذا شـککت بمولد طفل هل هو

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۶۹

لسـفاح أو لنکاح فقد قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: ضعه أمام علیّ فإذا تبسّم و ضحک فهو ابن حلال، و إن بکی فهو لغیر رشده.

قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه

و آله: قال لی إبلیس: قل لعلیّ یرد لی حقّی، فقال أمیر المؤمنین:

و ما حقّ هذا اللعین- یا رسول اللّه- علیّ؟ فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: إنّه قال: ما من عدوّ لعلیّ إلّا و أشرکت أباه فیه، قال اللّه تعالی: وَ شارِکْهُمْ فِی الْأَمْوالِ وَ الْأَوْلادِ «۱» و الحقیقه أنّ عدوّ أهل بیت النبیّ لا یمکن أن یکون إلّا لغیر رشده.

و لمّا خرج أمیر المؤمنین خرج و هو یردّد «اشدد حیازیمک للموت» و لمّا توسّط صحن الدار صحن إوز أهدین للحسنین فی وجهه فزجرتهنّ أمّ کلثوم، فقال أمیر المؤمنین: دعیهنّ یا بنیّه، فإنّهنّ ینحن علیّ.

و جوهر القول أنّ الإمام لمّا بلغ المسجد کان النغل الزنیم راقدا فیه یرقب غرّه الإمام، فأخذه النوم فأقبل الإمام و نادی برفیع صوته «الصلاه أیّتها الجماعه» فنهض شبیب حین دخل الإمام محرابه و شرع فی الصلاه فضربه شبیب ضربه خفیفه لم تؤثّر فیه و لاذ بالفرار، و کان الإمام إذا دخل فی الصلاه انقطع عن العالم، حتّی جائه عبد الرحمان بن ملجم علیه اللعنه و ضربه ضربه شدیده فخفّف فی الصلاه و قد جری الدم علی لحیته الشریفه فکان یأخذ الدم و یمسح به الجدار، یقال: إنّ هذا الدم ما یزال ظاهرا فی ذلک المکان.

ثمّ هرب ذلک اللعین و دخل شبیب بیته و أخذ یحلّ الحریر عن صدره و کان له ابن عمّ مسلم، فقال له: یا عدوّ اللّه، کأنّک قتلت أمیر المؤمنین، فأراد أن یقول لا، فقال: نعم، فضربه ابن عمّه بالسیف حتّی ألحقه بجهنّم.

و هرب عبد الرحمان فارتفع النداء فی الکوفه بأنّ عبد الرحمان قتل علیّا علیه السّلام،

---

(۱) الإسراء: ۶۴.

و جاء حمّامیّ و

بيده بساط فلمّا رأى ابن ملجم يعدو هاربا ألقى البساط على عنقه و أخذ يجرّه حتّى قدم به على الحسنين فأوقدوا مشعلا و حملوا الإمام إلى بيته و أمر جعده ابن أخت الإمام أن يصلّى بالناس فجاؤوا الإمام بشراب من اللبن، فقال:

احملوا لابن ملجم مثله لأنّه خائف.

فصاح الناس به: أيّها اللعين، لم قتلت الإمام؟ فقال: ما أنا الذى قتلته، و جاؤوا بجرّاح لسبر جرح أمير المؤمنين عليه السّلام، فلمّا أرسل المسبار فى جرح الإمام عليه السّلام و أخرجه قال: يا أمير المؤمنين، أوص وصيّتك فإنّ سيف الملعون نفذ إلى الدماغ، لأنّه قال: اشتريت سيفى بألف، و سممته بألف، ثمّ أوصى الإمام وصيّه للحسن عليه السّلام و هى الوصيّه التى أوصاه بها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و قال: يا حسن، أنت وصيّى، و الحسين من بعدك وصيّك، و من بعده ولده علىّ بن الحسين زين العابدين، و أخيرا قال: إن سلمت من ضربه ابن ملجم فأنا أولى بدمى؛ إن شئت اقتصصت و إن شئت عفوت، و إذا أنا متّ فاضربوه ضربه بضربه، فإذا قتلتموه فأحرقوا جثّته كقاتلى الأنبياء فإنّ جثثهم تحرق بعد قتلهم، ثمّ توفّى الإمام بعد ذلك، فعمل الحسن بوصيّه أبيه و ضربه ضربه واحده و استوهبت أمّ الهيثم و هى امرأه مؤمنه جثّته من الإمام الحسن عليه السّلام و أحرقتها.

و توفّى أمير المؤمنين فى الواحد و العشرين من شهر رمضان و أوصى: إذا غسلتمونى فكفّنونى و احملونى إلى الغرى، فسيرتفع المقدّم فارفعوا المؤخّر، و حيثما وضع المقدّم فضعوا المؤخّر، و ادفنونى هناك، فلمّا توفّاه اللّه إليه قام الإمام الحسن عليه السّلام بتجهيزه فغسّله و كفّنه و تقدّم للصلاه عليه و صلّى

ورائه مواليه، و لمّا حملوا جنازته سمعوا للملائكه دويّا كدويّ النحل، و حملوا النعش إلى الغرى، و دفن هناك حيث قبره الآن فى النجف.

و لمّا بلغوا الموضع لاحت لهم صخره بيضاء تدلّ على القبر فاشتغلوا بحفره، فلمّا حفروا قدر ذراعين ظهر لهم قبر محفور و لحد مشقوق و ساجه منقوره و كتب عليها:

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۷۱

هذا القبر من نوح لأخيه علىّ «۱» بن أبى طالب وصىّ محمّد، فدفنوه فيه و ضيّعوا القبر بأمر الإمام حيث أوصاهم بإخفاء القبر لعلمه أنّ الحكم يؤول إلى بنى أميّه و آل مروان و إذا علموا به فإنّهم يحفرونه.

و لمّا رجع المؤمنون من دفنه و شاهدوا معجزه القبر الذى حفره نوح قبل آلاف السنين له، بقى من لم ير ذلك فى شوق زائد إليه، حتّى إذا ظهر القبر للعيان رغب مواليه فى زيارته و رؤيه هذه المعجزه فزاروا و شاهدوها.

و قال جماعه ذهبوا لزيارته و تحرّوا رؤيه القبر فلم يقعوا على أثر له لأنّ اللّه تعالى أخفاه و بقى مستورا حتّى أيّام هارون الرشيد، و ذات يوم خرج الرشيد يصطاد فرأى قطيعا من الضباء تجثم على ذكوه بيضاء فلمّا بصرت بهم تفرّقت يمينا و شمالا فأرسلوا عليهنّ كلاب الصيد فإذا بلغن موضع الذكوه تراجعن إلى الوراء.

فتحيّر هارون فى أمرهنّ فبنى أطنابه هناك و أرسل إلى الكوفه وراء شيخ طاعن فى السنّ و سأله عن جليه الحال، فقال: إنّى سمعت أسلافى يقولون: ها هنا قبر علىّ بن أبى طالب. فأقام هارون ثلاثه أيّام هناك، و شرع فى الصلاه و التضرّع و الزياره، و من طلب حاجه من اللّه هناك فإنّها تقضى له.

و قيل: إنّ الإمام الصادق عليه السّلام فى المدينه فاستدعاه «۲»

و أمره بتعيين قبر أمير المؤمنين إلى أن أقام عليه هارون قبّه فأصبح اليوم قبله ذوى الحاجات.

قيل: لمّا رجع الحسنان من دفن أبيهما سمعا أنينا عاليا فقصدا مقصدها، فرأيا شيخا أعمى عاجزا، فقالا له: ممّ أنينك يا شيخ؟ قال: أنا شيخ أعمى كبير عاجز و كان رجل يأتينى و يتعاهدنى بالرعايه، فيحمل لى طعامى و مائى، و هذه ثلاثه أيّام افتقدته فيه و لست أدرى ما الذى حدث له.

---

(۱) فيا عجبا لهذا المؤلّف، أما علم أنّ عليّا ابن نوح و ليس أخاه.

(۲) استشهد الإمام الصادق عليه السّلام فى عصر المنصور جدّ الرشيد فكيف غفل المؤلّف عن هذا.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۷۲

فقال له الإمام الحسن: أما سألته عن اسمه؟ قال: سألته، فأجابنى: عبدا من عباد اللّه تعالى. فإذا جاءنى أحس بإشراقه باطنيّه تستولى علىّ و يذكو هذا البيت بعرف عصمته.

فبكى الحسنان و مواليهما و قالا: هذه صفه أبينا، فقال الرجل: من أبوكما؟ و من أنتما؟ فقالا: نحن الحسنان و أبونا علىّ بن أبى طالب. فقال الشيخ: و ما الذى جرى لأبيكما؟ فقالا: الآن فرغنا من دفنه و أقبلنا من قبره، فرفع الشيخ يده و قبض على تلابيبه و قال: بحقّ أمير المؤمنين إلّا ما أخذتمونى إلى قبره، فحملوه إلى القبر، فوضع الشيخ رأسه على القبر و بكى بكاءا شديدا و قال: اللهمّ أسألك بعصمه أمير المؤمنين و طهارته إلّا ما قبضت روحى فإنّى لا أحبّ الحياه هذه، دعا بهذا الدعاء ثمّ أسلم الروح فقام الحسنان على تجهيزه و دفناه عند قبر أمير المؤمنين.

و كان عمره الشريف ثلاثا و ستّين سنه، ولد قبل البعثه بعشر سنين و عاش بعد البعثه مع النبىّ ثلاثا و عشرين سنه، و ثلاثين سنه

بعد وفاه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله، و مدّه خلافته خمس سنوات و أشهر «۱». عاش بعد البعثه یعانی الشدائد مع المشرکین، و فی أیّام خلافته علیه السّلام الظاهریّه عانی دائما من خبث معاویه و طلحه و الزبیر و الخوارج و أمثالهم، و لم یلقّب أحد قبله و لا أحد بعده بأمیر المؤمنین «۲» و لم یجاهد جهاده نبیّ و لا وصیّ نبیّ، و لم یکن فی شجاعته أحد من الناس.

زوجته فاطمه الزهراء مربّیه رسول اللّه محمّد المصطفی منذ طفولته إلی یوم وفاته، أولاده الحسن و الحسین سیّدا شباب أهل الجنّه، و حباه اللّه بکثره النسل بما لم یحب به أحدا من الناس و هم السادات الکبار المعروفون بالاسم و النسب و لیس لنبیّ ما له من الذرّیه الطاهره، و یتّصلون برسول اللّه بواسطه الزهراء فاطمه علیها السّلام.

---

(۱) المعروف أنّ العام الخامس من ولایته لم یتمّ.

(۲) أمّا الذین تلقّوا به قبل الإمام و بعده فإنّهم تلقّبوا به ظلما و عدوانا و زورا.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۷۳

الباب الرابع و العشرون فی تعیین تاریخ أعمار الخلفاء الأربعه

اشاره

اعلم أنّ أبا موسی الأشعریّ کان والیا لعمر بن الخطّاب فی بعض النواحی فکتب إلی عمر: إنّ کتبک تصل إلیّ و لست عارفا بتاریخها، فجمع عمر أصحابه و شاورهم فی الأمر فقال بعضهم: نجعل أوّل التاریخ مبعث الرسول، فلم یرضی عمر ذلک و استشار علیّا علیه السّلام، فقال علیّ علیه السّلام: خرج الرسول من أهل الشرک و هو یوم هاجر، فرضی بذلک عمر و جعله أوّل التاریخ و کتب إلی الولایات و الأقالیم به، فکان یوم الهجره معتبرا فی أوّل التاریخ.

الفصل الأوّل

و ذکر الشیخ أبو الحسن الفارسی الناصبی فی کتابه تاریخ الخلفاء أنّ اسم أبی بکر عبد اللّه، و اسم أبیه عثمان، و لقّب بعتیق و هو عبد اللّه بن عثمان بن عامر بن کعب بن سعد بن تیم بن مرّه بن لؤی، و کنیه أبیه أبو قحافه، و أمّه سلمی بنت صخر، و وزیره عثمان بن عفّان فی بیت المال و أمثاله، و وزیر تدبیر الملک و القهر و تولیه الولایات و العزل و تعیین النوّاب علی البلاد عمر بن الخطّاب.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۷۴

و استقال أبو بکر مرّات بقوله: «أقیلونی» فلست بخیرکم و علیّ فیکم. و لم یترک عمر الناس کی یقیلوه و قالوا: لا نقیلک، و کانت خلافته سنتین و ثلاثه أشهر و ثمانیه أیّام، و قیل: ثلاثه عشر یوما.

أخذ البيعه من الناس فی سقیفه بنی ساعده فی الیوم الأوّل، و ساندہ جماعه من أعداء أهل البیت، توفّی فی الیوم السابع و العشرین من جمادی الآخره سنه ثلاث عشره و عمره ستّون سنه «۱»، و کان أبوه حیّا یوم وفاته، و لم یستخلف أحد من الخلفاء و أبوه علی قید الحیاه سواه، و لیس

ذلك لخير يريده اللّه به لأنّ أباه امرئ غير معصوم من الخطأ فقد يخطأ و يرتكب معصيه توجب عليه الحدّ فإن أقامه عليه ابنه فقد عصى اللّه فيم قوله: فَلا تَقُلْ لَهُما أُفٍّ وَ لا تَنْهَرْهُما «۲» و إن ترك الحدّ عصى فى تركه «۳».

أمّا يوسف و نظائره من الأنبياء فإنّ نبوّتهم أتتهم بعد وفاه آبائهم، سلّمنا أنّ منهم من كان نبيّا فى حياه أبيه، إلّا أنّه من ذوى العصمه الذى لا يظنّ بهم السوء، ثمّ إنّ يوسف و أشباهه نوّاب آبائهم فى حياتهم و لم يكونوا أنبياء على الاستقلال «۴».

أمّا ما يقال من أنّ أبا بكر كان فى مبعث النبىّ ابن الأربعين عاما و بقى مع النبىّ

---

(۱) سبق أن ذكر المؤلّف عمره ثلاثا و ستّين عاما.

(۲) الإسراء: ۲۳.

(۳) لا أرى وجها لهذا القول لأنّ تحريم «الأف» فى الآيه لأمور تعود إلى النفس و تدعو إلى التذمّر و إقامه الحدّ يعود إلى حقّ اللّه فلا يدخل تحت مفهوم الآيه.

(۴) سبحان اللّه! إنّ هذا لرأى بارد أجلّ المؤلّف عنه لأنّنا لو سلّمنا له بما قال عن الأنبياء و آبائهم فإنّ الإشكال باقى مع أمّهاتهم، و حقوق الأمّ إن لم تزد على حقوق الأب فإنّها لا تقلّ عنه، و كلّ ما قاله من نبوّتهم بعد موت آبائهم و نيابتهم عن آبائهم لا اصل له، فمنهم من تنبّأ و أبوه حىّ أو ليس بنبىّ أبوه، و حينئذ يبقى الإشكال الذى ساقه على أبى بكر على حاله، اللهمّ إلّا شى ء واحد ينبغى أن يقتصر عليه و هو عصمتهم بخلاف ابن أبى قحافه ذى المعاصى و صاحب الشيطان.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۷۵

ثلاثا و عشرين سنه مدّه البعثه و بقى سنتين و ثلاثه

أشهر و أيّاما بعد وفاه النبيّ فكان يوم وفاته له من العمر خمس و ستّون عاما و ثلاثه أشهر و أيّاما فإنّ هذا هو المعتمد لا الروايه الأولى.

و كان أبو بكر من بنى «تيم اللات».

الفصل الثانى

و كنيه عمر «أبو حفص» و قالوا: عمر بن الخطّاب بن نفيل ابن عبد العزيز بن عبد اللّه بن قرط بن رزاح بن عدى بن كعب بن لؤى بن غالب، و وزيره زياد بن مسلم، دامت خلافته عشره أعوام و ستّه أشهر و أربعه أيّام، و قتله أبو لؤلؤه غلام المغيره فى السادس و العشرين من ذى الحجّه سنه ثلاث و عشرين من الهجره، و كان له من العمر ثلاث و ستّون سنه، و صلّى عليه صهيب مولى عبد اللّه بن جدعان.

سألوا الإمام الصادق عن أبى بكر و عمر كيف استقامت لهما الأمّه و لم تستقم لعثمان، فقال عليه السّلام: عدل الرجلان مع الناس إلّا مع أهل بيت النبيّ، أمّا عثمان فكان ظلمه عامّا؛ لأهل البيت و للناس قاطبه، من هذه الجهه اجتمع الناس عليه فقتلوه «۱»، و سلبت ثقه الناس فيه، اللهمّ إلّا ما يذاع عنه من أفعال محموده ليس لها واقع بل أنشئت كراهيّه للشيعه و أهل بيت الرسول و أذاعتها جماعه تطلق على نفسها العثمانيّه و كان عمر عدويّا.

---

(۱) لعلّ الإمام يريد بعد لهما مقيسا إلى ظلم عثمان فهما خير منه سيره و سلوكا، أمّا العدل من حيث هو عدل فلا لأنّ حروب ما يسمّى بالرده و ما جناه أبو بكر على يدى السفّاح خالد بن الوليد من قتل الناس و إحراقهم و التمثيل بهم لم يترك للرجلين رائحه من العدل.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۷۶

الفصل الثالث

و كنيه عثمان أبو عبد اللّه و هو عثمان بن أبى العاص بن أميّه يعنى عثمان بن أبى عاصم بن أميّه بن عبد شمس بن عبد مناف «۱»، بويع فى أوّل المحرّم سنه أربع و عشرين، و دامت خلافته

اثنى عشر عاما إلّا ثمانيه أيّام، و قتل بالمدينه بإجماع المهاجرين و الأنصار لاثنى عشر ليله بقيت من ذى الحجّه سنه ستّ و ثلاثين، و كان عمره ثمانين سنه و هو أوّل ملوك بنى أميّه

الفصل الرابع

كانت خلافه مولانا حجّه اللّه على الخلق علىّ عليه السّلام أربع سنين و ثمانيه أشهر و تسعه عشر يوما، و دفن يوم الجمعه ليله الحادى و العشرين من شهر رمضان، و هو هاشمىّ الأبوين، علىّ بن أبى طالب بن عبد المطّلب بن هاشم، ابن عمّ الرسول شقيق والده عبد اللّه، و أمّه فاطمه بنت أسد بن هاشم، و عمره الشريف ثلاثه و ستّون عاما، و قيل: خمسه و ستّون.

الفصل الخامس

قال أبو عنان مالك بن إسماعيل الهندىّ و يسمّى الراهب أو الواهب: حضر محمّد بن أبى بكر عند أبيه فى السياق و هو ينازع سكرات الموت، فقال له: أراك يا أبتى بحال لم تكن عليها من قبل، فقال: يا بنى، للرجل علىّ مظلمه إذا حلّنى منها رجوت أن أفيق «٢».

---

(١) تبعه هذا النسب على المؤلّف فإن ورد فيه خطأ فعليه وزره.

(٢) كان عمر محمّد رضى اللّه عنه عندما هلك أبوه سنتين.

و حديثه سقيم، فقال محمّد: من ذلك الرجل يا أبتى؟ فقال: علىّ بن أبى طالب، فقال محمّد: أنا الضامن لعلىّ أن يحاللك لأنّه رجل سليم، ثمّ أقبل محمّد على أمير المؤمنين عليه السّلام و قال: تركت أبى على شرّ حال و ضمنت له أنّك تعفو عنه و تبرء ذمّته، إن كان ذلك من رأيك، و تترحّم عليه و تعفو منه.

فقال أمير المؤمنين: «كرامه لك» و لكن قل لأبيك أن يرقى المنبر و يخبر الناس بهذا ليخرج من ذمامى، فعاد محمّد إلى أبيه و قال: قد استجيب الدعاء فقد قال علىّ: كيت و كيت، فقال أبو بكر: ما أحبّ أن لا يصلّى علىّ بعدى اثنان «١» فإنّى إن أقل هذا القول أبق لعنه على ألسن

الناس إلى يوم القيامه.

سأل أمير المؤمنين يوما محمّدا بن أبى بكر: أما سمعت أباك يقرأ هذه الآيه:

وَ جاءَتْ سَكْرَهُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذلِكَ ما كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ «۲» و قال عمر لك أحذر يا بنى أن يسمع منك ابن أبى طالب ما قال أبوك فيشمت بنا؟ فقال محمّد: صدقت يا على، و قال: أنا سمعت (أبى) يلعنه و يقول: أنت أوردتنى الموارد، فقال: بلى .. «۳».

---

(۱) ينبغى أن تكون العباره هكذا: أتحبّ أن لا يصلّى علىّ اثنان.

(۲) ق: ۱۹.

(۳) من أجل الحقيقه و حدّها يجب أن لا نمرّ بهذه الأحاديث مرّ الكرام، فإنّ اليقين خير من الشكّ، و الصدق خير من نقيضه، و لا بدّ من معرفه العمر الحقيقىّ لمحمّد بن أبى بكر عند موت أبيه، فقد أجمعت كلمه المؤرّخين على صغر سنّه عند موت أبيه. قال الخوئى فى معجم رجال الحديث عن وعظ محمّد لأبيه عند موته: إنّ عمر محمّد و قتئذ كان أقلّ من ثلاث سنين (۹:

۲۳۰)، و قال أيضا عن رجال الشيخ: محمّد بن أبى بكر ولد فى حجّه الوداع و قتل بمصر سنه ۳۸ من الهجره فى خلافه علىّ عليه السّلام، و إذا كان فى وفاه أبيه بهذه السنه التى لا تتجاوز سنّ اللبن فكيف أمكنه محاورته أو وعظه و نصيحته، و المؤلّف يورد الروايه و يتركها مطلقه دون تحكيم العقل بنقدها، و إنّ هذا الأمر مريب و سرّ عجيب.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۷۸

الفصل السادس

و جاء فى كتاب «فعلت فلا تلم» «۱» أنّ أبا بكر و عمر و معاذ بن جبل و سالم مولى أبى حذيفه و أبو عبيده بن الجرّاح أدركهم الموت و هم فى الويل و الثبور.

و قال محمّد بن أبى بكر:

قال أبی عند الموت: هذا محمّد و علیّ قد حضرا عندی و هما یبشّرانی بالنار، و فی ید محمّد صحیفه هی التی کتبنا فیها عهودنا و هما یقرءان فیها و یبشّرانی و عمر و معاذ بن جبل و سالم مولی أبی حذیفه و أبو عبیده بن الجرّاح بجهنّم، و کانت عائشه و عبد الرحمان بن أبی بکر و عمر حاضرین عند أبی بکر، فقال عمر: إنّه لیهجر و لکن اکتموا هذا السرّ لئلّا یشمت بکم علیّ و بنو هاشم.

قال محمّد: فقال أبی: یا عمر، إنّی لا أهجر، ألا تذکر عندما کنت معه فی الغار قال لی: إنّی لأری سفینه جعفر تجری فی بحر الحبشه، فقلت: یا رسول اللّه، أرنیها، فمسح بیدیه علی عینیّ فرأیتها، فقلت فی نفسی: هذا الرجل ساحر، و لمّا رجعت إلی المدینه قلت لک بما فی نفسی، و اتفقنا أنا و أنت فی الرأی عمرنا کلّه علی أنّه ساحر؟

فقام عمر من عنده و ذهب خارج الدار.

قال محمّد: فقلت له: یا أبت، قل لا إله إلّا اللّه، فقال: و اللّه لا قلتها و لا أستطیع قولها حتّی أدخل النار و أکون فی التابوت، فذکر التابوت فقلت فی نفسی: إنّه لیهجر، فسألته: و ما التابوت؟ فقال: إنّه تابوت یکوت تحت طبقات جهنّم و درکاتها و فیه اثنا عشر شخصا: أنا و أبو بکر و عمر و عثمان و معاویه و یزید إلی أن

---

(۱) کتاب «فعلت فلا تلم» فی المثالب، لأبی الجیش المظفّر بن محمّد البلخی الخراسانیّ المتوفّی سنه ۳۶۷. قال فی الفهرست: و هو کتاب کبیر، و ینقل عنه فی الکامل البهائی فی ۶۷۳ و یقال له:

قد فعلت فلا تلم، راجع الذریعه ۱۶: ۲۷۷.

کامل

عدّ آخرهم، ثمّ قال: إذا أمر اللّه النار أن تثب فإنّ هذا التابوت يخرج من موضعه المسمّى بالعنق.

قال محمّد: قلت له: «يا أبت تهذى»؟ قال: و اللّه ما أهذى، لعن اللّه ابن (الضحّاك) صهّاك هو الذى صدّنى عن الذكر بعد ما جائنى فبئس القرين، و وضع وجهه على الأرض و نادى بالويل و الثبور إلى أن هلك، فجائنى عمر و أخى عبد الرحمان و سألانى: هل قال شيئا آخر؟ فقصصت عليهما ما قال، فقال: احذر أن تبلغ عليّا قوله.

قال محمّد: و أخبرنى علىّ عليه السّلام بحالات أبى كأنّما النبىّ صلّى اللّه عليه و آله يأتيه كلّ ليله فى النوم فيخبره بما يكون عليه حال القوم أو أنّه كان يحدّثنى من الجفر الجامع للعلوم، أو أنّ ملكا يأتيه فيحدّثه كما كان يأتى مريم أمّ عيسى، أو أمّ موسى، أو زوج إبراهيم ساره التى كلّمتها الملائكه و رأتهم، و هذا كلّه مذكور فى القرآن.

قال معاذ بن جبل عند موته: اتّعدنا فى حجّه الوداع و تعاهدنا أن لا نترك عليّا يبلغ الخلافه، و كان بشير بن سعد و أسيد بن حضير فى هذا العهد، فلمّا توفّى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، قال معاذ: أنا أكفيكم الأنصار و أنتم اكفونا قريشا.

تنبيه: قال عبد اللّه بن عمر: أحضر أبى عليّا عليه السّلام عند موته و طلب منه إبراء لذمّته، فقال علىّ عليه السّلام: أفعل إن رضيت بشهاده عدلين على ذلك، فحوّل أبى وجهه إلى الحائط و سكت ساعه ثمّ أعاد القول ثانيا، فأعاد علىّ عليه السّلام قوله، فحوّل أبى وجهه إلى الحائط ثمّ نهض علىّ خارجا من المكان.

و لمّا كانت الطعنه شديده على عمر أوتى بلبن فشربه فخرج

من جرحه، فقصده جماعه و بشّروه بالجنّه، فتنفّس عمر الصعداء حتّى كادت روحه أن تخرج، ثمّ قال:

و اللّه لو أنّ لی ما فی الأرض من صفراء و بیضاء لافتدیت بها من هول المطّلع. و هذه روایه ابن عبّاس.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۸۰

و روی أنّه قال: لوددت أنّی لا أدخل النار، و أمثال هذه الروایات.

و دلائل قول أمیر المؤمنین: ما زلت مغصوبا (حقّی) منذ قبض اللّه رسوله و لقد مات و إنّی و اللّه لأولی الناس بها منی بقمیصی هذا.

و کان یقول دائما: و اللّه لو کان حمزه و جعفر حیّین ما طمع فیها أبو بکر و عمر و لکن ابتلیت بحالفین حافیین عقیل و العبّاس «۱» و راویه هذا الخبر أبو جعفر محمّد الباقر علیه السّلام.

الفصل السابع

جاء فی کتاب «فعلت فلا تلم» أنّ أبا بکر ندم فی مرض موته و کان یقول: لیتنی لم أؤمّن الأشعث بن قیس و لم أزوّجه أختی.

و القضیّه التی ملأت قلب الشیخ بالحسره هی أنّ الأشعث کان قد ارتدّ و کان قد صدر الأمر بقتله، فاستشار أبو بکر أباه أبا قحافه و کان أبو قحافه قد عرض علیه الإسلام فی ذلک الیوم، و قال لأبی بکر: آمنه و زوّجه أختک عسی أن ننال بذلک رفعه و فخرا، و لو کنت فی الجاهلیّه لما تیسّرت لک هذه الحال، ففعل أبو بکر ذلک طلبا للملک و الجاه و أجری علیه حکم الإسلام، فقال الأصبغ بن حرمله اللیثیّ:

أتیت بکندیّ قد ارتدّ و ارتقی إلی غایه من نقض میثاقه کفرا

أکان ثواب النکث إحیاء نفسه و کان ثواب الکفر تزویجه البکرا

فلو أنّه یأتی علیک نکاحهاو تزویجه یوما لأمهرته مهرا

و لو أنّه رام الزیاده مثلهالأنکحته عشرا و أتبعته عشرا

فقل لأبی

بكر و قد شئت بعدهاقريشا و أحملت النباهه و الذكرا

أما كان فى تيم بن مرّه واحدتزوّجه لولا أردت به الفخرا؟

---

(۱) لعلّهما حليفين حافيين، و لكن المؤلّف ترجمها بقوله: «دو سوگند خورنده و پا برهنه».

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۸۱ و لو كنت لما أن أتاك قتلته لأحرزتها ذكرا و قدّمتها ذخرا

فأضحى يرى ما قد فعلت فريضهعليك فلا حمدا حويت و لا أجرا «۱» الندم الثانى قوله: «و ليتنى لم أكشف بيت فاطمه» «۲».

الجواب: هـذا ليس ذنبه هو بل ذنب صاحبه عمر و خالـد بن الوليد لينال عمر المكافأه ثمّ يقول: كانت بيعه أبى بكر فلته وقى اللّه المسلمين شرّها فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه» أمّا يوم الجزاء لا ينفعه صاحبه و لا يغيثونه، يوم يفرّ المرء من أبيه.

و من سرّنا نال منّا السرورو من ساءنا ساء ميلاده

و من كان غاصبنا حقّنافيوم القيامه ميعاده التأسّف الثالث قوله: ليتنى لم أولّ السقيفه «۳». و هذا يدلّ على ظهور عاقبه أمره لعينه و انكاشـفها له بحكم قوله تعالى: فَكَشَفْنا عَنْكَ غِطاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ «۴» و يـدلّ أيضـا على أنّ فعله لم يكن بـأمر اللّه و رسوله و لا بمشاوره المؤمنين و إلّا فالنبىّ صلّى اللّه عليه و آله يقول: «ما خاب من استشار» «۵» و دليله قول عمر: كانت بيعه أبى بكر فلته .. الخ.

---

(۱) الغدير ۷: ۱۷۵ نقلا عن تاريـخ الطبرىّ ۳: ۲۷۶، و ثمـار القلوب للثعالبى: ۶۹، الاستيعاب ۱: ۵۱، الكامل لابن الأثير ۲: ۱۶۰، مجمع الأمثال للميدانى ۲: ۳۴۱، الإصابه ۱: ۵۱ و ۳: ۶۳۰.

(۲) شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد ۲۰: ۲۴، تاريخ مدينه دمشق لابن عساكر ۳۰: ۴۲۰، ميزان الاعتدال ۳: ۱۰۹، لسان الميزان ۴:

۱۸۹، تاریخ الطبری ۲: ۶۱۹.

(۳) تاریخ الطبری ۲: ۶۱۹، لسان المیزان لابن حجر ۴: ۱۸۹، میزان الاعتدال ۳: ۱۰۹، تاریخ دمشق ۳۰: ۴۲۰.

(۴) ق: ۲۲.

(۵) نور البراهین للجزائری ۲: ۳۳۰، شرح مسند أبی حنیفه لملّا علی القاری: ۵۱۷، کشف الخفاء للعجلونی ۲: ۱۸۸.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۸۲

و لقد قال اللّه تعالی: یَوْمَ لا یَنْفَعُ الظَّالِمِینَ مَعْذِرَتُهُمْ وَ لَهُمُ اللَّعْنَهُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدَّارِ «۱» و قوله تعالی: أَخْرِجْنا نَعْمَلْ صالِحاً غَیْرَ الَّذِی کُنَّا نَعْمَلُ «۲».

الندم الرابع قوله: وددت أنّی لم أکن حرقت (محارب) الفجاءه السلمی و قتلته سریحا أو خلّیته نجیحا؛ لأنّ التعذیب بالنار مخالف لقول اللّه و رسوله صلّی اللّه علیه و آله «۳».

الفصل الثامن فی أنّهما دفنا فی موضع غصب

و دلیله قوله تعالی: لا تَدْخُلُوا بُیُوتَ النَّبِیِّ إِلَّا أَنْ یُؤْذَنَ لَکُمْ إِلی طَعامٍ غَیْرَ ناظِرِینَ إِناهُ وَ لکِنْ إِذا دُعِیتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا «۴».

الاستدلال: منع اللّه تعالی من دخول بیت النبیّ فی حال حیاته إلّا بإذنه فکیف یحلّ الدخول و هو فی الرفیق الأعلی، فتکون الحال للرجلین أنّهما دفنا فی مکان خالفا فیه اللّه و رسوله، و البیوت بیوت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فقد سمّاها اللّه «بیوت النبی» فأضاف البیوت إلیه.

و أمّا قولهم خرج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من حجره عائشه، فلا یدلّ هذا القول علی التملیک لأنّ الإضافه بعلاقه التمییز الملابسه کما یقولون: خرج من حجره لأدنی ملابسه إذ من المقطوع به أنّ الخارج لم یکن فی الحجره کلّها ساعه خروجه.

---

(۱) المؤمن: ۵۲.

(۲) فاطر: ۳۷.

(۳) تاریخ دمشق ۳۰: ۴۲۰، تاریخ الطبری ۲: ۶۱۹.

(۴) الأحزاب: ۵۳.

لا يقال: بأنّهما دفنا فی حصّه ابنتيهما عائشه و حفصه لما لهما من الثمن و سهمهما من

الثمن «التسع» أى تعطى كلّ واحده منهما التسع منالثمن و هو لا يقوم بشبر واحد بل دون الشبر فكيف يتّسع الشبران لقبرين؟

ثمّ ألم يقولوا: إنّ النبىّ لم يورث بل كان إرثه صدقه على المسلمين و حينئذ يتّسع الخرق على الراقع حيث يكونان قد دفنا فى أرض المسلمين و لعلّ من المسلمين من لا يرضى بدفنهما فى أرضه مع النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: نحن أهل بيت لا يحلّ لنا الصدقه «۱».

لا سيّما إذا مرّ على ذلك سنون عدّه فتبيّن من هذا أنّ الرجلين دفنا فى أرض مغصوبه.

و إن قال الخصم أنّ الحجرتين ميراثهما من رسول اللّه فوهبتاه إلى أبيهما.

الجواب: و هذا قول باطل، و اعلم أنّهما إن جاز ميراثهما من رسول اللّه فقد جاز للزهراء عليها السّلام أيضا و لكنّ الخصم يزعم أنّ النبىّ لا يورث. ما أعجب هذا القول:

لا ترث ابنه رسول اللّه أباها و ترث ابنه عمر و ابنه أبى بكر رسول اللّه، إنّ هذا لمضحك من القول و شرّ المصائب ما يضحك.

و إن كانت حجرتاهما ميراثا و وهبتاه للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله فإنّ الهبه لا يجوز الرجوع بها «الراجع فى هبته كالكلب يعود فى قيئه» «۲» و بناءا على هذا يكون نقضا لعهد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله.

---

(۱) إن كان غرضه من هذا القول أنّ الشقيّتين لا تحلّ عليهما الصدقه فهذا خلاف الواقع لأنّهما كانتا تأكلانها و تدفع إليهما باعتبار كونهما من غير أهل البيت المحرّمه عليهم الصدقه.

(۲) مسند أحمد ۲: ۲۰۸، سنن النسائى ۶: ۲۶۷، مسند ابن المبارك: ۱۲۴، السنن الكبرى ۴: ۱۲۴، شرح معانى الآثار لابن مسلمه ۴:

۷۸، صحیح ابن حبّان ۱۱: ۵۲۳، المعجم الأوسط ۴: ۱۷۳، فیض القدیر للمناوی ۶: ۵۰۲، الکامل ۳: ۶۸، إصلاح المنطق: ۹۴.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۸۴

الاستدلال الثانی: إنّ اللّه لم یأذن لأحد أن یقیم فی بیت النبیّ ساعه من النهار و من فعل ذلک لامه اللّه و أدّبه فکیف یسوغ لهما بدون إذن من اللّه و رسوله النوم هناک و قال اللّه تعالی فی ختام الآیه: إِنَّ ذلِکُمْ کانَ یُؤْذِی النَّبِیَ «۱» و قال فی حقّ من آذاه: إِنَّ الَّذِینَ یُؤْذُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ «۲».

وجه آخر: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أَصْواتَکُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِ «۳» و بقیت هذه السنّه إلی الآن لا یرفع القرّاء أصواتهم فی مسجد النبیّ صلّی اللّه علیه و آله احتراما له و امتثالا لأوامره و هؤلاء فعلوا ما فعلوا فی محضر الرسول و وطأوا بساط النبوّه و کانت أصواتهم و نعراتهم تخترق المسافات حتّی تغطّی مساحه نصف المدینه، نسأل اللّه أن یرزقهم الحیاء. و کان النبیّ مادام علی قید الحیاه فهو فی عسر معهم و بعد أن توفّاه اللّه إلیه زادوا الطین بلّه، و قال تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یُنادُونَکَ مِنْ وَراءِ الْحُجُراتِ أَکْثَرُهُمْ لا یَعْقِلُونَ «۴» إنّ اللّه لم یرض بمناداه النبیّ من وراء الحجرات فکیف یرضی لهم النوم فی حجرته، و تنطلق الأصوات هناک کأنّها الصواعق منهم.

بیّنه: بقی النساء اللواتی کنّ یسکنّ الحجرات فی حجراتهنّ بعد وفاته تطبیقا لقوله تعالی: وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَ «۵» ما عدا عائشه فإنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أخرجها من البیت.

و سرّ هذا الأمر واضح فإن کان یعلم بما یجری منها من رکوب الجمل، و غزوها و قتالها لتنال بذلک الثواب و فضلها القوم

على غيرها بقصدها عليّا و حسنا و حسينا

---

(۱) الأحزاب: ۵۳.

(۲) الأحزاب: ۵۷.

(۳) الحجرات: ۲.

(۴) الحجرات: ۴.

(۵) الأحزاب: ۳۳.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۸۵

للقتال و غيرهم من الصحابه ممّن نصرهم، و أبى باقى النساء أن يسلكن مسلكها و ينبغى على صاحب هذا المعتقد أن يستحى من اللّه إن كان يعرف ما هو الحياء.

و لمّا عرف النبىّ ذلك بالوحى و علم أنّ ذلك على حساب شرفه صلّى اللّه عليه و آله و حيائه حيث تقود زوجه جيشا و ترتّب ميمنته و ميسرته و قلبه لذلك أوكل أمر طلاقها إلى أمير المؤمنين فامتثل الإمام هذا الأمر لأنّه إذا فقدت البيت فقد العائل أيضا «۱».

الفصل التاسع فى إسلام علىّ عليه السّلام

سبق علىّ أبا بكر و عمر و عثمان بالإسلام، و عبد اللّه بعدهم حيث هلكوا قبله، و بقى يعبد اللّه بعدهم بل لم يصل العالم إلى العباده الحقّه إلّا بفضل جهاده عليه السّلام.

و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: «ضربه علىّ خير من عباده الثقلين» «۲» و ما يقال من أنّه كان طفلا حين أسلم، الجواب: إن لم يكن لإيمان الطفل اعتبار فإنّ فطرته من نوع العبث فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِى فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْها «۳» و مثلها الحديث: «خلقت عبادى كلّهم حنفاء» «۴» و الحديث: ما من مولود إلّا يولد على الفطره و أبواه يهوّدانه أو ينصّرانه

---

(۱) أنا أتوقّف فى هذه المسأله لأنّ ذلك يخفّف من ذنبها حين تخرج من عصمه رسول اللّه و تكون امراه عاديه بالطلاق أضف إلى ذلك أنّ الطلاق لا يكون إلّا و الزوج على قيده الحياه و النبىّ غير مستثنى من هذه المسأله.

(۲) مجمع الفائده ۳: ۲۱۶، شرح أصول الكافى ۱۲: ۴۱۲، الطرائف: ۵۱۹، عوالى اللئالى ۴: ۸۶، كتاب الأربعين لمحمّد

طاهر القمّی: ۴۲، بحار الأنوار ۳۹: ۲، الغدیر للأمینی ۷: ۲۰۶، کشف الیقین: ۸۲، وفیات الأئمّه: ۱۲.

(۳) الروم: ۳۰.

(۴) المحلّی لابن حزم: ۳۸۹، المصنّف لعبد الرزّاق الصنعانی ۱۱: ۱۲۰، الآحاد و المثانی للضحّاک ۲: ۴۰۱، مجمع البیان للطبرسی ۱۰: ۲۸، تفسیر نور الثقلین ۵: ۳۳۸.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۸۶

أو یمجّسانه «۱»، مع أنّ درجه النبوّه أعلی الدرجات و کانت للطفل جائزه فیکون الإیمان أقرب للجواز.

أعطی اللّه النبوّه لیحیی و هو طفل و قال سبحانه: یا یَحْیی خُذِ الْکِتابَ بِقُوَّهٍ وَ آتَیْناهُ الْحُکْمَ صَبِیًّا «۲»، و أعطی عیسی النبوّه و هو طفل: إِنِّی عَبْدُ اللَّهِ آتانِیَ الْکِتابَ وَ جَعَلَنِی نَبِیًّا «۳» و هذه المعانی یمکن أن تکون بالإیمان، و کانت حال یوسف مشبهه لحال هؤلاء کما خاطبه و هو فی البئر: وَ أَوْحَیْنا إِلَیْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هذا وَ هُمْ لا یَشْعُرُونَ «۴» و إذا أمکن أن یکون الطفل صاحب وحی أمکن أن یکون صاحب إیمان بطریق أولی.

جواب آخر: کان علیّ علیه السّلام عین الإیمان، و الإیمان به واجب بحکم أَطِیعُوا اللَّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ «۵».

جواب آخر: و عندنا الیوم لا یقال لمن ولد بین مسلمین قد أسلم لأنّه ولد علی ذلک، و أشبهت حال علیّ علیه السّلام ذلک، لأنّه ولد بین یدی الرسول و لم یسجد لصنم أو یعبد صنما أبدا، و کان أبو بکر یعبد الأصنام ستّا و أربعین سنه، و من کان مثله یجب علیه أن یؤمن.

---

(۱) الخلاف ۳: ۵۹۱، مختلف الشیعه ۶: ۱۰۸، تذکره الفقهاء ۱: ۴۲۵، المبسوط للسرخسیّ ۵: ۴۴، البحر الرائق ۲: ۳۳۱، حاشیه ردّ المختار لابن عابدین ۳: ۲۱۶، المغنی ۶: ۳۷۷، مسند أحمد ۲:

۳۱۵ و ۳۶۴، صحیح

البخارى ۲: ۹۷ و ۹۸ و ۱۰۴، و ۶: ۲۰، و ۷: ۲۱۱، صحیح مسلم ۸: ۵۲ و ۵۳، سنن أبی داود ۲: ۴۱۶، سنن الترمذی ۳: ۳۰۳، سنن البیهقی ۶: ۲۰۲ و ۲۰۳، مجمع الزوائد ۷:

۲۱۸، مسند الطیالسی: ۳۱۱، مسند الحمیدی ۲: ۴۷۳، المعجم الکبیر ۱: ۲۸۳.

(۲) مریم: ۱۲.

(۳) مریم: ۳۰.

(۴) یوسف: ۱۵.

(۵) النساء: ۵۹.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۸۷

جواب آخر: کان عمر علیّ عند الوفاه خمسا و أربعین سنه سلخ منها ثلاثا و عشرین عاما مع النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و تسعا و ثلاثین عاما سوی خمسه أشهر عاشها بعده، و یصحّ البلوغ فی الثالثه عشره و یبدأ النموّ فی سنّ العاشره، سلّمنا أنّه لم یکن بالغا عند ما أسلم و لکنّه لم یکفر کغیره و لم یستظلّ بظلّ الشرک- و حاشاه من ذلک-.

جواب آخر: سلّمنا بطفولته إلّا أنّ إسلامه بنحو الإلهام أو لا؟ فإن کان الأوّل فیکون إیمانه أعلی مراتب الإیمان، و إن کان الثانی فلا- بدّ من کونه بطلب و دعوه من النبیّ و النبیّ لا- یفعل ذلک إلّا بأمر اللّه کما قال اللّه تعالی: وَ ما یَنْطِقُ عَنِ الْهَوی* إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْیٌ یُوحی «۱» و قال: ما أَنَا مِنَ الْمُتَکَلِّفِینَ «۲» و قال: وَ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَیْنا بَعْضَ الْأَقاوِیلِ* لَأَخَذْنا مِنْهُ بِالْیَمِینِ* ثُمَّ لَقَطَعْنا مِنْهُ الْوَتِینَ «۳».

و تخصیصه من دون فتیان العالم بالدعوه لا بدّ من کونه لخاصیّه فی شخصه و درجه عالیه له بین الناس. و عندنا أنّ عنایه کهذه تختصّ بالأنبیاء أو الأئمّه و یظهر الإعلام عند ما یبلغ المعتنی به أشدّه کما فعل عیسی عند بلوغه من البشاره بمحمّد صلّی اللّه علیه و آله إظهارا لنبوّته، و

هذه البشاره من أعلام نبوّه المسيح على نبيّنا و آله و عليه السلام و إلّا لو افترضنا بأنّ إيمان عليّ عليه السّلام كان بالوحى أو من تلقاء نفسه فإنّها فضيله لا- تبلغها العقول، و لا- يحيط بها خاطر، لأنّ النور ملأ قلبه فى بيئه يغمرها الشرك، و تطغى عليها موجه الكفر.

---

(۱) النجم: ۳ و ۴.

(۲) ص: ۸۶.

(۳) الحاقّه ۴۶: ۴۴.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۸۸

جواب آخر: اتفق المسلمون على أنّ اللّه تعالى بعث نبيّه للمكلّفين البالغين لا- للصبيان دون البلوغ و لا للمجانين، و النبيّ صلّى اللّه عليه و آله دعاه- باتفاق العلماء- إلى الدين فلا بدّ من كونه و اصلا حدّ البلوغ المكلّف.

جواب آخر: خاطب اللّه نبيّه بقوله سبحانه: وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ «۱» فكان على النبيّ أن يبدأ بقومه أوّلا بحكم هذه الآيه و مقتضاها إذ العاده قاضيه بأنّه ليس من الصحيح أن يتطلّب المرء إرشاد الغرباء و هدايتهم بالوعظ و النصيحه و يترك أهله و ذويه على طرف الضلال مع أنّ اللّه تعالى يقول: وَ أْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلاهِ وَ اصْطَبِرْ عَلَيْها «۲»، و قال: قُوا أَنْفُسَكُمْ وَ أَهْلِيكُمْ ناراً «۳».

و اتفقوا على أنّ عليّا كتب إلى معاويه:

سبقتكم إلى الإسلام طرّاغلاما ما بلغت أوان علمى و نزل الوحى على النبيّ يوم الاثنين و أسلم عليّ عليه السّلام يوم الثلاثاء و صلّى معه.

و قالوا: لمّا دعا النبيّ عليّا عليه السّلام قال: أمهلنى حتّى أشاور أبى، فقال له النبيّ صلّى اللّه عليه و آله:

يا عليّ، إنّها أمانه، فقال عليّ عليه السّلام: إن كانت أمانه فقد أسلمت.

و قال ابن عبّاس: لمّا دعا رسول اللّه عليّا إلى الصلاه و الإسلام قال: إنّ هذا دين يخالف دين أبى حتّى أنظر فيه

و أشاور أبا طالب، فقال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله: انظر و اكتم، فمكث هنيئه ثمّ قال: أجيبك «۴»، و هذا الأمر من التفكير و حفظ السرّ و مشاوره

---

(۱) الشعراء: ۲۱۴.

(۲) طه: ۱۳۲.

(۳) التحريم: ۶.

(۴) الفصول المختاره: ۲۸۰، سعد السعود: ۲۱۶.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۸۹

الأب، و الصبر و التمهّل، و إدراك كون هذا الأمر لا ينبغى أن يشاور فيه، دليل على أنّ إسلام علىّ لم يكن بالتقليد و الاتّباع بل بالدليل الملزم و البرهان القاطع، و الطفل لا يملك حاسّه التميز بين الحقّ و الباطل.

و لو لم يكن علىّ بالغا مبلغ الرجال لما أوصاه النبيّ صلّى اللّه عليه و آله بكتمان السرّ و لم يأتمنه، و لمّا كان النبيّ قد ائتمنه فينبغى أن يكون واثقا به و قد أوضحت ذلك فى كتاب «مناقب الطاهرين» و أشبعت هذا الباب بحثا فاطلبه هناك.

و نتيجه القول: إنّ عليّا عليه السّلام كان تحت ضغط المنافقين و لقد قال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله: ما أوذى نبيّ كما أوذيت «۱» و هذا يبرهن على أنّ وصيّ النبيّ و هو علىّ ما أوذى وصيّ بمثل ما أوذى به وصيّ محمّد.

الفصل العاشر

و من الترّهات ما رواه رواتهم من أنّ شاعرا أنشد النبيّ الشعر فلمّا طلع عليهم عمر أمره بالإمساك، فلمّا ولّى أمره بالإنشاد فأنشد و أخذ يتغنّى بشعره، و عاد عمر ثانيه فعاد النبيّ يأمر الشاعر بالإمساك، و لمّا ولّى قال له: أنشد، فلمّا عاد قال له:

أمسك، فقال الشاعر: من هذا يا رسول اللّه؟ إذا جاء أمرتنى بالإمساك، و إن ذهب أمرتنى بالإنشاد، فقال رسول اللّه: إنّه عمر و إنّه لا يحبّ الباطل.

لقد حملهم حبّهم لعمر على نسبه الباطل إلى رسول اللّه

فكيف يصحّ هذا أنّ النبيّ

---

(۱) كتاب التمحيص لمحمّد بن همام الإسكافى: ۴، العوائد و الفوائد للسيّد مصطفى الخمينى: ۴۵، كامل الزيارات: ۲۰۱، مناقب ابن شهر آشوب ۳: ۴۲، بحار الأنوار ۳۹: ۵۶، مستدرك سفينه البحار ۱۰: ۱۰۲، فتح البارى لابن حجر ۷: ۱۲۶، الجامع الصغير ۲: ۴۸۸، كنز العمّال ۲: ۱۳۰ رقم ۵۸۱۷ و ۵۸۱۸ و ۱۱: ۴۶۱ رقم ۳۲۱۶۰ و ۳۲۱۶۱.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۹۰

يحبّ الباطل و عمر لا يحبّه، و إذا جاز حمل الباطل على النبيّ فى مورد- و حاشاه من ذلك- جاز حمله عليه فى كلّ الموارد، و الذى يهون الخطب أنّ اللّه سبحانه و تعالى فى مذهب القوم فاعل لجميع القبائح و المظالم، و الغرض من هذا كلّه تنزيه عمر، و إذا نزّهوا عمر و نسبوا الباطل للنبيّ و أسمعوه الباطل فلا عجب من سوء مذهبهم، و مع هذا يروون عن عمر قوله: «أحبّ الأشياء إلىّ الشعر»، و قال أيضا: علّموا أولادكم الشعر فإنّه ديوان العرب و معرفه أنسابكم و حفظ مناقبكم.

و قيل: إنّ ساريه بن درهم «۱» كان يقاتل فى نهاوند و هو القائد على جيش المسلمين فأرسله عمر إلى غزاه فغلبه المشركون و هزم عسكره، فعلم عمر و هو فى المدينه بما جرى عليه، فناداه: يا ساريه الجبل هذا، فسمع ساريه و التجأ إلى الجبل «۲»، فإذا كان ساريه سمع صوت عمر مع هذا البعد الشاسع فإنّه أفضل من عمر حين أوتى حدّه السمع هذه.

و الغرض من هذا تشبيه عمر برسول اللّه لمّا أخبر عن شهاده جعفر فى غزوه مؤته بوحى من اللّه و كشف الحجب له و ثنّى من بعده بزيد بن حارثه و من بعده بعبد اللّه بن رواحه،

و هکذا فعل حین أخبر عن ساریه و أمره باللجوء إلی الجبل.

و قالوا: سبّح الحصی بکفّ عثمان و الغرض من هذا الافتراء مساواه عثمان (البوّال علی عقبیه- المترجم) برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و لو کذبوا مئات بل آلافا لما بلغوا

---

(۱) سمّاه ابن قتیبه فی مختلف الحدیث «ساریه بن زنم» ص ۱۵۲.

(۲) کنز العمّال ۱۲: ۵۱۷ رقم ۳۵۷۸۹، فیض القدیر ۴: ۶۶۴، کشف الخفاء ۲: ۳۸۰، الإکمال لابن ماکولا ۳: ۳۹۵، تاریخ مدینه دمشق ۲: ۳۶۶ و ۲۰: ۲۰، أسد الغابه ۲: ۲۴۴ و ۴: ۶۵، لسان المیزان ۵: ۳۰۱، ذکر ذلک استطرادا فی حوار بین مؤمن الطاق و أبی حنیفه، الإصابه ۳: ۵، معجم البلدان ۵: ۹۹، تاریخ المدینه لابن شبه ۲: ۷۵۴، تاریخ الیعقوبی ۲: ۱۵۶، تاریخ الطبری ۳: ۲۵۴، البدایه و النهایه ۶: ۹۳.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۹۱

فضل سوره هل أتی و آیه المباهله حیث دعا اللّه علیّا نفس النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و جاء فی ذلک أحادیث شتّی مع معجزات جلیله صدرت من الإمام أمیر المؤمنین علیه السّلام.

و لقد بلغت رتبه علیّ عند اللّه و الناس درجه ادّعی بعضهم له الربوبیّه لعنهم اللّه و علی الفرقه التی تعادیه و الذین لا یرضون بإمامته بعد الرسول بلا فصل.

و مع ما یسندونه إلی شیوخهم من الترّهات إذا سمعوا منّا فی مناقب أهل البیت رفعوا عقیرتهم بنبزنا بقول (رافضیّ) فیا للعجب نحن الذین ننزّه ذات الباری من القبائح و نثبت للأنبیاء العصمه و الأئمّه روافض، و هم الذین یخالفون هذه العقیده یعتبرون أهل السنّه خالصین مسلمین و کذلک یتخیّلون.

و قالوا: أنفق أبو بکر علی رسول اللّه أربعین ألف درهم أو دینار.

الجواب الأوّل:

إنّ اللّه أغنى نبيّه بفضله عن مال أبى بكر حيث قال: وَ وَجَدَكَ عائِلًا فَأَغْنى «۱».

الثانى: أغناه بالأنفال كما قال اللّه تعالى: قُلِ الْأَنْفالُ لِلَّهِ وَ الرَّسُولِ «۲».

الثالث: بالخمس، قال تعالى: وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْ ءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ «۳» و الصدقه محرّمه على رسول اللّه و أهل بيته كما قال: نحن أهل بيت لا تحلّ لنا الصدقه.

و قال رواتهم: كانت لأبى بكر راحلتان فأعطى إحداهما لرسول اللّه فى الهجره فلم يقبلها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قال: لن أقبلها إلّا بثمنها فإمّا أن تبيعها علىّ أو تؤجرنيها فإنّى لا أركب بعيرا ليس لى.

---

(۱) الضحى: ۸.

(۲) الأنفال: ۱.

(۳) الأنفال: ۴۱.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۹۲

و لقد كان أبو بكر أفقر بيت فى أهل مكّه، و كان معلّما للأطفال آداب الجاهليّه، و كان سمسارا كما زعم الثعلبىّ و يبيع الكرابيس، و أبوه صيّادا، فمن أين جاءته هذه الثروه ليت شعرى. و كان أكثر أهل مكّه قوم من الفقراء: وَ إِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شاءَ «۱».

و لمّا تلى أمير المؤمنين سوره برائه على أهل الموسم و نهى المشركين من الطواف فى الكعبه و منعوا من زيارتها، شكى أهل مكّه الفقر و قالوا: كنّا نؤمن حاجتنا من نفقات الزوّار فأعطاهم اللّه تعالى الجزيه المستوفاه من اليهود و النصارى و جعل ذبح الهدى لازما، و أعطى للقانع و المعتر من فقرائهم.

و توجّه المدح من اللّه إلى فقراء المهاجرين فى كلّ موضع أثنى فيه على الصحابه:

لِلْفُقَراءِ الْمُهاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيارِهِمْ وَ أَمْوالِهِمْ «۲»، و قال: تَعْرِفُهُمْ بِسِيماهُمْ لا يَسْئَلُونَ النَّاسَ إِلْحافاً «۳» و قال: الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ

نِعْمَتِی وَ رَضِیتُ لَکُمُ الْإِسْلامَ دِیناً «۴».

و قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی المنبر فی آخر عمره: اللهمّ هل بلّغت، و یظهر من قول النبیّ صلّی اللّه علیه و آله هنا أنّه لم یتوان عن التبلیغ و لقد بلّغ الأمر و النهی و الحلال و الحرام و الشرائع بمجملها، فلا مجال حینئذ للقیاس و الاجتهاد و الاستحسان و هی أمور باطله و علل شرعیّه مندکّه فی قوله تعالی: وَ مَنْ لَمْ یَحْکُمْ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولئِکَ هُمُ الْکافِرُونَ «۵».

---

(۱) التوبه: ۲۸.

(۲) الحشر: ۸.

(۳) البقره: ۲۷۳.

(۴) المائده: ۳.

(۵) المائده: ۴۴.

فاللّه واحد، و النبیّ واحد، و الشریعه واحده، و لکن قضی علیهم القیاس أن یتفرّقوا إلی مذاهب کأنّهم لم یقرؤوا قوله تعالی: وَ لا تَکُونُوا کَالَّذِینَ تَفَرَّقُوا وَ اخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْبَیِّناتُ «۱» فأبطلت هذه الآیه کلّ اختلاف جاء بالطوائف و الفرق لأنّ الحقّ واحد لا یتجزّأ، فَما ذا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلالُ «۲»، و قال اللّه تعالی: وَ لَوْ کانَ مِنْ عِنْدِ غَیْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِیهِ اخْتِلافاً کَثِیراً «۳».

و قالوا: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: اختلاف أمّتی رحمه، و هذا من العجائب أن یکون اختلاف الأمّه رحمه و اتفاقها و اتحادها لیس رحمه، و لا حرج علیها من الاختلاف، و فی الحدیث: من حکم فی وزن عشره دراهم فأخطأ حکم اللّه یجی ء یوم القیامه مقطوعا یداه ..

و نقیض هذه الروایه صحّه الاجتهاد: إذا اجتهد الحاکم فأخطأ فله أجر و إذا اجتهد فأصاب فله أجران «۴»، و قالوا: کلّ مجتهد مصیب «۵»، و لمّا انکشفت تناقضات أئمّتهم للملأ اخترعوا مثل هذه الأحادیث لیغطّوا علی أخطائهم فأضلّوا أنفسهم.

و

---

(۱) آل عمران: ۱۰۵.

(۲) يونس: ۳۲.

(۳) النساء: ۸۲.

(۴) الأمّ للشافعى ۶: ۲۱۶ و ۷: ۹۹، الرساله للشافعى: ۴۹۴، مختصر المزنى: ۲۹۹، مجموع النووى ۳: ۵۳، مغنى المحتاج للشربينى ۴: ۳۷۲، فتح المعين للهندى ۴: ۳۹، البحر الرائق ۷: ۷۶، المغنى لابن قدامه: ۲۷، المحلّى لابن حزم ۱: ۶۹ و ۷۰، سبل السلام ۴: ۷۷۸ و قال: متفق عليه، مسند أحمد ۴: ۱۹۷، صحيح البخارى ۸: ۱۵۷، صحيح مسلم ۵: ۱۳۱.

(۵) روضه الطالبين ۷: ۴۲۱، حواشى الشروانى ۱: ۵۰، المبسوط للسرخسى ۱۰: ۱۹۱ و ۱۲: ۶۹، المحلّى لابن حزم ۱: ۷۰، بدايه المجتهد لابن رشد ۱: ۵۱.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۹۴

الأئمّه الشيعه و علمائها كالإمام زين العابدين و محمّد الباقر و جعفر الصادق و موسى ابن جعفر و علىّ بن موسى و أمثالهم عليهم السّلام مع أنّهم أهل العصمه و الطهاره و من أهل البيت النبوى فإنّهم لم يذكروا لهم مسأله واحده فى أصل أو فرع .. و مع علمهم أيضا بأنّ علمائهم كأبى حنيفه و الشافعى من تلامذه الإمام جعفر الصادق عليه السّلام.

و إن تعجب فعجب أمر هؤلاء أن يكون اجتهاد السقى حقّا و اجتهاد الإمام الصادق الذى روى عنه أربعه آلاف راو موثّق منهم أبو يزيد البسطامى و أبو حنيفه الكوفى، سبحان اللّه! ما أعظم هذه العداوه لهذه الضلاله مع عتره الرسول، مع أنّه ورد فى كتبهم بأنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: إنّى مختلف فيكم الثقلين ما إن تمسّكتم بهما لن تضلّوا: كتاب اللّه و عترتى أهل بيتى. و قال

عبد اللّه بن عبّاس: أوّل من قاس إبليس، و قال النبىّ: «أهل بيتى .. الحديث» و كذلك قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: النجوم أمان لأهل السماء و أهل بيتى أمان لأمّتى «۱».

و مع ما يروون من هذه الأخبار الآخذه بالأعناق يتمسّكون بأذيال الشافعىّ و أبى حنيفه و مالك و ابن حنبل بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا «۲»، و لم يلقوا بالا لأخبار العتره من الأئمّه المعصومين عليهم السّلام و يرونها من أخبار الآحاد و ما يرويه أبو هريره أو المغيره أو أبو موسى الأشعرىّ فهو حقّ و متواتر مع أنّهم يقولون عن النبىّ أنّه قال لأبى هريره: إنّ فيك شعبه من الكفر «۳»، و زنى المغيره و شهد عليه ثلاثه عند عمر،

---

(۱) كشف الغطاء للشيخ جعفر ۱: ۸، فقه الصادق ۷: ۳۷۰، عيون أخبار الرضا عليه السّلام ۲: ۳۰، مقتضب الأثر للجوهرى: ۱۵، التعجّب: ۶۵، الاحتجاج ۳: ۴۸، العمده: ۳۰۸، الطرائف: ۱۳۱، شرح الزياره الجامعه للشبّر: ۱۸۱، خلاصه عبقات الأنوار ۱: ۸۱ و ۴: ۳۱۵ و ۳۱۸، المستدرك للحاكم ۲: ۴۴۸ و ۳: ۱۴۹، المعجم الأوسط ۴: ۲۳۷.

(۲) الكهف: ۵۰.

(۳) جاء الخبر فى مجمع الزوائد هكذا: عن أبى هريره قال: سببت رجلا فى الإسلام بأمّ له فى

و أخاف عمر الرابع فكتم الشهاده و تلجلج بها لأنّ المغيره صاحب عمر و اجتمعت مصلحه الرجلين على بغض علىّ عليه السّلام، و هدّد الشاهد و أرهبه حتّى دفع شهادته، و قال النبىّ عن أبى موسى: إنّه إمام الفرقه المذبذبيّه (كذا).

و هم يروون عن حذيفه و عن سلمان عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ستفترق أمّتى على ثلاث فرق: فرقه على الحقّ لا ينقبض الباطل

منهـا شـيئا، يحبّونى و يحبّون أهـل بيتى، مثلهم مثل الـذهبه الحمراء أوقـد عليها صاحبها فلم تزدد إلّا خيارا، و فرقه على الباطل لا ينقبض الحقّ منها، يبغضونى و يبغضون أهل بيتى، مثلهم مثل الحديـد أوقـد عليه صاحبه فلم تزدد إلّا شـرارا، و فرقه مذبـذبه فيما بين هؤلاء و هؤلاء يقولون لا مساس إمامهم الأشعرىّ.

و يروون أيضا عن رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله: ما وليت أمّه أمرها رجلا و فيهم من هو أعلم منه لم يزل أمرهم يذهب سـفالا حتّى يرجعوا إلى مـا تركوا ... «۱». و مع هـذه الروايه فقـد تركوا عليّا و هو الأعلم و اختاروا غيرهم و هم جهّال و سوف يرجعون فى عهد صاحب الزمان إلى ما تركوه.

الجـاهليّه فاسـتعدى على رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله، فقـال رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله: فيك شـعبه من الكفر. فلمّا ذكر الكفر اضطربت رجلاى فقلت: يا رسول اللّه، و الذى بعثك بالحقّ لا أسبّ مسلما بعده أبدا (۸:

۸۶).

(۱) مسـتدرك الوسائل ۱۱: ۳۰، كتـاب سـليم بن قيس: ۲۰۵، المسترشد: ۶۰۰، كنز الفوائـد للكراجكىّ: ۲۱۵، التعجّب له: ۱۴، الأمالى للشـيخ الطوسىّ: ۵۶۰، الاحتجاج ۱: ۲۱۹ و ۲: ۸، حليه الأبرار ۲: ۷۷ و ۸۰، مدينه المعاجز للبحرانىّ ۲: ۸۷، بحار الأنوار ۱۰: ۱۴۳ و ۲۷: ۱۱۳ و ۳۰: ۳۲۳، الغدير للأمينى ۱: ۱۹۸، ينابيع المودّه ۳: ۳۶۹، الأنوار العلويّه: ۳۳۶، صحيفه الإمام الحسن: ۱۸۴.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۱۹۶

الفصل الحادى عشر فى بيان جانب من الوقائع و المظالم التى أنزلوها فى آل الرسول صلّى اللّه عليه و آله

اعلم بأنّ الرجال أكثر عطفا على النساء فى جميع قضاياهم، و بناءا على هذا فإنّ فاطمه عليها السّلام مع جلاله قدرها و قرابتها من رسول اللّه و قرب عهدها منه خرجت تستغيث من ظالمهم بهم واحدا

واحدا فما أجابها واحد منهم.

و لمّا خرجت عائشه تريد قتل علىّ و الحسن و الحسين عليهم السّلام اجتمع عليها ألف من المهاجرين، و كان غرضهم من سلب الخمس منهم تركهم فقراء مملقين لئلّا يجتمع الناس عليهم.

قال أبو بكر لفاطمه: ايتينى بأحمر أو بأسود ليشهد لك مع أنّها صاحبه اليد و هى المتصرّفه، و جاءت أبا بكر بعلىّ و الحسن و الحسين و أمّ أيمن يشهدون لها، فقال أبو بكر: علىّ و ولداه يجرّون النار إلى أقراصهم، و أمّ أيمن امرأه، و لقد سمع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: علىّ مع الحقّ و الحقّ مع علىّ اللهمّ أدر الحقّ معه حيثما دار، و قال فى حقّ الحسن و الحسين عليهما السّلام: الحسن و الحسين سيّدا شباب أهل الجنّه و هما إمامان قاما أو قعدا و أبوهما خير منهما «۱».

و قال فى حقّ فاطمه عليها السّلام: فاطمه بعضه منّى، من آذاها فقد آذانى، و من آذانى فقد آذى اللّه، و إنّ اللّه يغضب لغضب فاطمه و يرضى لرضاها «۲».

---

(۱) بحار الأنوار ۳۹: ۹۰، الإمام على للرحمانى: ۳۰۶ و ۳۵۰، كنز العمّال ۱۲: ۱۲۲ رقم ۳۴۲۹۳ و جميعها خلت من جمله: هما إمامان قاما أو قعدا، و هى كما أعلم حديث مستقلّ.

(۲) فوائد الأحكام للحلّى ۱: ۱۲۲، مسند زيد: ۴۵۹، أمالى الصدوق: ۱۶۵، كفايه الأثر: ۳۷ و ۶۴ و ۶۵، ذخائر العقبى: ۳۷، الصراط المستقيم ۱: ۱۷۰ و ۲: ۱۱۸ و ۲۸۲ و ۲۸۹، فضائل الصحابه

و قال فى حقّ أمّ أيمن: أنت على خير أو إلى خير.

و لم يمض طويل وقت حتّى جائه مال من البحرين و كان جابر بن عبد اللّه الأنصارىّ

إلى جانبه فقال له: يا أبا بكر، قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: إذا أتانى مال البحرين حبوت لك «۱»، فاستدناه أبو بكر و حثى له من ذلك المال الذى فى كلّ درهم منه حقّ لفقير و سهم لجائع ثلاث حثوات، بلا حجّه أو سبب، و لم يطالبه بشاهد و اعتقد صدقه.

و العجب أنّهم يرون أبا بكر مصيبا و يرون المعصوم و قد شهد له المعصوم مخطئا و كاذبا مع أنّ عددا من الآيات تدلّ على صدق فاطمه عليها السّلام و صحّه دعواها.

هاهنا أعطى مال المسلمين لآخر بدون بيّنه، و هنا غصب مال المستحقّ مع وجود البيّنه، و فى كلا الحالين ادّعت فاطمه ملكيّه أرض أنحلها إيّاها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و ادّعى جابر وعد رسول اللّه و طلب إنجازها، و تلك صاحبه اليد و دعوى جابر خارجه عن التصرّف؛ فاعتبروا يا أولى الألباب.

و كذلك لمّا ادّعى سعد بن زيد زعم أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله شهد لجماعه بالجنّه: أبو بكر و عمر و عثمان و علىّ و طلحه و الزبير و سعد و سعيد و عبد الرحمان بن عوف و أبو عبيده «۲» و لم يشهد له أحد من الصحابه بصحّه ما قال و لم يصدّقه أحد، و مع كونه

للنسائى: ۷۸، مسند أحمد ۴: ۵، صحيح البخارى ۴: ۲۱۰ و ۶: ۱۵۸، صحيح مسلم ۷: ۱۴۱، سنن ابن ماجه ۱: ۶۴۴، سنن أبى داود ۱: ۴۶۰، سنن الترمذى ۵: ۳۵۹، المستدرك ۳: ۱۵۹، و المؤلّف ذكر حديثين فى سياق واحد، و الثانى: إنّ اللّه يغضب لغضب فاطمه، الحديث و أخرجه زيد فى مسنده: ۴۵۹، عيون أخبار الرضا

علیه السّلام ۱: ۵۱، ینابیع المودّه ۲: ۵۶، اللمعه البیضاء: ۱۳۳، و نسبه صاحب حقوق أهل البیت الشیخ محمّد حسین الحاج إلی کنز العمّال ۱: ۲۱۹.

(۱) لعلّها حثوت لک.

(۲) لم یرشح للجنّه مثل عمّار و المقداد و سلمان و خباب بن الأرت و سعد بن عباده و مصعب بن عمیر و حمزه و جعفر، و رشّح لها هؤلاء، إنّ هذا لأمر عجیب!

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۱۹۸

ادّعی هذه الدعوی للحصول علی النفع و الجاه لأنّه منهم و هو شاهد لنفسه فقبل قوله و لم یردّوا دعواه، و ردّوا دعوی فاطمه و ما علموا أنّ مال الزوج و الزوجه لا یصل إلی الأولاد إلّا بالمیراث أو النحله، و کلّ الناس یرث بعضهم بعضا.

و یشهد علی السابق إلی الإیمان و الإسلام الذی لم یشرک باللّه طرفه عین، و سبق الناس بالعلم و الزهد بعد رسول اللّه أمام رجل أشرک ستّا و أربعین عاما من عمره، و قدّم عباده الأصنام علی عباده اللّه، و أکل لحم الخنزیر طول عمره و لم یکن ذا علم أو عمل صالح أو ورع، و کان یتلکّأ عن الجهاد و هو أثقل علیه من الموت، و إذا سیق إلی الجهاد کأنّه و نظرائه یساقون إلی الموت، و توالت عزائمه و نکث عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و رجل هذه صفاته یردّ شهاده علیّ علیه السّلام!!

و لا تعجب منه و اعجب من الأوباش الذین یثبتون له الإمامه و یرونه مصیبا، و یرون مثل علیّ مخطئا، و کذلک یرون أنّ علیّا طلب ما لیس له.

و الأعجب من هذا أنّهم یجرّدون النساء من کلّ علم لا سیّما علم الفقه و یقولون لهذا وقعت فاطمه فی الخطأ

و السهو، يقولون هذا عنها و هى معصومه، و يقولون عن عائشه بأنّ النبىّ قال فى حقّها: خذوا ثلث دينكم عن عائشه لا بل ثلثى دينكم لا بل خذوا دينكم كلّه عن عائشه «۱».

سبحان اللّه و يا للعجب أن تكون بنت أبى بكر عالمه إلى هذا الحدّ و بنت رسول اللّه و زوج علىّ و أمّ الحسن و الحسين جاهله- حاشاها- إلى درجه لا تعرف مسأله واحده، ما أصلف هؤلاء القوم و ما أقلّ حياءهم!

و يقول الخصم عن علىّ أنّه باب مدينه علم الرسول، و مع وفور علمه لا يعرف هذه المسأله مع أنّهم يعتقدون فيه المرشد لأبى بكر و عمر و عثمان، و يزعمون أنّ

---

(۱) التعجّب: ۱۵. و ما زال الرجل يغير غاره شعواء على صاحب التعجّب فيأخذ منه العبارات الطويله و يطعم بها كتابه.

النبىّ لم يعلم فاطمه عن حالها فى النحله و الميراث و لا أعلم غيرها من أهل بيته مع أنّ اللّه تعالى يقول: وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ «۱»، و من العجب أن يعلّم و يؤدّب بنات الأمّه و يترك آله و ذويه على طرف الجهل مع أنّ اللّه تعالى يقول: وَ أْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلاهِ «۲» و قال: أَنْفُسَكُمْ وَ أَهْلِيكُمْ ناراً «۳» الآيه، و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: بعثت إلى أهل بيتى خاصّه و إلى الناس عامّه «۴». فنسبوه إلى التقصير فى تبليغ الوحى مع أنّه جرت عادته إذا أراد سفرا أن يذهب إلى بيت فاطمه و يطيل المكث فيه، ثمّ يخرج منه إلى مقصده تيمّنا و تبرّكا به، و إذا عاد من سفر بدأ ببيت فاطمه عليها السّلام ثمّ يخرج منه إلى باقى نسائه.

و

العجب أنّ الرجل يطلب من فاطمه البيّنه على دعواها ثمّ يأتى بفريه «نحن معاشر الأنبياء لا نورث» فلا يطالب نفسه بالبيّنه على ما ادّعاه، و فى القرآن عدّه مواضع تردّ هذه الافتراء، و هذا تحامل على أهل البيت و غمز فى دين الرجل.

و من عجائب الأمور تأتى فاطمه بنت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله تطلب فدكا و تظهر أنّها تستحقّها فيكذّب قولها و لا تصدّق فى دعواها و تردّ خائبه إلى بيتها، ثمّ تأتى عائشه بنت أبى بكر تطلب الحجره التى أسكنها بها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و تزعم أنّها تستحقّها فيصدّق قولها و تقبل دعواها و لا تطالب ببيّنه عليها، و تسلّم هذه الحجره إليها فتصرّف فيها و تضرب عند رأس النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بالمعاول حتّى تدفن تيما و عديا فيها .. «۵».

---

(۱) الشعراء: ۲۱۴.

(۲) طه: ۱۳۲.

(۳) التحريم: ۶.

(۴) التعجّب: ۵۴.

(۵) رأيت عباره صاحب التعجّب أرشق و أجمع و المؤلّف أخذ عبارته منه يدلّ على ذلك قوله:

«كلنگها كشيدند» قابل بها جمله و تضرب عند رأس النبىّ بالمعاول، انظر ص ۵۶ من التعجّب.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۰۰

و الأعجب من هذا لمّا انتقل الحسن إلى الرفيق الأعلى وصّى بجمله إلى جدّه فى روضته بعد تغسيله ليجدّد به عهدا ثمّ منه ينقل إلى البقيع و يدفن هنالك عند جدّته فاطمه بنت أسد «۱» و لمّا حملوا نعشه و أمّوا به روضه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله ركبت الغازيه المجاهده عائشه على بغلتها و استدعت مروان مع جيشه الأموىّ و قالت: لا ندعهم يدفنونه عند قبر جدّه (لا تدخلوا بيتى من لا أحبّ) فقال عبد اللّه بن عبّاس:

الحسن أجلّ شأنا من

ذلک، و أن یؤذی رسول اللّه و هو فی قبره بضرب المعاول عند رأسه و لکنّه طلب تجدید العهد بجدّه بدخوله الروضه، فخاصمت عائشه عبد اللّه علی ذلک، و قالوا: إنّ عائشه أخذت من مروان قوسه ثمّ رشقت جنازه الحسن بالنبل.

تجمّلت تبغّلت و لو عشت تفیّلت لک التّسع من الثّمن ففی کلّ تطعّمت و أعجب من هذا أنّهم غصبوا نحله فاطمه التی أعطاها رسول اللّه لها و لأولادها و نهبوا الخمس الذی هو حقّها و حقّ زوجها و أولادها و طعنوا فی القرآن الکریم بأنّه منسوخ و ترکوا أولاد فاطمه لا یملکون عیشه الکفاف و فی أضیق حال فلم یصلهم أحد علی الجوع و العری إلّا نفر صالح مظلوم مثلهم من المؤمنین و أقرّوا لعائشه و حفصه اثنی عشر ألف درهم فی کلّ سنه لکلّ واحده ستّه آلاف، بخ بخ لإمام مثل هذا یؤمّ المسلمین و بخ بخ لخلیفه رسول اللّه یجیع ابنه رسول اللّه و أولادها.

---

(۱) هذه العباره مسلوخه من عباره التعجّب و إلیکها: ثمّ تمنع الحسن بن رسول اللّه بعد موته منها و من أن یقربوا سریره إلیها و تقول: لا تدخلوا بیتی من لا أحبّه و إنّما أتو؟ ا به لیبرک بوداع جدّه فصدّته عنه (ص ۵۶).

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۰۱

الباب الخامس و العشرون فی ذکر عائشه و طلحه و الزبیر علی طریق الإیجاز

اشاره

اعلم أنّ ابن وائله أبا الطفیل عامرا یقول: سمعت من أمیر المؤمنین یقول: سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سمعته عائشه أیضا: لعن أهل الجمل و أصحاب صفّین و أهل النهروان. قال عمر: سمعت هذا من أمیر المؤمنین علیه السّلام یقوله فی البصره بعد ظفره بأصحاب الجمل فخرجت منه و دخلت علی عائشه و سألتها الخبر، فقالت عائشه: و أنا أیضا

سمعت ذلک من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کما سمعه علیّ و لکنّی لست من أهل الجمل، و ظهر علیها الحیاء و الانفعال.

و روی عن الإمام الصادق علیه السّلام «۱» قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: إنّ امرأه موسی علیه السّلام (صفوراء بنت شعیب) خرجت علی وصیّه یوشع بن نون، فظفر بها فأشار علیه من حضر بما لا ینبغی فیها، فقال: أبعد مضاجعه موسی لها؟ و لکن أحفظه فیها .. «۲» ثمّ قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: و إنّی لأخشی أن تخرج واحده من نسائی علی وصیّی من بعدی و تقاتله فیظفر بها و یأسرها فیحسن أسرها. فشاع الخبر بین أزواج

---

(۱) الروایه عن أبی جعفر الباقر علیه السّلام.

(۲) قصص الأنبیاء للراوندی: ۱۷۹، مستدرک سفینه البحار ۱۰: ۳۲۸، بحار الأنوار ۱۳: ۳۶۹.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۰۲

النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فذهبت جماعه منهنّ إلی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و قلن له: ادع اللّه لنا أن لا تکون الخارجه إحدانا. و قال: علیکنّ بتقوی اللّه و لا ترکبن الجمل بعدی و قرن فی بیوتکنّ و لا تبرّجن تبرّج الجاهلیّه الأولی.

ثمّ قال النبیّ: و الذی بعثنی بالحقّ نبیّا إنّ جبرئیل أخبرنی بأنّ أصحاب الجمل ملعونون علی لسان کلّ نبیّ بعثه قبلی و قد خاب من افتری.

و جاء أمیر المؤمنین إلی النبیّ علی الفور فلمّا رآه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال: یا علی، إنّک المظلوم بعدی، ثمّ أقبل علی أصحابه و قال: أشهدکم أنّی سلم لمن سالمه، و حرب لمن حاربه، و أقبل علیه و قال: من حاربک فقد حاربنی و من حاربنی فقد حارب اللّه، و من فارقک فقد

فارقنی و من فارقنی فقد فارق اللّه.

نکته: اعلم أنّ فی مذهب الشیعه یکفر من خرج علی أمیر المؤمنین أو آذاه عامدا قاصدا و هو من أهل النار، و الدلیل علی ذلک أنّ أهل الیمامه لمّا خرجوا علی أبی بکر حکم علیهم بالارتداد و الکفر فی مذهب مخالفینا فکذلک الخارج علی إمامنا فی مذهبنا، و الخبر کما یلی:

لمّا استخلف أبو بکر أرسل الجباه لجمع الزکاه، فقال الناس: نحن فی زمن النبیّ کنّا نطعمها فقراء قبائلنا و مساکینها و سوف نفعل بها الیوم ما فعلناه أمس، و لو أنّنا أعطیناها لغیرنا فلا ندفعها إلّا لمستحقّیها و هو خلیفه رسول اللّه و القائم مقامه، و أنت لست من ذلک فی شی ء و إنّما تأمّرت علی الأمّه بظلم و بدون رضاها، و لم ینطقوا بأکثر من هذا و لم یحاربوا أحدا و لم یشتموا مسلما و لم یسلّوا سیفا فی الإسلام، فبعث أبو بکر خالدا بن الولید و معه عسکر جرّار، فلمّا بلغهم بعسکره خرجوا من بیوتهم لیدفعوا شرّ خالد عنهم فأذّن المؤذّن و لمّا سمعوا الأذان وضعوا السلاح و مالوا إلی أداء الصلاه، فامتنع العسکر من مقاتلتهم فصاح فیهم خالد

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۰۳

و أمرهم بالهجوم علی القوم و هم فی حال الصلاه، فقتلوا المقاتله و أکثرهم (راکعین و ساجدین و متوجّهین إلی اللّه و إلی قبلته ..) فاستأصلوهم و قتل خالد مالکا بن نویره و کان رئیسهم و وضع رأسه أثفیه للقدر بین لهب النار، و زنی فی تلک اللیله بزوجته، و أسروا النساء و الأطفال من تلک القبیله فلمّا علم عمر بواقع الحال أشار علی أبی بکر أن یحدّ خالدا .. فقال أبو بکر: خالد سیف من سیوف

اللّه «۱».

و نقول هنا: إنّ ما استحقّه أهل اليمامه على كلمه واحده قالوها كان أولى منهم بهذا أهل الجمل الذين ساروا من بلد إلى بلد قاصدين حرب إمام المسلمين و حجّه اللّه على الخلق أجمعين و سلّوا السيوف فى وجهه و نكثوا عهده و بيعته، و أنكرا إمامته، فأظفر اللّه تعالى أمير المؤمنين عليه السّلام بهم فقتلهم اللّه و خذلهم.

إذن كما زعم الخصم بأنّ أهل اليمامه ارتدّوا و هم يقرّون بالتوحيد و العدل و نبوّه محمّد صلّى اللّه عليه و آله فإنّ طلحه و الزبير و عائشه كانوا كذلك. و قال المعتزله: لقد تاب القوم و رووا عددا من الأخبار لا تدلّ على توبتهم.

نكته: روى أنّ الشيخ المفيد أبا عبد اللّه محمّد بن محمّد بن النعمان حضر مجلس قاضى القضاه فى بغداد و كان يستمع إلى درسه، و كان الشيخ صبيّا، فجاء رجل إلى مجلس قاضى القضاه و قال له: أيّها القاضى، يروى بأنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله نصّ يوم غدير خم على إمامه علىّ عليه السّلام و خلافته و لكنّ عليّا لم يقم بالأمر بل قام به أبو بكر أى كان غاصبا لإمامته.

فقال القاضى: أيّها السائل، النصّ على علىّ روايه و خلافه أبى بكر درايه (و العاقل لا يترك الدرايه للروايه).

---

(۱) لم يقصد عمر بذلك وجه اللّه أو تشييدا و تأييدا للحقّ بل خاف من خالد أن يتقوّى به أبو بكر فيعرض عن عمر و يفوته تشطّر الضرع.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۰۴

فسمع المفيد هذا فصبر قليلا حتّى انفضّ المجلس و بقى القاضى وحده فالتفت إليه الشيخ و قال: ألك حاجه أيّها الصبى؟ فقال: إن أذنت لى، فقال القاضى:

هات، فقال الشيخ: روى بأنّ طلحه

و الزبير حاربا عليّا فى البصره فكيف كانت الحال و علىّ خليفه؟

فقال القاضى: أيّها الفتى، لا شكّ فى وقوع الحرب و لكنّهم تابوا.

فقال الشيخ: أيّها القاضى، الحرب درايه و التوبه روايه، و العاقل لا يترك الدرايه للروايه.

فقال القاضى: من أنت أيّها الفتى؟

فقال الشيخ: محمّد بن محمّد النعمان، فقال القاضى: أنت المفيد حقّا، فاشتهر الشيخ بالمفيد من يومئذ «۱».

نأتى إلى حكايتنا: و لمّا قتل طلحه فى الحرب بيد مروان لعنه اللّه فيكون تصوّر التوبه له من نوع المحال مع أنّ الخبر اشتهر عن أمير المؤمنين أنّه مرّ على طلحه فأمر بإجلاسه فلمّا فعلوا، قال: يا طلحه، وجدت ما وعدك ربّك حقّا و قد وجدت ما وعدنى ربّى حقّا.

و قيل: لمّا مرّ به قال: لقد كان لك برسول اللّه صحبه لكن الشيطان دخل من منخريك فأوردك النار.

و كتب إلى عمّال الأقاليم عن الفتح بالعباره التاليه: إنّ اللّه قتل طلحه و الزبير على شقاقهما و بغيهما و نكثهما، فهزم معهما وردّت عائشه خاسره .. «۲». و لو كان للتوبه أثر فى نفوسهم لم ينشر أمير المؤمنين هذا الكلام على الملأ.

---

(۱) راجع لهذا كتابنا حجّه الشيعه الكبرى: ۳۵- ۳۷.

(۲) الفصول المختاره: ۱۴۲.

و إذا استطاع المخالف الحديث عن توبه طلحه و هو فى حالات النزع فإنّ خصمه بإمكانه القول بتوبه أبى جهل و إسلامه و هو ينازع سكرات الموت.

و مثله يقال فى جميع فى الكفّار و المنافقين و الفسّاق، فلا بدع أن تحدث عندهم حاله التوبه التى حدثت عند طلحه و هو فى ساعه الموت يعانى السياق و النزع فلا يمكن الحكم بكفر كافر و لا فسق فاسق بناءا على هذا المذهب.

و المخالف يروى عن النبىّ أنّه قال:

يا علىّ، إنّک ستقاتل بعدى الناکثين و القاسطين و المارقين «۱». و هذا دليل على أنّ القوم هلکوا على بغيهم و ظلمهم، و من مات بعد التوبه لا تطلق عليه هذه الأوصاف نظير النکث و ما عداه.

و اشتهر عند العلماء کذلک بأنّ عائشه امتنعت من الذهاب إلى المدينه و کان الإمام ينصحها فلا تقبل، فأمر عبد اللّه بن عبّاس بأن يرحلها إلى المدينه، و ما سمّت عليّا أمير المؤمنين إلى أن ماتت، و من سمّاه أمامها بهذا الاسم ظهر الامتعاض على وجهها (لعنه اللّه عليها- المترجم).

روى الواقدىّ- و هو ناصبىّ عثمانىّ- أنّ عمّارا بن ياسر زار عائشه لمّا عادت إلى المدينه، فقال لها: يا عائشه، کيف رأيت ضرب بنيک على الحقّ «۲»؟ فقالت عائشه:

---

(۱) رسائل المرتضى ۱: ۳۴۵ و ۳: ۱۱۰، الاقتصاد للطوسىّ: ۱۸۱، تذکره الفقهاء ۱: ۴۵۲، المستدرک ۳: ۱۳۹- ۱۴۰، مجمع الزوائد ۵: ۱۸۶ و ۶: ۲۳۵ و ۷: ۲۳۸ بطريقين، مسند أبى يعلى ۱: ۳۹۷، المعجم الأوسط ۸: ۲۱۳ و ۹: ۱۶۵، المعجم الکبير ۴: ۱۷۲ و ۱۰: ۹۱ و ۹۲، شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد ۹: ۲۰۶ و ۱۳: ۱۸۳ و ۲۸۷، کنز العمّال ۱۱: ۲۹۲ رقم ۳۱۵۵۲، ضعفاء العقيلى ۳:

۴۸۰، الکامل فى الرجال ۲: ۱۸۸ و ۲۱۹، علل الدارقطنى ۵: ۱۴۸، تاريخ بغداد ۱۳: ۱۸۸، تاريخ مدينه دمشق ۴۲: ۴۶۸ و ۴۶۹ بطرق عدّه، أسد الغابه ۴: ۳۳ بثلاث طرق، ميزان الاعتدال ۱: ۲۷۱، لسان الميزان ۲: ۴۴۶، سبل الهدى و الرشاد ۱۰: ۱۵۰ و ۱۱: ۲۹۰، لسان العرب ۷: ۳۷۸.

(۲) صحّفها المؤلّف إلى «بنيک» و ترجمها هکذا: چون ديدى ضرب پيغمبر تو را بر حق، و لها وجه.

کامل

یا عمّار، أجل، إنّک غلبت فی أصحابک ... «۱» فقال عمّار: استبصارا من ذلک، و اللّه لو ضربتمونا حتّی تبلغونا سعفات هجر لعلمنا أنّا علی الحقّ و أنّکم علی الباطل .. «۲» فقالت عائشه: هذا تخیل إلیک یا عمّار أذهبت دینک لابن أبی طالب.

ذکر الطبریّ: لمّا انتهی إلی عائشه قتل علیّ رضی اللّه عنه قالت:

فألقت عصاها و استقرّ بها النوی کما قرّ عینا بالأیاب المسافر فمن قتله؟ فقیل: رجل من مراد، فقالت:

فإن یک نائیا فلقد نعاه غلام لیس فی فیه التراب و هذه الجمله تدلّ علی إصرارها علی ذنبها.

و جاءت الروایه علی أنّها أبت الذهاب إلی المدینه، فقال عبد اللّه بن عبّاس:

دعها فی البصره، فقال علیه السّلام: إنّها لا تألوا شرّا و لکنّی أردّها إلی بیتها.

و روی محمّد بن إسحاق أنّها وصلت إلی المدینه راجعه من البصره لم تزل تحرّض الناس علی أمیر المؤمنین علیه السّلام و کتبت إلی معاویه و أهل الشام مع الأسود بن البحتری تحرّضهم علیه «۳».

سؤال: و هذه أخبار آحاد.

---

(۱) الاقتصاد للطوسیّ: ۲۲۸، الأمالی للطوسی: ۱۴۳، و یؤکّد أنّ اللفظه «بنیک» جمع قوله من بعدها دون دینهم بالسیف، الصراط المستقیم ۳: ۱۶۲، بحار الأنوار ۳۲: ۲۶۶، خلاصه عقبات الأنوار ۳: ۳۱، الفتنه و وقعه الجمل لسیف بن عمر الضبی: ۱۷۲، الدرجات الرفیعه لعلی بن معصوم:

۲۶۷، تاریخ الطبری ۳: ۵۳۹، الجمل للشیخ المفید: ۱۹۷، بشاره المصطفی لمحمّد بن علیّ الطبری: ۴۳۴.

(۲) ترجم سعفات هجر ترجمه خاطئه.

(۳) الاقتصاد للطوسی: ۲۲۹، الاحتجاج ۱: ۲۴۱، بحار الأنوار ۳۲: ۲۶۷.

جواب: و أخبارکم ضعیفه أیضا، بل أضعف منها لأنّکم انفردتم بروایتها، أمّا الشیعه فقد رواها معهم خصومهم النواصب و هی مرویّه فی کتبهم، غایه الأمر أنّنا

نعارض خبرا مع خبر فيتساقطان و يبقى الأصل على حاله و هو فسق القوم و معصيتهم بل كفرهم عند الشيعه.

و لمّا جاء ابن جرموز برأس ابن الزبير و سيفه إلى أمير المؤمنين عليه السّلام قال: سيف طالما جلّى به الكرب عن وجه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و لكنّ الحين و مصارع السوء.

و قال أمير المؤمنين: و اللّه لقد علمت صاحبه الهودج أنّ أصحاب الجمل ملعونون على لسان النبيّ الأمّيّ و قد خاب من افترى «۱».

و روى البلاذرى بإسناده إلى جويريّه بن أسماء قال: بلغنى أنّ الزبير لمّا ولّى اعترضه عمّار بن ياسر و قال: أبا عبد اللّه، و اللّه ما أنت بجبان و لكنّى أحسبك شككت فقال: هو ذاك، و الشكّ خلاف التوبه.

و كذلك قال طلحه فى حال النزاع: ما رأيت مصرع شيخ أضيق من مصرعى ..

فلو كان قد تاب لما ضاع مصرعه.

سؤال: روى أنّ طلحه لمّا أحسّ بالموت قال:

ندمت ندامه الكسعى لمارأت عيناه ما فعلت يداه جواب: هذا يدلّ على الندم و لا ينفع الندم، إنّما ندم لأنّه استشعر الخسران، قال اللّه تعالى: وَ لَيْسَتِ التَّوْبَهُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ حَتَّى إِذا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قالَ إِنِّى تُبْتُ

---

(۱) الاقتصاد للطوسىّ: ۲۲۸، بحار الأنوار ۳۲: ۳۳۵ و اقتصر على الروآيه الأولى.

الْآنَ «۱»، و قال فى حقّ فرعون: آلْآنَ وَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَ كُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ «۲».

و الذى ورد عن عائشه لا يدلّ إلّا على شعورها بالذنب و على حيرتها و ليس على التوبه و الرجوع إلى الحقّ كما تمنّت الموت لأنّها رات بعينيها هزيمه جيشها و فقدانها الظفر على حجّه اللّه كما قالت مريم عليها السّلام: يا لَيْتَنِى مِتُّ قَبْلَ

هذا وَ كُنْتُ نَسْياً مَنْسِيًّا «۳» و ما قالت ذلک مریم لأنّها عصت اللّه و إنّما قالت ذلک لما یقابلها به الناس من سوء الظنّ و الرجم بالغیب ممّا لا أساس له، إذا لیست المرأه تائبه بل قالت ذلک لمّا فاتها ما کانت تحلم به. و قالوا: إنّ الإمام قال یوم الجمل: وددت أنّی متّ قبل الیوم بعشرین سنه «۴» لأنّی لا أری من الرعیّه مساعده أو شدّ أزر و بذل مال و جهد.

و أیضا طرأ علی بال عدد من الجهّال عن هذه الحرب هل هی جائزه و مأذون بها أو لا؟ مع أنّها کانت بإذن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله، و أجمعت الأمّه علی أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال لعمّار: تقتلک الفئه الباغیه، و قاتله معاویه.

و أمّا رجوع الزبیر عن الحرب فلا یدلّ علی ندامته و لا توبته، لأنّه لو تاب لا نضمّ إلی عسکر أمیر المؤمنین و قاتل معه بل کان قتاله مع عائشه و لکنّه رأی

---

(۱) النساء: ۱۸.

(۲) یونس: ۹۱.

(۳) مریم: ۲۳.

(۴) المستدرک ۳: ۳۷۳ و الروایه کما یلی: أجلس علیّ رضی اللّه عنه طلحه یوم الجمل فمسح التراب عن رأسه ثمّ التفت إلی الحسن بن علیّ فقال: وددت أنّی متّ قبل هذا بثلاثین سنه .. و أنا- المترجم- لا أزید علی قول کلمه واحده: اللهمّ إنّی أسألک بجلال وجهک الکریم أن تجعل دم طلحه فی عنقی؟؟ المصنّف ۸: ۷۱۳، أنساب الأشراف: ۳۲۴، تاریخ ابن خلدون ۲: ۱۶۴ و هو یروی الکلمه لعائشه و الصحیح أنّها لها و لکن القوم بغضا لعلیّ علیه السّلام رووها له، اللهمّ العن من یبغض علیّا و أهل بیته من الأوّلین و الآخرین.

کامل

إرهاصات النصر لعلیّ لائحه لذلک ولّی الحرب ظهره و لاقی مصیره. و قیل: إنّه نوی اللجوء إلی معاویه لیستمدّه و یحدث فتنه أخری فی خلافه الإمام علیه السّلام فقتله اللّه قبل بلوغه مراده.

و إذا کان إعراضه عن الحرب یعتبر توبه فإنّ الکفّار الذین انهزموا من کتائب رسول اللّه و ولّوا الدبر یعتبرون تائبین من الکفر، و هذا لا یقول به أحد.

و ما قاله المخالف عن الزبیر من ندامته بعد نصح أمیر المؤمنین له فترک الحرب عند ذلک و قال له ولده عبد اللّه بن الزبیر: یا أبت، أتترکنا فی هذا المقام بهذه الحاله؟

فقال له الزبیر: یا ولدی، لقد ذکّرنی علیّ أمرا کنت ناسیه، فقال عبد اللّه: کلّا لیس الأمر کذلک بل خفت من صوارم علیّ، فغضب الزبیر و تناول رمحه و انتزع منه زجّه و حمل علی عسکر أمیر المؤمنین علیه السّلام، فقال أمیر المؤمنین لأصحابه: أفرجوا للشیخ فإنّه محرج، و هذه شهاده من قبله تدلّ علی عدم التوبه.

و نقلوا کذلک عن ابن جرموز لمّا حمل رأس الزبیر إلی علیّ علیه السّلام، قال علیّ علیه السّلام:

سمعت رسول اللّه یقول: بشّر قاتل ابن صفیّه بالنار، فلو لم یکن من أهل الجنّه و التوبه لما ثبتت هذه البشاره فی حقّه.

جواب: إن کان رجوعه عن الحرب بنصح علیّ یعتبر توبه فإنّ رجوعه بتحریض ولده علی الحرب یعتبر نقضا لها، و إصرارا منه علی الذنب لأنّه عند سماع کلام ولده ترک الذین للحمیّه و العصبیّه و حبّ الریاسه.

و یقول السیّد المرتضی علم الهدی فی الجواب: و کیف یجوز من أمیر المؤمنین علیه السّلام أن یمکّن عدوّه و یمنع أصحابه من قتله، لأنّ المرء لا یدعو إلی الفسق و

لا ـ يبعث إلى خلاف الحقّ مع أنّ كلام ابنه غير مخرج لأهل الإيمان إلى إظهار الضلال و لا ملجأ لأحد من الخلق إلى ارتكاب المعاصى و الطغيان، و العبارات واضحه و جملتها لا

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۱۰

تحتاج إلى التفسير و لا يبعد أن يكون هذا الكلام على طريق الاستهزاء كما قال تعالى: ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ «۱» و قال: وَ انْظُرْ إِلى إِلهِكَ الَّذِى ظَلْتَ عَلَيْهِ عاكِفاً «۲» و قال: فَما أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِى يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَىْ ءٍ «۳» «۴» و أمثال ذلك، و منع أصحابه من التعرّض له إمّا للاحتجاج و تكمله الحجّه أو على طريقه المنّه عليه كما فعل النبىّ صلّى اللّه عليه و آله على أهل مكّه يوم فتحها و العفو عن الجانى و ترك تعجيل عقابه لا يدلّ على الرضا بمعاصيه بل هو دليل التأليف و الاستصلاح أو أنّه لإبلاغ الحجّه و الاستدراج له.

و قال تعالى: فَلا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّما نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا «۵».

و قال تعالى: إِنَّما نُمْلِى لَهُمْ لِيَزْدادُوا إِثْماً «۶».

و بشاره قاتله بالنار لا يدلّ على إيمانه لأنّه قتل المعاهد و قتل الكافر للتشفّى و إراحه الغيظ لا لأجل الدين و نصره و إعلاء أمره، بل للتقرّب لمخلوق أو للعبث أو لإظهار الفساد و الفجور، و قتل المؤمن كذلك، كلّ هذه الأمور موجبه لدخول النار للقاتل، على أنّ المقتول من المستحقّين للقتل و كذلك قتل الكافر الكافر إلّا فى صوره المؤمن المقتول بيد غير مؤمنه، كما ذكر المفيد ذلك فى كلامه.

---

(۱) الدخان: ۴۹.

(۲) طه: ۹۷.

(۳) هود: ۱۰۱.

(۴) الذى أظنّه- و اللّه العالم- أنّ المؤلف لم يدرك عباره السيّد و العباره و إن نسبها إليه فإنّها للشيخ المفيد

و جاءت كالتالى: أمّا قول أمير المؤمنين عليه السّلام «أفرجوا للشيخ فإنّه محرج» فإنّه متى صحّ كان على طريق الاستهزاء و الذمّ لأنّه لا يجوز أن يأمر عليه السّلام أصحابه بالتمكين لعدوه من حربه، الخ.

انظر ص ۱۴۳ من الفصول المختاره.

(۵) مريم: ۸۴.

(۶) آل عمران: ۱۷۸.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۱۱

حكايه: كان ابن جرموز فى حرب الجمل مع عائشه و قتل جماعه من أصحاب أمير المؤمنين، و لمّا رأى الدائره تدور على عائشه و حزبها و أنّ الأوضاع اضطربت عليها و علامات الظفر تلوح فى جانب أمير المؤمنين عليه السّلام تشاور مع أصحابه بنى سعد و خرج معهم إلى الأحنف بن قيس و كان قد اعتزل الحرب على بعد فرسخين من البصره، فجاءه رجل و همس بأذنه سرّا بأنّ الزبير بوادى السباع خرج هاربا و هو يؤمّ المدينه، فرفع الأحنف عقيرته و صاح: ما عسيت أن أصنع بالزبير إن كان بوادى السباع و قد جاء فقتل الناس بعضهم ببعض، و كان غرضه من هذا التحريض على قتله، فقام ابن جرموز مع رجلين من بنى سعد و كانا شريكيه فى قتال أصحاب أمير المؤمنين و إعانه أصحاب الجمل و اسم أحدهما فضاله بن حانس و اسم الآخر جميع بن عمير، فرب الثلاثه و أسرعوا العدو للّحاق بالزبير، و كان الزبير مترجّلا فلمّا بصر بهم استوى على فرسه فسبقهم عمير بن جرموز فحذر منه الزبير، فقال له عمير: لا بأس عليك أنا ذاهب لوجهى و سوف أسايرك.

فأمنه الزبير فاستغفله ابن جرموز فطعنه بالرمح فى صدره و قتله و نزل من فرسه و احتزّ رأسه و أقبل به إلى الأحنف و منه ذهب به إلى علىّ عليه السّلام لينال عنده الحظوه و

الرياسه و لكى يعتذر بذلك عن قتاله مع عائشه و قتله لأصحابه، و قد أخبر النبىّ وصيّه أنّ ابن جرموز لم يقتل الزبير فقها و تديّنا بل قتله لنيل الرياسه و طلب الجاه، و هو من أهل النار، و كلّ من قتل آخر بعد إعطاه الأمان فإنّه ملعون، و كان هو أيضا من الخوارج و قتله علىّ عليه السّلام فى النهروان، و بشارته بالنار من الرسول إخبار بمصيره و عاقبه أمره.

و مثله فعل مع قرمان حين بشّره بالنار مع أنّه يقاتل معه و يعين أهل الإسلام و الصحابه يشكرونه على جهاده و استماتته، و النبىّ يقول: إنّ قرمان من أهل النار،

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۱۲

و ذات يوم جاء الخبر إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بأنّ «قرمان» استشهد، فقال النبىّ: يفعل اللّه ما يشاء و يحكم ما يريد، و أخبروا النبىّ عن جهاده و قتاله العظيم و أنّه قتل جماعه من المشركين و قد تحمّل فى جسمه ما بين سبع إلى ثمانى جراحه شديده و حملوا من مصرعه إلى منازل بنى ظفر، قال المسلمون: ابشر يا قرمان فقد أبليت اليوم، فقال: بم تبشّرونى، فو اللّه ما قاتلت إلّا عن أحساب قومى و لو لا ذلك ما قاتلت.

فصعب عليه تحمّل الجراح فانتزع من كنانته سهما حادّا و قتل به نفسه. و لمّا كان النبىّ يعلم عاقبه أمره أخبر المسلمين بما يجرى منه لئلّا يشتبه أمره على المسلمين، و لئلّا يقال عنه «مؤمن». و من أجل ذلك قاتل مع النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، و قال النبىّ فيه:

«قاتل نفسه فى النار».

فتكون حال ابن جرموز و ما أخبر النبىّ عليّا عن دخوله النار كحاله. و قال الشيخ المفيد:

استحقّ ابن جرموز النار لعصيانه أوامر علىّ حيث نادى مناديه: ألا تتبعوا مدبرا و لا تجهّزوا على جريح، و لكم ما حوى عسكرهم من الكراع و السلاح، و خالف ابن جرموز أمر الإمام مفترض لطاعه و اتّبع الزبير فاستحقّ النار لهذا السبب و ليس لأنّ الزبير من أهل الجنّه لتوبته أو ندمه، و عندنا كلّ من خالف الإمام فقد خالف الرسول، و من خالف الرسول خالف اللّه، و مخالفه اللّه كفر و الكافر يستحقّ النار.

كان الزبير رأس البغاه و قتله من أعظم الجهاد و أعظم الثواب، و ينبغى أن يكون قاتله مستحقّا لأعظم الثواب و أعلى الدرجات بسبب قتله و إراحه الناس من شرّه،، و لكن بسبب كفر القاتل و نفاقه خسر الثواب و بطل منه الأجر ليس هذا فحسب بل استحقّ معه النار أيضا و كان لازما على الموحى إليه أن يخبر الأمّه بحاله لئلّا يغتر به من لا يعرفه و يعتقد له الإيمان و السلامه و يتقرّب إليه.

بيّنه:

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۱۳

و أمّا عصيان عائشه فإنّه لمخالفتها أمر ربّها و ما أمرها به من قوله سبحانه مخاطبا نساء النبىّ: وَ قَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَ لا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجاهِلِيَّةِ الْأُولى «۱» فلم تقرّ فى بيتها و تنقّلت على جملها من حىّ إلى حىّ و من بلد إلى آخر، و كذلك قول النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لعلىّ عليه السّلام: يا على، نفسك نفسى و حربك حربى، و حرب النبىّ كفر.

و ما يقال من أنّ المرأه لن تمسّ ها النار لأنّها لا- مست نفس النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فإنّ نوحا و لوطا نبيّان و لهما ذرّيه من زوجتيهما و اسم زوجه نوح «والعه» و اسم

زوجه لوط والهه، و كلتاهما ذهبتا إلى جهنّم و بئس المصير: ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَ امْرَأَتَ لُوطٍ إلى قوله: الدَّاخِلِينَ «۲» و كلتا المرأتين فى النار بنصّ الآيه، و لم تقبل شفاعه زوجيهما النبيّين فيهما، و أولى منهما بالنار عائشه لأنها لم تلد للنبىّ و أعقم اللّه رحمها.

بيّنه: منزله الولد أعظم من منزله المرأه لأنّ المرأه يمكن فراقها بالموت أو الطلاق، أمّا الولد فلا يمكن إبعاده عن الأب بأىّ سبب من الأسباب لأنّه من صلبه، و بناءا على هذا إذا كان ابن نوح كنعان من أهل النار فإنّ زوجته أولى بدخول النار، و نزلت سوره التحريم بحقّ عائشه و حفصه و أبويهما حيث يقول اللّه تعالى فى تالى الآيات:

عَسى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبْدِلَهُ أَزْواجاً خَيْراً مِنْكُنَّ مُسْلِماتٍ مُؤْمِناتٍ قانِتاتٍ تائِباتٍ عابِداتٍ «۳» و الخصم يؤمن بدليل الخطاب و يقول به «۴»، فينبغى أن لا يكونا

---

(۱) الأحزاب: ۳۳.

(۲) التحريم: ۱۰.

(۳) التحريم: ۵.

(۴) دليل الخطاب و يسمّى مفهوم المخالفه و هو إثبات نقيض حكم المنطوق به للمسكوت عنه.

فقوله تعالى: «خيرا منكنّ مسلمات مؤمنات» الآيه، فإنّ نقيض هذا الحكم أنّهما غير مؤمنات و لا مسلمات الخ.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۱۴

مسلمتين و لا- مؤمنتين و لا- عابدتين و لا- تائبتين و لا سائحتين و أمثال هذا، و بما أنّ القرآن أثبت نساءا خيرا منهنّ فإنّ ذلك خلاف ما ذهب إليه الخصم من كونهما أفضل النساء.

بيّنه: درج القوم على اعتبار من آذى أمير المؤمنين و أولاد فاطمه من الصحابه الإناث أو الذكور فى المراتب العليا من الصحبه، و بعكس ذلك من أحبّهم و والاهم فإنّهم يصنّفون فى أدنى مستويات الصحبه مثل أبى ذر و سلمان و المقداد

و أمثالهم فلم يذكروهم بشأن من الشئون و لا ألقوا إليهم بالا، سبحان اللّه ما هذه العداوه مع آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله: إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ «۱».

فلو أنّ رجلا- تمدح بالكذب ظالمى علىّ مأه عام، دون أن يطرى عليّا بحرف واحد فإنّهم يحيّونه و يوالونه، و لو أنّه ذكر علىّ بكلمه دون ذكر خلفاء الجور فإنّهم يهدرون دمه لو أمكنهم ذلك، و يسمّونه رافضيّا، و لم يعلموا أنّ لهم فى مقابل هذا الاسم عشره أسماء تجرى على أسماعهم مثل: خارجىّ و ناصبىّ و مجبرىّ و مروانىّ و منافق و نعثلىّ و حطب جهنّم و إبليسىّ و أصحاب النار و نحوها.

---

(۱) الأحزاب: ۵۷.

الفصل الأوّل فى بدايه وقوع المحاربه بين أمير المؤمنين و بين الناكثين طلحه و الزبير و عائشه «۱»

اعلم لمّا بايع الناس عليّا و تمّ الأمر له أنهى عبد اللّه بن سلمه خبر قتل عثمان و بيعه علىّ إلى عائشه فقالت: لا نالتها تيم بعد اليوم، ليت هذه أطبقت على هذه، و لم يبايع علىّ، و كانت عائشه يوم أردى عثمان خارج المدينه و كانت تحرّض الناس دائما على قتل علىّ عليه السّلام، و لمّا بلغتها أنباء بيعته كتبت إلى معاويه كتابا و حرّضته على العصيان، و كتب معاويه إلى الزبير و لكن عائشه قالت: لو كان كتب إلى طلحه.

و ذات ليله أقبل طلحه و الزبير على أمير المؤمنين و طلبا منه أن يولّيهما، فقال لهما: إنّنا لا نولّى إلّا من ارتضينا أمانته و دينه، و إنّكم لا- ترضون بعطاء اللّه إيّاكما و تطلبا الفضل و الزياده و لمّا اطّلعوا على ما يضمره الإمام لهما قالا: يا على، إنّك لتعلم ما كنّا عليه فى أيّام الخلفاء الماضيه من

الاحترام و الجاه.

و كـان الإمام عليه السّـلام منصـرفا ساعتها إلى تنظيم بيت المال فلمّا جلسا عنـده و كلّماه نادى قنبر و أمره بتغيير السـراج فقالا: يا أمير المؤمنين: ما هذا؟ لماذا رفعت السـراج و نصبت غيره؟ فقال أمير المؤمنين عليه السّلام: هذا سراج بيت المال و كنت أستعمله لتدبير اموال المسلمين، فلمّا كلّمتكم لم يجز لى الاستفاده منها فأبدلتها بما يحلّ لى استعماله، فنظر الناس بعضهم إلى بعض و قام طلحه و الزبير فخرجا من

---

(١) كتب المؤلّف عناوين كتابه باللغه العربيّه فأبقيناها على حالها و إن خالفت الجرس العربى، لأنّى أترجم الفارسيّه إلى العربيّه و لا استطيع ترجمه العربيّه بالعربيّه لأنّه تغيير لا أرضى إدخاله على أسلوب المؤلّف.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٢١۶

عنده و قال أحدهما للآخر: إنّ رجلا يضـبط الأمور على هذه الشاكله ما هو بمسـتعملنا و لا بمعطينا شـيئا نرضاه، إنّه يترسّم خطى الشرع و يأمرنا بالالتزام بالزهد و الصلاح.

فلمّا أصـبح الصباح أقبلا عليه و استئذنا للعمره، فقال أمير المؤمنين: إنّكما لا تريدان العمره و لكن تريدان الغدره، فأقسما أنّهما لا ينويـان إلّا الزياره، و كانا قـد كتبا إلى عائشه مع ابن أختها عبـد اللّه بن الزبير كتابا يأمرانها بلزوم تحريض الناس على حرب علىّ عليه السّلام، و تحميلهم على نكث بيعته، و كانت عائشه دائبه على إغواء الناس و حملهم على قتال علىّ عليه السّلام و الطلب بدم عثمان.

و صـفوه القـول أنّ الرجلين حلّا فى مكّه و دعوا النـاس لحرب علىّ عليه السّـلام، و جائهمـا عبـد اللّه بن عـامر والى مكّه من قبل عثمان و قبل دعوتهما و قال: أنا أكفيكم أمر البصره و أجمع لكم من أهلها مائه ألف دينار نفقه لعسكركم.

فقال: انّ هذا

بحدّ ذاته شی ء جمیل و لکن لا بدّ من وجود إمام نفی ء إلیه و یکون ردءا لنا و فئه، و لا یصلح لهذا الأمر إلّا عائشه، فإنّ لها شهره و هی زوج محمّد، و إن أبت ذلک عائشه و قبضت نفسها عن إعانتنا فإنّ أمرنا لا ینفذ و غایتنا لا تتحقّق، فذهبوا إلیها و خدعوها و رضیت بما عرضوا علیها و قالت: «بالرأس و العین» «۱» ثمّ أقبلت عائشه و طلحه و الزبیر إلی الحوأب «۲» (الحورب- المؤلّف) علی وزن کوکب و هو ماء فی طریق البصره فنبحتها کلابه و أجراء الکلاب فی بطون أمّهاتها «۳».

---

(۱) کانت عائشه منذ البدایه عازمه علی الطلب بدم عثمان و هی التی حملتهم علی ذلک و لیس الأمر بالعکس، بدا منها ذلک یوم أخبرت ببیعه علیّ فصرخت و اعثماناه، و هذا مشعر بما تخبئ فی سرّها.

(۲) فی المناقب: و هو ماء نسب إلی الحوئب بنت کلیب (۲: ۳۳۶).

(۳) ترجم المؤلّف بهذه الکلمه لفظ «بنی کلاب».

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۱۷

فلمّا رأت عائشه ذلک صاحت: ردّونی ردّونی، فقد سمعت رسول اللّه یقول: إنّ امرأه من نسائی تخرج لحرب علی، هی ملعونه، و علامه ذلک أن تنبحها کلاب الحوأب، فشهد عندها أربعون و قیل ستّون شهاده کاذبه بأمر طلحه و الزبیر علی أنّ هذا الماء لیس ماء الحوأب، فکذبوا علیها کذبا صریحا و قلبوا أمرها رأسا علی عقب .. «۱».

فجاءت أمّ سلمه إلی عائشه و بالغت فی نصحها و قالت لها: ألا تتذکّرین حین کنّا یوما بین یدی النبی نخدمه و کنّا علی یساره و هو یناجی علیّا، فقلت أنت لعلیّ:

یا علی، کلّما کانت لیلتی من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أتیته

فشغلته عنّى و لم تتركه ينصرف إلىّ، فغضب رسول اللّه منك و قال: من عاداك يا على فهو ابن زنا؟ قالت نعم أذكر ذلك.

قالت: ألا تذكرين يوم حملت قدر الحلوى الذى صنعته إلى النبىّ، فقال النبىّ: يا أمّ سلمه لا تكونى من أزواجى اللواتى يقاتلن عليّا عليه السّلام! فقلت: نعوذ باللّه من غضب اللّه و رسوله و وصىّ رسوله؟ فقالت عائشه: نعم أذكر ذلك.

ثمّ قالت: ألا تذكرين يوم اجتمعنا فى بيت حفصه فضرب النبىّ بيده على ظهرك و قال: صونى نفسك من أن تنبحك كلاب الحوأب يوما، فينفر منها جملك؟ فقالت عائشه: أجل لقد كان ذلك.

فقالت أمّ سلمه: يا عائشه، ألا تذكرين يوم أقبل النبىّ من السفر و غسل علىّ ثيابه و خاطها و خصف نعليه، فأقبل أبو بكر و عمر و قالا: لا ندرى من يلى الأمر بعدك، فقال النبىّ: أخشى أن أخبركم فتكونوا كبنى إسرائيل و تتفرّقون عنه كما

---

(١) و أقول للمؤلّف رحمه اللّه: لا تحسن الظنّ بواحد من هؤلاء فإنّ الخبيثه علمت بانّه ماء الحوأب و لكن على عمد لبّست على نفسها.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٢١٨

تفرّقوا عن هارون، فلمّا خرجا من عند النبىّ قلت: يا رسول اللّه، من الخليفه من بعدك؟ فقال النبىّ: إنّه هو.

و جرت مشاده بين أمّ سلمه و بين عبد اللّه بن الزبير فكتبت أمّ سلمه لعلىّ كتابا و فيه: إنّ عائشه خرجت لحربك بفيالقها فنصحتها، فقالت: نحن ذاهبون لإصلاح الأمّه، و جاءك عبد اللّه بن عامر للطلب بدم عثمان و لولا أنّى امرأه و النساء ليس عليهنّ جهاد لخرجت معك.

بيّنه: كان طلحه و الزبير أعظم عدوّين لعلىّ عليه السّلام و هما اللذان أجلبا على عثمان و كانا دائبين فى ثلبه،

و طلحه هو الـذی حاصـر بیته و تولّی قتل عثمان بنفسه و مع کلّ ما جناه علی عثمان جاء یطلب بـدمه، و کانا مع علیّ فی البیعه و لکنّهما نکثا بیعته و خرجا علیه.

قال عبـد اللّه بن عبّاس: کنت حاضـرا عند علیّ إذ أقبل طلحه و الزبیر و طلبا من علیّ السـفر إلی مکّه لأجل العمره، فأجابهما علیّ بأنّکما لا تبغیان العمره، فتوسّـلا به مرّه ثانیه فلم یجزهما و توجّه إلیّ و قال: و اللّه ما یریـدان العمره، فقلت له: فلا تأذن لهما إذن، فارسل إلیهما فی الحال و أمر بردّهما، و قال: ما تریـدان إلّا نکثا لبیعتکما و التفریق- یعنی بین المسـلمین- فأقسـما باللّه لا یریدان إلّا العمره لا نکث البیعه و لا عصیان أمره، فلم یجزهما فی الثانیه، فلمّا خرجا قال أمیر المؤمنین مردّدا قوله الأوّل: لا یریدان العمره و لا یریدان إلّا الإفساد فی الدین.

فقـال عبـد اللّه: مر بردّهما لئلّا یـذهبا، فقال الإمام: إنّهما أقسـما فأدرکنی الحیاء منهما، و لکن لا یعـدوان ما قلت، و من هنا خرجا إلی مکّه و أرسلا بین أیدیهما أبا عبد الرحمان مسعود العبدیّ و عبد اللّه بن الزبیر إلی عائشه لکی تکون السابقه فی هذا الأمر.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۱۹

فقـالت عائشه، لا أرضـی حتّی تخرج معی أمّ سـلمه لأنّ الحیاء یمنعها من الخروج، و أرادات أن تغوی غیرها لتکون ضالّه مضـلّه کلیهما، ثمّ قامت إلی أمّ سلمه، فلمّا رأتها قالت: مرحبا بعائشه، و اللّه ما کنت لی بزوّاره فما بدا لک؟ قالت:

جئتـک لتخرجی معی کی ینتظم أمر الإسـلام، و نقتل قتله عثمان و نحارب علیّا، فقالت أمّ سـلمه: ألا تـذکرین یوم کانت لیلتک من رسول اللّه صلّی اللّه

علیه و آله و قد طهوت للنبیّ طعاما .. فقال: لا تمرّ الأیّام حتّی تنبح إحدی نسائی کلاب ماء بالعراق یدعی الحوأب، فوقع الإناء من یدی، فقال: مالک یا أمّ سلمه؟ فقلت: یا رسول اللّه، ألا یسقط الإناء من یدی و أنت تقول ما تقول، ما یؤمننی أن أکون أنا هی؟! فنظر النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و قال: بم تضحکین یا حمراء الساقین، إنّی أخشاک هی (کذا) «۱».

و أنشدک اللّه یا عائشه، أتذکرین مرض رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الذی قبض فیه، فأتاک أبوک یعوده و معه عمر، و قد کان علیّ بن أبی طالب یتعاهد ثوب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و نعله و خفّه، و یصلح ما و هی منه، فدخل قبل ذلک فأخذ نعل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و هی حضرمیّه و هو یخصفها خلف البیت، فاستأذنا علیه، فأذن لهما، فقالا: یا رسول اللّه، کیف أصبحت؟ قال: أصبحت أحمد اللّه تعالی، قالا: ما بدّ من الموت؟

قال صلّی اللّه علیه و آله: لا بدّ منه، قالا: یا رسول اللّه، فهل استخلفت أحدا؟ فقال: ما خلیفتی

---

(۱) جاءت الروایه فی رسائل المرتضی هکذا: قالت: تخرجین معی فلعلّ اللّه أن یصلح بخروجنا أمر أمّه محمّد، فقالت: یا عائشه، أخرج و قد سمعت من رسول اللّه ما سمعت، نشدتک باللّه یا عائشه الذی یعلم صدقک إن صدقت، أتذکرین یومک من رسول اللّه فصنعت حریره فی بیتی فأتیته بها و هو علیه السّلام یقول: و اللّه لا تذهب اللیالی و الأیّام حتّی تتنابح کلاب ماء بالعراق یقال له الحوأب امرأه من نسائی فی فتیه باغیه، فسقط الإناء من یدی،

فرفع رأسه إليّ فقال: ما بالك يا أمّ سلمه؟ قلت: يا رسول اللّه، ألا يسقط الإناء من يدى و أنت تقول ما تقول؟ ما يؤمننى أن أكون أنا هى، فضحكت أنت فالتفت إليك فقال صلّى اللّه عليه و آله: ما يضحكك يا حمراء الساقين، إنّى لأحسبك هى ..

(۴: ۶۷، و راجع أيضا: بحار الأنوار ۳۲: ۱۵۰).

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۲۰

فيكم إلّا خاصف النعل، فخرجا فمرّا على علىّ عليه السّلام و هو يخصف النعل «۱».

و نشدتك باللّه يا عائشه، أتذكرين ليله أسرى بنا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من مكان كذا و كذا و هو بينى و بين علىّ بن أبى طالب يحدّثنا فأدخلت جملك فحال بينه و بين علىّ، فرفع مرفقه كانت معه فضرب بها وجه جملك و قال: أما و اللّه ما يومك منه بواحده، و لا بليّته منك بواحده، أما إنّه لا يبغضه إلّا منافق أو كذّاب «۲».

هذه الأحاديث نصوص ظاهره على إمامه علىّ و خلافته، و ذكرها نصر بن مزاحم المنقرىّ فى كتابه و هو من علماء أهل السنّه.

و صفوه القول بأنّ عائشه لمّا استمعت إلى هذه المواعظ قالت لعبد اللّه بن الزبير:

إنّى عزمت على التوبه و لن أخرج معكم و لكنّها عادت بإغوائهم إلى ضلالها الأوّل، فلمّا تناصف الليل تحمّلت إلى البصره و معها عسكر مجر لقتل علىّ، بخ بخ لأمّ المؤمنين.

بيّنه: اعلم بأنّ اللّه تعالى سمّى نساء النبىّ أمّهات المؤمنين بعد ما أقسم طلحه أنّه سوف يتزوّج عائشه أو أنّ اللّه حرّم على حفصه العقد و هذه الأمومه مجازيّه و لذلك لا يصدق على أقربائهنّ ما صدق عليهنّ، ألا ترى أنّه لا يقال: جدّ المؤمنين و لا عمّهم و لا

أخوهم و لا- أختهم و لا- جدّتهم و أمثال هذه الاستعمالات فى النسب، و بناءا على هذا لا ينبغى أن يقال: خال المؤمنين، على أنّهم لا يقولون ذلك إلّا لمعاويه، و إن كان أولى من معاويه بهذا الاسم محمّد بن أبى بكر و عبد الرحمان أخوه و عبد اللّه بن عمر إلّا أنّ هؤلاء لم يقصدوا أمير المؤمنين بالحرب و لم يطلبوا قتله، فلم

---

(۱) رسائل المرتضى ۴: ۶۷.

(۲) رسائل المرتضى ۴: ۶۷.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۲۱

يكن لهم مقام معاويه عند السفيانيّين و اقتصرت الأسماء و الألقاب على من بالغ فى عدائه لأمير المؤمنين، و اللّه أعلم.

الفصل الثانى

لمّا عزمت عائشه على الخروج جاؤوها بجمل صعب و قوىّ ضخم عال يدعى «عسكر»، و لمّا سمعت عائشه باسمه أبت الخروج و قالت: نهانى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قال: احذرى يا عائشه أن تركبى جملا اسمه عسكر، و تخرجين إلى الحرب و تنبحك كلاب الحوأب.

فلبّس طلحه و الزبير عليها و غرّوها و أركبوها عليه فصاحت عند ذلك بأصحابها و أمرتهم بقتال علىّ و الطلب بدم عثمان و صاحت أمّ سلمه: لا يخرجنّ أحد لحرب علىّ، و من خرج لحربه فهو كافر و عاص لربّه.

و خرج مع عائشه طلحه و الزبير بن العوام، و سعد و مروان بن الحكم، و عبد الرحمان و محمّد بن طلحه، و عبد الرحمان بن أسيد و عبد اللّه بن حكيم بن حزام، و هؤلاء أولاد الطلقاء، و دعت مروان بن الحكم و سعيد بن العاص إلى الحرب و الطلب بدم عثمان، فقال سعيد لمروان: إنّ هؤلاء الذين يرافقونك و ترافقهم هم قتله عثمان، فتركه مروان.

و كتب مالك الأشتر كتابا إلى عائشه: اتّق

اللّه الـذى خاطبک بقوله: وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَ «۱» و لاـ تهتکی حجـاب رسول اللّه فإنّ ذلک یغضـبه و یؤذیه، إذ تخرج زوجه بین العساکر تحارب. فقالت عائشه: إنّ مالکا یقول هذا لأنّه مطالب بدم عثمان.

---

(۱) الأحزاب: ۳۳.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۲۲

فخرج أمیر المؤمنین علیه السّـلام و معه سـبعمائه من الرجـال و نزل بـذی قار، و لمّا علمت عائشه بـذلک کتبت إلی حفصه: نزل علیّ بذی قار؛ إن تقدّم نحر و إن تأخّر عقر.

فجمعت حفصه النساء و ضربن بالمزامیر و قلن:

ما الخبر ما الخبرعلیّ فی سفر

إن تقـدّم نحرو إن تأخّر عقر «۱» و صـدق رسـول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله: «البغض یتوارث». فعلمت بـذلک أمّ کلثوم بنت أمیر المؤمنین، فلبست ثیابهـا و وضـعت نقابهـا و تنکّرت و جاءت حتّی دخلت علیهنّ، و سـمعت ما هنّ فیه من قول الباطل، فکشـفت نقابهـا و أبرزت لهنّ وجهها، ثمّ قالت لحفصه: إن تظاهرت أنت و أختک علی أمیر المؤمنین فقـد تظاهرتما علی أخیه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من قبـل أنزل اللّه عزّ و جـلّ فیکمـا مـا أنزل «۲»، و اللّه من وراء حربکمـا، و أظهرت حفصه خجلاـ و قـالت: إنّهنّ فعلن هذا بجهل، و فرّقتهنّ فی الحال، ثمّ قالت أمّ کلثوم: ظلمک أنت و عائشه و والداکما لنا قدیم.

و لمّـا علمت أمّ الفضـل والـده عبـد اللّه بن العبّـاس بخروج عـائشه من بیتها، کتبت للإمام کتابا و أعطته رجلا من جهینه و قالت: اخرج مسرعا واعط هذا الکتاب بید علیّ، و إن نفق جملک فعلیّ ثمنه، فخرج الرجل مجدّا حتّی سلّم الکتاب لعلیّ علیه السّـلام فأذاع الإمام خروج عائشه علی الناس، و خطب الناس فحمد اللّه و

أثنى عليه، و ذكر النبيّ فصلّى عليه، ثمّ قال:

اعلموا أنّما الخلافه لى و أنا صاحبها و لكن اغتصبها القوم منّى و سكتّ حين

---

(۱) كتاب الأربعين للشيرازى: ۶۲۷.

(۲) قوله تعالى: «و إن تظاهرا عليه فإنّ اللّه هو مولاه و جبريل و صالح المؤمنين و الملائكه بعد ذلك ظهير». (التحريم: ۴). الجمل للمفيد: ۱۴۹. و اقتضانا نظم العباره التصرّف بسياق المؤلّف و عباره الشيخ المفيد.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۲۳

لم آمن الفرقه تحلّ فى الأمّه و لهذا كرهت حين زفّت إلىّ، و أوّل من بايعنى طلحه و الزبير، و اليوم نكثا عهدهما و أركبا عائشه على جمل و ساقوها لحربى، و ينبغى عليكم أن تجتمعوا هاهنا غدا.

فحضر عنده أربعمائه و سبعون رجلا من المهاجرين، و مائتين و ثلاثين رجلا من الأنصار، و أمّروا على المدينه سهل بن حنيف.

و كان أمير المؤمنين عليه السّلام يستعدّ يومذاك لحرب معاويه، فخطب الناس و رغّبهم فى جهاد طلحه (لعنه اللّه) و أتباعه فصاحوا بأجمعهم «سمعا و طاعه» فقام حجّاج بن عريه الأنصارى فقال: قاتلت بسيفى هذا بين يدى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و اليوم أقاتل الناكثين طاعه للّه و رسوله، و أخذ يحرّض الناس على حرب المخالفين، و تلا عليهم شطرا من مناقب علىّ عليه السّلام، و تحمّل علىّ بمن معه حتّى نزل الربذه و هناك عقد لواءا لعمّار ليتقدّم الجيش إلى الشام.

فقال الحجّاج: أرسلنى يا على إلى حرب أهل البصره، فقال علىّ عليه السّلام: اذهب على بركه اللّه، فركب الحجّاج و ساق معه جملا أورق و فرسا كميتا و توجّه إلى البصره، فأقبلت عائشه بجيشها حتّى نزلت البصره و كان عليها عثمان بن حنيف من قبل أمير المؤمنين، فكتبت عائشه

إلى عثمان كتابا تخيّره بقدومها، فأعطى عثمان الكتاب إلى الأحنف بن قيس، فقال حكيم بن جبله العبدى: رأيى أن لا تدعهم يدخلون البصره لأنّهم إن دخلوها كانوا الغالبين و كنت أنت المغلوب، فصدّقه عثمان، و كتب علىّ إليه كتابا أن لا يدخلوها و قال: و أعذر إليهم فإن قبلوا و إلّا فقاتلهم، فأعذر إليهم عثمان فلم يستكينوا إلى أن جرّ الأمر إلى الحرب فغلبهم عثمان فمشى بينهم جماعه بالصلح بأن تكون دار الإماره و إمامه المسجد لعثمان و يأذن لهم بالمقام فى البصره حتّى قدوم علىّ عليه السّلام.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۲۴

و كان طلحه و الزبير يأخذان البيعه على الناس فبايعتهم بعض القبائل «۱» فاجتمع منهم جيش و لبسوا الدروع و عليها الثياب، و حضروا صلاه الجمعه، و لم يطّلع عثمان على مكرهم فأمسكوا به و أوسعوه ضربا و نتفوا لحيته و شاربيه، و أرادوا قتله، فقال عثمان: اقتلونى، إنّ أخى سهلا فى المدينه و اللّه لا يدع من أهلكم ديّارا، فأطلقوه و قتلوا سبعين مؤمنا من أهل بيته «۲»، فخرج عليهم حكيم ابن جبله العبدىّ مع جماعه، و قال: أقاتلهم على حبّ اللّه و رسوله و أمير المؤمنين عليه السّلام الذى لا أحد أفضل منه تحت السماء، فمكر به طلحه و الزبير و خرجا عليه و ضرباه على رجليه حتّى فرّقوا بينهما و بين جسده، و مات على أثر ذلك.

و كتب سهل بن حنيف إلى عائشه كتابا شديد اللهجه و فيه الوعيد لخلاص أخيه عثمان من شرّها، فلمّا قرات الكتاب أطلقت سراح عثمان فخرج من البصره و لحق بعلىّ عليه السّلام بذى قار، فخطب علىّ بذى قار خطبه حمد اللّه فيها و ذكر ما جرى من

قتل حكيم بن جبله العبدىّ و غيره من المؤمنين و بكى بكاءا طويلا حتّى ضجّ الناس من بكائه، و نزل من المنبر و كتب إلى أهل الكوفه كتابا يستنفرهم، و بعثه مع محمّد بن أبى بكر و محمّد بن جعفر، فلمّا بلغ كتابه أهل الكوفه كان أبو موسى الأشعرىّ (لعنه اللّه- المترجم) يثبط الناس عن الخروج، فأغلظ له محمّد بن أبى بكر و وصل هاشم بن عتبه بعد وصول الكتاب و معه كتاب آخر من علىّ عليه السّلام، فاستشار أبو موسى السائب فى أمر علىّ عليه السّلام، فقال السائب: لا بدّ من النفور مع علىّ عليه السّلام، فانكر أبو موسى ذلك.

---

(١) جرى تصحيف لأسماء القبائل لذلك لم أذكرهم فى المتن و هم كما يلى: قبيله بنو درد و بنو صبيه قيس سلمان و بنو سليم و بنو عامر، و أحسبهم الأزد، و ظبّه و قيس عيلان و بنو سليم.

(٢) المقتولون هم السابحه قوم من الزطّ و عددهم اربعون. (الجمل للمفيد: ١٥٢).

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٢٢٥

و كان فى كتاب علىّ لأهل الكوفه:

يا أهل الكوفه، إنّكم لتعلمون أنّ الحقّ حقّى و لكنّى سكتّ عنه خوفا من حدوث الفرقه، و اليوم بايعونى (و نافق بعضهم) فاللّه اللّه (بوصىّ نبيّكم) فلا تتقاعدوا عن إمدادى و لا تكاسلوا عن الخروج معى.

و أرسل كتابا آخر مع الإمام الحسن و عمّار بن ياسر، فقال عبد اللّه بن عبّاس: يا أمير المؤمنين، أترى أهل الكوفه لا يجيب منهم أحد؟!

و أمّا الإمام الحسن عليه السّلام فقد قرأ عليهم الكتاب و اتّكأ على عمود هناك و حمد اللّه و أثنى عليه و خطب خطبه غايه فى البلاغه و الفصاحه، فعمّ الناس الوله و الوجد من فصاحته و

بلاغته حتّى أتمّها، و دعا الناس إلى نصره أمير المؤمنين عليه السّلام، فقام أبو موسى الأشعرىّ (لعنه اللّه- المترجم) إلى المنبر و خطب بمن بعده و قال: أيّها الناس، أمسكوا فقد سمعت رسول اللّه يقول: تكون من بعدى فتنه فإيّاكم و الوقوع فيها، و علىّ يدعوكم إلى قتل إخوانكم.

فقام عمّار و قال: يا أبا موسى، أنت كنت دائما رأس هذه الفتنه و أنا أشهد اللّه و رسوله على أنّى سمعت رسول اللّه يقول: يا علىّ، تقاتل بعدى الناكثين و القاسطين و المارقين، و شهد أربعون إنسانا لعمّار بهذا الحديث، و قال: علىّ سابق الإسلام و ابن عمّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و مستحقّ الخلافه و غيره على الباطل و عثمان لا يستحقّها و ليس أهلا ليطلب بدمه لأنّه ظلم المسلمين و أتلف بيت المال و مات على غير توبه، ثمّ سأل أبا موسى: كم هم أصحاب العقبه؟ قال: ثلاثه عشر؟ قال: رابع عشرهم أنت؟ قال: نعم، لقد كنته و لكنّ رسول اللّه استغفر لى، فقال عمّار: أنا أشهد بأنّ رسول اللّه لعنك.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۲۶

و قام رجل يدعى زيد «۱» و ذكر مناقب علىّ عليه السّلام و فضله من السبق إلى الإسلام و القرابه و الشجاعه و السخاء، و قال: لا بدّ من وجود إمام على الأمّه يدفع عنها الظلم و يقيم لها صلاتها و صيامها و حجّها و جهادها و باقى أمورها الشرعيّه، و يقوّم أود الشريعه و لا يستحقّ هذا المقام اليوم إلّا علىّ بن أبى طالب عليه السّلام؛ فانفروا معه و أمدّوه بالنفس و المال.

و استأذن مالك الأشتر عليّا عليه السّلام بالذهاب إلى الكوفه و قال: أنا أعرف الناس بهم

و أعرف ضرر عداوتهم، فأذن له، و لمّا وصل الكوفه بالغ فی ترغیبهم بالجهاد و تلا علیهم مناقب أمیر المؤمنین و قال: إیّاکم و سماع ترّهات سعد بن العاص (لعنه اللّه- المترجم) و الولید بن عتبه الفاسق الخمّار و أبی موسی.

و قام من بعده حاتم (کذا) عدی بن حاتم و من بعده حجر بن عدی و غیرهم، و کلّ واحد یدعو الناس إلی الجهاد و یرغّب فیه، و یحرّضهم علی نصره علیّ، و دعاهم أبو وهب أیضا للقتال، فقال أبو موسی: أبو وهب یکذب علیکم، فأمر مالک الأشتر بالقبض علی ید أبی موسی و إنزاله عن المنبر إلی الأرض، و هکذا فعلوا و أخرجوه من المسجد إلی خارجه.

و قام عبد اللّه بن ربیعه ففعل فعلهم و دعا الناس إلی طاعه أمیر المؤمنین، و أقام الإمام الحسن الصلاه بهم جماعه، و ولّی قرظ بن کعب الأنصاریّ علی الکوفه نیابه عن الإمام أمیر المؤمنین، و خرج من الکوفه بالجیش و قد اجتمع منهم اثنا عشر ألف مقاتل، و خرجوا تلبیه لدعوه أمیر المؤمنین و لحقوا به علی دفعات، و بقی الإمام مستقرّا فی ذی قار خمسه عشر یوما بانتظار مجی العسکر، فلمّا قدموا علیه خطبهم و شرح لهم نکث طلحه و الزبیر بیعته و قال: إنّما دعوتکم لتعینونی

---

(۱) هو زید بن صوحان رحمه اللّه و لیس مجهولا عند أحد لیعبّر عنه المؤلّف هذا التعبیر.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۲۷

و تنصرونی علی بغاه أهل البصره الذین اجتمعوا علی طلحه و الزبیر و أقدموا عائشه من المدینه علی حربی، فصاح أهل الکوفه بأجمعهم: نفدیک بارواحنا و لا نحید عن البصره و ننصرک علیهم.

فقام عمّار و قال: یا علیّ، إخواننا و أهل قبلتنا

لا يحلّ لنا قتلهم.

فقال عليّ عليه السّلام: إنّهم نكثوا عهدى و عهد عاملى عثمان بن حنيف على البصره و قتلوا مائه نفس مؤمنه مصونه الدم فلو أنّهم قتلوا واحدا لحلّ دمهم، و لا يكون الحقّ معهم بادّعائه.

فاستحيا عمّار و سكت و قيل: إنّه لزم ركاب الإمام الحسين حتّى استشهد فى كربلاء «۱».

و تحمّل أمير المؤمنين من ذى قار و لم ينزل إلّا (بزانوقه) (كذا) فى البصره و أرسل إلى عبد اللّه بن عبّاس و زيد بن صوحان إلى طلحه و الزبير فلم يعتذرا و قالت عائشه: لا يجيب عليّا غيرى، و قالت عائشه فى جوابهما «۲» ... و قد لبسوا جملها بجلد النمور و وضعوا عليها دروع الحديد و جاؤوا قاصدين الحرب للّه و رسوله و حجّه اللّه و المؤمنين، فليستحوا من اللّه تعالى، فأىّ رجل يرضى لامرأته أن تفعل هذا الفعل؟!

و أقبل عليّ عليه السّلام حاسرا اعزل من السلاح و وقف بين الصفّين و استدعى الزبير، فقالت عائشه: لا تذهب فإنّ عليّا يخدعك أو يريد تخويفك، فلمّا حضر الزبير

---

(۱) فى صدر الحديث يخاله القارئ عمّار بن ياسر لأنّ المشترك إذا أطلق انصرف إلى أظهر أفراده، و لكنّه بيّن حقيقه عمّار هذا بشهادته فى كربلاء.

(۲) لا بدّ من وجود حذف هنا تتمّ به الجمله، و المؤلّف لم يشر إلى مصادره لنرجع إليها و نتلافى الحذف، و الحديث و فيه الخطب كلّها مترجمه، و على القارئ إذا أراد الوقوف على المتن الصحيح البحث عنها فى المصادر.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۲۸

عنده، قال له: أناشدك اللّه، ألا تذكر يوم قال لك رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: أتحبّه؟ فقلت:

و ما يمنعنى من حبّه، فقال: يأتى يوم تقاتله مع الناكثين

و تخون عهد اللّه و رسوله و وصيّه، و لن تنال الظفر. فقال الزبير: نعم أذكر ذلك.

ثمّ قال: ألا تذكر يوما أقبل النبيّ فيه من بنى عمرو بن عوف و يدك بيده، فسلّمت أنا على النبيّ فردّ سلامى و تبسّم فى وجهى، فابتسمت له، فأنكرت علىّ ذلك و قلت: ما هذا التيه يا علىّ؟ فقال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله: صه يا زبير، فإنّ عليّا لا يتيه، و سوف تقاتله مع الفئه الباغيه و أنت ظالم له و هو مظلوم. فقال الزبير: أجل، أذكر ذلك و لا أنساه.

ثمّ عاد الزبير إلى فئته و قال: أنا شاكّ فى هذا الأمر و متحيّر، فقالت عائشه:

لست شاكّا و لكنّك خفت من سيف علىّ، و قال ابنه عبد اللّه نحوا من مقال خالته، فقال له أبوه: لعنك اللّه- ثلاث مرّات- و قال: لم يكن بينى و بين علىّ بغضاء حتّى نشأت فظهرت، و لو لا وجودك المشؤوم لما كان بينى و بينه إلّا الودّ، ثمّ استدعى الزبير طلحه و قال: اترك هذا الأمر و ارجع عنه، فأبى طلحه، و خرج الزبير من العسكر إلى أن قتل مدبرا.

فجعل أمير المؤمنين مالك الأشتر على الميمنه، و عمّار بن ياسر على الميسره، و أعطى رايته محمّد بن الحنفيّه ولده، و استعدّ للحرب فاستعرت نارها، و فى هذه الأثناء حمل محمّد بن أبى بكر مع جماعه على جيش عائشه و ضرب قائمه جملها بالسيف فلم يقع الجمل، و ثنّى بضربه أخرى فما أثّرت، فقال له علىّ عليه السّلام: يا محمّد، اضطرب الثالثه، ففعل محمّد متمثّلا أمر الإمام فوقع الجمل لجنبه، و قتل مروان طلحه فى الحرب.

فأرسل علىّ عليه السّلام محمّدا بن أبى

بكر إلى عائشه و قال: قل لها: إلى أين تبغى الـذهاب؟ فقالت إلى المـدينه، فأوكل بها نساءا أوصـلنها إلى هناك، و كان مع علىّ من أهل البصره ثلاثه آلاف مقاتل.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۲۹

الفصل الثالث فى بعض قصّه معاويه و يزيد «۱»

و جـاء فى الرسـاله «الحاويه» أنّ ركن الإسـلام الخوارزمىّ قال: لمّا جى ء برأس الإمام الحسـين عليه السّـلام إلى يزيـد بن معاويه لعنهما اللّه، قام الرجس و وضع قـدمه على الرأس الشـريف، و كان زيد بن أرقم حاضـرا «۲»، فقال: لا تفعل ذلك يا يزيـد، فإنّى رأيت رسول اللّه يقبّل ذلك الفم.

و أمّا عندنا فإنّ اللعين تناول سوطه و ضرب ثناياه.

و قال فى «الحاويه» أيضا أنّ اللعين طلب الساقى و هو فى تلك الحاله و الرأس بين يـديه فسـقاه، و قال العلماء كان ثملا ساعتئذ، و كان بعد ذلك يرقص على سطح قصره و هو سكران فوقع من أعلاه و ذهب إلى جهنّم و هو سكران كما مات أبوه ثملا، و قد وضع الصليب فى عنقه.

و قـال بعضـهم: ذهب عـدوّ اللّه إلى الصـيد مع عسـكره فعرضت له ظبيه، فـأجرى فرسه ورائهـا فـأوحى اللّه إلى الأرض أن ابلعيه «فخسـفنا بـداره الأـرض». و قيـل: لمّـا عرفه القـوم فى دمشق تكأكـأوا عليه و صـار لهم ضـجيج و عجيـج، فهرب منهم و وقع فى الكنيف، فأقبل الناس إلى ذلك الكنيف و سـدّوا فروجه، و بئر الكنيف هـذا معروف فى دمشق، و أنشد فى مذمّته و مدح علىّ و آله صلوات اللّه عليهم و سلامه (شعر):

---

(۱) مرّ على القـارئ أنّى لاـ أتصـرّف بعنـاوين الفصول التى يضـعها المؤلّف لأنّهـا باللغه العربيّه، و لا يجوز لى تغييرها لأنّ ذلك ليس من الترجمه و إن جائت على خلاف المبانى الدستوريّه للّغه.

(۲) تنسب

هذه إلى عدوّ اللّه عبيد اللّه بن زياد لعنهما اللّه و كان ابن أرقم حاضرا عنده و لم يكن فى الشام.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۳۰ يهدى أسارى كربلا إلى الشئآم و البلاقد انتقلن بالدما ليس لهنّ ناعل

إلى يزيد الطاغيه معدن كلّ داهيه من نحو نار حاميه مجاهد و خاذل

حتّى رأى بدر الدجى رأى الإمام المرتجى بين يدى شرّ الورى و للّعين خاذل

يظلّ فى بنانه قضيب خيزرانه ينكث فى أسنانه قطعت الأنامل

أنامل لجاهد و حاقد مراصدمكائد معاند فى صدره طوائل

طوائل بدريّه طوائل كفريّهشرّها جاهليّه ولّت لها الأفاضل و بعث يزيد بعد شهاده الحسين عليه السّلام جيشا إلى المدينه و أغار عليها و استباحها ثلاثه أيّام، فكان يسلب القرشيّه مقنعتها من رأسها، و من أغلق بابه و استتر فى بيته أحرقوا عليه بابه «۱».

قال أبو سعيد الخدرى: ما كنّا نسمع الأذان إلّا من قبر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله.

و قتلوا فى المدينه ستّه آلاف إنسان «۲» و من هناك قصدوا مكّه و نصبوا المنجنيقات على أسوار البيت و خرّبوه و أحرقوا أستاره و وضعوا السيوف على عواتقهم، و القرآن تحت أقدامهم، و هدموا الكعبه مرّتين و أحرقوا مكّه.

و قيل: عثروا على الحجر الأسود بعد سنين فى اليمن فأخذوه و ردّوا إلى مكانه و عمروا البيت «۳»، و هذه هى سنّه معاويه و يزيد و أهل الشام، بخ بخ لإسلام كهذا، و ويل لمن يدعو هؤلاء مسلمين.

و كان غرض يزيد و الحجّاج من غزو البيت قتل عبد اللّه بن الزبير، فقتلوه

---

(۱) هذا درس بليغ تلقّاه يزيد لعنه اللّه من الأستاذ الأكبر أبى حفص عمر بن الخطّاب لعنه اللّه.

(۲) العدد أكثر من هذا بكثير.

(۳) إن كان يشير إلى أخذ القرامطه الحجر حين غزوا

البيت فالأمر على خلاف ما قاله تماما، و إن كانت حكايه أخرى فإنّى لم أعثر عليه فى التاريخ و لا بدع فما زال فى الزوايا خبايا.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۳۱

و صلبوه على شجره فى مكّه «۱» فلمّا أنزل من الشجره كانت قد جفّت، و كانت أمّه أسماء ذات النطاقين «۲» قد شاخت و أضرّت، و لمّا وقفت على رأس ولدها وجدتهم قد مثّلوا به فقطعوا يديه و رجليه و أبانوا شفتيه، و شقّوا جوفه و وضعوا فيه الحجاره، و هو أوّل مولود فى الإسلام من المهاجرين، و قد قتله الحجّاج اللعين و قال: طهّرت مكّه منه، و مكّن ليزيد معاويه أبوه ففعل ما فعل، و لقد مضى على القوم من هلالك عمر بن الخطّاب إلى هلاك يزيد سبع و أربعون سنه، و هلك يزيد لعنه اللّه بعد شهاده الحسين عليه السّلام «۳».

و ما أعجب قول المخالف: نهى النبىّ عن لعن المصلّين، و معاويه و يزيد من المصلّين، و مع هذا يلعن علماء المعتزله علماء الشيعه و يذمّون أهل بيت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله مع أنّ الجميع يصلّون و يترضّون عن معاويه و يزيد، أسأل اللّه أن يحشرهم معهما و هو كذلك فعلا طبقا للحديث «المرء مع من أحبّه» «۴»، و يحشر علماء الشيعه مع أهل بيت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله.

---

(۱) بل صلبوه فى البيت الحرام.

(۲) أخت عائشه و قد لقّبت بذات النطاقين زورا لأنّهم زعموا أنّها قسمت نطاقها قسمين لرسول اللّه ليله الهجره.

(۳) قيل: هلك عمر سنه ثلاث و عشرين و قيل أربع و عشرين، و هلك يزيد سنه أربع و ستّين، هكذا ذكر الطبرىّ فى تاريخه عن وفاتيهما، فيكون الحاصل من طرح

ثلاث و عشرين من أربع و ستّين، اثنين و أربعين سنه، أو واحد و أربعين على القول الثانى لوفاه عمر.

(۴) رسائل الشهيد الثانى: ۳۱۹، علل الشرائع ۱: ۱۴۰، أمالى الصدوق: ۲۵۲، مكارم الأخلاق:

۴۵۶، مسند أحمد ۱: ۳۹۲ و ۳: ۱۰۴ بطرق كثيره و ۴: ۲۳۹ بطرق أكثر، سنن الدارمى ۲: ۳۲۱، صحيح البخارى ۷: ۱۱۲ و ۱۱۲ بطريقين، صحيح مسلم ۸: ۴۳، سنن ابن ماجه ۲: ۱۱۱۸، سنن أبى داود ۲: ۵۰۴، سنن الترمذى ۴: ۲۲ و ۲۳ و ۵: ۲۰۵ و ۲۰۶، مجمع الزوائد ۱: ۲۸۶ و ۹: ۳۶۴ و ۱۰: ۲۸۰، عون المعبود ۱۴: ۲۴ و ۲۵.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۳۲

يقول صاحب الحاويه: تدخل فاطمه يوم القيامه عرصه المحشر و على يدها حلّه خضراء و على يدها الثانيه حلّه حمراء و تنادى برفيع صوتها: ربّ احكم بينى و بين قاتل ولدى بأىّ ذنب قتلوهما أحدهما بالسمّ و الآخر بالسيف بالعباره التاليه: إنّ فاطمه تجى ء يوم القيامه بيدها قميص أخضر و بالأخرى قميص أحمر، فتقول: يا ربّ، انتصف لى من قتله ولدى لم سمّ أحدهما و ذبح الآخر، فيحكم اللّه لها أوّلا يعنى الحسن من معاويه، و ثانيا من يزيد لعنه اللّه.

و قال أيضا عن العبّاس: لمّا كانت ليله زفّت فاطمه إلى علىّ عليه السّلام كان النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قدّامها و جبرئيل عن يمينها و ميكائيل عن يسارها و سبعون ألف ملك من ورائها يسبّحون اللّه و يقدّسونه حتّى الفجر.

و قال أيضا: أدخلت فاطمه عليها السّلام الحسن عليه السّلام على (رسول اللّه) النبىّ صلّى اللّه عليه و آله هى التى كانت ترضعه أذهب جبرئيل فى خيل من الملائكه قد نشروا أجنحتهم و يبكون

حزنا على الحسين و أنّه علامه المصيبه للملائكه.

و قال أيضا: إنّ ملكا فى البحار نزل إلى (الهجر الأعظم- كذا) و صاح صيحه و قال فى صيحته: يا أهل البحار، البسوا أثواب الحزن فإنّ فرخ محمّد مذبوح، ثمّ جاء إلى النبىّ فأخبره بذلك «۱».

قال الحسام الخوارزمى: لو تصوّرتم مقدار المصيبه للبستم ثياب المصابين أو تغيّرت صوركم سودا حزنا على قتله.

روى جابر بن عبد اللّه الأنصارىّ قال: كنّا مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و معه الحسين عليه السّلام، فعطش و لم نجد ماءا، فأعطاه لسانه فمصّه حتّى ارتوى، ثمّ فرحوا بقتله عطشان يلوك لسانه عند الذبح.

---

(۱) مدينه المعاجز ۳: ۴۳۸ و فيه: البحر الأعظم.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۳۳

و عن حذيفه بن اليمان عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: أعطى الحسين من الفضل ما لم يعط أحد من ولد آدم ما خلا يوسف بن يعقوب.

يقول مؤلّف الكتاب: المراد من الفضل جمال الصوره و شرف المحتد من الأب و الجدّ و الأمّ كما كان ليوسف عليه السّلام، و ثانيا أحسن القصص لأنّ من قصص الأنبياء و حكاياتهم و الأوصياء و الأولياء حكايه يوسف و الحسين عليهما السّلام فإنّهما ملكا الشهره فى العالم، و الجميع يعرفون ذلك و يقرؤونه .. و يحزنون عليه .. و كذلك يقول صاحب الحاويه «۱».

و يقول صاحب الحاويه أيضا: عن خيثمه، عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: بى أنذرتم، ثمّ بعلىّ بن أبى طالب اهتديتم، إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هادٍ «۲»، و بالحسن أعطيتم الإحسان، و بالحسين تسعدون و به تشقون، و إنّما الحسين باب من أبواب الجنّه؛ من عانده حرّم اللّه عليه ريح الجنّه «۳».

عن أبى

أيّوب الأنصاريّ عن النبيّ صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: ينادى مناد يوم القيامه من بطن العرش: يا أهل الجمع، نكّسوا رؤوسكم و غضّوا أبصاركم حتّى تجوز فاطمه بنت محمّد صلّى اللّه عليه و آله على الصراط.

و عن النبيّ صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: فاطمه مهجه قلبى، و ابناها ثمره لفؤادى، و بعلها نور بصرى، و الأئمّه من ولدها أمناء ربّى و حبله الممدود بينه و بين خلقه، من اعتصم به نجى، و من تخلّف عنه هوى.

إذن ظهر من هذه الأحاديث واقع أولئك الذين غصبوا حقوقهم و قطعوا

---

(١) لم أعثر فى الذريعه على كتاب واحد للمولى محمّد و اسمه الحاويه فى تحقيق أمر الزاويه.

(٢) الرعد: ٧.

(٣) مائه منقبه لمحمّد بن أحمد القمّىّ: ٢٢.

رؤوسهم و وضعوها على رؤوس الرماح، و أفتوا بإباحه دمائهم و أشلوا عليهم الفسّاق، و صاروا مبدء ذلك الظلم، أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون.

و روى هذه الأخبار صاحب الحاويه أيضا بأنّ الإمام زين العابدين لمّا حملوه إلى يزيد أنشد يزيد لعنه اللّه هذا البيت:

لا تطمعوا أن تهينونا و نكرمكم و أن نكفّ الأذى عنكم و تؤذونا

اللّه يعلم أنّا لا نحبّكم و لا نلومكم ألا تحبّونا و قال يزيد: يا غلام، ليس لكم فخر علينا، فقال الإمام عليه السّلام: يا بن معاويه و هند و صخر، لم تزل النبوّه و الإمره لآبائى و أجدادى من قبل أن تولد، و لقد كان جدّى علىّ بن أبى طالب عليه السّلام يوم بدر و أحد و الأحزاب فى يده رايه الإسلام و ابوك و جدّك فى أيديهما رايه الكفر، ثمّ أنشد:

ماذا تقولون إذ قال النبيّ لكم ماذا فعلتم و أنتم آخر الأمم

بعترتى و بأهلى

عند مفتقدی منهم أساری و منهم ضرّجوا بدم ثمّ قال: یا یزید، لو تدری ما فعلت و ما الذی ارتکبت من قتل أبی و أهل بیتی و أخی و عمومتی إذن لهربت فی الجبال و فرشت فی الرمال و دعوت بالویل و الثبور، و یکون رأس الحسین بن فاطمه و ابن علیّ علیه السّلام منصوبا علی باب مدینتکم و هو ودیعه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فیکم فابشروا بالخزی و الملامه غدا إذا جمع الناس لیوم القیامه.

و جاء فی الحاویه أنّ یزید شرب خمرا و سکب فضلته علی رأس الحسین علیه السّلام فغسلت زوجه یزید الرأس الشریف بالماء و ماء الورد فرأت فاطمه باللیل بعالم الرؤیا و هی تعتذر إلیها، ثمّ أمر یزید أن یحمل رأس الحسین و رؤوس أهل بیته إلی أبواب المدینه فتنصب علیها.

و أورد الحاکم فی رسالته: قال اللّه تعالی: وَ لا تَطْرُدِ الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَداهِ

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۳۵

وَ الْعَشِیِّ یُرِیدُونَ وَجْهَهُ «۱» و النبیّ طرد مروان من المدینه و هذا دلیل علی کفره، فلمّا استخلف عثمان (لعنه اللّه- المترجم) ردّه و أسند إلیه منصب الوزاره، و طرد أبا ذر بخلاف حکم هذه الآیه من المدینه و هو حبیب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، أنصف من نفسک أیّها المخالف، إن صنع عثمان هذا لا یدلّ علی صحّه خلافته بل و لا علی إیمانه أو إسلامه.

و قال صدر الأئمّه البخاری: و أمر یزید بنصب رأس الإمام الحسین علیه السّلام علی باب مدینه دمشق و أسکن مخدّرات الرساله فی بیت یجاور بیته، و لمّا دخلن البیت خرجن نساء آل ابی سفیان لاستقبالهنّ و رحن یقبّلنّ أیدیهنّ و أرجلهنّ و هنّ صارخات

باكيات لاطمات، و أقمن العزاء ثلاثه أيّام، و لمّا رأين بنات النبيّ بهذه الحاله المزريه خلعن ملابسهنّ و رمينها عليهنّ، و حسرت امرأه يزيد عن رأسها و شقّت جيبها و عمدت إلى ستائر بيتها فمزّقتها و أقبلت حافيه القدمين إلى مجلس يزيد و قالت: يا يزيد، أ أنت الذى أمرت بحمل رأس ابن بنت رسول اللّه على الرمح و نصبته على باب بيتك، و كان يزيد جالسا على عرش الملك و عليه تاج مرصّع بالدرّ و الياقوت و الحجاره الكريمه، فلمّا بصرت عينه بزوجته سافره بادر إليها و سترها و قال: يا هندى، فاغفر (كذا) فاقعرى و ابكى على بنى بنت رسول اللّه.

و جاء فى الحاويه أنّ النساء يتستّرن على ما جرى فى كربلاء من قتل الرجال و الشباب على البنات و الولدان، و يعدن الأطفال الصغار بعوده آبائهم من هذا السفر إلى أن أدخلوهنّ بيت يزيد لعنه اللّه و كان معهنّ بنيّه لها من العمر أربع سنوات، انتبهت من نومها و صرخت تريد أباها الحسين عليه السّلام، لقد كان معى الساعه و أنا نائمه، فثارت للنساء و الأولاد ضجّه و صيحه، و كان يزيد لعنه اللّه يغط فى نومه

---

(١) الأنعام: ٥٢.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٢٣۶

العميق فانتبهه بإنزعاج و سأل: ما الخبر؟ فأخبروه بما جرى، فقال: خذوا لها رأس أبيها، فحملوه إليها و وضعوه بين يديها، فسألتهم: ما هذا؟ فقال لها اللعناء:

هذا رأس أبيك، فصرخت الطفله مرعوبه و استولى عليها الرعب الشديد حتّى مرضت و بقيت من بعدها أيّاما ثمّ ماتت و أسلمت الروح إلى ربّها.

الفصل الرابع فى أنّ بنى أميّه لم يكونوا من قريش

اشاره

اعلم أنّ أميّه غلام رومىّ لعبد الشمس و كان قد أعتقه و تبنّاه لما رأى سطوع الذكاء و الكياسه مرسوما على

محيّاه، و ولد له أولاد كثيرون جلّهم لعناء.

و العلماء قول واحد أنّ الشجره الخبيثه (الملعونه) هم بنو أميّه فى قوله تعالى:

وَ مَثَلُ كَلِمَهٍ خَبِيثَهٍ كَشَجَرَهٍ خَبِيثَهٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ ما لَها مِنْ قَرارٍ «١».

الفائده الأولى

سؤال: عثمان بن عفّان بن أبى العاص بن أميّه بن عبد شمس بن عبد مناف، فكيف يقال لمثله غلام، أو كان غلاما؟

الجواب: جرت عاده العرب أنّ المملوك إذا أعتقوه و تبنّوه يدعى عندهم بعتيق أو معتق، نظير هذا زيد بن حارثه حين أعتقه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و تبنّاه فكان يدعونه زيد ابن محمّد، و اشتهر ذلك بين أهل مكّه و المدينه و كان اللّه سبحانه يكره ذلك. و لمّا طلّق زيد زوجه زينب بنت جحش و أمر اللّه رسوله أن يتزوّجها لكى يعلم الناس أنّه ليس ولده على الحقيقه و لا هو بوارث له، إنّما ترثه فاطمه و ابناها الحسن

---

(١) إبراهيم: ٢۶.

و الحسين عليهما السّلام، كما قال تعالى: فَقُلْ تَعالَوْا نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَكُمْ وَ نِساءَنا وَ نِساءَكُمْ «١» و كتب المفسّرون حكايه ذلك فى سوره الأحزاب: فَلَمَّا قَضى زَيْدٌ مِنْها وَطَراً زَوَّجْناكَها لِكَيْ لا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِى أَزْواجِ أَدْعِيائِهِمْ إِذا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَراً وَ كانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا «٢»، ما كانَ مُحَمَّدٌ أَبا أَحَدٍ مِنْ رِجالِكُمْ وَ لكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَ خاتَمَ النَّبِيِّينَ «٣» و المراد بقوله «أبا أحد» دفع هذه الأبوّه.

و هكذا كان عبد الشمس و أميّه حين اشتهر الأخير بابن عبد شمس، و المؤرّخون أخذوا ظاهر القول، و هذا التحقيق بلغنا من المحقّقين الذين كشفوا الواقع و أبانوا عن حقيقه هذه البنوّه.

الفائده الثانيه

و لمّا ثبت كون بنى أميّه روما، فقد قال اللّه تعالى: الم* غُلِبَتِ الرُّومُ «۴» فهذه الآيه تعنيهم، و يغلب فى مملكتهم أهل الصلاح و الدين و هم الغالبون، و المراد من غلبه الروم مذكور فى آثار أهل البيت و الأئمّه الصادقين عليهم

السّلام.

الفائده الثالثه

وصف اللّه الشجره الخبيثه بقوله ما لَها مِنْ قَرارٍ «۵» و المعنى بذلك هم، و لا تبقى مملكتهم أكثر من ألف شهر، فإذا انتهت هذه المدّه حلّ بهم الهلاك، و حينئذ يسطع نجم آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله، و يظهر المؤمنون الإيمان، و يفشو بينهم لعن الشجره الخبيثه.

---

(۱) آل عمران: ۶۱.

(۲) الأحزاب: ۳۷.

(۳) الأحزاب: ۴۰.

(۴) الروم: ۱ و ۲.

(۵) إبراهيم: ۲۶.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۳۸

الفائده الرابعه

سئل الإمام الصادق عن ليله القدر، فقيل: يا بن رسول اللّه، أتعرف ليله القدر؟

فقال: كيف لا أعرفها، إنّ اللّه كشفها لنا، ففى هذه الليله من كلّ سنه ينصب كرسىّ الكرامه لنا و يجلسنا عليه، و تأتى الملائكه المقرّبون و أرواح الأنبياء و المرسلين زرافات و وحدانا للسلام علينا و تهنئتنا، و تذهب إلى مصافها حتّى مطلع الفجر، و هى خير من ملك بنى أميّه ألف ليله.

و ما ناله بنو أميّه فى هذه المدّه من اجتماع الفسّاق عليهم نحن نناله فى كلّ سنه ليله القدر و ما يضيرنا إذا جفانا الفسّاق.

الفائده الخامسه

لمّا ثبت كون بنى أميّه ليس من قريش بل من الروم بطلت خلافه عثمان و معاويه، و هذا على مزعمه القوم أنّ الأئمّه من قريش لأنّهم ليسوا منهم.

الفصل الخامس

سبّ عدی بن أرطاه علی منبر البصره أمیر المؤمنین علیه السّلام و کان الحسن البصری حاضرا، فقال: و اللّه لقد سبّ أخا رسول اللّه .. «۱».

قال عبد اللّه بن الحرث: ذهبنا أنا و عمرو بن الحجّاج إلی معاویه و ثنینا من بعده

---

(۱) الحسن البصری دجّال کبیر و لا واقع لما یبدو علیه من حسن السمت فإنّه منحرف عن أمیر المؤمنین، و لو صدق هنا لما سبّه فی موضع آخر، فقال عنه: لا أبا لک، و الواقع أنّ هذا الخبیث الدجّال کان فی عهد أمیر المؤمنین ابن سنتین و من بعده لم یتقدّم به العمر لیکون بهذا المستوی من العقل و الفهم و الدین.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۳۹

بعبید اللّه بن عمرو بن العاص، فقال: إنّ معاویه منعنا من روایه الحدیث و قال: و اللّه لئن حدّثت لأضربنّ عنقک بالسیف. قال عبد اللّه بن الحرث: فقلت: و اللّه لو کانت عنقی لما ترکت الحدیث عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

ثمّ قال: کنت یوما عند رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فمرّ معاویه یقود أباه و کان أرمد، و رسول اللّه علی المنبر، فقال: لعن اللّه التابع و المتبوع «۱» ثمّ حضرت عند النبیّ فأرسل وراء معاویه، فقیل له: یأکل، و أعاد الرسول مرّات و هو یأکل، فقال الرسول: یا رسول اللّه هو یأکل، فقال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: اللهمّ لا تشبع بطنه فلن یشبع، هل رأیتموه یشبع «۲».

قال الراوی: فسألته: أ أنت سمعت هذا من رسول

اللّه صلّى اللّه عليه و آله؟ فقال: سمت أذنى و رأت عينى فى المرّتين كليهما، و قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: إذا رأيتم معاويه على منبرى فاقتلوه «۳».

---

(۱) بحار الأنوار ۳۳: ۱۹۱ و فيه الجمله بسياق ثان، مناقب أهل البيت للشروانى: ۴۶۷، شرح ابن أبى الحديد ۴: ۷۹ و فيه: ربّ يوم لأمّتى من معاويه ذى الاستاه، قالوا: يعنى الكبير العجز.

(۲) كان سليمان بن عبد الملك ثعبانىّ الالتهام لقمانىّ الالتقام على أنّ جميع المروانيّه كانوا أمثالا فى الأكل، إمامهم فى الأكل فى سبعه أمعاء معاويه (لعنه اللّه و لعنهم). (ربيع الأبرار ۳: ۲۵۳) قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: الكافر يأكل فى سبعه أمعاء. (رواه أحمد فى المسند ۲: ۲۱) و أخرجه كثيرون يتعذّر حصرهم.

(۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۵: ۱۷۶، الكامل لابن عدى ۲: ۱۴۶ و ۲۰۹ و ۳: ۴۱۹ و ۵: ۱۰۱ و ۳۱۴ و ۷:

۸۳، تاريخ مدينه دمشق ۵۹: ۱۵۵ و ۱۵۶ و ۱۵۷، تهذيب الكمال ۷: ۱۰۲، سير أعلام النبلاء ۶:

۱۰۵، تهذيب التهذيب ۲: ۳۶۹ و ۵: ۹۶ و ۸: ۶۵، لسان الميزان ۳: ۵۴، البدايه و النهايه ۸: ۱۴۱ و ۱۴۲، تقويه الإيمان لمحمّد بن عقيل: ۱۳۹. و عبثت يد الغدر و الخيانه لأتباع السنّه كما يصفون أنفسهم فحرّفوه «أقبلوه» و لم يفعلوا ذلك إلّا لأنّه إدانه لإمامهم الأكبر ابن صهّاك سوّد اللّه وجهه و لعنه.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۴۰

الفصل السادس فى فوائد و نكات وردت فى كتاب مثالب بنى أميّه من كلام الشيخ الزاهد الحافظ أبو سعيد إسماعيل بن علىّ السمّان و هو من علماء أهل السنّه، فنكتب ما هو من خلاصه كتابه و نوادره

قال الحسن البصرىّ: كنت لا أستطيع ذكر اسم علىّ فى عهد بنى أميّه، فأقول:

حدّثنى أبو زينب، خوفا من بنى أميّه.

قال موسى بن داود: سمعت من علىّ و هو واقف عند أحجار الزيت، رافعا يديه يقول: اللّهم إنّى أبرأ

إليک من دم عثمان، فحدّثت عبد الملک بذلک، فقال: ما أراه إلّا بريئا يا موسى. قلت: فلماذا يلعنونه على المنابر؟ فقال عبد الملک: لا يقوم الملک إلّا بذلک.

و كان قتل عثمان بسعى معاويه و لكنّه ما فتئ يشنّع على علىّ عليه السّلام و يدّعى الطلب بدم عثمان لعنه اللّه و الدليل على ذلک أنّ عبد اللّه بن سعد أقام بعسقلان بعد مقتل عثمان و لم ير وجه معاويه قطّ و قال: أكتب على نفسى أن لا أرى وجه رجل رضى بقتل عثمان و أعان عليه.

قال محمّد بن عبد الرحمان بن يزيد: قلت لأبى: يا أبتى، أتغزو فى إماره الحجّاج؟ فقال: يا بنى، إنّ أصحاب رسول اللّه غزوا فى زمن معاويه و هو شرّ من الحجّاج.

قال الأعمش: إنّ الحجّاج جرّد عبد الرحمان بن أبى ليلى من ثيابه و أمر بضربه حتّى تناثر لحمه و هو يقول: العن عليّا ابن أبى طالب، و هو يأبى.

قال عبد اللّه بن الزبير: أولاد الحكم ملعونون.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۴۱

و كان رجل يحدّث عمر بن عبد العزيز فقال فى أثناء كلامه: يزيد أمير المؤمنين «۱» و كان عمر بن عبد العزيز فى بنى أميّه كمؤمن آل فرعون.

و قال مروان لحويطب: هممت أن أسلم فمنعنى أبوک مرّات، و قال: لا تدع دين آبائک و أجدادک فيضيع شرفک، فلمّا أسلم عثمان و هو عمّک آلم أباک كثيرا و عاتبه و قال: إنّک فعلت سوءا.

قال الأحنف بن قيس: حضرت عند معاويه أنا و جماعه من أهل العراق فاختلفت آرائهم فى يزيد و كلّ واحد قال ما عليه و كنت صامتا لا أنطق بكلمه، فقال معاويه: مالک يا أحنف ساكت أمام الملأ، فقمت و قلت بعد أن

حمدت اللّه و أثنيت عليه: إنّک أعرف بيزيد ليله و نهاره، و سرّه و علنه، لأنّک أبوه، و اعلم بأنّنا شارفنا على النهايه فلا تزوّده الدنيا و تمكّنه من رقاب العباد و تذهب إلى ربّک فاللّه سائلک عن ذلک، فاتّق اللّه و لا تصيّره حاكما على رؤوس العباد، فبدر ملعون متزلّف كان حاضرا فقال: من أنكر ولايه معاويه و لم يقبل حكمه عليه ضربته بحدّ سيفى هذا، و أشار إلى قائم سيفه.

قيل: بلغ الظلم فى عهد بنى أميّه حدّا أن كان الناس يتمنّون الموت و قيام القيامه ليرتاحوا من ظلمهم و جورهم.

و كان سالم بن أبى حفصه يطوف فى البيت و يقول: لبّيک مهلک بنى أميّه لبّيک، فلمّا سمعه داود بن علىّ أرسل إليه ألف دينار مكافئه.

هرب عقبه بن شدّاد من عمر أيّام خلافته و نزل الكوفه و حضر صفّين مع أمير المؤمنين عليه السّلام فاستشهد، فلمّا استولى معاويه لعنه اللّه أمر بهدم بيته.

و لمّا ذهب معاويه إلى الميقات لعقد الإحرام و أراد أن يقول لبّيک قيل له: هذا

---

(١) لم يتمّ الروايه فإنّ عمر بن عبد العزيز ضرب هذا القائل خمسا و عشرين سوطا.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٢۴٢

مكان مقدّس لأنّ عليّا لبّى منه، فترک معاويه الإحرام تعصّبا على علىّ عليه السّلام و ذهب إلى موضع آخر.

قال المصنّف: و اليوم أهل السنّه يتّبعون سنّته و إنّما قيل للسنّىّ سنّىّ لأنّه حافظ على سنّه معاويه و تبرّأ من علىّ و أهل بيت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و إلّا فالمسلمون جميعا شركاء فى سنّه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، و ما من حنبلىّ إلّا و هو ينتقص عليّا و يبحث عن غميزه يغمزه بها «١».

و قال ابن

المسيّب: ولد لأخى ولد من فضل اللّه عليه فسمّاه «وليد»، فلمّا علم الرسول بذلك منعه منه و قال: هذا اسم الفراعنه «ليكوننّ فى أمّتى رجل يقال له الوليد، ألا هو شرّ لأمّتى من فرعون لقومه» «۲» و حكم فى الإسلام وليدان: الوليد ابن يزيد و الوليد بن عبد الملك «۳».

جاء أعمى يوما إلى مجلس الحسن البصرىّ و قال: ارحم أعمى ليس له قائد، فقال الحسن البصرىّ: هذه الساريه أسوء منك حالا، هذا عبد اللّه بن الزبير مع ما

---

(۱) صدقت يا شيخى الكريم، فهذا مشاهد للعيان معلوم لكلّ إنسان، و أنا إزاء هذا لا املك إلّا لعن الثلاثه: أبى بكر و عمر و عثمان، و ألحق بهم أحمد بن حنبل لعنه اللّه.

(۲) أمالى المرتضى ۱: ۸۹ و الروايه بصيغه أخرى و الولد هو لأخى أمّ سلمه. (مسند أحمد ۱: ۱۸، المستدرك ۴: ۴۹۴، و الروايه عن ابن المسيّب عن أبى هريره، قال: ولد لأخى أمّ سلمه .. الخ، و المؤلّف أخطأ بنسبتها إلى ابن المسيّب، مجمع الزوائد ۷: ۳۱۲، فتح البارى ۱۰: ۴۷۸ و ۴۷۹، المصنّف ۱۱: ۴۳، بغيه الباحث لابن أبى أسامه: ۲۵۲، القول المسدّد فى مسند أحمد: ۶ و ۱۴ و ۱۵، كنز العمّال ۱۱: ۲۵۷، فيض القدير ۴: ۱۷۲، كتاب المجروحين لابن حبّان ۱: ۱۲۵، تاريخ مدينه دمشق ۶۳: ۳۲۲، الإصابه ۶: ۴۸۰، البدايه و النهايه ۶: ۲۷۱، و هناك مصادر أعرضنا عنها لكثرتها، كلّ هذا و تجد مدح الوليد و الثناء عليه فى كتاب «العواصم من القواصم» و عند الخطيب محقّق الكتاب و هذا الواقع يكشف لك ما هو دين القوم؟!

(۳) و لا تنس الوليد بن عقبه لعنهم اللّه جميعا.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۴۳

له

من الخدم الحشم و المال ليس له من يقوده، و كان هذا اللعين قد أضرّ. «الحمد للّه على عماه فى الدنيا و الآخره و استيصال بنى أميّه» «۱».

قال داود بن علىّ و هو من أعلام الدنيا يوماذاك: كان رجل من أهل العراق يلعن أهل الشام، فقال علىّ عليه السّلام: لا تسبّوا أهل الشام جمّا غفيرا فإنّ فيهم قوما كارهين لما يرون فى الشام و فيهم يكون الأبدال «۲».

يقول أبو حاتم سفيان بن عتبه: لم يكن فى علىّ خصله يقصر بها عن الخلافه و لم يكن فى معاويه خصله يستحقّ بها الإمامه و الخلافه.

قال عبيد بن شداد (الهار- كذا): لو شئت لصعدت المنبر و ذكرت مناقب علىّ من الفجر إلى غياب القرص ثمّ ليأخذونى من هناك و ليضربوا عنقى.

و سمع علىّ عليه السّلام رجلا يلعن أهل الشام، فقال: ويحك لا تعمّهم فإن كنت لا بدّ فاعلا فمعاويه و شيعته و عمرو بن العاص و شيعته.

يقال: إنّ أمّ كلثوم بنت علىّ عليه السّلام ولدت لعمر ولدا و سمّته زيدا فدسّ عبد الملك بن مروان السمّ له فقتله لأنّ الناس كانوا يقولون: هذا ابن علىّ و عمر، و كان يخشاه على ملكه، و صلّى عليه عبد اللّه بن عمر.

قال شقيق: كنت أنا و مسروق فى سفينه تحمل أصناما للنجاشى لبيعها فى الهند، فقال شقيق: اغرقوا هذه السفينه، فقال مسروق: لا تلقوا بأيديكم إلى التهلكه فليست هى شرّا من معاويه بن أبى سفيان إمام المسلمين.

كان عقيل بن أبى طالب ضيفا على أخيه، جاء يطالبه بالعطاء، فقال له الإمام:

---

(۱) لا أعرف ابن الزبير هذا و لم يتيسّر لى الاطّلاع عليه و لا شكّ فى تصحيفه.

(۲) الأبدال فى الشام حديث موضوع

ردّه جلّ العلماء إن لم يكن كلّهم بل لا أبدال فى البين ليكونوا فى الشام أو غيرها.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۴۴

اصبر حتّى يخرج عطاء الناس فأعطيك، فألحّ عليه عقيل و كان إلى جانبهما شخص ثالث، فقال له علىّ عليه السّلام: يا رجل، خذ بيده إلى هذه الدكاكين و ليحمل منها ما شاء، فقال عقيل: يابن أمّ، أتريدنى أن أكون لصّا بعد الهجره، فقال أمير المؤمنين عليه السّلام:

و أنت تريد منّى أن أسرق لك أموال المسلمين؟! فقال عقيل: ائذن لى بالمصير إلى معاويه، فقال له: أذنت لك، فأنت و ذاك.

فصار عقيل إلى معاويه فلمّا وصل إليه أعطاه مأه ألف درهم و قال له: اصعد المنبر يا عقيل و اذكر عطائى و عطاء أخيك، فصعد المنبر و حمد اللّه و أثنى عليه، ثمّ قال: كانت حالى مع أخى و معاويه كيت و كيت، و لكن أخى اختار دينه علىّ، و معاويه اختارنى على دينه.

قال أبو سعيد الخدرى: كان معاويه يخطب على المنبر فسلّ رجل سيفه فى الجمع، فقيل له: ما تصنع ويحك؟! فقال: سمعت رسول اللّه يقول: إذا رأيتم معاويه يخطب على الأعواد «۱» فاضربوا عنقه، و قال الحاضرون: و نحن أيضا سمعنا ما سمعته، فكتبوا إلى عمر بن الخطّاب لعنه اللّه فما ردّ عليهم الجواب إلى أن ذهب إلى جهنّم.

قال أبو سالم: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ويل لبنى أميّه، ويل لبنى أميّه، ويل لبنى أميّه .. «۲».

و كان معاويه يقول: السخاء لبنى هاشم، و الشجاعه لبنى العوام، و الحلم

---

(۱) لم يدرك الكلمه فترجمها «بعيدها» أى الأعياد، و جاءت كذلك فى الكتاب.

(۲) الغدير ۸: ۲۵۰، الآحاد و المثانى ۳: ۳۰۰. و أبو سالم هذا حمران

بن جابر و هو جدّ عبد اللّه بن بدر. كنز العمّال ۱۱: ۱۶۵ رقم ۳۱۰۵۹ و ۳۶۳ رقم ۳۱۷۵۰، أسد الغابه ۲: ۴۶ و ۳۴۳، الإصابه ۲:

۱۰۴، تاريخ المدينه لابن شبه النميرىّ ۲: ۶۰۰، ينابيع المودّه ۲: ۸۴، النصائح الكافيه: ۱۳۹، تنبيه الغافلين: ۱۰۵.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۴۵

(الحكم- المؤلّف) لبنى أميّه، فوصل قوله إلى الإمام الحسن عليه السّلام، فقال: ما قصد المدح بل ألقى الخبر إلى الناس ليقصدوا بنى هاشم فينفقون أموالهم فيحتاجون إليه، و يلقى ببنى العوام بين لهوات الموت، و أعطى الحلم لبنى أميّه ليجتمع عليهم الناس و يبلغوا بهم غايه الملك و السلطان.

و نادى منادى معاويه: من جالس أبا ذر قتلناه، فهرب الناس منه، و القصد من ذلك أن لا يستمعوا إلى ذكر مناقب علىّ منه لأنّه طالما كان يحدّث بفضائله التى رآها أو سمعها من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

قيل: زار أبو الأسود معاويه، فلمّا قام قائما انفلتت منه ريح، فقال أبو الأسود: يا معاويه، هذا مقام العائذ بك، و قال: أو يكون غير هذا .. «۱». و أشهد أنّ ما وقع منّى يقع منك و من أبويك، و من لا يؤتمن على ريح كيف يؤتمن على أماره الأمّه؟!

سئل الحجّاج بن يوسف من أبى سعيد الحسن البصرىّ: ما تقول فى علىّ؟

فقال: كان أوّل من اهتدى، و أوّل من اقتدى برسول اللّه، و أوّل من هاجر الهجرتين، فقال الحجّاج: صدقت، هذا من وَ ما جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِى كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلى عَقِبَيْهِ وَ إِنْ كانَتْ لَكَبِيرَهً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ «۲» و كان علىّ بن أبى طالب أوّل من هداه اللّه تعالى مع الحقّ و

أوّل من التحق بالنبيّ صلّى اللّه عليه و آله.

قال الحسن البصريّ: عمل معاويه أربعا كلّهنّ بوائق: ادّعائه زيادا، و استخلافه يزيد، و قتله حجر بن عديّ و أصحابه، و منازعته الأمر «۳».

---

(۱) إن كانت الريح من معاويه فإنّه أهل لها، و إن كان المؤلّف يقصد بها أبا الأسود- و حاشاه- فإنّ ذلك من دسّ العدوّ فقد كانوا يعادونه غايه العدا لأنّه موال لأهل البيت، و ما وجدوا ما ينتقصه إلّا هذا و أمثاله، و هل هذا إلّا بعض أخلاق فاروقهم!

(۲) البقره: ۱۴۳.

(۳) القواعد الفقهيّه ۴: ۲۵ و لم ينسبها إلى أحد، البدايه و النهايه ۸: ۱۳۹، كشف الغمّه ۲: ۴۵،

كامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۴۶

رأى بسر بن أرطاه زيدا خارجا من عند معاويه، و زيد من أمّ كلثوم بنت الإمام عليه السّلام، فشرع يسبّ عليّا، فسمعه زيد يسبّه فأقبل عليه و قبض على مراق بطنه و حمله ثمّ جلد به الأرض و كسر أضلاعه، فاجتمع الناس و خلّصوه من يد زيد، فبهت معاويه و بقى أيّاما لا يعى من أمره شيئا، و كان السيف لا يفارقه من خوف زيد، و لا يجرأ على عتابه، و كان زيد غايه فى الشجاعه.

عاد معاويه عمّارا فلمّا قام من عنده قال: اللهمّ لا تجعل موته بأيدينا، فإنّى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: يقتل عمّار بن ياسر الفئه الباغيه.

و لمّا قتل عمّار أقبل عمر بن حازم فى ذلك اليوم على عمرو بن العاص باكيا، فسأله عمرو: ما بالك؟ فقال: قتل عسكرنا عمّارا بن ياسر و قد سمعت رسول اللّه يقول: يقتل عمّارا الفئه الباغيه، فنهض عمرو مسرعا إلى معاويه و حدّثه بما سمع، فقال معاويه: على عمّار أن لا

يأتى إلى هنا، و لقد قتله من جاء به، و لبّس عليهم بحيلته و مكره.

ناظر يوما عبد الرحمان بن أبى بكر مروان بن الحكم فى أمر الخلافه، فقال مروان: و هذه تقاليد الأكاسره و القياصره إذا مات كسرى قام كسرى مقامه، و كذا القيصر، و لأجل ذلك منعوا أهل البيت حقّهم فأوصى بها أبو بكر لعمر و عمر للشورى و عثمان قتل من دون وصيّه «۱». فلمّا بلغ الأمر عائشه حوّلت وجهها إلى مروان و قالت: أنت القائل لأخى كيت و كيت، و لكن أشهد اللّه أنّ اللّه لعنك و أنت فى صلب أبيك.

و العباره التى لم يتمّها المؤلّف: ابتزائه على الأمّه بالسفهاء حتّى ابتزّها أمرها بغير مشوره منهم و فيهم بقايا الصحابه و ذووا الفضيله. ينابيع المودّه ۲: ۲۷.

(۱) هذا القول لعبد الرحمان حين انبرى إلى مروان و هو يحثّ على البيعه ليزيد، فقال له: كذبت يا عدوّ اللّه، إنّكم صيّرتموها قيصريّه، ثمّ اشتدّت الملاحات بينهما حتّى تداركتها عائشه، و المؤلّف غير دقيق فى الترجمه من العربيّه و لا هو بصير بما ينقل من التاريخ.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۴۷

قال الحسن عليه السّلام يوما: يا قوم، لو نظرتم ما بين جابلقا و جابلسا ما وجدتم رجلا جدّه نبىّ غيرى و غير أخى الحسين «۱» و إنّى أرى أن تجمعوا على معاويه، و ما أدرى لعلّها فتنه لكم و متاع إلى حين.

و كان الحجّاج بن يوسف دائبا فى تفضيل عبد الملك بن مروان لعنه اللّه على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و كان يعرض بذلك و يقول للناس: أرسولكم أكرم عليكم أم خليفتكم على أهلكم، فيردّون عليه: بل خليفتنا على أهلنا، يريد بذلك عبد الملك خليفه

اللّه و محمّد صلّى اللّه عليه و آله رسول اللّه.

و كان معاويه كلّما حزبه أمر أو ألّمت به معضله يوجّه لها إلى عليّ بن أبى طالب إلى أن جائته مسأله فى الخنثى فلم يعرف لها حلّا حتّى سأل عليّا ص عليه السّلام فأفتاه.

و سئل عليّ عليه السّلام عن قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْراً وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دارَ الْبَوارِ* جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَها وَ بِئْسَ الْقَرارُ «٢»، قال: الذين بدّلوا هم بنو المغيره و استأصلوا يوم بدر و بنو أميّه و متّعوا إلى حين.

و كتب معاويه إلى مروان و هو وال على المدينه أن انقل منبر رسول اللّه من مكانه و ابعث به إلىّ، فلمّا شرع ذلك الملعون فى قلعه من مكانه هبّت عاصفه شديده اظلمّت لها الدنيا و كان الناس من شدّتها لا يرى بعضهم بعضا، و لا يسمع بعضهم بعضا، فلمّا رأى ذلك تركه فى مكانه فهدأ العالم و سكنت العاصفه، فاستحيا مروان من عمله هذا و قال ماكرا بهم: إنّ معاويه أمرنى برفعه عن الأرض، و شنّع عليه الناس فأضاف إليه اللعين ستّ مراق أخرى حتّى صار بتسع مراق.

---

(١) شرح أصول الكافى ٧: ٢٢٨ و اقتصر على هذا الجزء و مثله فعل صاحب ينابيع المودّه، و زاد عليه أمورا أخرى (٣: ٣٦٩) و أحسب إضافه المؤلّف من كلام آخر للإمام الحسن عليه السّلام.

(٢) إبراهيم: ٢٨ و ٢٩.

قال عبد اللّه بن الزبير: لعن رسول اللّه الحكم و ما (كذا) يخرج من صلبه «١».

قيل: حجّ معاويه ذات عام فلمّا بلغ المدينه أجلس عن يمينه عبد اللّه بن عمر، و عن يساره عبد اللّه بن عبّاس، و أقبل على ابن

عبّاس و قال: أنا أحقّ و أولى بالأمر من ابن عمّك، فقال ابن عبّاس: لماذا؟ فقال معاويه: لأنّى ابن عمّ الخليفه المقتول ظلما، فقال عبد اللّه بن عبّاس: فهذا- و أشار إلى ابن عمر- أولى منك بها لأنّ أباه قتل مظلوما قبل ابن عمّك، فانقطع معاويه.

و كان سعد فى المجلس حاضرا، فقال: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: يا على، أنت مع الحقّ و الحقّ معك «۲»، فقال معاويه: من سمعه غيرك؟ قال: أمّ سلمه، فقام معاويه إليها و قال: يا أمّ المؤمنين، كثرت الكذّابه على رسول اللّه، و يقول سعد كيت و كيت، فماذا تقولين أنت؟ فقالت: جرى هذا الحديث على لسان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى بيتى و سمعته أنا و سمعه سعد، فقال: لو كنت سمعته من رسول اللّه ما زلت خادما لعلىّ حتّى أموت «۳».

---

(۱) استأذن الحكم على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فقال: ائذنوا له لعنه اللّه عليه و على من يخرج من صلبه إلّا المؤمنين و قليل ما هم. (الحدائق الناضره ۴: ۱۹۶، المستدرك ۴: ۴۸۱، كنز العمّال ۱۱: ۳۵۷ رقم ۳۱۷۲۹.

(۲) المحاسن ۱: ۱۷، تحف العقول: ۶، شرح الأخبار للقاضى نعمان ۲: ۶۷ و ۱۱۹، بحار الأنوار ۳۸: ۳۳ و ۹۳۴۰ و ۷۴: ۶۸.

(۳) و يحسن بنا أن نروى الروايه بطولها فقد اختصرها المؤلّف فضيّع كثيرا من فوائدها: حجّ معاويه ابن أبى سفيان فأتى مجلس فى حلقه فجلس بين عبد اللّه بن عبّاس و عبد اللّه بن عمر بن الخطّاب، فضرب بيده على فخذ ابن عبّاس ثمّ قال: أنا كنت أحقّ و أولى بالأمر من ابن عمّك، فقال ابن عبّاس:

و لم؟ قال: لأنّى ابن عمّ الخليفه المظلوم المقتول ظلما، قال ابن عبّاس- و ضرب بيده على فخذ ابن عمر-: هذا أولى بالأمر منك لأنّ أبا هذا قتل قبل ابن عمّك، قال: فانصاع، أو كلمه نحو هذا.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۴۹

جاء فى المنقول عن الرواه: لمّا عزم أمير المؤمنين على حرب صفّين سبق معاويه إلى ماء الفرات، و وضع على مقدّمته أبا الأعور السلمىّ و عدى بن أرطاه، فمنعوا أصحاب الإمام من ورود الماء، فبعث الإمام أمير المؤمنين عليه السّلام إلى معاويه لعنه اللّه رجلا من أصحابه يقول له: إنّ أصحابك حالوا بين أصحابى و بين الماء، و لو كنت السابق لما منعتكم، فشاور معاويه عمرو بن العاص و عبد اللّه بن أبى سرح و هو أخو عثمان من أمّه، فقال عمرو بن العاص: إنّى أرى أن تتنحّى بجيشكم لهم عن الماء، و قال ابن سرح: كلّا دعهم هكذا حتّى يهلكوا جميعهم عطشا كما قتلوا عثمان عطشا.

فلمّا أصبح الصباح أقبل على الإمام اثنا عشر ألفا من الرجال و قال: أنموت عطشا و نحن ننظر إليه، فقال الإمام عليه السّلام: من فيكم يقوم بهذا الأمر؟ فقال الأشعث:

ثمّ إنّ معاويه أقبل على سعد بن أبى وقّاص و كان حاضرا أيضا، فقال: و أنت يا سعد الذى لم تعرف حقّنا من باطل غيرنا فتكون معنا أو علينا؟ قال سعد: إنّى لمّا رأيت الظلمه قد غشيت الأرض قلت: هبج، فأنخته، حتّى إذا أسفرت مضيت، قال معاويه: و اللّه لقد قرأت المصحف- أو ما بين الدفّتين- ما وجدت فيه هبج، فقال سعد: أمّا إذا انتبهت فإنّى سمعت رسول اللّه يقول لعلىّ ابن أبى طالب عليه السّلام: أنت مع الحقّ و الحقّ معك.

قال معاويه: لتجيئنى عمّن سمعه معك أو لأفعلنّ بك كذا (و كذا). قال: (أمّ سلمه)، فقال: فقام و قاموا معه حتّى دخل على أمّ سلمه رضى اللّه عنها، قال: فبدأ معاويه فتكلّم فقال: يا أمّ المؤمنين، إنّ الكذبه قد كثرت على رسول اللّه بعده فلا يزال قائل يقول قال رسول اللّه ما لم يقل، و إنّ سعدا الآن روى حديثا زعم أنّك سمعته معه، قالت: و ما هو؟ قال: زعم أنّ رسول اللّه قال لعلىّ: أنت مع الحقّ و الحقّ معك، قالت: صدق، فى بيته قاله، فأقبل معاويه على سعد و قال: الآن أنت أكرم علىّ ممّا كنت (كذا) و اللّه لو سمعت هذا من رسول اللّه ما زلت خادما لعلىّ بن أبى طالب حتّى أموت. (منتجب الدين بن بويه: ۲۵، ط مؤسسه الهادى، أولى ۱۴۰۸- قم).

أقول: لعن اللّه سعدا كما لعن معاويه: أيسمع هذا من رسول اللّه ثمّ يتردّد فى نصره الإمام؟! نعم لأنّهم حليت الدنيا بأعينهم وراقهم زبرجها.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۵۰

أنا، و كان الأشعث رجلا شجاعا قويّا، يرمى السهم ثمّ يعدو معه حتّى يسبقه، ثمّ إنّ الأشعث حمل بهم على جيش الشام فأزالهم عن مراكزهم و احتلّ الفرات و ضرب أطنابه هناك، فقال عمرو بن العاص لمعاويه: أما قلت لك لا تمنع الماء منهم، فرددت قولى حتّى أمكنت العدوّ من الظهور عليك، فقال معاويه: إنّ عليّا رجل حليم و كريم فلا يمنعنا من الماء، و أرسل رسله إلى الإمام، فأجابه مسرعا، و أرسل إلى الأشعث: خلّ بينهم و بين الماء.

مادام علىّ حيّا لم يدع معاويه إلّا بأمير، فلمّا استشهد دعوه «أمير المؤمنين» «۱» و لقّبوه بذلك دونا استحقاق له.

قال حنظله بن خويلد: كنت عند

معاويه فأقبل رجلان و معهما رأس عمّار بن ياسر و هما يختصمان فيه، كلّ يقول أنا قتلته، و كان رجل حاضرا المشهد، فقال:

سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول لعمّار: يقتل عمّار الفته الباغيه، فتعسا لكما و لما تختصمان فيه.

و كان النبيّ قائما على بناء مسجده و أصحابه يساعدونه، كان ينقل كلّ واحد منهم لبنه لبنه و صخره صخره إلّا عمّار فكان يحمل اثنتين معا، فقال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله: إنّك لحريص على الأجر، و إنّك من أهل الجنّه، و إنّك تقتلك الفئه الباغيه «۲».

قال سفيان بن ليلى: لمّا صالح الحسن معاويه ذهبت إليه فى المدينه و دخلت عليه

---

(۱) بل دعى بذلك بعد التحكيم، لعن اللّه أبا موسى الأشعرىّ.

(۲) بدايع الصنايع ۱: ۳۲۳، المحلّى لابن حزم ۱۱: ۹۷ و ۳۰۴، فضائل الصحابه: ۵۱، مسند أحمد ۲:

۱۶۱ و ۱۶۴ و ۲۰۶ و أخرجه فى الأجزاء الثالث و الرابع و الخامس بطرق عدّه، صحيح البخارى ۳:

۲۰۷، صحيح مسلم ۸: ۱۸۶، سنن الترمذى ۵: ۳۳۳، المستدرك ۲: ۱۴۸ بطرق عدّه .. و ۳: ۳۸۶ بطرق عدّه أيضا، السنن الكبرى ۸: ۱۸۹، مجمع الزوائد ۷: ۲۴۱ بعدّه طرق .. و ۹: ۲۹۵ بعدّه طرق، سؤالات ابن أبى شيبه: ۸۵، السنن الكبرى للنسائى ۵: ۷۵، خصائص أمير المؤمنين: ۱۳۲.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۵۱

و قلت: يا مذلّ المؤمنين، و عاتبته على الصلح كثيرا و على ترك القتال، فقال: يا سفيان، حملنى عليه أنّى سمعت عليّا يقول: لا تذهب الليالى و الأيّام حتّى يجتمع أمر هذه الأمّه على رجل واسع السرم، ضخم البلعوم، لا يشبع و لا يموت حتّى لا يكون له عاذر فى السماء و لا فى الأرض، و

إنّه معاويه، و إنّی عرفت أنّ اللّه بالغ أمره «۱».

و نودی بالصلاه، فقال: هل لک یا سفیان فی المسجد؟ قال: قلت: نعم، قال:

فخرجنا نمشی فمررنا علی حالب یحلب ناقه فتناول منه قدحا فشرب قائما ثمّ سقانی ثمّ أتینا المسجد فصلّینا، ثمّ قال: ما جاء بک یا سفیان؟ قال: حبّکم و الذی بعث محمّدا بالهدی و دین الحقّ. قال: فابشر یا سفیان، إنّی سمعت علیّا یقول: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: یرد علی الحوض أهل بیتی و من أحبّنی من أمّتی کهاتین، و سوّی بین أصابعه [و سوّی بین اصبعین السبّابه و الوسطی- المؤلّف] و لو شئت لقلت:

کهاتین السبّابه و الوسطی، لیس لأحدهما فضل علی الأخری، ابشر یا سفیان فإنّ الدنیا ستتسع علی البرّ و الفاجر، حتّی یبعث اللّه إمام الحقّ من آل محمّد «۲».

جرت بین الإمام الحسین و بین مروان بن الحکم لعنه اللّه مشادّه لأنّ مروان أذن بلعن أهل البیت علیهم السّلام «۳»، فقال له الحسین علیه السّلام: و اللّه لعنک اللّه علی لسان نبیّه و أنت فی ظهر أبیک.

و من جمله المعاصی التی صدرت من هذا العاصی و هی الطامّه الکبری «۴»:

---

(۱) مناقب أمیر المؤمنین للکوفیّ ۲: ۱۲۸ و فیه: یأکل و لا یشبع، و لا فی الأرض حامد، و راجع:

مقاتل الطالبیّین: ۴۴، بحار الأنوار ۴۴: ۶۰، شرح ابن أبی الحدید ۱۶: ۴۴، کنز العمّال ۱۱: ۳۴۹.

(۲) مناقب أمیر المؤمنین ۲: ۱۲۸.

(۳) أنا لا ألعن مروان وحده بل ألعن معه عمر بن الخطّاب لعنه اللّه لأنّه هو الذی زرع بنی أمیّه فی ضلوع الإسلام.

(۴) الحدیث عن معاویه بن أبی سفیان لعنهما اللّه.

أوّلها: النفاق و عداوه اللّه و رسوله

و أهل بيت رسوله و حربه لعلىّ عليه السّلام، و سمّه الحسن، و إذنه بقتل الحسين عليه السّلام.

الثانى: استخلافه يزيد الكافر مع علمه بفسقه و فجوره العلنيّين.

الثالث: قتله حجر بن عدى مع أصحابه من دون ذنب جنوه بل لأنّهم يحبّون أهل بيت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و يعبدون اللّه حقّ عبادته، و حجر رجل مشهور عند العرب، قيل: كان يصلّى فى اليوم و الليله ألف ركعه.

الرابع: استلحاقه زيادا فصيّره أخاه و دعاه يزيد عمّه، و هو زياد بن حسام (كذا) «۱».

الخامس: كان ثملا عند هلاكه و قد وضع الصنم فى عنقه، و مات على كفره القديم، و يزيد لعنه اللّه قصد تخريب مكّه و أشار على عبد الملك أن يرسل الحجّاج إلى مكّه ليقتل أهلها من أجل ابن زبير الذى لجأ من خوفهم إلى حرم اللّه «۲».

و بعث مسلم بن عقبه إلى المدينه و أمره بقتل الأنصار و أولادهم ثأرا لقتلاه فى بدر و أباحها لهم ثلاثه أيّام.

و لمّا قتل الملعون الإمام الحسين عليه السّلام قال متمثّلا:

ليت أشياخى ببدر شهدواجزع الخزرج من وقع الأسل و أوعز يزيد إلى ابن مرجانه بخراب مكّه، فقال اللعين: و اللّه لا أجمع له قتل الحسين ابن بنت رسول اللّه و قتل أهل الحرم و تخريب بيت اللّه.

و قال أبو بكر البخارى: و أىّ كفر أشدّ من ذلك، من مجاهده اللّه و غزو بيته

---

(۱) حسام لا ريب أنّه تصحيف من عبيد أو غيره، فلم يعرف لزياد أب بهذا الاسم فيما أعلم، و اللّه العالم.

(۲) إنّما لجأ إلى الكعبه ظنّا منه أنّها محترمه عند بنى أميّه فلا يقتلونه فيها و يظلّ يطاولهم و يجاولهم إلى أن تدور الدائره عليهم

و هو ملعون مثلهم لأنّه استحلّ حرمتها.

كامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۵۳

الكعبه و لا فرق بينه و بين أبرهه الحبشیّ.

حجّ معاويه ذات سنه فلمّا فرغ من المناسك سأل: كيف حال فلانه، قالوا: هی حيّه ترزق، فقال: احضروها لی، و اسمها تلك المرأه (دارميّه الحجونيّه- كذا) و كانت سوداء اللون بادنه، و لها ثديان كبيران، فلمّا أقبلت على معاويه سلّمت، فردّ عليها معاويه السلام و قال: كيف حالك يابنه حام؟ فقالت: أنا لست حاميه بل أنا امرأه من بنی كنانه.

فقال معاويه: أتعلمين لماذا أحضرتك هنا؟ فقالت: لا. قال: أردت أن أسألك بماذا أحببت عليّا و أبغضتنا، و واليته و عاديتنا؟ فقالت: اعفنی، فقال معاويه: كلّا لا بدّ من ذلك، فقالت المرأه: إذا كنت مصرّا فإنّی أحببت عليّا على عدله فی الرعيّه و قسمته بالسويّه، و أبغضك على قتالك مع من هو أولی بالأمر منك، و طلبك ما ليس لك، و واليت عليّا على ما عقد له رسول اللّه من الولايه و حبّه للمساكين و إعظامه لأهل الدين، و عاديتك على سفك الدماء و شقّ العصی.

و لمّا سمع معاويه قولها قال: هذا بهند و اللّه يضرب المثل «۱» و هند هی أمّ معاويه، فغضبت المرأه، فقال معاويه: لا تغضبی فما أردت إلّا خيرا، فإذا عظمت العجزيه استوت الجلسه، و بكبر الثدی يكثر الغذاء للولد.

ثمّ قال معاويه: هل رأيت عليّا و سمعت كلامه؟ فقالت: نعم، رأيته و سمعت كلامه، فقال: كيف كان؟ قالت: يجلو القلوب من العمی كما يجلو الزيت (البيت المظلم)، قال: صدقت، ثمّ قال: ألك حاجه؟ فقالت: إن ذكرت حاجتی تقضيها لی، قال: أجل، فقالت: مأه من الإبل حمراء و معها رعاتها و ما يلزمها، فقال معاويه: و ما

تصنعين بها؟ فقالت: أجعل من لبنها طعامى و ما زاد علىّ أهديه إلى

---

(١) ينبغى أن تكون العباره هكذا ليتّسق معناها مع السياق: بهذه لا بهند و اللّه يضرب المثل.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٢٥۴

الفقراء و المساكين و أصلح بها ذات البين، و أصل بها الرحم، و أكسب بها الخير و مكارم الأخلاق، و أصلح بها خلل العشائر و الفقراء و أمثال هذا، فقال: إن أعطيتك أكون عندك بمنزله علىّ؟ فقالت: لا يا معاويه، و أنشدته هذين البيتين:

إذا لم أجد بالحكم منّى عليكم فمن ذا الذى بعدى يؤمّل للحكم

خذيها هنيئا و اذكرى فعل ماجدحباك على حرب العداوه و السلم ثمّ قال: أعطوها ما أرادت، و قال لها: أما و اللّه لو كان علىّ ما أعطاك شيئا، قالت: اى و اللّه و لا وبره واحده من مال المسلمين يعطينى «١» لأنّه مؤمن و المؤمن لا يعطى مال المسلمين و أنت يا معاويه تعطينى مال المسلمين.

حجّ معاويه ذات عام فأخذ يد سعد بن أبى وقّاص و أجلسه معه على السرير و كان هذا دأبه، ثمّ أخذ يشتم عليّا عليه السّلام، فقال له سعد: ما أعجب أمرك، أدخلتنى بيتك و أجلستنى معك على سريرك، و رحت تشتم عليّا عليه السّلام، و اللّه إنّ لعلىّ ثلاثا لو أنّ لى واحده منها لكان خيرا لى ممّا طلعت عليه الشمس و غربت:

الأولى: فى غزوه تبوك لمّا خلّفه النبىّ على المدينه فأرجف به جماعه من المنافقين فقالوا: لقد سئم رسول اللّه من علىّ و ثقل عليه، لمّا سمع علىّ ذلك كبر عليه و لحق بالنبىّ و قال: يا رسول اللّه، خلفتنى مع النساء و الصبيان؟ فقال رسول اللّه: يا على، أما ترضى أن تكون منّى بمنزله هارون

من موسى إلّا أنّه لا نبيّ بعدى.

الثانيه: لمّا كان يوم خيبر و أعطى الرايه لأبى بكر و عمر و رجعا بها منهزمين من خيبر، قال: و اللّه لأعطينّ الرايه غدا رجلا يحبّ اللّه و رسوله و يحبّه اللّه و رسوله،

---

(۱) راجعها بسياقها العربى فى «بلاغات النساء»: ۷۳ مطبعه بصيرتى- قم المقدّسه، و سمّاها «الدارميّه الحجونيّه»، و قد وقع فيها حذف بسياق المؤلّف سوف تجده موفورا فى البلاغات و من الحذف قولها: عاديتك .. الخ، قال: صدقت فلذلك انتفخ بطنك و كبر ثديك و عظمت عجيزتك، قالت: يا هذا بهند و اللّه يضرب المثل لا أنا .. الخ.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۵۵

يفتح اللّه على يديه، كرّار غير فرّار.

و الثالثه: أنّه صهر رسول اللّه على فاطمه، و أولاده من فاطمه، و هذه المناقب أحبّ عندى ممّا طلعت عليه الشمس و غربت، ثمّ قام و نفض ثيابه و خرج من عند معاويه «۱».

---

(۱) تخريج الحديثين: ۱- حديث المنزله: الهدايه للشيخ الصدوق: ۱۴۳، رسائل المرتضى ۱: ۳۳۳ و سمّاه متواترا بين الفريقين، الاقتصاد للطوسىّ: ۲۲۲، الرسائل العشر له: ۱۱۴، الكافى ۸: ۱۰۷، دعائم الإسلام للقاضى نعمان: ۱: ۱۶، علل الشرائع ۱: ۶۶ و ۲: ۴۷۴، كمال الدين و تمام النعمه للصدوق: ۲۵، معانى الأخبار له: ۵۷، كفايه الأثر للخزّاز القمّىّ: ۱۳۵، تحف العقول: ۴۳۰ و كتب كثيره يتعسّر عدّها للشيعه أخرجت هذا الحديث.

و أمّا كتب العامّه فهى: ذخائر العقبى: ۱۲۰، فضائل الصحابه: ۱۳، صحيح مسلم: ۷: ۱۲۰، سنن الترمذى ۵: ۳۰۲، المستدرك ۲: ۳۳۷ و ۳: ۱۰۹ و ۱۳۳، السنن الكبرى ۹: ۴۰، مجمع الزوائد ۹:

۱۰۹، مسند الطيالسى: ۲۸، المصنّف ۵: ۴۰۶ و ۱۱: ۲۲۶، مسند الحميدى ۱: ۳۸، مسند ابن

الجعد: ۳۰۱، المصنّف للكوفی ۷: ۴۹۶ و ۸: ۵۶۲، مسند ابن راهویه ۵: ۳۷، مسند سعد بن أبی وقّاص: ۵۱، الآحاد و المثانی للضحّاک ۵: ۱۷۳، کتاب السنّه لعمرو بن عاصم: ۵۵۱، مجلسان من إملاء النسائی: ۸۳، السنن الکبری للنسائی ۵: ۴۴، خصائص أمیر المؤمنین للنسائی: ۴۸، المعجم الصغیر ۲: ۲۲، المعجم الأوسط ۲: ۱۲۶ و ۳: ۱۳۹، المعجم الکبیر ۱: ۱۴۶ و کتب کثیره یتعسّر حصرها.

۲- حدیث الرایه: الکافی ۱: ۲۹۴، رسائل المرتضی ۴: ۱۰۴ و ۱۰۵، الدعوات للراوندی: ۶۳، رسائل الکرکی ۱: ۶۳، الکافی ۸: ۳۵۱، تحف العقول: ۳۴۶، روضه الواعظین: ۱۲۷، الإفصاح للمفید: ۳۴، الإرشاد ۱: ۶۴، الاختصاص: ۱۵۰، أمالی الطوسی: ۱۷۱، الاحتجاج ۱: ۱۹۰ و ۴۰۶ و ۲: ۶۴، الخرائج و الجرائح ۱: ۱۵۹، الأربعون حدیثا لابن بابویه: ۴۲، مناقب ابن شهر آشوب ۱: ۹۵.

و ذکر ابن البطریق فی العمده (ص ۹۷) عن ربیعه الجرشی أنّه ذکر علیّ عند رجل و عنده سعد بن أبی وقّاص، فقال له سعد: أتذکر علیّا، إنّ له مناقب أربعا لئن تکون لی واحده منهنّ أحبّ إلی من کذا و کذا و ذکر حمر النعم، قوله: لأعطینّ الرایه رجلا یحبّ اللّه و رسوله و یحبّه اللّه و رسوله،

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۵۶

بیّنه: وفد ضرار بن ضمره النهشلیّ علی معاویه، فقال له معاویه: صف لنا علیّا، و کان ضرار من أصحاب علیّ علیه السّلام، فقال: اعفونی من ذلک، فقال معاویه: أقسمت علیک إلّا ما وصفته، قال: فإذا لم تقبل استقالتی فأنا أقول:

کان و اللّه بعید المدی، شدید القوی، یتفجّر العلم من جوانبه، و تنطق الحکمه علی لسانه، یستوحش من الدنیا و زهرتها، و یأنس باللیل و وحشته، و کان

طويل الفكره، غزير الدمعه، يقلّب كفّه، و يخاطب نفسه، كان فينا كأحدنا تقريبا إذا أتيناه، و يجيبنا إذا دعوناه، و نحن مع قربه منّا و تقريبه إيّانا لا نبتدئه لعظمته، و لا نكلّمه لهيبته، فإن تبسّم فعن أسنان مثل اللؤلؤ المنظوم، و يقدّم أهل الدين، و يفضّل المساكين، لا يطمع القويّ فی باطله، و لا ييأس الضعيف من عدله، و أقسم باللّه لرأيته فی بعض أحواله و قد أرخی الليل سدوله و غابت نجومه و هو قابض علی اللحيه فی محرابه، يتململ تململ السليم، و يبكی بكاء الحزين، و هو يقول فی

و قوله: أنت منّی بمنزله هارون من موسی، و قوله: من كنت مولاه فعلیّ مولاه، و نسی سفيان واحده.

الفضائل لشاذن بن جبرئيل: ۱۵۲، إقبال الأعمال لابن طاووس ۲: ۳۶۹، الطرائف: ۵۷، المستجاد من الإرشاد للحلّی: ۷۴، الصراط المستقيم ۱: ۲۴۹، عوالی اللئالی ۴: ۸۸، الصوارم المهرقه للشهيد التستری رحمه اللّه: ۸۴ هذا و كثير غيرها.

و أمّا كتب العامّه: ذخائر العقبی: ۷۳، فضائل الصحابه: ۱۶، مسند أحمد ۱: ۹۹ و ۱۸۹ و ۴: ۹۲، صحيح البخاری ۵: ۷۶، صحيح مسلم ۵: ۱۹۵ و ۷: ۱۲۰، سنن ابن ماجه ۱: ۴۵، سنن الترمذی ۵: ۳۰۲، السنن الكبری للبيهقی ۶: ۳۶۲ و ۹: ۱۰۷، مجمع الزوائد ۶: ۱۵۰ و ۹: ۱۲۳، المصنّف ۸: ۵۲۰، مسند سعد بن أبی وقّاص: ۵۱، بغيه الباحث لابن أبی سلامه: ۲۱۸، كتاب السنّه لأبی عاصم: ۵۹۴، السنن الكبری ۵: ۴۶ و ۱۰۸، خصائص النسائی: ۴۹، مسند أبی يعلی ۱: ۲۹۱ و ۱۳: ۵۲۲ و ۵۳۱، صحيح ابن حبّان ۱۵: ۳۷۷ و ۳۸۲، المعجم الأوسط ۶: ۵۹، المعجم الكبير ۶:

۱۵۲ و ۶: ۱۶۷

و ۷: ۱۳۳ و غیرها کثیر.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۵۷

بکائه: یا دنیا إلیّ تعرّضت أم إلیّ تشوّقت، هیهات هیهات لا حان حینک، طلقتک ثلاثا لا رجعه فیک، عیشک حقیر، و خطرک یسیر، و عمرک قصیر، آه من قلّه الزاد و بعد السفر و وحشه الطریق.

فوکفت دموع معاویه علی لحیته و کفّها بکمّ (کفکفها بکمّه) و اختنق القوم جمیعا بالبکاء، فقال معاویه: رحم اللّه أبا الحسن، لقد کان کذلک، فکیف کان حبّک إیّاه؟

قال: کحبّ أمّ موسی لموسی علیه السّلام، و أعتذر إلی اللّه من التقصیر. قال: فکیف جزعک علیه یا ضرار؟ قال: جزع من ذبح ولدها فی حجرها فما تسکن حرارتها، و لا ترقی دمعتها، ثمّ قام و خرج. فقال معاویه: و لکنّ أصحابی لو سئلوا عنّی بعد موتی ما أخبروا بشی ء مثل هذا «۱».

و هذا الفصل من مختارات کلام أبی سعید السمّان، و کلّ کلمه فیه حجّه للشیعه علی المخالفین لأنّه من علماء أهل السنّه و من رواه أخبارهم و أحادیثهم.

---

(۱) و أنا أسأل ابن آکله الأکباد لعنه اللّه و لعنها: و هل فیک صفه من هذا الصفات لیخبروا بها عنک، و أفضل صفاتک أکلک بمعی الکافر .. شرح الأخبار ۲: ۳۹۱، کشف الغطاء ۱: ۱۶، خصائص الأئمّه للرضی: ۷۱، شرح أصول الکافی ۷: ۲۰۳، مناقب أمیر المؤمنین لسلیمان الکوفیّ ۲: ۵۱، الهدایه الکبری: ۱۱۸، کنز الفوائد: ۲۷۰، الأربعون حدیثا لابن بابویه: ۸۵، العمده لابن البطریق: ۱۶، شرح مأه کلمه لابن میثم البحرانیّ: ۲۲۷، الفضائل لابن شاذان: ۹۷، ذخائر العقبی: ۱۰۰، عدّه الداعی لابن فهد الحلّی: ۱۹۵، حلیه الأبرار للبحرانی ۲: ۲۱۲، بحار الأنوار ۳۳: ۲۵۱، شرح ابن أبی الحدید ۱۸: ۲۲۵، نظم درر السمطین ۱۳۵، فتح الملک

العلی: ۷۹، تاریخ مدینه دمشق ۲۴: ۴۰۱.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۵۸

الباب السادس و العشرون فی عداد الأشرار من بنی أمیّه

اشاره

و هم معاویه بن أبی سفیان، و ابنه یزید، و مروان بن الحکم، و عبد الملک بن مروان، و الولید بن عبد الملک، و سلیمان بن عبد الملک، و الولید بن یزید بن عبد الملک، و یزید بن الولید بن عبد الملک، و إبراهیم بن الولید المخلوع، و مروان بن محمّد بن مروان.

و أخذ معاویه البیعه لنفسه سنه أربعین بعد قتله الحسن، و دام ملکه عشرین سنه و خمسه أشهر و خمسه عشر یوما فی دمشق مقرّ حکمه، و وصل إلی الدرک الأسفل من النار و هو سکران من خمر معتقه سبع سنوات، و وضع الصنم فی عنقه، و قبره فی دمشق، و هلک فی رجب سنه ستّین من الهجره و عمره ثمان و ثمانون سنه.

و کانت البیعه لیزید فی رجب سنه ستّین، و دام ملکه ثلاث سنوات و ثمانیه أشهر، و قیل: أربع سنین و ستّه أشهر، و هلک فی دمشق و دفن بین القذارات، و کان علیه یتبرزون، و إلی الآن هو باد للعیان و الناس یتفرّجون علیه. و قیل: خرج یتصیّد و جمح به الفرس فألقاه أرضا فقضی علیه.

و بایعوا بعده ولده معاویه فی ربیع الأوّل سنه أربع و ستّین، و دام حکمه أربعین یوما.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۵۹

ثمّ بایعوا بعده عبد اللّه بن الزبیر فی مکّه سنه أربع و ستّین و دام حکمه شهرین و اثنی عشر یوما و قتل فی زمان عبد الملک بن مروان و کنیته أبو بکر.

و بعد معاویه بن یزید بایعوا مروان بن الحکم لعنهما اللّه فی أوّل محرّم سنه خمس و ستّین، و کان مدّه حکمه شهرین و تسعه

أيّام، و عمره واحد و ستّون سنه.

و بايعوا بعده عبد الملك بن مروان بعد وفاه أبيه مباشره فى النصف من شهر رمضان سنه خمس و ستّين، و دام ملكه واحدا و عشرين سنه و شهرا و نصف الشهر، و مات فى دمشق يوم الخميس النصف من شوّال سنه ستّ و ثمانين و عمره ثمان و خمسون عاما، و كنيته أبو الوليد.

و بايعوا بعده ابنه الوليد بن عبد الملك بن مروان، و كنيته أبو العبّاس، و مات بدمشق فى النصف من جمادى الثانيه سنه ستّ و تسعين، و عمره سبع و أربعون سنه.

و بايعوا بعده أخاه سليمان بن عبد الملك و كان يكنّى أبا أيّوب فى النصف من رجب سنه ستّ و تسعين، و كانت مدّه سلطانه سنتين و ثمانيه أشهر و خمسه أيّام، و مات يوم الجمعه بدابق من أرض قنّسرين سنه تسع و تسعين، و عمره خمس و أربعون سنه، و صلّى عليه عمر بن عبد العزيز.

و بايعوا بعده عمر بن عبد العزيز و كنيته أبو حفص، فى سنه تسع و تسعين، و كانت خلافته سنتين و خمسه أشهر و أربعه أيّام، و توفّى بدير سمعان يوم الجمعه من رجب سنه أحد و مأه.

و بايعوا بعده يزيد بن عبد الملك و كانت خلافته أربع سنين و شهرين و يومين، و توفّى يوم الجمعه بالبلقاء من أرض دمشق فى شعبان سنه خمس و مأه، و عمره ثلاثون سنه و ثمانيه أشهر.

و بايعوا بعده هشاما بن عبد الملك أبا الوليد الأحول سنه خمس و مأه، و كانت

خلافته تسعه عشر سنه و سبعه أشهر و أحد عشر يوما، و توفّى فى (بصاقه- كذا) يوم الأربعاء

من ربيع الأوّل سنه خمس و عشرين و مأه، و عمره خمسون سنه و أربع سنين.

و بايعوا بعده الوليد بن يزيد بن عبد الملك أبا العبّاس، فى سنه مأه و خمس و عشرين، و كانت خلافته سنه و شهرين و عشرين يوما.

و بايعوا بعده يزيد بن الوليد بن عبد الملك فى دمشق سنه ستّ و عشرين و مأه.

و بايعوا بعده إبراهيم بن الوليد أبا إسحاق فى سنه مأه و عشرين و كانت خلافته شهرين و عشره أيّام، و خلع نفسه يوم الاثنين من صفر سنه مأه و سبع و عشرين.

و بايعوا بعده مروان بن محمّد بن مروان أخا عبد الملك فى صفر سنه مأه و سبع و عشرين و دامت خلافته خمس سنين و شهرين، و قتل سلخ ذى الحجّه سنه مأه و اثنين و ثلاثين فى قريه من قرى مصر و عمره ستّون سنه.

و عدد ملوكهم خمسه عشر ملكا أوّلهم عثمان بن عفّان، و كانت مدّه ملكهم ألف شهر.

الفصل الأوّل

و لمّا عادت عائشه من البصره و استقرّت فى المدينه كتبت كتابا إلى معاويه ترغبه فى قتل أمير المؤمنين و تحرّضه عليه فجمع معاويه جيشه و أقبل يريد حرب أمير المؤمنين عليه السّلام، و كان مالك الأشتر يحارب مع أمير المؤمنين حتّى غلبوا معاويه و أوشك الفأر أن يقع فى المصيده و كادوا يقبضون على معاويه قبض اليد، فلمّا رأى عمرو بن العاص الواقعه حلّت بهم أمر برفع المصاحف على الرماح و نادى مناديه:

بيننا و بينكم كتاب اللّه تعالى، فلمّا رأى أصحاب الإمام ذلك أقبلوا عليه و قالوا: مر صاحبك الأشتر أن يعود من القتال و إلّا قتلناك، فنصحهم أمير المؤمنين عليه السّلام و بالغ

كامل

فی نصحهم و أخبرهم بأنّ فعلهم هذا حیله، فلم یقبلوا قوله، فأرسل إلی مالک:

أوقف الحرب و تعال إلیّ، فقال مالک: قولوا لأمیر المؤمنین یمهلنی لحظه حتّی أقبض علی معاویه، فأرسل إلیه أمیر المؤمنین: قد أحاط العسکر بخیمتی لقتلی فإن لم تعد فإنّک لن ترانی بعد الیوم.

و أخیرا قرّروا أن یحکّموا بینهم حکما و یخلدوا إلی الصلح، و یأتی من قبل معاویه عمرو بن العاص، فلم یرتضوا عبد اللّه بن عبّاس و قالوا: لن نرضی به «۱» و قالوا: لا نرضی إلّا بأبی موسی الأشعریّ، فلم یرضی به أمیر المؤمنین، فشغب علیه العسکر و أجبروه علی الرضا به و لکن علی شرط أن یعمل بکتاب اللّه و إذا ترک العمل بکتاب اللّه سقط من الحکمیّه.

و فی الطریق قال له عمرو بن العاص: ادنوا منّی یا أبا موسی حتّی أکلّمک، فدنی منه فعلم عمرو بن العاص بأنّ الرجل أحمق مغفّل یدنی منه أذنه فی صحراء تخلو من المحتشم، ثمّ قال له: یا أبا موسی، علیّ و معاویه کلاهما فتنه للناس فاعزل أنت صاحبک علیّا و أعزل أنا صاحبی، و نستخلف ابن أخیک و یکون العالم بین أیدینا، قال هذا الشیخ الأحمق: و کذلک نفعل. فلمّا وصلوا الکوفه «۲» فقال عمرو بن العاص لأبی موسی: تقدّم فأنت صاحب رسول اللّه و أسنّ منّی، فرقی أبو موسی المنبر و خطب الناس و قال: أیّها الناس، ارتضانی أصحاب علیّ حکما من قبلهم، فأنا قد عزلته و انتزع خاتمه من اصبع یده الیمنی و وضعه فی یده الیسری و قال: کما نزعت خاتمی هذا، ثمّ نزل.

---

(۱) یقول المؤلّف إنّ عمرا بن العاص أبی ذلک و لکن التاریخ یردّه لأنّ ابن

العاص لا سلطه له على مختار أصحاب الإمام.

(۲) لم تكنن الكوفه مسرح الأحداث إنّما هى دومه الجندل موعد لقائهم.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۶۲

و صعد بعده عمرو بن العاص المنبر و قال بعد أن خطب الناس، قال: كان أبو موسى حكما من قبل على فعزله و أنا عزلته كما عزله، و أجلست معاويه على منبر الخلافه و أثبتّه فيها، و سلّ سيفه من غمده ثمّ أغمده و قال: هكذا، فوّضت لمعاويه الإمامه و الخلافه.

فارتفعت الضجّه من الناس و نادى أبو موسى: ما على هذا اتفقنا، فاقتتل الناس بأيديهم و بالحجاره و قبضوا على رجل عمرو بن العاص و سحبوه، فاستطاع تخليص نفسه، و قال أبو موسى لعمرو: ويحك أغضبت عليّا علىّ فأشركنى فى الأمر، قال: سوف أفعل.

و قال بعضهم: إنّ المحادثات وقعت فى دومه الجندل، و قال بعضهم كذلك بعث الإمام أمير المؤمنين ألفى رجل لرصد الحادثه إلى أن كان ما كان، و بعد هذه الحادثه انشقّ من عسكر أمير المؤمنين عليه السّلام سبعون ألف فارس و قالوا: أنت عزلت نفسك برضاك بالحكمين و لو كنت مستيقنا بحقّك لما رضيت بهما.

فقال أمير المؤمنين: كنت مع رسول اللّه فى صلح الحديبيّه و أنا كتبت الكتاب بين رسول اللّه و بين المشركين و فيه «بسم اللّه الرحمن الرحيم، هذا ما تصالح عليه محمّد رسول اللّه و قريش» فقال (سراقه- المؤلّف) سهيل بن عمرو: لو كنت أعلم بأنّك رسول اللّه لما خاصمناك، فقال لى رسول اللّه: يا على، امسح رسول اللّه و اكتب مكانها محمّد بن عبد اللّه، فأبيت أن أفعل ذلك تأدّبا منّى و رعايه لمقام النبوّه، فمحاها النبىّ بيده، فهل كان شاكّا برسالته؟ و هل قدح هذا المحو فيها؟

فقالوا: لا.

فرجع إلى صفّ أمير المؤمنين ثلاثون ألفا من المخالفين و بقى من عداهم على كفرهم و تبرّؤوا من علىّ و عثمان، و قتل جميعهم فى النهروان بيد أمير المؤمنين إلّا عشره أنفس منهم هربوا، ولاذ اثنان منهم بجزيره العرب، و اثنان بكرمان، و اثنان بعمّان، و أربعه منهم بسيستان.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۶۳

الباب السابع و العشرون فى أحوال معاويه بن مسافر الذى اشتهر بين الناس بمعاويه بن أبى سفيان بن حرب

اشاره

كامل البهائى ج ۲ ۲۶۳ الفصل الأول فى ولادته ..... ص : ۲۶۳

الفصل الأوّل فى ولادته

قال الشيخ الزاهد الحافظ أبو سعيد إسماعيل بن علىّ السمّان- و هو من علماء أهل السنّه و محدّث مشهور من الطبقه الأولى- فى كتاب «مثالب بنى أميّه»: كان مسافر بن عمرو يخالل هندا أمّ معاويه آكله كبد حمزه عمّ رسول اللّه، و قد زنى بها مرارا، و كانت هذه الصله الحرام بينهما سنين طويله، و كان يعدها الزواج بها و لكنّ التقدير حال دون ذلك إلى أن اشتملت منه على جنين، و مرّ عليه فى بطنها ستّه أشهر فخاف مسافر من الفضيحه فهرب إلى النعمان فى الحيره.

و زوّجت هند من أبى سفيان بسعى بعض الناس و زفّوها إلى بيتها بعد أن عقد عليها و تعلّلوا بشتّى العلل حتّى إذا مرّ عليها ثلاثه أشهر فى بيت أبى سفيان ولدت معاويه على فراشه، و لمّا بلغت أخبار هند مسافرا، قال:

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۶۴ فأصبحت كالمسلوب جفن سلاحه يقلّب بالكفّين قوسا و أسهما «۱» و يشهد بهذا عداوتهم البالغه لأهل البيت و لرسول اللّه و علىّ و فاطمه و الحسن و الحسين عليهم السّلام، و قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: يا على، لا يحبّك إلّا مؤمن تقىّ، و لا يبغضك إلّا منافق شقىّ.

و من سرّنا نال منّا السرورو من ساءنا ساء ميلاده ذكر علىّ بن نصر المعروف بأبى الحسن البغدادىّ الحنفىّ فى تصنيفه عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أنّه كان ذات يوم يطوف فأقبل عليه شيخ بيده عصى و على رأسه عمامه من صوف و يرتدى جبّه صوف، فسلّم على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و قال: يا رسول اللّه، استغفر اللّه لى

ليرحمنى اللّه تعالى، فقال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: اغرب يا ملعون عن وجهى، إنّ عملك إلى ضياع، و أنت من أهل النار، فلمّا خرج من عند النبىّ صلّى اللّه عليه و آله ذلك الشيخ قال علىّ عليه السّلام: لم يخرج أحد قبل هذا من حضرتك محروما من أهل الحاجات، فما بال هذا الشيخ قد طردته؟ فقال: يا على، هذا ابليس طريد اللّه سبحانه.

فركض علىّ وراء إبليس ليقتله، فلمّا رأى إبليس بأنّ عليّا يقصده بالقتل لاذ

---

(١) جاء عن النوفلى عن أبيه: إنّ مسافر بن عمرو بن أميّه كان من فتيان قريش جمالا و شعرا و سخاءا، قالوا: فعشق هندا بنت عتبه بن ربيعه و عشقته، فأتهم بها و حملت منه. قال بعض الرواه: فقال معروف بن خربوذ: فلمّا بان حملها أو كاد، قالت له: اخرج، فخرج حتّى أتى الحيره، فأتى عمرا بن هند فكان ينادمه، و أقبل أبو سفيان بن حرب إلى الحيره فى بعض ما كان يأتيها فلقى مسافرا فسأله عن حال قريش و الناس، فأخبره و قال له فيما يقول: و تزوّجت هند بنت عتبه فدخله من ذلك ما اعتلّ معه حتّى استسقى بطنه، قال ابن خربوذ: فقال مسافر فى ذلك:

ألا إنّ هندا أصبحت منك محرّماو أصبحت من أدنى حموتها حمى

و أصبحت كالمقمور جفن سلاحه يقلّب بالكفّين قوسا و أسهما قال: و خرج يريد مكّه فمات بموضع يقال له هباله و دفن بها، انتهى. (النصائح الكافيه لمحمّد بن عقيل: ١١٣).

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٢۶۵

بالفرار ثمّ وقع، فلحق به علىّ عليه السّلام فجلس على صدره ليقتله، فضحك إبليس بوجه الإمام، فقال له علىّ: لم تضحك يا عدوّ اللّه؟ فقال: لن تستطيع قتلى لأنّى من المنظرين و

لكنّى أبشّرك بشاره عظيمه، فقم عن صدرى، فقام علىّ عليه السّلام عن صدره، فقال إبليس: ما تركت من أعداءك أحدا لم أشرك أباه فى أمّه.

يقول مؤلّف هذا الكتاب: صدق قوله تعالى لإبليس: وَ شارِكْهُمْ فِي الْأَمْوالِ وَ الْأَوْلادِ وَ عِدْهُمْ وَ ما يَعِدُهُمُ الشَّيْطانُ إِلَّا غُرُوراً «۱» و أمثال هذا، و اللّه أعلم بالصواب.

الفصل الثانى فى ذكر الفرق الذين يختلفون فيه

ينقسم الناس الذين يدينون بالإسلام إلى خمس فرق: الفرق الأولى الجليّه «۲» هم النواصب، و هؤلاء أهل البغى و أشدّ الناس بغضا لأهل بيت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله.

الثانيه الجليّه، الخوارج و هم القائلون: لا حكم إلّا للّه، و هؤلاء يدعون المحكّمه، و هذه الفرقه تلعن معاويه أيضا.

الثالثه الجليّه، المخطئه و هم الذين يرون التحكيم خطأ و لكنّهم لا ينكرون إمامه علىّ عليه السّلام.

الرابعه الجليّه، المرجئه و هم الذين يتوقّفون فى الحكمين فلا ينسبونهم إلى حقّ و لا إلى باطل، و هذه الطائفه يهبطون بمنزله علىّ عليه السّلام إلى الموضع الأدنى إلّا أنّهم لا يكفّرونه.

---

(۱) الإسراء: ۶۴.

(۲) «أوّل جلى» هذا قول المؤلّف و لم أدرك معنى جلى و ترجمتها إلى ما فهمته «الجليّه» و لست واثقا من معناها، فعلى القارئ أن يتنبّه لذلك.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۶۶

و يقول أحمد بن الحسن بن الحسين البيهقىّ: إنّ معاويه أخطأ و لم يخرج عن الإيمان لعداوته لعلىّ عليه السّلام و حربه إيّاه.

و يقول مصنّف هذا الكتاب: إنّ معاويه لم يؤمن لكى يخرج من الإيمان و إنّما خرج من عالم الكفر إلى عالم النفاق و رجع بعد وفاه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله إلى كفره، ثمّ إنّ عليّا نفس الرسول و حرب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كفر و كذلك الحرب على علىّ

علیه السّلام، و کما حلّ قتال أهل الیمامه بمنعهم الزکاه عن أبی بکر و أغیر علیهم و سبیت ذراریهم و سمّوا کفّارا و مرتدّین فکذلک الحال مع محاربی أمیر المؤمنین علیه السّلام فإنّهم کفّار مرتدّون.

الخامسه الجلیّه، المعتزله، و هؤلاء افترقوا فرقتین: فرقه تفسّق معاویه و فرقه تکفّره، و الحاکم صاحب الرساله المفسّر یلعنه مع إبلیس و إخوانه المجبّره.

الفصل الثالث فی الآیات التی تدلّ علی أنّ معاویه واجب اللعن

اعلم أنّ معاویه کان ظالما و غاصبا حقّ أهل البیت و قال اللّه تعالی: أَلا لَعْنَهُ اللَّهِ عَلَی الظَّالِمِینَ «۱» و ثبت أیضا و قد تقدّم ذکره: أَطِیعُوا اللَّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ «۲» و أولوا الأمر هنا علیّ علیه السّلام و بمقتضی العطف تکون طاعته واجبه کطاعه اللّه و رسوله، و من خالف اللّه و رسوله کفر، و استحقّ اللعنه، و انظر إلی معاویه أین بلغ بمخالفته علیّا علیه السّلام.

قال تعالی: قُلْ لِلْمُخَلَّفِینَ مِنَ الْأَعْرابِ سَتُدْعَوْنَ إِلی قَوْمٍ أُولِی بَأْسٍ شَدِیدٍ تُقاتِلُونَهُمْ أَوْ یُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِیعُوا یُؤْتِکُمُ اللَّهُ أَجْراً حَسَناً وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا کَما تَوَلَّیْتُمْ مِنْ قَبْلُ یُعَذِّبْکُمْ عَذاباً

---

(۱) هود: ۱۸.

(۲) النساء: ۵۹.

أَلِیماً «۱» و هؤلاءهم الذین کانوا یخذّلون الناس عن علیّ فی حرب معاویه و لم یخرج أحد منهم معه کما فعلوا مع رسول اللّه فی تبوک و الحدیبیّه، فقال اللّه تعالی عن لسان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: لَنْ تَخْرُجُوا مَعِیَ أَبَداً «۲».

و الدلیل علی کونه ظالما ما یراه فقهاء العامّه من جواز تولّی القضاء الظالم و یجور حکم الکاذب نظیر أبی هریره و غیره کمعاویه فقد بلغ هذان الاثنان الولایه و القضاء، فظهر من هذا التمثیل أنّ معاویه کاذب و ظالم، و قال رسول اللّه صلّی اللّه

علیه و آله:

معاویه فرعون هذه الأمّه، و عمرو بن العاص سامریّها، و أبو موسی الأشعریّ جاثلیقها، و إنّه سفیر بین الیهود، و قال تعالی: وَ کَذلِکَ زُیِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَ صُدَّ عَنِ السَّبِیلِ «۳»، وَ أَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَ ما هَدی «۴».

و استحقّ اللعنه بادّعائه الکاذب للإمامه و الخلافه، قال فی آیه المباهله (عن سبیل المفهوم- کذا): فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَی الْکاذِبِینَ «۵»، و قال فی آیه الإفک: إِنَّ الَّذِینَ یَرْمُونَ الْمُحْصَناتِ الْغافِلاتِ الْمُؤْمِناتِ لُعِنُوا فِی الدُّنْیا وَ الْآخِرَهِ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِیمٌ «۶» و إفکهم علی علیّ علیه السّلام اتّهامهم إیّاه بدم عثمان لعنه اللّه و أنّه قاتل له.

و لقد أجمعت الأمّه علی کفر النصاری بقولهم حیث قال اللّه تعالی: لَقَدْ کَفَرَ الَّذِینَ قالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِیحُ ابْنُ مَرْیَمَ «۷» و قال المجسّمه: إنّ اللّه جسم فکفروا أیضا بقولهم

---

(۱) الفتح: ۱۶.

(۲) التوبه: ۸۳.

(۳) المؤمن: ۳۷.

(۴) طه: ۷۹.

(۵) آل عمران: ۶۱.

(۶) النور: ۲۳.

(۷) المائده: ۱۷.

هذا و اعترفوا بالحجج المناقضه لمذهبهم لکنّهم قالوا: بأنّنا نقول أنّه جسم لا کالأجسام.

و کتم معاویه الحقّ عن أهل الشام و ستر مناقب علیّ الوارده فی القرآن و السنّه عنهم، و قال اللّه تعالی: فَلَمَّا جاءَهُمْ ما عَرَفُوا کَفَرُوا بِهِ «۱» و قال: إِنَّ الَّذِینَ یَکْتُمُونَ ما أَنْزَلْنا مِنَ الْبَیِّناتِ وَ الْهُدی مِنْ بَعْدِ ما بَیَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِی الْکِتابِ أُولئِکَ یَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَ یَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ «۲» و قال تعالی: وَعَدَ اللَّهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْأَرْضِ «۳» و قال تعالی: إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاهَ «۴» الآیه.

عن أبی ذر- کما ذکر صاحب الکشّاف- أنّه قال: قام رجل

بعد الصلاه و سأل الناس فلم يعطه أحد شيئا، فرفع يده و قال: أشهد أنّى سألت فى مسجد رسول اللّه فلم يعطنى أحد شيئا، و كان علىّ عليه السّلام راكعا فأشار إليه بخنصره فأخذ السائل من حنصر يده اليمنى خاتما فلمّا فرغ النبىّ من الصلاه، قال: اللهمّ إنّ أخى موسى سألك فأعطيته سؤله، قال: رَبِّ اشْرَحْ لِى صَدْرِى «۵» الآيه، فقلت: قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يا مُوسى «۶»، و قلت: سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ «۷» ثمّ قال: اللهمّ و أمّا محمّد صفيّك يقول: ربّ اشرح لى صدرى و اجعل لى وزيرا من أهلى، عليّا أخى، اشدد به

---

(۱) البقره: ۸۹.

(۲) البقره: ۱۵۹.

(۳) النور: ۵۵.

(۴) المائده: ۵۵.

(۵) طه: ۲۵.

(۶) طه: ۳۶.

(۷) القصص: ۳۵.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۶۹

أزرى، الآيه «۱»، فلم يتمّ دعائه حتّى نزل قوله تعالى: إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللَّهُ الآيه.

روى صدر الأئمّه موفّق بن أحمد و هو من علماء أهل السنّه بإسناده عن سلمان، عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: عليكم بعلىّ بن أبى طالب فإنّه مولاكم فأحبّوه، و كبيركم فاتّبعوه، و عالمكم فأكرموه، و قائدكم إلى الجنّه فعزّزوه، و إذا دعاكم فأجيبوه، و إذا أمركم فأطيعوه، و أحبّوه بحبّى، و أكرموه بكرامتى، ما قلت لكم فى علىّ إلّا ما أمرنى ربّى جلّت عظمته، و كاتم هذا النصّ (كاتم الحقّ.

قاضى القضاه) ذكر فى كتابه «المحيط» أنّ خلافه علىّ أثبت و أحكم من خلافه الشيخين لأنّ خلافته بالنصّ و الاختيار و خلافه الخلفاء قبله بالاختيار وحده و أمّا فضائله فى سوره هل أتى فهى مرتكزه على تلك الحال.

و ذكر الطحاوىّ فى مشكل الآثار، و الحاكم المفسّر فى جلاء الأبصار: لمّا رجع النبىّ صلّى اللّه عليه و آله من حجّه

الوداع ما كان علىّ معه بل كان فى اليمن، فتوقّف النبىّ فى الغدير حتّى لحق به علىّ عليه السّلام فثنّى ردائه أربع ثنيات و وقف هناك و بعد الخطبه قال: من كنت مولاه فعلىّ مولاه، اللهمّ وال من والاه و عاد من عاداه و انصر من نصره و اخذل من خذله، و قال عمر: بخ بخ يا على أصبحت مولاى و مولى جميع المؤمنين و المؤمنات.

و كان حسام الدين من «العدليّه» و قال أبو القاسم بن إبراهيم بن أحمد المؤذّن:

كانت الواقعه يوم الخميس فقد دعى النبىّ عليّا عليه السّلام و أخذ بضبعه و رفعه حتّى بان بياض إبطيهما و يقال بأنّه ألبسه عمامته و أرخى لها رغزتين على كتفيه و قال: هكذا نزلت الملائكه، ثمّ قال: من كنت مولاه فعلىّ مولاه .. الخ، و لم يفترقا حتّى نزلت

---

(١) راجع الآيات ٢٥- ٣۶ من سوره طه.

الآيه: الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ «١» فقال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: شكرا للّه على إكمال الدين و رضى الربّ برسالتى و الولايه لعلىّ عليه السّلام، و أنشد حسان شعرا يطابق مقتضى الحال بعد أن أذن له النبىّ و قد مرّ شعره، و قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: من كتم علما علمه ألجم بلجام من نار «٢». و معاويه كتم عددا من النصوص فمكانه معلوم أين يكون.

و قال تعالى: وَ مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزاؤُهُ جَهَنَّمُ خالِداً فِيها وَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَ لَعَنَهُ «٣» و معاويه قتل الإمام الحسن، و قتل أربعين ألفا فى صفّين من المهاجرين و الأنصار، و قاتل المؤمن ملعون بنصّ القرآن و إجماع الأمّه.

و قال تعالى: إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ

النَّاسَ وَ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ «۴» و قال: فَإِنْ بَغَتْ إِحْداهُما عَلَى الْأُخْرى فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلى أَمْرِ اللَّهِ «۵» و اتفقت الأمّه على أنّ معاويه باغ فحلّ دمه حينئذ.

و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: من أعان على قتل امرئ مسلم و لو بسطر كلمه لقى اللّه يوم القيامه مكتوبا على جبهته آيس من رحمه اللّه.

و قال: من أخاف أهل المدينه إخافه ظلما فعليه لعنه اللّه و غضبه يوم القيامه، و لا يقبل اللّه منه صرفا و لا عدلا «۶».

و أرسل معاويه (عدى- المؤلّف) بسر بن أرطاه من قبله إلى المدينه ليأخذ منهم

---

(۱) المائده: ۳.

(۲) مسند أحمد ۲: ۲۶۳ و ۳۰۵، المستدرک ۱: ۱۰۱، المعجم الأوسط ۴: ۱۸۳، تاريخ بغداد ۲: ۳۲، لسان الميزان ۶: ۶۶.

(۳) النساء: ۹۳.

(۴) الشورى: ۴۲.

(۵) الحجرات: ۹.

(۶) ترجم المؤلّف «الصرف» برگشتن و هذا يدلّ على أنّه لم يعرف معناه لأنّ الصرف و العدل، الواجب و المندوب.

البيعه، فلمّا صعد المنبر قالت أمّ سلمه: هذه بيعه ضلاله، و أذنت لولدها عمر بن أبى سلمه أن يبايع خوفا من القتل.

روى عين الأئمّه أنّ لعن معاويه جائز بعشر وجوه:

الأوّل: خروجه من طاعه أمير المؤمنين.

الثانى: سلّه السيف بوجه أمير المؤمنين.

الثالث: غصبه حقّ الإمام الهمام.

الرابع: إنكار أهل البيت.

الخامس: ادّعائه الإمامه.

السادس: كتمان فضل علىّ.

السابع: لعن علىّ على المنابر.

الثامن: اتّهامه بدم عثمان و هو منه برى ء.

التاسع: توليته يزيد الكافر.

العاشر: قتل الحسن بن علىّ عليهما السّلام و الوصيّه بقتل الحسين عليه السّلام.

فتبيّن من ذلك أنّه يستحقّ اللعنه بما فعل و لم يتب قبل الموت كسائر المؤمنين و المؤمنات كما قال أبو هاشم: ما فتئ معاويه يقول:

لو لا هوای فی یزید، لأبصرت رشدی و عرفت قصدی.

و قال أبو علی بلعنه ظاهرا، لأنّ محبّته لیزید و تولیته علی الناس تنفی توبته.

الفصل الرابع فی الأخبار التی تدلّ علی أنّ معاویه ملعون

قال عبید اللّه بن عمرو بن العاص: ذهبت إلی خدمه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله، فقال: لیدخل النار من مات علی غیر ملّتی، فطلع معاویه.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۷۲

قال صاحب المصابیح: یطلع علیکم رجل من أهل النار فطلع معاویه «۱».

و قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: معاویه فی تابوت من نار مصمت علیه «۲».

ذکر الحافظ عن ابن مسعود: لکلّ شی ء آفه و آفه هذا الدین بنو أمیّه.

عن ابن عبّاس: لو اجتمع الناس علی حبّ علیّ لما خلق اللّه النار، و هذا دلیل علی أنّ مبغضه فی النار و محبّه فی الجنّه «۳».

---

(۱) مجمع الزوائد ۱: ۱۱۲ فطلع فلان و لم یسمّه. و بتر العقیلی لعنه اللّه الحدیث و قال: عن عبد اللّه ابن عمر بن العاص قال: کنت عند النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فقال: أوّل من یطلع علیکم من هذا الفجّ، و ذکر الحدیث و لا یتابع علیه (۳: ۳۸۰). أمّا عبد اللّه بن عدی فی الکامل فقد قلّب الحدیث أو رواه مقلوبا عن ابن عمر قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: الآن یطلع علیکم رجل من أهل الجنّه، فطلع معاویه ۲: ۳۳۱. و أنا أقول: لعن اللّه هذه الجنّه و لعن اللّه من یدخل فیها، و مثله فعل ابن عساکر فی تاریخ مدینه دمشق ۵۹: ۹۸، میزان الاعتدال ۱: ۴۹۵ و ۲: ۶۲۳، و فیه: الآن یطلع علیکم رجل من أهل الجنّه فطلع معاویه، فقال: أنت یا معاویه منّی و أنا منک لتزاحمنی علی

باب الجنّه كهاتين، و أشار بإصبعيه.

أقول: لم يتعقّب هذا الحديث الذهبىّ ابن الزانيه لعنه اللّه، و إذا أدخل اللّه معاويه الجنّه فينبغى أن لا يدخل أحدا النار حتّى فرعون و هامان لأنّه ظلم و اللّه منزّه عنه. توضيح ذلك أنّ قاموس جرائم معاويه لو جمعناه لكان أضخم حجما من تاج العروس للزبيدى و لسان العرب لابن منظور، ثمّ هو مع هذه الجرائم كلّها يدخل الجنّه ثمّ يأتى اللّه إلى عباده فيدخل هذا على زنيه زناها و ذاك على خمر شربه أو نفس قتلها النار، إنّ هذا لظلم عظيم و لو حابا أحدنا من الخلق مجرما فأكرمه لبصقنا فى وجهه و نتفنا لحيته فكيف يحابى الخالق الرحيم هؤلاء القساه المجرمين الظالمين لعنهم اللّه.

(٢) شرح الأخبار ٢: ٥٣۶، بحار الأنوار ٣٣: ٢١٠، مناقب أهل البيت: ۴۶۶، الغدير ١٠: ١۴٢، و سمّى مولانا الأمينىّ الحديث مرفوعا مشهورا، شرح ابن أبى الحديد ١۵: ١٧۶، تاريخ الطبرى ٨: ١٨۶، النصائح الكافيه: ٢۶١ و ليس فى هذه الأحاديث الجمله: مصمت عليه.

(٣) الرساله السعديّه للحلّى: ٢٣، كشف الغطاء ١: ٨ و ٧، أمالى الصدوق: ٧۵۵، عوالى اللئالى ۴:

٨۶، الجواهر السنيّه للحرّ العاملى: ٢٣۶، بحار الأنوار ٢٩: ۴٢ و ٣٩: ٢۴۶ و ٢۴٨ و ١٠٩: ٣٢، مقام علىّ لنجم الدين العسكرىّ: ٣٩، ينابيع المودّه ١: ٢٧٢ و ٣٧۶ و ٢: ٢٩٠ و ٢٩٣، الإمام علىّ فى آراء الخلفاء: ۶٨.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٢٧٣

و روى عن صاحب المصابيح عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: يموت معاويه على غير ملّتى «١».

و قال أبو على: حكم المجبّره و المجسّمه حكم من ارتدّ، و قال أبو هاشم: حكم أهل الكتاب و هم كفّار على كلا القولين، و

كان معاويه لعنه اللّه رئيس المجبّره.

و قال صاحب المصابيح: مات معاويه و الصليب فى عنقه.

و قال الأحنف بن قيس: سمعت عليّا عليه السّلام يقول: يموت معاويه على غير دين الإسلام فتخالج فى قلبى شى ء من ذلك- يعنى حين قال علىّ كلمته- قلت فى قلبى:

كيف يكون ذلك إلى أن قصدت الشام فسمعت عن مرض معاويه، فذهبت إلى عيادته فرأيته و قد أسند ظهره على الحائط، فوضعت يدى على صدره فرأيت الصنم معقودا إلى عنقه ثمّ حوّل وجهه إلىّ فرآنى أبكى، فقال: أنا اليوم أمثل ...

فقال الأحنف: فأجبته: أنا لا أبكى عليك بل أبكى لما سمعته من علىّ أنّه قال:

يموت معاويه و الصنم فى عنقه .. فقال: لعلّك استعظمت هذا يا أحنف، أمرنى الطبيب بهذا فإنّه صنمى إنّه نافع. قال الأحنف: فخرجت من عنده فما بلغت المنزل حتّى سمعت الصراخ عليه و قائل يقول: مات معاويه.

و قال قاضى القضاه: إنّ معاويه مات مستشفيا بالصنم.

و يقال: إنّ أهل اليمن على هذه العقيده بأنّ معاويه و أباه كافران و يقولون: لقد تقمّص الكفر هؤلاء و تسربلوه.

و قال عبد اللّه بن عبّاس: كنت فى مسجد المدينه يوما و كنت أصلّى صلاه بالإخفات، و قد تفرّق الناس و بقى أبو سفيان و ابنه معاويه، و كان أبو سفيان قد أضرّ، فقال لمعاويه: يا بنى، هل فى المسجد أحد؟ فقال معاويه: لا يا عبد اللّه،

---

(١) مناقب أمير المؤمنين ٢: ٣١١، المسترشد: ٥٣۴، شرح الأخبار ٢: ١۴٧ و ١۵٣ و ٥٣١، بحار الأنوار ٣٣: ١٨٧ و ٢٠٩ و غيرها من الكتب.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٢٧۴

و كنت وراء الساريه، قال: انظر بالمصباح، فتناول معاويه المصباح و أخذ يسلّطه على الأطراف و الأكناف و كنت أدور حول

الساریه حیثما دار، فقال: لیس فی المسجد أحد، فقال أبو سفیان: یا بنی، أوصیک بدین الآباء و الأجداد، و إیّاک و دین محمّد فإنّه سبب فقرنا، و لا یهولنّک قول محمّد من البعث و النشور. و قال معاویه: ذاک رأیی یا أبتاه.

و جاء فی الروایه أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال: اللهمّ العن معاویه و مروان و أولادهما و أولاد أولادهما، و هذا المعنی علمه النبیّ بالوحی کما علم نوح حین قال: وَ لا یَلِدُوا إِلَّا فاجِراً کَفَّاراً «۱».

و ذکر أحمد بن الحسن البیهقیّ فی کتابه فضائل الصحابه عن نصر بن عامر، قال:

دخلت المسجد و أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یقولون: نعوذ باللّه من غضب اللّه و غضب رسوله، فقلت: ممّن ذاک؟ قالوا: معاویه قام الساعه فأخذ بید أبی سفیان فخرجا من المسجد، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: لعن اللّه التابع و المتبوع، ربّ یوم لأمّتی من معاویه ذی الأستاه، قالوا: یعنی الکبیر العجز «۲».

و قال البیهقیّ: قال مسلمه: کان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله جالسا فاجتاز به معاویه و معه أبو سفیان و أخو معاویه أحدهما یسوق البعیر و الآخر یقوده، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

---

(۱) نوح: ۲۷.

(۲) بحار الأنوار ۳۳: ۱۹۱ و لم یعرف المؤلّف معنی ذی الأستاه فترجمها هکذا: «و ذی الاستاه عبارت از شخصی است که بر مال غیری متصرّف شود و با ارباب رد کند ... الخ» الترجمه: «و هو الذی یستولی علی مال الغیر و یردّه علی الأغنیاء ..» (ص ۲۱۶)، شجره طوبی ۱: ۹۵، أحادیث أمّ المؤمنین عائشه ۲: ۲۳۵، مجمع الزوائد ۵: ۲۴۲، و أبهم

اسم معاویه لعنه اللّه و أباه و بتر الحدیث و قال: رواه الطبرانیّ و رجاله ثقات، المعجم الکبیر ۱۷: ۱۷۶، شرح ابن أبی الحدید ۴: ۷۹ و صرّح باسم معاویه، الطبقات الکبری ۷: ۷۸، أسد الغابه ۳: ۷۶ و قال: أخرجه الثلاثه، الإصابه ۳: ۴۶۵.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۷۵

لعن اللّه القائد و الراکب و السائق.

و قال البیهقیّ: کان علیّ علیه السّلام یقنت بلعن معاویه «۱».

و روی صاحب المصباح عن حکیم بن جبیر، عن إبراهیم التمیمیّ: وقع یوما خصام بین معاویه و أبی ذر، فقال أبو ذر: یا معاویه، إنّ أحدنا فرعون هذه الأمّه، فقال معاویه: أمّا أنا فلا .. و صدق بالحدیث.

و خاطب أبو ذر معاویه لما هو علیه من الخبث بما خاطب به النبیّ أهل مکّه: أنا و إیّاکم لعلی هدی أو فی ضلال مبین، و بالطبع هذا القول مع کفّار مکّه، و أمّا حدیث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فهو: معاویه فرعون هذه الأمّه.

و روی أیضا عن رجل قال: ذهبت إلی مکّه لأسلم فلمّا دخلت المسجد سمعت رسول اللّه یقول: أربعه فی الدرک الأسفل من النار: نمرود بن کنعان، و شدّاد بن عاد، و فرعون موسی، و رجل یبایع بعدی بباب بابل، و لو لا مقاله فرعون أنا ربّکم الأعلی لکان أسفل منه- و فی روایه الحافظ: لکان تحته- فلمّا استشهد أمیر المؤمنین قصدت العراق فلمّا بلغت باب بابل رأیت معاویه علی المنبر یأخذ من الناس البیعه له، فعرفت من هو الرابع أنّه معاویه و کان من المنافقین الذین قال اللّه فیهم: إِنَّ الْمُنافِقِینَ فِی الدَّرْکِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ «۲».

سئل الإمام زین العابدین علیه السّلام: کیف أصبحت یابن رسول اللّه؟ قال: أصبحت فی

أمّتنا كبنى إسرائيل فى أيدى الفراعنه؛ يذبّحون أبنائهم و يستحيون نسائهم، و ليس أدنى شرّ من يزيد فإنّه أعظم شرّا منه.

---

(۱) كشف الغطاء ۱: ۱۹، مجمع الزوائد ۱: ۱۱۳ و أبهم أسمائهم .. و ۵: ۲۴۲، الآحاد و المثانى ۲:

۱۹۲، المعجم الكبير ۱۷: ۱۷۶، أسد الغابه ۳: ۷۶، الإصابه ۳: ۴۶۵.

(۲) النساء: ۱۴۵.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۷۶

قال كافى الكفاه أحمد بن عباد (الصاحب بن عبّاد):

قالت تحبّ معاويه قلت اسكتى يا زانيه

قالت أسأت جوابيه فأعدت قولى ثانيه

يا زانيه يا زانيه يا بنت ألفى زانيه

أ أحبّ من شتم الوصىّ أخا النبىّ علانيه

فعلى يزيد لعنه و على أبيه ثمانيه «۱» و قال مالك الأشتر و عبد اللّه: الشجره الملعونه و الظالم فى قوله تعالى: أَلا لَعْنَهُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ «۲» بنو أميّه و معاويه منهم.

يقول مصنّف الكتاب: و عثمان بن عفّان أوّل ملوك بنى أميّه (لعنه اللّه- المترجم).

و قال رسول اللّه لعلىّ: يا على، ستقاتل الناكثين و القاسطين و المارقين ... «۳»

الناكثون هم طلحه و الزبير و أتباعهما بايعوا أمير المؤمنين عليه السّلام ثمّ نكثوا البيعه و قال اللّه تعالى: فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّما يَنْكُثُ عَلى نَفْسِهِ «۴» و القاسط معاويه وَ أَمَّا الْقاسِطُونَ فَكانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَباً «۵» و المارقون: الخوارج.

قال الصاحب الكوفىّ:

قالت فمن قائد الأقوام إذ نكثوافقلت تفسيره فى وقعه الجمل

قالت: فمن حارب الأنجاس إذ قسطوافقلت صفّين تبدى صفحه العمل

قالت: فمن قارع الأرجاس إذ مرقوافقلت معناه يوم المهرجان على

(۱) و على عمر بن الخطّاب ألف ألف لعنه لأنّه هو الذى زرعه فى ضلوع الإسلام.

(۲) هود: ۱۸.

(۳) سبق تخريج الحديث.

(۴) الفتح: ۱۰.

(۵) الجنّ: ۱۵.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۷۷

و هذا الشعر يشير إلى الوقائع الثلاثه: الجمل و صفّين و النهروان، و الطائفه الأولى هم الناكثون، و الثانيه الظالمون

و هم نجس، و الثالثه الخارجون و هم نجس أيضا و لذلك وصفهم بالأنجاس، قال تعالى: إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ «۱» و وصفهم بالإرجاس، و الرجس هو الخبث، و يقال: رجس و رجز و كلاهما واحد فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثانِ «۲» (و فيه ما فيه) «۳». و كلا هذين القولين للمخالفين.

و فى كتاب «الرساله الحاويه فى مذمّات معاويه» ذكر الشيخ الفاضل زين العابدين الواعظ و القاسم بن محمّد بن أحمد المأمونى و هو من علماء أهل السنّه و الجماعه فى هذا الباب العظيم الغالى ما هو حجّه عليهم «و الفضل ما شهدت به الأعداء» و الأحاديث التى أخرجوها جاء كلّ حديث منها بطرق عدّه و أسانيد متعدّده أقرّها علمائهم الكبار، و عبد أهل البيت- المؤلّف- قد اختصرها و لكنّه فى أثناء ذكرها حاول سرد أمور مفيده تعين على فهمها كما ذكر الوجوه و التأويلات التى ذكرها المؤلّف حين تتبّعه لمعانى الحديث، و صرف مصنّف هذا الكتاب معانيها لتنسجم مع توجّهاتنا فى هذا المؤلّف.

الفصل الخامس فى ذكر الأصحاب الذين لم يشهدوا حرب صفّين

اشاره

سمّى أصحاب رسول اللّه معاويه لعينا كما ذكر ذلك صاحب «الرساله الحاويه» أى الملعون الأبدىّ، و هم قد سمعوا ذلك من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بواسطه الوحى.

قال أبو محمّد بن أحمد بن أعثم الكوفىّ فى الفتوح: إنّ معاويه و عمرا بن العاص

---

(۱) التوبه: ۲۸.

(۲) الحج: ۳۰.

(۳) و كأنّ المؤلّف لم يرتض هذا التفسير.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۷۸

كتبا إلى أهل المدينه: «أجيبوا إلى حرب علىّ رحمكم اللّه» و السلام، فكتبوا إليه فى الجواب: أمّا أنت يا معاويه فطليق لعين، و أمّا أنت يا عمرو فخائن فى الدين، فكفّا عن المكاتبه و ليس لكما فى المدينه ولىّ و لا نصير «۱».

و أهل المدينه حكّام

أهل القبله و قد لعنوه و هذه المكاتبه كانت قبل حرب صفّين، فلعنه بعد وقوعها أولى و أوجب.

قال المأمونىّ: كتب خالد بن الوليد إلى معاويه: أمّا بعد، فإنّك وثن من أوثان أهل مكّه دخلت فى الإسلام كارها و خرجت منه طائعا «۲».

قال المصنّف: المراد من قوله: «وثن» كأنّه ناظر إلى قوله تعالى: فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثانِ «۳» فكما أنّ اجتناب الأوثان واجب فكذلك اجتناب معاويه لعنه اللّه و محبّته و موالاته حرام.

و جاء فى الفتوح بأنّ معاويه كتب إلى عبد اللّه بن عمر كتابا و دعاه إلى نفسه و وعده بجعل الخلافه له، و ذكر فى الكتاب محمّد بن مسلمه و سعد بن مالك فى شعر كتبه فى أسفل الكتاب:

ثلاثه رهط من صحاب محمّدنجوم و مأوى للرجال الصعالك .. «۴»

---

(۱) انظر عزيزى القارئ كيف لعبت يد الخيانه بالنصّ فصيّرته هكذا: أمّا أنت يا معاويه فطليق العيس، تجنّبا منهم لكلمه لعين حذار من أن تصيب معاويه اللعنه، راجع ۲: ۵۴۲ من الفتوح.

(۲) رحم اللّه المؤلّف كان عليه أن يتحرّى الحقيقه فيما يكتب و لا يقنع بما يرسله الرواه من دون تبصّر، فخالد بن الوليد لعنه اللّه هلك فى عهد عمر بن الخطّاب لعنه اللّه و هذا الكتاب جرى بين قيس بن سعد و بين معاويه و كان البادئ بالسبّ معاويه، و سمّاه يهودىّ بن يهودىّ، فأجابه قيس:

إنّما أنت وثن ابن وثن .. الخ.

(۳) الحج: ۳۰.

(۴) جاء البيت الذى ذكره ابن الأعثم هكذا:

ألا قل لعبد اللّه و اخصص محمّدافأرسنا المأمون سعد بن مالك ثمّ ذكر محقّق الكتاب بقيّه الشعر و فيه البيت الذى ذكره المؤلّف. (الفتوح ۲: ۵۴۴).

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۷۹

فكتب عبد اللّه بن عمر فى جوابه:

يا معاويه، إن نفسك حدّثتك أنّى أتركك عليّا و المهاجرين و الأنصار- فى المهاجرين و الأنصار- و أتبعك، و أجاب عن شعره:

أتطمع فينا يابن هند سفاههعليك بعليا حمير و السكاسك .. «۱»

و السكاسك جمع سكسك و هو ابن حمير ابن سبأ يضرب به المثل لكلّ كريم.

و قوله سفاهه إشاره إلى قوله تعالى: أَلا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهاءُ وَ لكِنْ لا يَعْلَمُونَ «۲». و قال المأمونى: أعطى النبىّ عبد اللّه بن عمر سيفا و قال: سله من غمده على الكافرين، فوقع فى شبهه من أمر هو لم يعلم أنّ أهل البغى بحكم الكفّار و قال عند موته: ما شى ء فاتنى من الدنيا إلّا أنّى لم أقاتل مع علىّ أهل البغى «۳».

و سئل الأحنف بن قيس: أكان معاويه حليما؟ فقال: لو كان حليما لما سفه الحقّ، و أشار إلى هذه الآيه: وَ مَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّهِ إِبْراهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ «۴».

و كذلك قال- يعنى المأمونى- أنّ القاضى شريح سئل عن حلم معاويه، فقال:

هل كان معاويه إلّا سفيها بل كان معدن السفاهه. ثمّ قال: لمّا بلغه مقتل أمير المؤمنين استوى جالسا و كانت له جاريه تغنّيه و كانت تخفى إيمانها، فاستدعاها و قال: يا جاريه غنّ اليوم قرّت عينى، فقالت الجاريه: ما الخبر السعيد اليوم، فقال معاويه: قتل أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب، فقالت الجاريه: لا غنّيت بعد اليوم،

---

(۱) أمر ابن أبى عزه أن يجيب عنه بأبيات و أوّلها:

معاوى لا ترجو الذى لست نائلاو حاول بصيرا عند سعد بن مالك نفسه (ص ۵۴۴ و ۵۴۵).

(۲) البقره: ۱۳.

(۳) الفضل بن شاذان، الإيضاح: ۳۶۹، المسترشد: ۶۶۴، شرح الأخبار ۲: ۵۲۶، النصائح الكافيه:

۴۰، قال: ما آسى على شى ء إلّا

أن أكون قاتلت الفئه الباغيه .. على الشهرستانى، وضوء النبى:

۲۴۳.

(۴) البقره: ۱۳۰.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۸۰

فأمر بضربها ضربا مبرحا بالسوط، إلى أن قالت: كفّوا عنّى ثمّ أنشأت تقول:

و كنّا قبل مهلكه زمانانرى نجوى رسول اللّه فينا

ألا أبلغ معاويه بن حرب فلا قرّت عيون الشامتينا

أفى شهر الصيام فجعتمونابخير الناس طرّا أجمعينا

قتلتم خير من ركب المطاياو أكرم كلّ من ركب السفينا

و من لبس النعال و من حذاهاو من قرأ المثانى و المئينا

فلا و اللّه لا أنسى عليّاو طول صلاته فى الراكعينا

فلا تفخر معاويه بن حرب فإنّ بقيّه الخلفاء فينا

لقد علمت قريش حيث كانت بأنّك شرّهم حسبا و دينا و كان إلى جانب معاويه عمود فضرب رأس المسكينه حتّى استشهدت رحمه اللّه عليها «۱».

و جاء فى رساله الحاويه: إنّ أعرابيّا سألوه: أتحبّ معاويه؟ فقال: وجدت له أربعا فكيف أحبّه؟ قيل: و ما تلك الأربعه؟ قال: سلّ أبوه السيف على رسول اللّه فى ثمانين حربا، و أكلت أمّه هند كبد الحمزه، و قطع ابنه رأس سبط النبىّ الحسين عليهما السّلام، و قتل هو الحسن بالسمّ و حارب وصىّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

و ذكر صاحب الحاويه الحكايه التاليه أنّ جنّيه أسلمت فكانت تأتى مجلس النبىّ كلّ يوم فغابت ثلاثه أيّام سويّا، فلمّا عادت سألها النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: ما أبطأك عنّى منذ ثلاثه أيّام؟ فقالت: نفست ابنه عمّ لى فى الظلمات فذهبت لأقضى ما يجب من حقّها، فقال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: و ماذا عرض لك فى الطريق؟ فقالت: اجتزت بالبحر

---

(۱) الشعر لأبى الأسود الدئلى، و قيل: لأروى بنت أبى سفيان بن الحارث بن عبد المطّلب، فكيف بلغ المغنّيه قبل أن يقتل الإمام

و قد قيل الشعر بعد

شهادته لست أدرى.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۸۱

السابع فرأيت إبليس جالسا على صخره رافعا يديه و هو يقول: اللهمّ إنّك أقسمت على نفسك لتعذّبنى بالنار، اللهمّ فخذ رضاء نفسك من نفسى و أدخلنى فى عظيم عفوك، اللهمّ بحقّ محمّد و علىّ و فاطمه و الحسن و الحسين افعل بى ذلك، فقال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: سلوا بنا فلو أنّ أحدكم حين يدعو السماوات و الأرض فيقول لهما: آتينا طوعا، فقالت السماوات و الأرض: أتينا طائعين.

قال صاحب الحاويه: ما أعجب حال إبليس و هو أخبث مخلوق حين قال:

لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ* إِلَّا عِبادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ «۱» إلّا معاويه فإنّه أخبث من إبليس فإنّه صحب الفسّاق و المجان و أصحاب الدعارات و عادى أوصياء رسول اللّه و حاربهم و آذاهم.

قال الحاكم المفسّر «۲» فى كتابه «الكشّاف» عن أبى أمامه: إنّ المراد بقوله تعالى فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ «۳» معاويه و جنوده.

و مذهب أهل الأصول: إنّ جوار أهل الكتاب جائز و جوار أهل البغى لا يجوز.

و قول القائل: اللعنه على معاويه و من بايعه و شايعه و نصره فإنّها أوكد و ألزم من لعنه الكفّار لأنّ الشبهه فى الكفّار مرتفعه فيجوز ترك لعنهم، و أمّا أهل البغى و خصوم أهل البيت (و السلفيّه و الوهّابيّه و ابن تيميّه و محمّد بن عبد الوهّاب و أحمد ابن حنبل و أئمّتهم الثلاثه فى الحكم و الثلاثه فى الفقه- المترجم) فإنّ ترك لعّنهم يوجب حصول الشبهه فيجب إظهار لعنهم حينئذ يعلم الناس شقاوتهم (و هو

---

(۱) ص: ۸۲ و ۸۳.

(۲) لم يسمّه المؤلّف و لكن بقوله «المفسّر» ميّزه عن الحاكم المحدّث صاحب المستدرك.

(۳) آل عمران: ۱۰۶.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۸۲

أفضل الصدقات .. «۱»

قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: من ليس له صدقه فليلعن اليهود «۲» فتبيّن أنّ لعنهم أفضل الصدقات.

قال قاضى القضاه فى أحكام البغاه: كما أنّ الاقتداء فى أحكام الكفّار برسول اللّه لأنّه الأمين الثقه فكذلك فى أحكام البغاه الاقتداء بعلىّ عليه السّلام لأنّه الأمين الثقه، فإنّ فعله و حكمه و تقريره مصدر أحكامنا عليهم و فيهم، لأنّه كان على الحقّ لأنّ الرسول قال فيه: إنّ عليّا مع الحقّ و الحقّ مع علىّ يدور كما دار، لا يفترقان حتّى يردا الحوض.

و جاء فى الرساله الحاويه، فى قوله تعالى: فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِماتٍ «۳» و هى: يا حامد بحقّ محمّد، يا عالى بحقّ على، و يا فاطر بحقّ فاطمه، و يا محسن بحقّ الحسن، و يا قديم الإحسان بحقّ الحسين عليهم السّلام فاغفر لى، فتاب عليه.

و قال أيضا: إنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بعث عليّا مع سعد بن مالك بصدقات، فاستأذن سعد عليّا فى ارتحال إبل الصدقه فأبى عليه ذلك، ثمّ غالب علىّ عليه السّلام لحاجه و استناب عنه رجلا، فلمّا عاد رأى ظهر ناقه منها قد مسّه الرحل، فقال: من ركبها؟ فقال:

«أنا»، فقال: بإذن من؟ قال: بإذن خليفتك، فغرّمه أمير المؤمنين عليه السّلام، فشكى سعد عليّا إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، ضرب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بيده على فخذ سعد و قال: لا تكره أخاك لدينه.

---

(۱) و هذا هو مذهبى الذى أدين به ربّى لأنّنا حين تركنا لعنهم صارت لهم نوع هيبه فى القلوب فلا بدّ من إعاده لعنهم لتكسر هذه الهيبه الكاذبه.

(۲) كنز العمّال ۱۵: ۴۱۴، تاريخ بغداد ۱: ۲۷۴ و ۱۴: ۲۷۲، تهذيب

الكمال ۳۲: ۳۷۱، تهذيب التهذيب ۱۱ للّه ۳۴۸، لسان الميزان ۳: ۳۳۱، تاريخ جرجان: ۳۲۳، ميزان الاعتدال ۲: ۴۸۶ و ۴:

۴۵۴، الكشف الحثيث: ۱۵۹.

(۳) البقره: ۳۷.

كامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۸۳

جاء إلى المدينه إمام أهل الشام شرحبيل تلميذ معاذ بن جبل برساله إلى أمير المؤمنين عليه السّلام، و نزل ضيفا على الإمام الحسين عليه السّلام، و كان فی أيّام عيد الأضحى، فخرج أمير المؤمنين عليه السّلام للصلاه و عليه قميص بلا جيب، قصير الكمّين، و عليه عمامه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و فی يده القضيب الممشوق، فقال شرحبيل فی نفسه:

اليوم أرى خوان علیّ ما لونه؟ فلمّا حضر الخوان وجد فيه خبز شعير بنخالته لم ينضح تماما، فأكل منه أمير المؤمنين عليه السّلام، فأشار أمير المؤمنين إلى الحسن قائلا:

أطعم ضيفك بما تطعم به الناس، فما كان فی بيته شی ء، فاستعار من بيت المال قليلا من العسل، فمنعه أمير المؤمنين عليه السّلام منه، فقال الحسن عليه السّلام: أخذته من حصّتی.

فقال شرحبيل: حضرت يوما مع الحارث بن الأعور عند معاويه، فأحضروا له أربعين لونا من الطعام، فعجب الحارث من ذلك، و أخيرا حضروا طبقا من البلور مليئه بالطعام فأكل الحارث منه لقمه فلم يدر ما هو؟ فقال معاويه: هذا مخّ العصافير فيه دهن البلسان فكل منه فإنّه طيّب نافع للباه، فحسب شرحبيل أنّ خوان علیّ كذاك الخوان و لكنّه رأى ما رأى.

و كان أمير المؤمنين عليه السّلام و هو فی حرب صفّين يحمل معه أربعين منّا من دقيق الشعير، و لمّا عاد فضل منه الكثير.

و روى بعض الصحابه أنّ أمير المؤمنين كان يصلّی معظم الليل فی صفّين و كذلك أكثر أصحابه، و كنت فی جوار خيمته حتّی فرغ

من الصلاه و صلّى صلاه الصبح، اعتلى صهوه جواده فتقدّمت إليه فقال: هل عندك طعام قليل؟ فقدّمت له قليلا من خبز يابس و تمرا و وضعته على عنق فرسه حتّى أفطر، و كان عليه قبل اليوم صائما دائما إلّا اليوم فقد حملته الضروره على الإفطار لأنّه لم يذق طعاما ليلا، و كانت سيرته على هذا المنوال فكيف يقال عن حربه أنّها كانت من أجل الدنيا أو الحكم و الرئاسه؟!

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۸۴

و كتب أمير المؤمنين إلى معاويه: أتدعونى يابن آكله الأكباد إلى كتاب اللّه و أنتم به كافرون؟

و جاء فى كتاب الفتوح أنّ الإمام عليّا عليه السّلام سمّاهم: بقيّه الأحزاب، أى البقيّه الباقيه من جيش مكّه الذى حارب فى الخندق، و اعتبرهم بمثابه قوم عاد و ثمود الذين حاربوا أنبيائهم عليهم السّلام. و قال أبو على: يريد علىّ عليه السّلام بذلك بقيّه أصحاب الخندق.

و لمّا كتب عبد اللّه بن أبى رافع عقد الصلح معهم كان كما يلى: هذا ما صالح عليه أمير المؤمنين عليه السّلام أبا الأعور السلمىّ، فقام من أصحابه قوم و قالوا: لو عرفناك أنّك أمير المؤمنين ما قاتلناك، فأمر أن يكتب الكتاب باسمه، و قال علىّ عليه السّلام: صدق رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، لمّا كان يوم الحديبيّه كتبت: هذا ما صالح عليه محمّد رسول اللّه، فقال أبو سفيان و سهيل بن عمرو: لو أقررنا بأنّك رسول اللّه ما قاتلناك، فأمرنى أن أكتب: محمّد بن عبد اللّه، و قال: يا على، إنّ لك يوما كيومى، و اتّخذ رسول اللّه عليّا كنفسه و أصحابه كأصحابه.

و إنّما سمّاهم أمير المؤمنين عليه السّلام بقيّه الأحزاب لأنّه كان متقلّدا فى صفّين سلاح رسول اللّه صلّى

اللّه علیه و آله و معه سبعون ألفا من الصحابه و التابعین مثل أویس القرنی و الربیع ابن خیثمه.

ثمّ قال أمیر المؤمنین علیه السّلام: سیروا إلی بقیّه الأحزاب، سیروا إلی أهل الشام العماه الطغام، سیروا إلی أولیاء الشیطان و أعداء السنّه و القرآن، فقد أمرت بقتال الناکثین و القاسطین و المارقین.

قال عمّار:

سیروا إلی الأحزاب أعداء النبی سیروا بخیر الناس أتباع علی و کانت أعداد بقیّه الأحزاب مائه و ثمانین ألفا.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۸۵

و جاء فی الفتوح بأنّ أصحاب علیّ علیه السّلام عطشوا و هم فی طریقهم إلی صفّین (و احتاجوا إلی الماء، و إذا براهب فی صومعته، فدنا منه علیّ علیه السّلام و صاح به فأشرف علیه، فقال له رضی اللّه عنه: هل تعلم بالقرب منک ماءا نشرب منه؟ فقال: ما أعلم ذلک، و إنّ الماء لیمل إلینا من قریب من فرسخین. قال: فترکه علیّ رضی اللّه عنه و أقبل إلی موضع من الأرض فطاف به ثمّ أشار إلی مکان منه فقال: احفروا هنا، فحفروا قلیلا- و إذا هم بصخره صفراء کأنّما طلیت بالذهب و إذا هی علی سبیل الرحی لا ینتقلها إلّا مائه رجل، فقال علیّ علیه السّلام: اقلبوها فالماء من تحتها، فاجتمع الناس علیها فلم یقدروا علی قلبها.

قال: فنزل علیّ رضی اللّه عنه عن فرسه ثمّ دنا من الصخره و قال: بسم اللّه، ثمّ حرّکها و رفعها فدحاها ناحیه، قال: فإذا بعین من الماء لم یر الناس أعذب منها و لا أصفی و لا أبرد، فنادی فی الناس أن هلمّوا إلی الماء. قال: فورد الناس فنزلوا و شربوا و سقوا ما معهم من الظهر و ملأوا أسقیتهم و حملوا من الماء ما أرادوا ثمّ حمل

علیّ الصخره و هو یحرّک شفنیه بمثل کلامه لا أوّل حتّی ردّ الصخره إلی موضعها ..) «۱»

[فدهّم الراهب علی عین ماء «فاستخرجها علیّ علیه السّلام» فأعطاه الراهب کتابا بخطّ عیسی و قیل بخطّ شمعون و إملاء عیسی و قیل لیس فی الدنیا من هو أملح خطّا من عیسی علیه السّلام، لأنّ معلّمه اللّه تعالی، و الرساله هی:

بسم اللّه الرحمن الرحیم، الذی قضی فیما مضی و سطر فیها سطر أنّه باعث فی الأمّیّین رسولا منهم یتلو علیهم الکتاب و الحکمه و یدلّهم علی سبیل الرشاد

---

(۱) هذا ما ذکره صاحب الفتوح (۲: ۵۷۵) و أمّا ما ذکره المؤلّف فیختلف تماما عن هذا لأنّه زعم أنّ الراهب هو الذی أرشد الإمام إلی الماء، و عند صاحب الفتوح أنّ الراهب نفسه کان یشرب من مکان یبعد فرسخین عن دیره، و لست أدری إن کانت الروایه محذوفه من الفتوح أمّ أنّ المؤلّف تساهل بالنقل، و انظر الروایه التی ساقها المؤلّف فی المتن.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۸۶

و لا یکون فظّا غلیظا و لا سخّابا فی الأسواق، و لا یجزی بالسیّئه السیّئه و لکن یعفو و یصفح أمته (الحمّادون) لأنّهم الذین یحمدون اللّه علی کلّ حال فی هبوط الأرض و صعودها، ألسنتهم مدیده بالتسبیح و التحمید، ینصرون اللّه علی من ناوأه، فإذا توفّاه اختلفت أمّته من بعده، فیمرّ بهذا النهر صالح یأمر بالمعروف، و ینهی عن المنکر، فمن أدرک هذا النبیّ فلیؤمن، و من أدرک ذلک العبد الصالح فلینصره فإنّه وصیّ خاتم النبیّین و القتل معه شهاده] «۱».

و الشهید فی الحقیقه من قتل بأیدی الکفّار، فظهر من هذا بأنّ معاویه و جیشه من الکفّار.

فأسلم ذلک الراهب و سار مع أصحاب رسول اللّه إلی حرب

معاویه و استشهد فی صفّین فطلبه الإمام من بین القتلی فلمّا وجده صلّی علیه و دفنه و قال: هذا منّا أهل البیت.

و کان مالک الأشتر یبکی فی صفّین، فلمّا سئل عن الأسباب قال: أخشی أن لا أنال درجه الشهاده.

و جاء فی الفتوح، قال: و أصبح الناس و طلعت الشمس و ذلک فی یوم الخمیس، و دعا علیّ علیه السّلام بدرع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فلبسه، و بسیف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فتقلّده، و بعمامه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فاعتجر بها، ثمّ بفرس رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فاستوی علیه، و جعل یقول:

أیّها الناس، من یبع نفسه یربح هذا الیوم فإنّه یوم له ما بعده من الأیّام، أما و اللّه أن لو لا أن تعطّل حدود اللّه و تبطل الحقوق و یظهر الظالمون و تفوز کلمه الشیطان ما اخترنا ورود المنایا علی خفض العیش و طیبه، ألا و إنّ خضاب النساء الحناء،

---

(۱) ما وضعناه بین حاصرتین هی روایه المؤلّف و الکتاب و صحبه الراهب للإمام و شهادته مرویّه فی الفتوح ص ۵۷۷ و ۵۷۸ مع اختلاف یسیر بینهما.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۸۷

و خضاب الرجال الدماء، و الصبر خیر عواقب الأمور، ألا إنّها إحن بدریّه و ضغائن أحدیّه و أحقاد جاهلیّه وثب بها معاویه حین الغفله لیذکر «۱» بها ثارات بنی عبد شمس .. فقاتلوا أئمّه الکفر إنّهم لا أیمان لهم لعلّهم ینتهون «۲».

و لمّا اشتدّ القتال صاح صیحه واحده: الفرار من الحرب ارتداد عن الحقّ رغبه عن الإسلام، کقوله تعالی: وَ مَنْ یُوَلِّهِمْ یَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفاً لِقِتالٍ أَوْ مُتَحَیِّزاً إِلی فِئَهٍ فَقَدْ باءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ

«۳».

و تلی أمیر المؤمنین فی صیحه القتال هذا الدعاء و هو مناجات شعیب النبیّ علیه السّلام:

اللهمّ إلیک نقلت الأقدام، و إلیک أفضت القلوب و رفعت الأیدی و مدّت الأعناق و طلب الحوائج و شخصت الأبصار، ربّنا افتح بیننا و بین قومنا بالحقّ و أنت خیر الفاتحین.

و قتل فی هذا الیوم من الجانبین ستّه و أربعون رجلا.

و ذکر قاضی القضاه فی کتاب المحیط: إنّ علیّا علیه السّلام لم یبدأهم بقتال حتّی قتل عمّار ابن یاسر رضوان اللّه علیه، فلمّا قتلوا عمّارا یوم السادس و الشعرین أجری علیهم حکم الکفّار و صار یبدأهم بالقتال، فقتل فی لیله واحده خمسمائه و ثلاثین من أصحاب معاویه، و فی کلّ ضربه یکبّر تکبیره واحده کما هو الشأن فی قتال الکافرین.

و قال علیّ علیه السّلام: من أصابه سیفی فهو فی النار.

و جاء فی الفتوح: إنّ علیّا خرج بین الصفّین فبارزه واحد فصرعه، ثمّ آخر حتّی

---

(۱) أجدر بها أن تکون «لیدرک بها ثارات» الخ.

(۲) الفتوح ۳: ۱۷۱ و ۱۷۲.

(۳) الأنفال: ۱۶.

أهلک أربعه منهم، ثمّ صاح: یا معاویه، أخرج إلی مبارزتی فیسرّ به الناس، فقال معاویه: أو ما یکفیک أربعه فتطلب خامسا.

فقال رجل: إذا أباها معاویه فأنا أخرج إلیه، ثمّ خرج و دعا إلی المبارزه، فقال الأصحاب: یا أمیر المؤمنین، نحن نکفیک هذا الکلب، قال: یرید القتل منّی، فصرعه، و قال: انطلق یا عدوّ اللّه فأخبر قومک بما رأیت، فو الذی بعث محمّدا بالحقّ نبیّا إنّه عاین النار و أصبح من النادمین، و حکم هذا اللعین حکم عاقر ناقه صالح فَعَقَرُوها فَأَصْبَحُوا نادِمِینَ «۱» و حکم قابیل بن آدم، و لم یقل ذلک علیّ غضبا لنفسه إذ أنّ علیّا لم یقاتل

لنفسه بل لم يفعل شيئا لها.

و قال معاويه يوما لعمرو بن العاص: إنّ ما بينك و بين عليّ من الخصومات يحملك على مبارزته، فخرج عمرو بن العاص و طلب البراز من عليّ عليه السّلام، فخرج إليه أمير المؤمنين و قال: أتحمل عليّ أم أحمل عليك؟ فقال عمرو: بل أنت فاحمل عليّ لأنّك عليّ بن أبى طالب، فلمّا حمل عليه رمى بنفسه إلى الأرض و كشف عورته، فولّى الإمام عليه السّلام وجهه عنه، و قام عمرو بن العاص هاربا هاربا إلى خيمه معاويه، فلامه معاويه على فعلته، فقال: إنّى فعلت فعلا أوقفنى قباله عليّ حتّى كشفت له سوئتى، فافعل أنت فعلى إن قدرت على ذلك، و فعل بسر بن أرطاه نفس الفعل، فقال غلام من أهل الشام:

أفى كلّ يوم فارس ذو كريههله عوره وسط العجاجه باديه

يكفّ بها عنه عليّ سنانه و يضحك منها فى الخلاء معاويه فقال أمير المؤمنين عليه السّلام: كان الحقّ يدور مع عمّار حيثما دار.

و كان عمّار يقول يوم شهادته: أنا مقتول فى يومى هذا، و ودّع أصحابه و أوصى

---

(١) الشعراء: ١٥٧.

بوصاياه، و كان عمره يوم مقتله أربعا و سبعين سنه.

و لمّا رأى عمّار رضى اللّه عنه رايه معاويه، قال: إنّ هذه الرايات قاتلناها مع رسول اللّه و هذه رابعه و ما هى بخيرهنّ و لا أبرّهنّ «١»، ألا و إنّى مقتول فى يومى هذا فألحقهم بالأوّلين، ثمّ إنّ عمّارا ألحقهم بالكفّار الذين قاتلوا النبىّ فى أوّل الدعوه.

قصّه قيس بن سعد بن عباده

كان سعد الرجل الذى فضّله الأنصار على أبى بكر و قدّموه عليه، أمّا قيس ولده فكان من عمّال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و أرسله رسول اللّه يوما مع أبى رعال «٢» لجمع

الصدقه إلى الطائف و قال: اللهمّ اجعل برکاتک علی آل سعد بن عباده. فقال قیس:

نحن بین یدی أعلام جبرئیل عن یمینها، و عن یسارها میکائیل، و أنتم بین یدی أعلام عن یمینها أبو جهل و عن یسارها أبو لهب، و کان اصحاب علیّ من هذا الطراز.

و لعن أمیر المؤمنین معاویه بهذه الأرجوزه، فقال:

ما کان یرضی أحمد لو خبّراأن تعدلوا وصیّه و الأبترا

شانی النبیّ و لعینا آخراکلاهما فی جنده قد عسکرا

قد باع هذا دینه و افتخرامن ذی بیعه قد خسرا .. «۳»

أشار بلفظ الأبتر إلی قوله تعالی: إِنَّ شانِئَکَ هُوَ الْأَبْتَرُ «۴» النازله فی شأن

---

(۱) لم تمکن قرائه الکلمتین عند المؤلّف فصحّحتها من شرح ابن أبی الحدید ۵: ۲۵۷.

(۲) لم یرد فیمن عرف بکنیته من أصحاب النبیّ أحد بهذه الکنیه.

(۳) أحسبها هکذا: «من باع ذا بدینه قد خسرا» و قد جائت عند محقّق ابن أبی الحدید هکذا: «من ذا بدینا قد خسرا» راجع ۱: ۱۴۸ من شرح ابن أبی الحدید.

(۴) الکوثر: ۳.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۹۰

العاص بن وائل و آله عمرو بن العاص و اللعین الآخر معاویه.

و قد کان عمرو بن العاص لعنه اللّه هجی رسول اللّه بسبعین بیتا من الشعر، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: اللهمّ لا أحسن الشعر، فالعنه بکلّ بیت ألف لعنه.

قال بشر بن المعتمر:

تبرّا من عمرو و من معاویه و من بغاه فی الزمان غالیه تبرّأ أوّلا من الأصنام و ثانیا من معاویه الوثن و عمرو بن العاص الوثن و عابدی الوثن، کما قال تعالی: إِنَّا بُرَآؤُا مِنْکُمْ وَ مِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ «۱».

و ذكر صاحب الفتوح قال: خرج رجل من أهل الشام حتّى وقف بين الصفّين ثمّ نادى بأعلى

صوته: يا أبا الحسن، إنّى أكلّمك، قال: فخرج إليه علىّ عليه السّلام حتّى اختلف أعناق فرسيهما، فقال له الشامىّ: يا أبا الحسن، إنّ لك فضلا و قدما فى الإسلام و هجره و سابقه و إخوه و قرابه من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فلا يساميك أحد و لا يدانيك، فهل لك فى أمر أعرضه عليك يكون فيه حقن دماء هذه الأمّه و تأخير هذه الحروب إلى أن ترى فى ذلك رأيك؟ فقال علىّ عليه السّلام: و ما ذاك؟ قال: أن ترجع إلى عراقك و نرجع إلى شامنا، فنخلّى بينك و بين العراق، و تخلّى بيننا و بين الشام، فقال علىّ عليه السّلام: لقد علمت أنّك إنّما عرضت هذه نصيحه و شفقه و لكن قد أهمّنى هذا الأمر و أسهرنى، و ضربت أنفه و عينه، فلم أجد إلّا القتال أو الكفر بما أنزل اللّه عزّ و جلّ أو يرضى من أوليائه أن يعصى فى الأرض و هم سكوت؟ مذعنون لا يأمرون بالمعروف و لا ينهون عن المنكر، فوجدت القتلا أهون علىّ من معالجه الأغلال فى نار جهنّم. قال: فرجع الشامىّ و هو يقول: إنّا للّه و إنّا إليه راجعون «۲».

---

(۱) الممتحنه: ۴.

(۲) الفتوح ۳: ۱۵۴ و ۱۵۵.

و الدليل على ذلك أنّ اللّه تعالى لعن أهل الكتاب بتركهم الأمر بالمعروف حيث قال: لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِى إِسْرائِيلَ عَلى لِسانِ داوُدَ وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذلِكَ بِما عَصَوْا وَ كانُوا يَعْتَدُونَ* كانُوا لا يَتَناهَوْنَ عَنْ مُنكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ ما كانُوا يَفْعَلُونَ «۱».

و جاء فى الحاويه: و لمّا كان ترك علىّ حرب معاويه يؤدّى إلى الكفر فما حال من يرتكب هذا الفعل معه.

قال محمّد

بن الحنفيّه: خاطبت معاويه و قومه و أشرت إليه بقولى: حثوا يا ذرّيّه النفاق و حثوا النار و يا حطب جهنّم عن الأسل النافذ و النجم الثاقب و القمر الباهر و الصراط المستقيم، تدرون ويلكم بأىّ عقبه تسيمون؟ و أىّ واد تقتحمون؟

و بصنو رسول اللّه تستهزؤون، كلّا سوف تعلمون، كلّا سوف تعلمون.

و استأذن عمرو بن العاص عمّارا أن يكلّمه، فأعطاه الأمان، فابتدأ قائلا:

أشهد أن لا إله إلّا اللّه، فقال عمّار: اسكت، فلست من أهل الشهاده، فقد تركتها على عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و اخطب خطبه الجاهليّه و قل قول من كان فى الإسلام ذنبا و فى الكفر رأسا، و هذا الكلام من عمّار دليل على نفاق ابن العاص، و اقتدائنا بأصحاب النبىّ الكبار (المنزّهين) من الواجبات.

الفصل السادس فى إقرار أهل البغى ببغيهم

لمّا أعطى معاويه الحسن ثلاثه آلاف درهم أنكر عليه ذلك يزيد، فقال معاويه:

يا بنىّ، الحقّ و اللّه حقّهم فلا نردفهم على ركوبهم.

و لمّا ضربت معاويه اللقوه، قال: عقوبه عجّلت، إنّى دفعت عليّا من حقّه.

---

(١) المائده: ٧٨ و ٧٩.

و قال ليزيد: إنّى دفعت عليّا عن حقّه و حملت الوزر على ظهرى.

كان لابن العاص جار أمويّ فسأله عن حال علىّ حين راسله معاويه و دعاه إلى نفسه، فقال: إنّ معاويه يدعونى إلى أمر عظيم فإنّه يدعونى إلى قتال علىّ، و من حاربه فكأنّما حارب رسول اللّه، فإنّه أخوه و وزيره و وصيّه و أحقّ الناس بالخلافه، و فى قتاله هلاك الدين، و لا عوض من ذلك و لو كانت الدنيا كلّها.

فأجاب: فأمّا دعوتى إليه من خلع ربقه الإسلام من عنقى و التهوّر فى الضلاله معك و أعانتى إيّاك على الباطل و اختراط السيف على وجه

علیّ علیه السّلام و هو أخو رسول اللّه و منجزه وعده و وصیّه و وارثه و قاضی دینه و زوج ابنته سیّده نساء العالمین و أبو السبطین سیّدی شباب أهل الجنّه. و قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یوم بنی النضیر: علیّ إمام البرره و قاتل الفجره، منصور من نصره، و مخذول من خذله «۱».

و نزل فی حقّه آیات کثیره، و ذکرها ابن العاص، و لکنّه لمّا أطمعه بمصر نسی هذا کلّه و وعظه ولده عبد اللّه و غلامه وردان فلم یتّعظ، و قال له وردان: یا مولای، إنّ مع علیّ الآخره و لا دنیا معه، و مع معاویه الدنیا و لا آخره له و لا لمن معه، و الآخره تبقی لک و الدنیا لا تبقی لک فاختر أیّهما شئت .. «۲». فقال عمرو بن العاص:

---

(۱) الإمامه و التبصره لابن بابویه القمّی: ۱۵۱، بحار الأنوار ۳۳: ۵۳، الجامع الصغیر ۲: ۱۷۷، کنز العمّال ۱۱: ۶۰۲ رقم ۳۲۹۰۹، مناقب ابن شهر آشوب: ۲۰۰، نهج الإیمان: ۴۱۶، کشف الیقین للعلّامه الحلّی: ۲۳، ینابیع المودّه ۲: ۷۸ و ۹۶ و ۲۳۸ و ۲۸۵ و ۴۰۱، النصائح الکافیه لابن عقیل:

.۹۵

(۲) جاء الخبر فی الإمامه و السیاسه لابن قتیبه ۱: ۱۱۶ علی النحو التالی: ثمّ دعا غلاما له- عمرو- یقال له وردان و کان داهیه، فقال له عمرو: یا وردان، احطط، یا وردان ارحل، یا وردان احطط، یا وردان ارحل، فقال وردان: أمّا إنّک إن شئت نبّاتک بما فی نفسک، فقال عمرو: هات یا وردان، فقال: اعترکت الدین و الآخره علی قلبک، فقلت: مع علیّ الآخره بلا دنیا، و مع معاویه الدنیا بغیر

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۹۳

قاتل اللّه وردانا و

فطنته، لقد أصاب الذى فى قلبه (قلبى) فقال وردان:

أمّا علىّ فدين ليس يشركه دنيا و ذاك دين و سلطان (كذا)

فاخترت من طمعى دنيا على بصرو ما معى بالذى اخترت برهان

إنّى لأعرف ما فيها و أبصره و فىّ أيضا لما أهواه الولدان

لكن نفسى لحبّ العيش فى شرف و ليس يرضى بذلّ النفس إنسان «١» و لمّا وصلوا إلى مفترق الطريق، قال له غلامه: يا مولاى، هذا طريق الدنيا، و هذا طريق الآخره.

و كتب أمير المؤمنين فى صفّين إلى ابن العاص:

لأصبحنّ العاص و ابن العاص سبعين ألفا عاقدى النواصى

مستقبحين خلق الدلاص قد جنّبوا الخيل مع القلاص

أسا و قيل حين لا مناص

فأجابه ابن العاص:

ما أنا بالعاصى و لا ابن العاص خوّفتنى بلابسى الدلاص

بل مشعر من غالب مصاص و قائدى الخيل مع الدلاص

أهون بقوم فى الوغى نكاص إذا رأونا ننفض النواصى هذا قوله! و فى الحرب يكشف عن سوأته خوفا من سيف علىّ عليه السّلام.

و جاء فى الفتوح: إنّ النعمان بن جبله قال لمعاويه: رميتنا بين السيوف الحداد و السمر الصعاد من أجل دنياك، و إنّا اخترنا النار على هواك طلبا للدنيا، و أخذ

آخره، فإنّى واقف بينهما. فقال عمرو: ما أخطأت ما فى نفسى، فما ترى يا وردان؟ فقال: أرى أن تقيم فى منزلك فإن ظهر أهل الدين عشت فى عفو دينهم، و إن ظهر أهل الدنيا لم يستغنوا عنك ...

الخ.

(۱) الشعر لركاكته لا يستحقّ التصليح.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۹۴

يقاتل و هو يقول: إنّا سنقاتل عن الغوطه إن حرمنا الجنّه.

قال مصنّف هذا الكتاب: و إنّما ترک بعض الصحابه الإمام أمير المؤمنين و اتّجهوا وجهه أخرى طلبا للدنيا لا للجنّه، و قال الباقر عليه السّلام: إنّما سمّيت الغوطه غوطه لأنّ آدم يغوط بها «۱».

قال عمرو بن العاص يوما لولده عبد

اللّه: هل ترى عليّا؟ قال: ذاك عليّ على فرس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فتنفّس الصعداء و قال: يا بنيّ ليس هذا بذات السلاسل و لا بكذا و كذا، يا ليتنى كنت عن هذا المجلس بعد المشرقين. فقال ابنه: و ما يمنعك؟

قال: حبّ الدنيا.

قال داود البكريّ: كنت مع عتبه بن أبى سفيان و لمّا رأى رايات على و أهل بيته عليهم السّلام قال: هذه رايات رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فلا حاربت هؤلاء أبدا فعيّره رجل فقال له عتبه: كأنّك لست من الإسلام فى شى ء ....

و جاء فى الفتوح: إنّ رجلا طلب مبارزه عليّ عليه السّلام، فقال له الإمام: لأدخلنّك النار يابن آكله الأكباد، فقال ذاك اللعين: ستعلم من منّا يدخل النار، فتناوله عليّ عليه السّلام برمحه و علّقه فى الهواء، فصاح ذاك اللعين: يا أمير المؤمنين، لقد رأيت نار جهنّم فأصبحت من النادمين.

قال صدر الأئمّه الماوراء النهرى: إنّ عليّا عليه السّلام قال: أنا قاضى دين رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لمّا انتقل رسول اللّه إلى الرفيق الأعلى كان عليه دين ثمانون ألف دينار فاستعنت اللّه على أدائها فأدّيتها إلّا قليلا منها أوصيت الحسن بأدائها بعد وفاتى، و هذا معنى قول رسول اللّه: قاضى دينى.

---

(١) أجلّ الإمام الباقر روحى فداه من هذا القول، و الغوطه هى الأرض المنخفضه و منها أخذ الغائط و المتغوّط و ما شابه ذلك أكرمك اللّه.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٢٩٥

الفصل السابع فى البدع التى أحدثها معاويه

ورد فى الحديث: لعن اللّه من غيّر منار الأرض «١». قال الحاكم المفسّر: يعنى بمنار الأرض أحكام الشرع.

قال أبو يوسف بن إبراهيم بن جنيس الأنصارىّ صاحب أبى حنيفه فى مجلس فقهه و درسه: أوّل من قاد الفئه

الباغيه معاويه لعنه اللّه، و أوّل من حكم بخلاف حكم رسول اللّه: الولد للفراش و للعاهر الحجر، لأجل زياد نسبه إلى أبيه أبى سفيان من فراش أبيه الذى ولد عليه.

و قاتل أوّل مؤمن، لم يكفر باللّه طرفه عين بعد إسلامه و لا زنا بعد إحصانه و هو حجر بن عدى أخو الطرمّاح «۲».

و معاويه أوّل من أهدى إليه رأس مسلم و هو رأس عمرو بن الحمق الخزاعى، و أوّل من جلس على العرش فى الإسلام كالأكاسره و الفراعنه «۳»، و أوّل من صالح المشركين من غير أن يأخذ الجزيه، و أوّل من باع الأصنام و جعل للأصنام ثمنا، و أوّل من استعمل الحرس و باع أسرى المسلمين، و أوّل من جعل الحكم وراثه و أورثه إلى ولده، و قتل ولدى قثم بن العبّاس بيد بسر بن أرطاه لعنهما اللّه، و هذا ما

---

(۱) السنن الكبرى ۶: ۹۹، فتح البارى ۱۰: ۳۱۴، مصنّف عبد الرزّاق ۱۱: ۱۳۷، أصول السرخسى ۲:

۳۰۴، النهايه فى غريب الحديث لابن الأثير ۴: ۳۶۸ و ۵: ۱۲۷، تاج العروس للزبيدى ۳: ۵۸۸ و معنى منارها: أى أعلامها أراد من غير تخوم الأرضين و هو أن يقتطع طائفه من أرض جاره و يحول الحدّ من مكانه. و قال ابن الأثير: المنار جمع مناره و هى العلامه تجعل بين الحدّين.

(۲) لم أعثر على قائل لهذا القول لأنّ الأوّل كندىّ من اليمن و الثانى طائىّ ... فكيف يلتقيان.

(۳) عمر بن الخطّاب لعنه اللّه شجّعه على ذلك.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۲۹۶

أملاه أبو يوسف كما ورد فى الحاويه.

أمّا قوله: أوّل من قاد الفئه الباغيه، قال ابن عبّاس: كنّا فى حائط أبى سعيد الخدرىّ و جرى حديث بناء مسجد النبىّ صلّى

اللّه عليه و آله، قال: كنّا نحمل لبنه لبنه و كان عمّار يحمل اثنتين اثنتين، فجاء النبيّ و نفض التراب عن ظهر عمّار و نظفه له و قال: ألا تحمل كما يحمل أصحابك؟ فقال عمّار: أريد الأجر من اللّه، فيجعل رسول اللّه ينفض التراب عنه و يقول: ويحك تقتلك الفئه الباغيه تدعوهم إلى الجنّه و يدعونك إلى النار.

و كان عمّار من أولئك الذين قال اللّه فيهم: وَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ* أُولئِكَ الْمُقَرَّبُونَ «١»، وَ السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهاجِرِينَ وَ الْأَنْصارِ «٢» الآيه، و قوله: ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هاجَرُوا مِنْ بَعْدِ ما فُتِنُوا ثُمَّ جاهَدُوا وَ صَبَرُوا «٣» و قوله: وَ لا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَداهِ وَ الْعَشِي «۴» و قوله: إِذا جاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآياتِنا فَقُلْ سَلامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلى نَفْسِهِ الرَّحْمَهَ «۵» و قوله فى حكايه: أَ هؤُلاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنا أَ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ «۶»، و قال: وَ إِذا رَأَوْهُمْ قالُوا إِنَّ هؤُلاءِ لَضالُّونَ «٧» كما قال المفسّرون و هو رابع أربعه أسلموا و له من العمر أربع و عشرون سنه، و أمّه أوّل شهيد فى الإسلام و اسمها سميّه، و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى حقّها: أوّل من استشهد فى

---

(١) الواقعه: ١٠ و ١١.

(٢) التوبه: ١٠٠.

(٣) النحل: ١١٠.

(۴) الأنعام: ۵٢.

(۵) الأنعام: ۵۴.

(۶) الأنعام: ۵٣.

(٧) المطففين: ٣٢.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٢٩٧

أمّتى امرأه- و يعنى بها سميّه عليها السّلام- إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجالِ وَ النِّساءِ «١» النساء:

أمّ عمّار سميّه، و الرجال ياسر أبوه.

و عمّار استشهد على يد كافر ليس أقلّ من أبى جهل الذى قتل والدى عمّار و استشهدا على يديه و سبب ذلك: لمّا هاجر النبيّ

إلى المدينه تبعه أصحابه فلمّا علم المشركون بذلك أخذوا عليهم المراصد و الطرق، فمن قبضوا عليه خارج مكّه أوسعوه ضربا حتّى يسبّ النبىّ و يرجع إلى مكّه فقبض عليهم أبو جهل لعنه اللّه و طلب منهم أن يلعنوا النبىّ فأبوا ذلك أشدّ الإباء، فجرّد ياسر و سميّه من ثيابهما و راح يضربهما حتّى اختارا الشهاده و لم يطيعاه فيما طلب و قال ياسر: بحقّ نبيّك محمّد صلّى اللّه عليه و آله إذا خرجت روحى من بدنى فحوّل وجهى إلى القبله، فوضعوا فى عنق ياسر و سميّه حبلين علّقوهما فأرسل اللّه الملائكه حوّل وجهيهما إلى القبله عند الموت و أخبر نبيّه بما جرى عليهما «۲».

و قبض على عمّار بعد شهاده والديه و قال: العن ... و إلّا فعلت بك ما فعلته بأبويك، فقال عمّار ما أرادوه منه و نجى من قتلهم، و اختار الطريق الملتوى على الصراط المستقيم و أقبل ينحو المدينه، و لمّا دنى من المدينه هبط جبرئيل على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و أخبره بأنّ عمّارا قادم، فخرج النبىّ بأصحابه يستقبلونه و قال النبىّ: إنّ الملائكه وضعت أجنحتها على الأرض لعمّار و خرج الصحابه حفاه لاستقبال عمّار و لمّا رأى عمّار رسول اللّه انخرط بالبكاء، فقال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: ما بك يا عمّار؟ فقال عمّار: يا رسول اللّه، أبكانى الفراق و البعد عنّى، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: وجدت قلبك مطمئنّا بالإيمان، ثمّ قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: إن عادوا فعد أنت، و نزل فى حقّه قوله

---

(۱) النساء: ۹۸.

(۲) المعروف عن شهادتهما غير هذا و لا ندرى عن مصدر المؤلّف شيئا.

تعالى:

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ «۱» و ليست لأحد من الصحابه هذه الفضيله من كونه و أباه و أمّه شهداء فى الإسلام.

قيل: إنّ أبا جهل لعنه اللّه كان يعذّب سميّه عليها السّلام و كانت لا تطيق العذاب، فشتمت أبا جهل و كلّمته بكلام خشن، فغضب لعنه اللّه و أوجر بطنها بالحربه حتّى أسلمت الروح (صلّى اللّه عليها و على بعلها و ولدها).

و قيل: كان فى مكّه لكلّ مستضعف مجير إلّا عمّار و أبوه ياسر لذلك كانا يتجرّعان أشدّ العذاب، و لمّا كان يوم الهودج كما جاء فى الفتوح غلب الناس على الهودج فسلّ عمّار سيفه و هرع نحو الجمل و هو يرتجز:

إنّى لعمّار و شيخ ياسرصاح كلانا مؤمن مهاجر

إنّى لأصبحت فيه حاقرلا تبتلى بعد الممات عامر

إنّى إلى خيرى و ضيرى صابرو مالك حرما ليس فيها عاذر «۲»

طلحه فينا و الزبير غادرو الحقّ فى كفّ علىّ ظاهر و لمّا علم الصحابه بما دار بين عمّار و أبى جهل لعنه اللّه، قال الصحابه: يا رسول اللّه، كفر عمّار، فقال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: خلط الإيمان بعمّار ما بين قرنه و بين قدمه، و خلط بلحمه و دمه يدور مع الحقّ حيث دار، فليس ينبغى للنار أن تأكل منه شيئا.

و لمّا كان يوم صفّين و وقعت الحرب و ارتفعت الأصوات كوساتها و أبواقها، و قرعت طبولها، و صدحت سيوفها، و غنّت فى الجماجم و الرؤوس، و تمازجت بها أصوات السلاح، و علت همهمه رجالها و صهيل خيولها، إلى الحدّ الذى يذوب معه قلب الشجاع الحليم، فكان عمّار يقاتل قتالا دونه قتال شابّ جلد قوىّ، و كان

---

(۱) النحل: ۱۰۶.

(۲)

كذا.

كامل البهائی ،ج ۲،ص:۲۹۹

عمره فی ذلک الیوم أربعا و سبعین سنه، إلّا أن یکون عمّار أشجع الشجعان و فی هذه الأثناء رفع یدیه و قال: اللهمّ إنّک تعلم أنّی لو کنت أعلم أنّ رضاک فی وضع سیفی علی بطنی حتّی یخرج إلی ظهری لفعلت، و إنّی لأعلم شیئا هو خیر لک من جهاد هؤلاء.

ثمّ قال: أیّها الناس، هذه الرایه التی یحملها معاویه هی الرایه ذاتها التی کان یحملها أبوه إمام المشرکین فی بدر و حنین و أحد فی وجه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و الیوم هی المرّه الرابعه، و هو الیوم قاتلیّ، فإذا قتلت فادفنونی بثیابی المزمّله بدمی، و إیّاکم و ترک نصر أمیر المؤمنین لأنّ یوم القیامه شیعته هم الفائزون. ثمّ قال: أنا أوّل من یختصم یوم القیامه بین یدی اللّه. و فی روایه: فإنّی مخاصم.

و تقدّم معاویه فارتجز عمّار:

نحن ضربناکم علی تنزیله فالیوم نضربکم علی تأویله

ضربا یزیل الهام عن مقیله و یذهل الخلیل عن خلیله ثمّ صاح بأهل الشام: إن هزمتمونا کلّ الهزیمه فإنّا علی الحقّ و أنتم علی الباطل، و کان یدمن الصوم نهارا و القیام لیلا لهذا ضعف بدنه.

و حملت علیه خیل معاویه بفرسان کثیره فطعنه اللعین أبو الغادیه فأمضّه، فحمل إلی الإمام و طلب ماءا فلم یکن الماء حاضرا، و کان أشعث أغبر فمزجوا له اللبن بالتمر، فلمّا شربه سال من الجرح الذی سدّده له أبو الغادیه لعنه اللّه «۱». قیل:

صاح ثلاث مرّات: اللّه أکبر، و قال: أخبرنی رسول اللّه آخر شرابی من الدنیا اللبن و التمر، و یذر علی وجهی و رأسی الخطمی، و قال: أشهد أن لا إله إلّا اللّه، فمنهم من قضی نحبه و منهم من ینتظر.

---

(۱)

سمّاه المؤلّف: ابن حوى و هى تصحيف لا شكّ فيه.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۰۰

فلمّا وصل أمير المؤمنين وجد عمّارا قتيلا مزمّلا بدمائه مرمّلا بالتراب عفيرا، قال: إنّا للّه و إنّا إليه راجعون، إنّ امرئ لم تدخل عليه مصيبه من قتل عمّار فما هو من الإسلام فى شى ء. و جمهور العلماء على أنّ عمّارا قتل فى المعركه، و أنشد الإمام عند قتل عمّار:

أيا موت كم هذا التفرّق عنوهفلست تبقى للخليل خليل «۱»

أراك بصيرا بالذين أحبّهم كأنّك تمضى نحوهم بدليل يقول مصنّف هذا الكتاب: إنّ ما أوردناه من الآيات و الأخبار رويناها من كتب الخصوم و المخالفين، و كلّ ما نقلناه ممّا جرى فى حقّ عمّار و ما جرى أضعافه فى حقّ فاطمه عليها السّلام و فى هاشم و أبى ذر الغفارى فقد أجراه الصحابه معهم و لم يبقوا عليهم.

قال المأمونى: و لمّا رأى علىّ عمّارا قتيلا، قال: رحم اللّه عمّارا يوم قتل، رحم اللّه عمّارا يوم يبعث، رحم اللّه عمّارا يوم يسئل، و اللّه لقد رأيت عمّارا بن ياسر و ما يذكر من أصحاب رسول اللّه ثلاثا إلّا كان رابعا، و لا أربع إلّا كان خامسا، ثمّ قال: إنّ عمّارا أوجبت له الجنّه فلقد قيل له: مع الحقّ و الحقّ معه، كان الحقّ يدور معه حيث ما دار، فقاتل عمّار فى النار، و سالب عمّار فى النار. ثمّ تقدّم عليه السّلام و صلّى على عمّار مع من استشهد معه من أصحابه و دفن حيث أوصى أن يدفن.

و قال الحجّاج بن عرفه الأنصارىّ:

اليوم لعظم الهمّ أرقنى و هاج حزنى أبو اليقظان عمّار

---

(۱)

ألا أيّها الموت الذى لست تاركى أرحنى فقد أفنيت كلّ خليل كفايه الأثر للخزاز القمّىّ: ۱۲۴، بحار الأنوار ۳۳: ۱۹.

و فيه الروايات ما ذكره المؤلّف و ما ذكره صاحب كفايه الأثر.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۰۱ أهوى له ابن جوى فى فوارسه من السلون فى الهيجاء أعصار

فاختلّ صدابى التقضان مفترضابالرمح قد وجبت فيه له النار

كانت علامه بغى القوم مقتله ما فيه شكّ و لا ما فيه إنكار

قال النبىّ له يقتلك شرذمهسبط لحومهم بالبغى فجّار و صفوه القول: إنّ حديث «ستقتلك الفئه الباغيه لعمّار» اشتهر فى عسكر العراق و الشام و وقف جيش الشام عن القتال لسماع هذا الحديث، فجاء عمرو بن العاص إلى معاويه ليردع معاويه، فقال له: قتل عمّار، لعلّ معاويه يكفّ عن الحرب و يتذكّر حديث النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، فقال معاويه: إنّما قتله الذى جاء به، لو لم يأت به علىّ لما قتلناه، و كان عبد اللّه بن عمرو بن العاص واقفا على باب الخيمه فصاح قائلا:

فحمزه بن عبد المطّلب يوم أحد ما قتله الوحشىّ و إنّما قتله النبىّ، فقال معاويه: نحّ هذا الموسوس عنّا، فلا يدرى ما يقول، فقال عمرو بن العاص لابنه: اذهب إلى قاتل عمّار و قل له: خذ الحرب و لك النار، فقال الناس: إذا كان نصيبنا النار فإنّنا لا نقاتل، و أخيرا تمكّن عمرو بن العاص أن يردّهم إلى الحرب بالمكر و الحيله و التأويل.

قيل لعائشه: إنّ فلانا لا يأكل اللحم و لكنّه يحسو مرقه، فقالت: كان بنو إسرائيل محرّما عليهم صيد السبت فلمّا كثر السمك يوم السبت فى البحر فكانوا يحفرون الحفر العميقه فتجتمع فيها الأسماك فيصدّونها يوم الأحد و قال: منع اللّه من صيدها يوم السبت لا يوم الأحد، فحال اللحم و المرق كحال صيد اليهود إلى أن مسخهم اللّه كما مسخ معاويه فقد ضربته اللقوه و

كان ثملا بخمر معتقه فی دنّها سبع سنین، و الصنم معلّق فی عنقه، و ذهب إلی جهنّم علی هذه الحاله کما ذکر ذلک المأمونیّ فی «الحاویه» بأسانید صحیحه.

و نظم بشر بن المعتمر إمام المعتزله فی حبس هارون أربعین ألف بیت من الشعر، قال:

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۰۲ تبرّا من عمرو و من معاویه و من بغاه فی الزمان غالیه یقول المأمونی: لا تجوز الصلاه علی البغاه بعد قتلهم و لا بعد موتهم لا سیّما الباغی الذی بغی علی خیر من فی الأرض و هو علیّ بن أبی طالب علیه السّلام، و هذا ناظر إلی أنّ معاویه مات کافرا فلا تصحّ الصلاه علیه.

یقول مصنّف هذا الکتاب: و أمّا الطائفه التی سبقت معاویه بالبغی و بغوا علی علیّ علیه السّلام و خرجوا فی ذلک الیوم مع قرب عهدهم برسول اللّه و معرفتهم بعلیّ الحقیقیه و اعترافهم بمناقبه التی لا تنکر و ما خرجوا إلّا بتأویل و حیله کتأویل معاویه و اعتذاره عن قتل عمّار، و لو کان مقدورا لهم لشارکوا فی حرب کربلاء و حرب الجمل و صفّین بل هذه الفتن و الحروب کانت ثمره ذلک الخروج علی أمیر المؤمنین علیه السّلام لأنّ فی تلک الأیّام الثلاثه و غرسوا شجره عداوه أهل البیت فی القلوب بالترغیب و الترهیب و أثمرت بعدهم ثمره حملوا بها رؤوس أهل البیت علی رؤوس الرماح، و الحمد للّه الذی لم یجعلنا من تابعیهم.

أمّا قول أبی یوسف: معاویه أوّل من أخذ الخلافه بالسیف و کانت خلافه غیره کذلک لأنّ الخلافه إمّا بالنصّ کما یعتقد الشیعه أو بالإجماع کما یعتقد المخالفون، و لا یصحّ أن تکون بالسیف و الظلم کما قال تعالی: لا یَنالُ عَهْدِی الظّالِمِینَ «۱».

یقول

المصنّف: و كانت خلافه أبى بكر و عمر بالإجماع لا بالنصّ و إلّا لما قال أبو بكر: أقيلونى، و لم يجعلها عمر شورى، و لم يقتل عثمان على أمور لا طائل ورائها، و لم تكن خلافه الخلفاء بالإجماع أيضا لأنّها لو لم يعارضها إلّا بنو هاشم لكان قادحا بها بل لو لم يعارضها إلّا علىّ لكان خرقا للإجماع المزعوم، و كانوا ظالمين بادّعائها، و هذا كلام علىّ و أولاده عليهم السّلام ما زال يتماوج فى أسماع الناس نظما و نثرا.

---

(١) البقره: ١١٨.

و أمّا قوله: هو أوّل من استأثر الفى ء، و هذا مخالف لحكم اللّه حيث قال: ما أَفاءَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرى فَلِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِى الْقُرْبى وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينِ «١».

و زعم أبو يوسف أنّ النبىّ يورث، و هذا طعن منه بمعاويه و العجب أنّ الحديث عند ما يكون عن فدك و فاطمه يدخل إلى الميدان الفريه القائله «نحن معاشر الأنبياء لا نرث و لا نورث» و به يستلبون حقّ الزهراء و يردّون به آيات القرآن، و عند ما يكون الخصام مع معاويه يثبت الميراث للنبوّه مع أنّ معاويه اقتدى بمن كان قبله من الأصحاب و هم أيضا فعلوا فعله بل أدهى و أمرّ من فعله و حينئذ لا فرق عندنا بين معاويه و أسلافه.

و أمّا قوله: هو أوّل من قضى بخلاف رسول اللّه حين ألحق زيادا بأبى سفيان بناءا على دعوى ادّعاها لا تثبت، و قال النبىّ: من نكاح أو من سفاح، و قال: الولد للفراش و للعاهر الحجر، فأبطل معاويه حكم رسول اللّه و ألحق زيادا الدعىّ بأبيه، و صدق اللّه: الْخَبِيثاتُ لِلْخَبِيثِينَ «٢» لأنّه كان مثله

ابن زنی، و أخا من سفاح «کلّ طائر یطیر مع شکله»، و کفر بردّه حکم النبیّ و عدم رضاه به، و أراد زیاد أن یدعی ابن أبی سفیان و عسر علی الناس قولهم خلاف حکم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فعرضوا الأمر علی عائشه، فقالت: سمّوه ابن أبیه، فعرف بهذا الاسم من یومئذ.

یقول المؤلّف: إنّ تصدیق رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عامّ یشمل جمیع الصور، و حکم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی مروان بالنفی و حکمه حکم اللّه و لکن عثمان لعنه اللّه أعاده، و أدنی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أبا ذر بمقتضی قوله تعالی: وَ لا تَطْرُدِ الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَداهِ وَ الْعَشِیِ

---

(۱) الحشر: ۷.

(۲) النور: ۲۶.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۰۴

یُرِیدُونَ وَجْهَهُ «۱» و لکن عثمان نفاه .. و قال اللّه تعالی لرسوله صلّی اللّه علیه و آله: وَ آتِ ذَا الْقُرْبی حَقَّهُ «۲» فأعطی رسول اللّه لفاطمه فدکا، فصادرها منها أبو بکر، و قال تعالی: قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی «۳» و عداوه عمر لعلیّ أظهر من الشمس.

و صفوه القول أنّ القوم کمعویه جمله و تفصیلا، فما نسبوه إلی معاویه و ما احتجّوا به من کفره، و استدلّوا علیه من نفاقه و استحقاقه اللعنه به فإنّ الکثیر من أئمّتهم شارکه به و أشبهه علیه.

و أمّا قوله: و أوّل من قتل مسلما لم یکفر بعد الإسلام و لا زنی بعد الإحصان.

یقول المأمونی: سمّ معاویه الإمام الحسن علیه السّلام فقتله، و قال: ذلک معروف.

قال المصنّف: یقول أصحابنا أنّ عمر لعنه اللّه ضرب فاطمه علیها السّلام علی بطنها و قتل المحسن فی بطنها، و

لمّا أخذ معاويه البيعه من أهل الكوفه استعمل عليهم المغيره بن شعبه و هو عدوّ لأهل البيت عليهم السّلام. و قيل: إنّ المغيره مات هناك، و أعطى زيادا الكوفه لأنّه كان واليا على البصره.

و قتلوا حجر بن عدى الذى كان مسلما لم يكفر فيستحقّ القتل، و لا زنى بعد إحصانه .. و كان على الكوفه فى ذلك اليوم أربع حكّام: على ربع منها أبو برده و معه مذحج، و أسيد و عمرو بن حريث المخزومى على اليمامه، و خالد بن عرفطه العذرى على تميم و همدان، و قيس بن الوليد المخزومى على كنده و ربيعه، و حين أراد زياد لعنه اللّه قتل حجر بن عدى أحضر هؤلاء الرؤساء فشهدوا جميعا على أنّه خارج على معاويه.

---

(۱) الأنعام: ۵۲.

(۲) الإسراء: ۲۶.

(۳) الشورى: ۲۳.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۰۵

و كتب أبو برده ابن أبى موسى الأشعرى محضرا و فيه: بسم اللّه الرحمن الرحيم، هذا ما شهد عليه أبو برده للّه ربّ العالمين، شهد أنّ حجر بن عدى خلع الطاعه و فارق الجماعه و لعن الخليفه و دعى إلى الحرب و الفتنه و جمع إليه الجموع يدعوهم إلى نكث البيعه و خلع أمير المؤمنين معاويه و كفر باللّه كفره صلعاء ... «۱» فأمر زياد أن تثبت شهادتهم فى محضر خاصّ، و بهذه الحجّه الواهيه قتل معاويه لعنه اللّه حجرا و خمسمائه من أصحابه رضى اللّه عنهم و أرضاهم.

و أمّا قوله- يعنى قول أبى يوسف-: و أوّل من أهدى إليه رأس مسلم ذلك هو رأس عمرو بن الحمق الخزاعىّ (الأنصارىّ- المؤلّف) و كان النبىّ صلّى اللّه عليه و آله يحبّه، و كان عمرو يقول: ما زنيت قبل الإسلام قطّ، و لم أظلم أحدا،

و كان قد حمل كتابا إلى معاويه فأنعم عليه معاويه لعنه اللّه بحلل مصريّه و أموال طائله فردّها عليه و قال:

عندى خمسه و عشرون درهما تكفينى إلى أن أبلغ الكوفه، و من بعده أهدى رأس الحسين عليه السّلام إلى يزيد لعنه اللّه، و رأس عمرو بن الحمق أهدى إلى الأب، و كذلك أهدى رأس يحيى بن زكريّا إلى جبّار من بنى إسرائيل.

يقول القاسم المأمونى: على يزيد نصف عذاب أهل الدنيا.

قال البيهقى: و لمّا رأى عمر بن الخطّاب سرير معاويه و تاجه قال: هذا كسرى العرب «۲» يعنى جبّارها.

قال المصنّف: إن كان معاويه كسرى العرب فإنّه صنيعه عمر بن الخطّاب، و إن

---

(۱) الغارات ۲: ۵۶۵. و عند المؤلّف: خلع أمير المؤمنين معاويه كفرا صريحا و هو خطأ طبعا. و فى الطبرى ۴: ۲۰۰: كفره صلعاء و يعنى بذلك ما لا أجرا على التصريح به، و لكنّى أجرأ مثابا إن شاء اللّه على لعن عمر بن الخطّاب الذى زرع معاويه فى ضلوع الإسلام لعن اللّه معاويه.

(۲) نعم بهذا و شبهه أمدّ له ابن صهّاك بالطغيان حتّى تجاوز الحدود فكان شريكه فى جرائمه و مآثمه، و لعن اللّه الشريكين المشركين.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۰۶

كان قال ما قال خوفا على الدين فلما ذا لم ينهه عنه، هل كان يخاف أحدا إن ردعه أو منعه، و لقد فصل معاويه الشام و استقلّ به عن عمر بن الخطّاب كما فعل مع الإمام أمير المؤمنين، و هذا باعث على نقصان ملك عمر بن الخطّاب، و كان غرض عمر اللطم على خلافه الدنيا و لم يغلبه همّ الدين.

يقول حسام الدين الحنفى: ما فعله يزيد مع الحسين كان بتمهيد و إعداد من أبيه و تجربه عمل

أبيه.

و يقول المصنّف هذا الكتاب: و ما فعله معاويه إنّما كان بتمهيد و إعداد و نصيحه و إشاره من الصحابه و ذلك أنّ سكوت القوم عن ظلم فاطمه و عدم نصرتهم لها شجّع الناس على ظلم أهل البيت و العدوان عليهم «۱».

و أمّا قول أبى يوسف: و أوّل من صالح المشركين من غير جزيه بخلاف قوله تعالى: قاتِلُوا الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ لا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ لا يُحَرِّمُونَ ما حَرَّمَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ لا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَ هُمْ صاغِرُونَ «۲» هذا ما أمر اللّه به الجزيه أو القتل، أمّا الكافر فلا يحبّه إلّا الكافر.

و أمّا قوله: و أوّل من باع أصناما تعبد من دون اللّه ليزاد فى إثمها. روى ركن الإسلام عن مشايخه إلى صاحب أبى الإبل «۳» أنّه قال: يا مسروق، كنّا فى «سلسله» فاجتازت بنا سفينه محمله بالأصنام يرسلها معاويه إلى الهند لبيعها. قال مسروق: فقلت: لا يخلو هذا الرجل من أن يكون زيّن له سوء عمله فرآه حسنا أو يكون آيسا من الآخره فهو يتمتّع بالدنيا و هذه صفه المشركين: أَ فَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ

---

(۱) أشهد أنّ المؤلّف قال الحقّ و نطق الصدق و هكذا ينبغى أن يكون رأى الموالين فى القوم و إلّا فلا.

(۲) التوبه: ۲۹.

(۳) لا زلت ارتطم بأعلام فى الكتاب غير مأنوسه و يعجز علمى عن التعرّف عليها و أحيل القارئ على كتب الأعلام إن كان يريد ضبطها فإنّى لا أجد غضاضه أن أثبتها كما رأيتها عند المؤلّف.

عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَناً «۱» و الثانيه صفه الكافرين: قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَهِ كَما يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحابِ الْقُبُورِ

«۲»، و من هنا مات و الصلیب فی عنقه. و یقول القاسم المأمونی: قد حصل الاتفاق علی هذا من المتقدّمین و المتأخّرین و ذکره محمّد بن الحسن فی السیر الکبیر علی هذا الوجه.

یقول القاسم: و ما یقال من أنّ أبا حنیفه رخّص فی بیع الأوثان و شرائها فهو کذب محض افتراه علیه النواصب کقدم القرآن و خلق الکفر، و هذا هو مذهب المرجئه و المجبّره، و أبو حنیفه بری ء من هذا. إلی أن قال: فإنّه کان یعین زیدا بن علیّ علی الخروج علی بنی أمیّه و کان شیعیّا محبّا لآل النبیّ صلّی اللّه علیه و آله «۳» و کان یقول:

خروج زید کخروج محمّد یوم بدر، و بعث إلیه جرابا من الورق له علی الخروج، فقیل له: هلّا نصرته، قال: أخاف ضیعه الودائع، هذا کلامه بأسره.

و أمّا قول أبی یوسف: أوّل من اتّخذ حرسا فی الإسلام لأنّه لمّا کان ظالما للأمّه بمثابه الفراعنه و القیاصره احتاج إلی من یحرسه.

و أمّا قوله: أوّل من جلس مجلس رسول اللّه بغیر رضا من صحابه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، فقد رأی رسول اللّه رؤیا فی المنام کأنّ بنی الحکم و بنی مروان ینزون علی منبره نزو القرده فلم یر ضاحکا حتّی مات، و منه قوله تعالی: وَ ما جَعَلْنَا الرُّؤْیَا الَّتِی أَرَیْناکَ إِلَّا فِتْنَهً لِلنَّاسِ وَ الشَّجَرَهَ الْمَلْعُونَهَ فِی الْقُرْآنِ «۴».

و قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: إذا رأیتم معاویه علی منبری فاقتلوه. و روی صاحب

---

(۱) فاطر: ۸.

(۲) الممتحنه: ۱۳.

(۳) إنّ تحدیدهم التشیّع من المضحکات لأنّهم قالوا: الشیعیّ هو الذی یفضّل علیّا علی عثمان، و الرافضی هو الذی یفضّله علی الثلاثه، و هذا القول إلی

الهراء أقرب منه إلى أقوال العلماء.

(۴) الإسرا: ۶۰.

كامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۰۸

المصابيح: و لقد أذلّهم اللّه حين فعلوا ذلك.

قال محمود بن لبيد: إنّ النبيّ صلّى اللّه عليه و آله قال: هذا سيريد هذا الأمر بعدى- يعنى معاويه- فمن أدركه منكم فليشقّ بطنه.

و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: إذا رأيتم معاويه يطلب الملك فاضربوا عنقه «۱».

و أمّا قوله: قتل ابنى قثم بن عبّاس، فإنّ معاويه لعنه اللّه أرسل بسر بن أرطاه لعنه اللّه فى ثلاثه آلاف إلى الحجاز و فى المدينه طلب أبا أيّوب الأنصارىّ مضيّف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و هو من كبار الصحابه و إلى الآن يستسقون بقبره فيسقون، فهرب أبو أيّوب إلى الكوفه فانتضى بسر اللعين سيفه و رقى منبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قال:

لو لا أنّ معاويه عهد إلىّ لما تركت فيها رجلا واحدا و لا طفلا حيّا، و أرسل إلى بنى مسلمه أحضروا لى جابرا بن عبد اللّه و إلّا ضربت أعناقكم جميعا. و استجار جابر بأمّ سلمه، فقالت أمّ سلمه: هذه بيعه ضلاله يا جابر، اذهب و بايع فأنا أمرت ولدى عمر بن أبى سلمه بالبيعه و مثله صهرى.

و استنّ يزيد بن معاويه لعنهما اللّه بسنّه أبيه فأرسل مسلم بن عقبه المرّىّ إلى المدينه فجاء اللعين إليها و قتل هناك ثلاثه آلاف من أولاد المهاجرين و الأنصار و شيوخ الصحابه و ثلاثه آلاف من غيرهم من الأجانب و لكنّهم كانوا من الأخيار و المؤمنين و حفّاظ القرآن، ثمّ قصد مكّه لحرب ابن الزبير فيها، و قيل: هلك ما بين مكّه و المدينه و ذهب إلى جهنّم و استخلف الحصين بن نمير، فنصب

هـذا اللعين المنجنيق على الكعبه فنزلت صـاعقه فـأحرقته، و بقى يقاتـل هنـاك أيّاما على أبواب مكّه حتّى جائه نعىّ يزيـد و دام ملكه ثلاث سنين و ثمانيه أشهر.

---

(۱) و ينبغى كـذلك أن تضـرب عنق ابن صـهّاك عمر بن الخطّاب لعنه اللّه الـذى أمـدّ له بالطغيـان و أعـانه حتّى تسـنّم غارب الحكم.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۰۹

و قيل: إنّ اللعين قذف دما من فمه بلغ عشرين طستا حتّى مات، و قيل: وقع فى الكنيف ميّتا، و قيل: مكان موته ظاهر لحدّ الآن، و قيل: ذهب يصطاد فضل فى البيداء «خسر الدنيا و الآخره».

و قبل هـذا كان بسـر قـد قصد اليمن و عليها عبيد اللّه بن العبّاس من قبل علىّ عليه السّـلام، و لمّا دخل اليمن هرب منها عبيد اللّه بن العبّـاس إلى أمير المؤمنين لأنّه لا طاقه له ببسـر، و اسـتخلف على اليمن شـخصا آخر فقتل أولاد العامل المسـتخلف و ولـدين لعبيـد اللّه بن العبّـاس و كان الطفلان قـد أودعا عنـد رجل، فقال ذلك الرجل لبسـر: يا أمير، إنّهما لا ذنب لهما فاقتلنى مكانهما، فقتله و قتل الطفلين و عاد إلى الشام و أوقع فى طريقه بكلّ من له هوى فى أمير المؤمنين عليه السّلام.

و لمّـا بلغ أمير المؤمنين الخبر بعث محـارب بن قـدامه فى ألفين و سـرّحهما فى طلب بسـر ليقبضوا عليه أو يقتلوه فلم يـدركاه، و هرب إلى الشام و كان الإمام أمير المؤمنين عليه السّـلام عقد للإمام الحسين عليه السّلام على عشره آلاف و لقيس بن سعد مثله، و مثلهما أبو أيّوب الأنصارىّ و أمرهم بقصد الشام، و لكن ابن ملجم لعنه اللّه لم يمهل أمير المؤمنين عليه السّلام حتّى قتله، و لمّا بلغ الحارث مكّه

ليأخذ منهم البيعه بلغه خبر قتل أمير المؤمنين عليه السّلام فتفرّق الناس عنه، و ذهب عبيد اللّه بن عبّاس إلى مكّه و شكى إليه بسرا و أخبره بقتل ولديه، فقال له معاويه: إن ظفرت بابنيه فاقتلهما- ساخرا به- و إلّا فدونك الرجل.

و هرب ولدا جعفر الطيّار من كربلاء كما روى المخالفون فأدركهما صفوان الملعون فقتلهما و بعث برأسيهما إلى عبيد اللّه بن زياد لعنهما اللّه، فقال له عبيد اللّه: إنّ هذين الطفلين لا ذنب لهما فلم قتلتهما، و أمر بضرب عنقه.

و كان عبيد اللّه رجلا فاضلا شجاعا و صاحب سخاء و بذل و جائه رجل من الأنصار فقال: وضعت امرأتى البارحه ولدا و سمّيته باسمك، فأمر فى الحال بشراء

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۱۰

مرضعه له، و أعطاه مأتى دينار و أوقفها عليه ما دام حيّا، و كان يتعاهد سميّه الطفل، و ما فتى يردّد: لا أضيّع سمّيى.

الفصل الثامن

و معاويه أوّل من سنّ الغاره فى الإسلام، فيقال: إنّه سرّح الضحّاك بن قيس إلى «الواقفه» «۱» فى ثلاثه آلاف مقاتل ليغيروا على من كان فيها على طاعه أمير المؤمنين، فأكثر الملعون الغاره و قتل كثيرا من شيعه أمير المؤمنين عليه السّلام و خرج منها إلى الثعلبيّه و أغار عليها و نهب ما فيها.

و بلغ عمر بن عمير محاطا بخدمه و مواليه و كان قاصدا حجّ البيت و معه عياله و أهل بيته فأغار عليه و منعه من الحجّ.

و كان معاويه يغير على قوافل الحجّاج كلّما سنحت له الفرصه، و لقد ذكر الإمام كثيرا من ذلك فى نهج البلاغه.

و فى الليله التى رجع أمير المؤمنين عليه السّلام فيها من حرب الجمل تقدّم إليه مالك الأشتر و قيس بن هاشم بن عتبه

بن أبى وقّاص و عـدى بن حاتم و عبد اللّه بن بديل ابن ورقاء و أمثالهم و قالوا: ائذن لنا أن نكون الليله عندك فنعبد اللّه تعالى، و قال لمحمّـد بن الحنفيّه و للعبّاس السـقّاء: قفا هذه الليله و احرسا المدينه فقد بلغنى أنّ جيش معاويه بلغ القطقطانه لينهبا ماشـيه الناس.

و ذهب قيس فى الليله الثـانيه لحراسه الكوفه فلمّـا تنـاصف الليل سـمع صوتا عاليا فأصاخ السـمع له و إذا هو صوت صعصـعه بن صوحان و هو يقول: سمعت أنّ

---

(١) أقول للقـارئ العزيز: كن على حـذر دائمـا من أسـماء الأعلام التى لم يحقّقها المترجم لسـبب من الأسـباب، و لا تطمئنّ إلى صحّتها حتّى تقف على ذلك بنفسك إمّا بإشاره من المترجم أو بتحقيق تقوم به أنت نفسك.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٣١١

أصـحاب معاويه قادمون بخمسمائه مقاتل و معهم السلاح ابتاعوه و حملوه على أربعين حملا من بنى فزاره، و ذهب صعصعه إلى الكوفه ليخبر الإمام عليه السّلام بواقع الحال، فاستقبله فى الطريق مالك الأشتر فأخبره، فعجّل مالك بالخبر إلى أمير المؤمنين عليه السّـلام و اسـتأذن أمير المؤمنين و أخذ معه أربعمائه رجل و ذهب يتعقّب السـلاح، و لمّا فرغ الإمام عليه السّـلام من صلاه العتمه رأى قيس بن سـعد بن عباده قـد عاد بأصـحابه و بعد أن حيّوا الإمام أمير المؤمنين و اسـتأذنوه لقتال القوم و إعاده السـلاح، فقال أمير المؤمنين عليه السّلام: سبقك بها الأشتر.

و كـان أمير عسـكر معاويه مسـعده الفهرىّ و معه ثلاثمائه و قـد نزلوا على «رغاله» و لمّا رآهم مالك الأشتر فظنّوهم من الأعراب فهبوا للإغاره عليهم، قال عبد اللّه بن عاصم: كنت مع الأشتر، فقال: أيّها الناس، هؤلاء جمع الفسّاق و الظالمين فماذا تفعلون

لينصركم اللّه عليهم، ثمّ حمل عليهم الأشتر بأصحابه فصاح مسعده: من أنتم و ما تريدون؟ فقال مالك: أنا الأشتر النخعيّ و معى أصحاب أمير المؤمنين، فهرب القوم و أسر الأشتر مسعده.

و أسرع أخ مالك عبد اللّه بن الحارث إلى خيمه الأريقط و كان الملعون نائما و قد ثمل، فلمّا أحسّ بقرب عبد اللّه منه استوى على ظهر فرسه و استلّ عبد اللّه سيفه، و أقبل تخبّ به فرسه فاقتتلوا قتالا شديدا، فجاء الأشتر مددا لأخيه، و حمل على الأريقط و أسره، فهرب أصحاب معاويه و أقبل مالك بالسلاح إلى أمير المؤمنين عليه السّلام، و قد شدّ مسعد و الأريقط بالوثاق، فسأل عليّ عليه السّلام عن وضع السلاح، فقالا: ابتعناه بالمال، فقال: هذا من بيت المال و نحن أولى به، ثمّ وضعه فى بيت المال، و قالوا: إنّما أخذنا ماله نهبا من الناس الذين أغرنا عليهم، فأمر بالبحث عن أصحاب المال و ردّه عليهم، ثمّ أطلق الأسرى بلطفه و عدله و ذهبوا إلى الشام.

و منه كلام علىّ عليه السّلام: فتوا كلتم و تخاذلتم حتّى شنّت عليكم الغارات.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۱۲

الفصل التاسع فى أنّ معاويه أوّل من زوّر الكتب فى الإسلام

كان قيس واليا على مصر من قبل الإمام أمير المؤمنين عليه السّلام، فكتب إليه معاويه أن أقبل إلىّ حتّى نطلب بدم عثمان و أعطيك ولايه العراقين و أقضى لك حاجاتك و حاجات أهل بيتك، فكتب إليه قيس: أمّا بعد، فالعجب من اغترارك و طمعك فىّ و أمرك إيّاى أن أترك وصىّ النبىّ و الإمام الهادى و جنّه المأوى و أدخل طاعتك طاعه الجبت و الطاغوت، هذا ممّا لا يكون. و أمّا قولك أنّك تملأ المصر خيلا فو اللّه إنّى أشغلك عن ذلك و إنّك لذو كيد و

خدع، فكد كيدك فإنّ اللّه لا يهدى كيد الخائنين.

و لمّا قرأ معاويه كتاب قيس بن سعد أيس منه شرع يزوّر محضرا على قيس و افترى عليه بالوجه التالى: من قيس بن سعد الأنصارى إلى الأمير معاويه بن أبى سفيان، أمّا بعد، فإنّ قتل عثمان كان فى الإسلام عظيما و قد نظرته لنفسى و دينى فصدّنى عن مظاهره قوم قتلوا عثمان إمامهم مسلما تقيّا نقيّا من الآثام بريئا طاهرا من الأجرام فليستغفر اللّه لذنوبنا و نساله العصمه لأديانناء ألا و إنّى قد ألقيت إليكم السلام و أجبتكم إلى قتال رجل قتل إمام الهدى المظلوم فى حرم رسول اللّه، فحوّل علىّ بما أحببت من الأموال و الرجال أعجل بها إليك أيّان شئت، و السلام.

و اشتهر بين العرب أنّ قيسا صالح معاويه، و كتب معاويه بذلك إلى المدينه إلى أخته أمّ حبيبه، فسمع أولاد علىّ هناك فأبلغوا عليّا به، فبعث أمير المؤمنين محمّدا ابن أبى بكر مكانه إلى مصر، و لم يكن محمّد فى شجاعه قيس لأنّه كان من شجعان العرب، و لمّا فرغوا من حرب صفّين أرسل عمرو بن العاص معاويه بن خديج إلى

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۱۳

مصر ليقاتل محمّدا بها، ثمّ قبضوا عليه و وضعوه فى جيفه حمار و أحرقوه.

الغرض: كان قيس يرى معاويه بمنزله اليهود و يدعوه بالجبت و الطاغوت، و كان تحريفه الكتب من صفات اليهود «يحرّفون الكلم عن مواضعه».

قال أحمد بن أعثم الكوفىّ: إنّ معاويه أرسل إلى شرحبيل والى ابن السمط فى حمّص و معه رؤساء الشام و قال: اشهدوا من الذى قتل عثمان، فشهد بسر بن أرطاه و جابر بن سعد الطارىّ و مخارق بن الحارث و حمزه بن مالك و أبو الأعور السلمىّ

و الضحّاك بن قيس الفهرىّ و ذو الكلاع الحميرىّ و حوشب ذو الظليم و غيرهم بقول واحد لفظا و معنى بأنّ عليّا قاتل عثمان.

ثمّ قال معاويه: لو لا أنّ عليّاص قتل عثمان لما خالفناه، فخدع بقوله شرحبيل و بايعه و خرج منه إلى ولايات الشام و مدنه و جمع رجالا كثيرا لحرب علىّ، و كتب إليه جماعه من أصحابه يسألونه فقال: أنا لا أردّ شهاده الشهود فإن كذبوا ففى أعناقهم و السلام «۱».

و لو كان معاويه مسلما لما شهد شهاده الزور، و الزور أخو الشرك كما قال تعالى:

فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثانِ وَ اجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ «۲».

المعروف عن أمير المؤمنين أنّه أمر بأن لا يسدّوا طريق الماء على وارد، فلمّا أقبل معاويه و لم يجد على الماء أحدا أمر باحتلاله و منع علىّ و أصحابه منه، فأرسل الإمام عليه السّلام إليه رسولا يدعوه إلى ترك احتلال مورد الماء، فلم يفعل و استشار جماعه من أصحابه فأشاروا عليه بمنع الماء حتى يموتوا، فقال عمرو بن العاص: إنّى

---

(۱) تناول المؤلّف من الفتوح جملا و عبارات ليست منتظمه على شكل روايه لذلك آثرنا الإرشاد إلى الجزء و الصفحات التى يوجد فيها نقل المؤلّف الجزء الثانى ص ۵۳۹ إلى آخره.

(۲) الحجّ: ۳۰.

لست أرى أن تمنعهم عن الماء، افتح لهم طريق الماء و إلّا أخذوه منك قهرا، فما انثنى معاويه لقول ناصح و بات الناس و الكراع و الماشيه على حراره العطش، و قد أمضّ بهم ذلك و أجهدهم، فلمّا أصبح الصباح شكوا أمرهم إلى أمير المؤمنين عليه السّلام، فأمر علىّ عليه السّلام باستنفار عدّه آلاف من المقاتلين ليبعّدوهم عن شاطئ الفرات، ثمّ اقتتلوا حتّى أبعدوا أولئك الكلاب عن

مراکزهم و نزل أصحاب الإمام فیها و صار الماء فی قبضه أیدیهم. فقال عمرو بن العاص: ألم أقل لک لا یظمأ علیّ و سیفه علی عاتقه فما ارعویت، فقال معاویه سوف نهلک نحن و ما شیتنا، فقال عمرو بن العاص: إنّ علیّا رجل حلیم و کریم و لن یقابلک بالمثل، فأرسل إلیه جماعه و طلب منه فتح طریق الماء، فلمّا عاد الرسل إلی معاویه بعد أن تضرّعوا لطلب الماء أمر علیّ حالا أن یخلّی بینهم و بین الماء، بینما لم یمرّ یومان علی ما قاله الأشتر للإمام علیّ علیه السّلام: إنّنا یا أمیر المؤمنین نشتری قربه الماء بثلاثه دراهم، و قال الأشعث: یا أمیر المؤمنین، أو نموت عطشا و بأیدینا رماحنا و سهامنا و متنکّبین أقواسنا، ائذن لنا فی الحرب، فأمر أن یخرج مع الأشتر و الأشعث اثنا عشر ألفا و أیدیهم علی مقابض سیوفهم، و دخلوا میدان الحرب.

قیل: إنّ فیّاض بن الحارث قال لمعاویه: لو أنّ کفّارا من الروم جاؤونا یستقون الماء لما حلّ لنا منعهم و وجب سقیهم فکیف و هؤلاء صحابه رسول اللّه و فیهم وصیّه و ختنه و أولاده، فلیس من الدین منع الماء عنهم، فلم یقبل قوله معاویه، و اقتدی عبید اللّه بن زیاد بمعاویه فمنع الماء علی الحسین و أهل بیته.

قال القاسم المأمونی فی کتاب الحاویه: إنّ معاویه قال لسعد بن أبی وقّاص: و ما یمنعک من سبّ علیّ؟ فقال: ثلاثه أحادیث تمنعنی من سبّه:

الأوّل: إنّ النبیّ قال له یوم خیبر: لأعطینّ الرایه غدا رجلا یحبّه اللّه و رسوله و یحبّ اللّه و رسوله، فدفعها إلی علیّ.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۱۵

و الثانی: لمّا خرج النبیّ إلی تبوک و أعلمه الوحی أنّ

الحرب لا تقع هناك، و ترك المنافقين حول المدينه، قال لعلىّ: لا يسدّ أحد مسدّك و لا يقوم مقامى غيرك فى الحفاظ على النساء و الأطفال، فخلّفه فى المدينه و اقامه مقامه، فلمّا سار عن المدينه فراسخ أرجف به المنافقون و قالوا: استثقله رسول اللّه فتركه فى المدينه و استخلفه عليها، فتبعه علىّ و قال: أتتركنى مع النساء و الصبيان؟ فقال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: أما يرضيك أن تكون منّى بمنزله هارون من موسى إلّا أنّه لا نبىّ بعدى.

و الثالث: يوم غدير خمّ، قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: من كنت مولاه فعلىّ مولاه، اللهمّ وال من والاه و عاد من عاداه، و انصر من نصره و اخذل من خذله.

يقول المأمونى: لذلك عمد إلى قتله بالسمّ بعد سمّه الإمام الحسن عليه السّلام.

و روى أيضا بأسانيده عن أنس أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: خلق من نور وجه علىّ عليه السّلام سبعون ألف ملك يستغفرون له و لمحبّيه «۱».

و جاء فى الفتوح أنّ عليّا أعطى الرايه لهشام و قال: اخرج إلى عدوّى القرآن و حزب الشيطان، فخرج عليه رجل من أهل الشام و شرع بشتم أهل البيت، فوعظه هشام و تلا عليه مناقب علىّ، فقال الشامىّ: أو تقبل توبتى؟! فقال هشام:

أجل، و أقبل به إلى الإمام فبالغ بإكرامه.

و ذكر أهل النقل أنّ عبيد اللّه بن عمر لمّا هرب من علىّ عليه السّلام و لجأ إلى معاويه خوفا من القصاص لدم الهرمزان لأنّه قتله بظلم فأكرمه معاويه و أعطاه عشرين

---

(۱) مائه منقبه لمحمّد بن أحمد القمّى: ۴۲ و ۱۴۸ و ۱۶۹، مناقب آل أبى طالب ۲: ۲۷۹ و عزاه إلى عمر

بن الخطّاب، المحتضر: ۹۵، مدینه المعاجز ۳: ۳۵ و ۳۶ و ۱۳۵ و ۱۳۶، بحار الأنوار ۲۳:

۳۲۰ و ۲۷: ۱۱۸ و ۳۹: ۲۷۵ و ۴۰: ۱۲۵ و ۶۵: ۱۴۲، مقام الإمام علیّ لنجم الدین العسکری: ۲۵ و ۴۵، مستدرک سفینه البحار ۹: ۴۲۶، المناقب للخوارزمیّ: ۷۱ و ۳۲۹، تأویل الآیات ۲: ۶۷۰، مجمع النورین للمرندی: ۲۴۵.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۱۶

ألف درهم و فرسا و کسوه، و کان معاویه یبالغ فی رفعه و التنویه فیه و یأمره أن یسبّ علیّا و یتبرّأ منه، فکان عبید اللّه یأبی ذلک. إلی أن قال له یوما لیمتحنه: ماذا تقول فی حقّ علیّ علیه السّلام؟ فقال: و ماذا أقول فی حقّه؟ أبوه أبو طالب، و أمّه فاطمه بنت أسد، و هو فی نفسه غنیّ عن التعریف، و الناس و أنا و أنت نعلم ذلک.

و أمره معاویه یوما أن یعتلی المنبر و یشتم علیّا، فلمّا حمد اللّه و أثنی علیه و صلّی علی النبیّ، سکت فلم ینطق ببنه شفه، فخاف منه معاویه، فقال عبید اللّه: کرهت أن أقطع شهاده اللّه بشهاده الزور، فاستحیا معاویه و قال: الرجل أحصر عن سبّ علیّ، فلا بیان له، و لیس من أهل الفصاحه، فقال عبد اللّه أبیاتا منها:

معاویه لم أحبس لخطبه خاطب و لم أک عیّا فی لویّ بن غالب و کفّر معاویه عبد اللّه بن بدیل و أنکر صحبته و صحبه أبیه، بینما هو من الصحابه و شأنه شأن موسی و فرعون حین قال فرعون لموسی: وَ فَعَلْتَ فَعْلَتَکَ الَّتِی فَعَلْتَ وَ أَنْتَ مِنَ الْکافِرِینَ «۱».

و معاویه أوّل من أعلن سبّ أهل بیت محمّد صلّی اللّه علیه و آله و صیّرها سنّه، فکان مصداق قوله تعالی: وَ

لا تَكونُوا أَوَّلَ كافِرٍ بِهِ «۲» و قال اللّه تعالى: أَ تَأْتُونَ الْفاحِشَةَ ما سَبَقَكُمْ بِها مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعالَمِينَ «۳» قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: من سنّ فى الإسلام سنّه سيّئه فعليه وزرها و وزر من عمل بها «۴».

---

(۱) الشعراء: ۱۹.

(۲) البقره: ۴۱.

(۳) الأعراف: ۸۰.

(۴) التحفه السنيّه لعبد اللّه الجزائرى- مخطوط: ۳۳، كتاب الطهاره للشيخ الأنصارى ۲: ۴۱۶، روضه الطالبين لمحيى الدين النووى ۱: ۷۳، حاشيه ردّ المختار لابن عابدين ۱: ۶۲، نيل الأوطار

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۱۷

يقول مصنّف هذا الكتاب: ذكر صاحب الحاويه هذا الحديث و نسى أن يتذكّر بأنّ أوّل ظلم وقع على أهل البيت كان من الصحابه و ظلّ هذا الظلم ساريا فيهم إلى يوم القيامه، فكلّ ظلم جرى عليهم بعد ذاك الأوّل فهو من سنّتهم و سنّه الشيخين لعنهما اللّه.

و صفوه القول: خرج فى اليوم الخامس عشر عبد اللّه بن بديل خزيمه بن ثابت ذو الشهادتين مع أصحابهما و الحفّاظ بإذن أمير المؤمنين عليه السّلام فكسروا جفون سيوفهم و استشهدوا بأجمعهم فى ذلك اليوم، فلمّا رأى معاويه عبد اللّه بن بديل قال:

من قتل هذا فله عندى ما أحبّ من أموالى أحكّمه فيها ياخذ منها ما شاء، فقال قاسم بن مسعده: إن جئتك برأسه تعطينى ولايه مكّه؟ فقال معاويه: نعم هى لك، فخرج ذلك اللعين إليه، و قال علىّ عليه السّلام لمالك الأشتر: صر إلى جانب عبد اللّه و كن ردءا له حتّى إذا احتاج إليك أعنته، و أرسل عبد اللّه فى أوّل حمله القاسم بن مسعده إلى نار جهنّم، و خرج سهل بن عبيد اللّه و كان نديما لمعاويه لعنه اللّه فقتله عبد اللّه بن بديل، و صاح بهم معاويه:

احملوا عليه من كلّ جانب، و اقتدى به عبيد اللّه بن زياد فى حربه لمسلم بن عقيل عليه السّلام و كذلك عمر بن سعد الذى نادى بالإحاطه بالحسين عليه السّلام.

و لمّا رأى مالك تفاقم الوضع حمل حملته فثارت غبره عظيمه سدّت الأفق و اظلمّ الهواء من العثير، و كسى التراب الرايات و لم يسمع إلّا وقع السيوف على الهام و على الدرق و الأسلحه، و جرح عبد اللّه، فقال معاويه: ارموه بالحجاره،

للشوكانى ٧: ١٩٨، شرح أصول الكافى ١٢: ٣٨، مستدرك الوسائل ٢: ٢٢٩، المسترشد: ٥١١، الفصول المختاره: ١٣۶، الاختصاص: ٢١٥، منيه المريد للشهيد الثانى، بحار الأنوار ٢: ٢۴، مسند أحمد ۴: ٣٥٧، صحيح مسلم ٢: ٨٧ و تركنا أكثر الكتب.

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٣١٨

و كانت هذه السنّه لعمر بن سعد مع الحسين عليه السّلام، و لم يرضه هذا حتّى فرّق بين رأسه و بدنه، و أوطأ صدره الشريف الخيل «١» و أهدوا رأسه إلى الشام و كلّ ما جنوه سببه معاويه «٢».

و صفوه القول: و لمّا قتل عبد اللّه بن بديل تمنّى أن يلحق به الأشعث الكندىّ و مالكا الأشتر، و كان فى كلّ يوم يتحدّث عن كفر و بغى صحابه الرسول و هذه هى حاله وَ جَحَدُوا بِها وَ اسْتَيْقَنَتْها أَنْفُسُهُمْ ظُلْماً وَ عُلُوًّا «٣» و هذا الجحد نابع من ظلمهم و تكبّرهم.

قال صاحب الكشّاف: سرق طعيمه بن الأهرق من أولاد بنى ظفر درعا من جاره قتاده بن النعمان و خبأه فى عنبر الدقيق ثمّ سربه إلى اليهود سرّا و قبضوا على طعيمه و اتّهموه بالدرع فأقسم باللّه أنّ الدرع ليس عنده و لم يكن قد سرقه، و رفعت عنه التهمه ليمينه التى أدّاها، من ثمّ

أطلقوا سراحه، و ذهبوا إلى بيت اليهودىّ فوجدوا الدرع عنده، فساقوه إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فنزلت هذه الآيه: وَ مَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْماً ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئاً فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتاناً وَ إِثْماً مُبِيناً «۴» و شهد اليهود عند رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّ هذا الدرع خبأه طعيمه عند صاحبنا و لم يسرقه من أحد، فلم يقبلوا قوله، و خلاصه الحديث أنّ معاويه فى كلّ يوم يعيب أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و يبهتهم.

روى زين الأئمّه إسماعيل البرارى بإسناده عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: سبّاق الأمم ثلاثه لم يشركوا باللّه طرفه عين: حزقيل مؤمن آل فرعون، و يوسف بن حبيب

---

(۱) و هنا لا خيار لى إلّا لعنهم و على رأسهم ملهمهم و معلّمهم عمر بن الخطّاب لعنه اللّه.

(۲) و معاويه صنيعه ابن الخطّاب لعنهما اللّه.

(۳) النمل: ۱۴.

(۴) النساء: ۱۱۲.

النجّار، و علىّ بن أبى طالب و هو أفضلهم «۱».

قال أنس: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ما من أحد أفضل من إمام إن قال صدق، و إن حكم عدل، و إن استرحم رحم. قال المأمونى: و هذه الخصال اجتمعت فى علىّ عليه السّلام.

الفصل العاشر فى إظهار إسلام معاويه

شهر معاويه لعنه اللّه إسلامه يوم فتح مكّه. و قال بعضهم: كان ذلك قبل فتح مكّه، و إن صحّ ذلك فينبغى أن يكون قد ارتدّ بعده لأنّه من المجمع عليه أنّ المهاجرين و الأنصار كانوا يخاطبونه بالطليق، و لم ينكر عليهم.

أمّا كيف أطلق عليه هذا اللفظ فإنّ صاحب الفتوح ذكر أنّ ابن عبّاس كتب إليه جوابا عن كتابه و فيه: أمّا أنت يا معاويه فطليق بن

طليق رأس الأحزاب، ابن آكله الأكباد.

دخل أبو هريره و أبو الدرداء على معاويه كما ذكر ذلك صاحب الفتوح، فذكرا مناقبه من السبق إلى الإسلام و غيرها، و قالا: أنت طليق ابن طليق و أبوك من الأحزاب، فقال: بلى صدقتما و لكن لا أطلب الخلافه بل أطلب بدم عثمان «۲».

---

(۱) الكفى ۲: ۲۵۴، و فى السياقين اختلاف، و ۳: ۳۲۷، مناقب ابن شهر آشوب ۱: ۲۹۰، مدينه المعاجز ۶: ۱۱۰، بحار الأنوار ۱۳: ۵۸ و سياقه سياق المؤلّف، و ۶۴: ۲۰۵، مناقب الشيروانى:

۴۳، مستدرک سفينه البحار ۱: ۵۰۹ و ۴: ۴۰۵، ألف حديث فى المؤمن: ۴۲، الصافى ۴: ۲۵۱، تفسير نور الثقلين ۴: ۲۸۳، تفسير الميزان ۱۷: ۸۳، قصص الأنبياء: ۴۶۵.

(۲) أقول: كيف يقول أبو هريره هذا لمعاويه و هو من أنصاره و عشّاق مضيرته، و من شانئى أمير المؤمنين و ناصبىّ لعين، و يطيب للرواه دائما أن يحشروهما معا أبو الدرداء و أبو هريره، فما هو السبب؟

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۲۰

قال حسام الدين و أبو القاسم ابن أحمد المؤذنى: قال الحسن: سمعت النبىّ يقول:

الخلافه محرّمه على آل أبى سفيان و على الطلقاء و أبناء الطلقاء، و إذا رأيتم أحدا منهم على منبرى فابقروا بطنه «۱».

قال الإمام أمير المؤمنين عليه السّلام لعمرو بن العاص لمّا رمى بنفسه و كشف سوئته:

أنت طليق دبرک أيّام عمرک «۲».

و المهاجر كلّ من أسلم قبل الفتح، و الأنصارىّ كذلک، و الطليق أولئک الذين ساقهم رسول اللّه يوم فتح مكّه لقتلهم و هم ألف و خمسمائه ما بين رجل و امرأه، ثمّ عفى عنهم و أطلقهم و لم يقتلهم، من ثمّ يدعون الطلقاء، و كان الفتح سلخ شهر رمضان، و توفّى النبىّ فى ربيع

الأوّل سنه إحدى عشره، و كان معاويه قد قضى أكثر أوقاته فى مكّه بعد الفتح، فمتى وجد الأهليّه للخلافه؟ و أين وجدها بل متى كتب الوحى للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله؟!

و ذكر أصحاب المغازى أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله كان يريد مكّه فقال و هو سائر: سيوافينا معاويه مرسلا من أهل مكّه بطلب الأمان، فبينما هم كذلك و النبىّ يحدّثهم إذ طلعت عليهم كوكبه و فيها أبو سفيان، فهرع نحوه الأصحاب فصاح: يا محمّد، إنّى مقتول، مرهم ليوصلونى للعبّاس، و كان العبّاس وكيله فى الجاهليّه، فأشار النبىّ إلى أصحابه أن خذوه للعبّاس، فاستقبله العبّاس و عرض عليه الإسلام فلم يرض، و عرض عليه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله الإسلام و قال: أما آن لك يا أبا سفيان أن تسلم؟ فقال:

أمهلنى أربعه أشهر، و قال بعضهم: إنّه أسلم ساعتها.

---

(١) كلمات الإمام الحسين: ٢٨٥ و فيه: إذا رأيتم معاويه، الحديث. حياه الإمام الحسين للقرشى ٢:

٢٧٥، و كلّ الأحاديث المرويّه تذكر آل أبى سفيان و ليس الطلقاء إلّا هذان المصدران.

(٢) الغدير ٢: ١٦١، المناقب للموفّق الخوارزمى: ٢٣۶.

و صفوه القول: فلمّا أصبح الصباح أذّن المؤذّن فهب المسلمون للوضوء، فخاف أبو سفيان يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَهٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ «١» فقال للعبّاس: و ما يصنع هؤلاء؟ فقال له العبّاس: إنّهم يتطهّرون للصلاه، فقال أبو سفيان: إنّهم يطيعون كلّ ما يقوله محمّد. فقال العبّاس رضى اللّه عنه: نعم، فقال أبو سفيان: إذا نهاهم عن الأكل و الشرب؟ فقال: نعم يتركونهما و يفعلون ما يؤمرون. ثمّ قال: يا أبا سفيان، إنّى لأراهم سيهلكون قومك غدا.

فلمّا أصبح الصباح جاء به العبّاس إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله،

فقال له النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: اترک اللات و العزّی، فقال: ما أصنع بهما إن ترکتهما؟ فقال أحد الصحابه و کان حاضرا: تحروا علیه، فلمّا رکب الجیش أردف العبّاس أبا سفیان خلفه فمرّت علیه الکتائب کتیبه کتیبه إلی أن رأی رایه رسول اللّه و السواد الأعظم، فقال: ما هذا السواد؟ فقال العبّاس: هذه کتائب ابن أخی، فقال أبو سفیان: ما أعظم ملک ابن أخیک! فقال:

لیس هو بملک و لکنّه النبوّه.

و صفوه القول: إنّ النبیّ لمّا أمر منایه فنادی: من دخل دار أبی سفیان فهو آمن، فلمّا سمعت هند قالت: و اللّه لحری أوسع من دار أبی سفیان. و جاء أبو سفیان إلی مکّه و صاح: اسلموا تسلموا، و قالت هند: هذا قول من صبأ فجرته، و قیل:

قبضت علیه من لحیته و جرّته من ثیابه و رأسه و قالت: صبوت؟ و أنکر علیه معاویه ذلک و حدث تغییر کبیر فی الإسلام.

قیل: و فرّ معاویه ذلک الیوم و لمّا عاد النبیّ صلّی اللّه علیه و آله إلی المدینه کتب معاویه کتابا إلی العبّاس أن یأخذ له الأمان من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، ففعل العبّاس و جاء معاویه حتّی دخل علی النبیّ و بقی النبیّ حیّا من بعد ذلک ستّه أشهر.

---

(۱) المنافقون: ۴.

قیل: إنّ معاویه استشار یزید فی البیعه لأمیر المؤمنین علیه السّلام، فقال له:

معاوی إنّ الشام شامک فاحترس و إیّاک أن تدخل علیک الأفاعیا

و حام علینا بالصوارم و القناو لا تک مقصور الذراعین وانیا

و إنّ علیّا ناظر ما تجیبه فاهد لنا حربا تشیب النواصیا «۱» و کان مالک بن خالد القرشی حاضرا، فقال: یا معاوی، إنّک من أهل مکّه و ابنک شرّ

منک، یا معاویه إنّ أباک قد أسلم و هو کاره، و إن کنت نسیت ذلک فإنّی أذکّرک حین ذهبت تلومه و تقرعه علی الإسلام و تعیّره بهذه الأبیات:

یا صخر لا تسلمن یوما فتفضحنابعد الذین ببدر أصبحوا مزقا

خالی و جدّی و عمّ الأمّ یالهم قتلی و حنظله المهدی لنا الأرقا

لا ترکنن إلی أمر تکلّفناو الراقصات به من مکّه الخرقا

فالموت أیسر من قول العصاه لناخیل ابن هند عن العزّی کذا «۲» فرقا «۳» قال معاویه: یا عجبا منکما أکرمکا و أموالکما و أنتما علی عداوتکما إیّای و بغضکما، و أورده بلفظ التثنیه و الخطاب لمالک بن خالد علی عاده العرب فی إجراء الواحد مجری التثنیه عند استعظام الشی ء.

قال أبو سفیان ذات یوم و هو مختل بهند: العجب من اللّه حین أنزل القرآن علی

---

(۱) الشعر للولید بن عقبه أخی عثمان من أمّه، کتبه إلی معاویه و منه:

و إلّا فاسلم إنّ فی السلم راحهلمن لا یرید الحرب فاختر معاویا الغدیر ۱: ۳۱۷، شرح ابن أبی الحدید ۳: ۸۴، تاریخ دمشق ۵۹: ۱۳۱ و ۱۳۲، سیر أعلام النبلاء ۳:

۱۴۰، أنساب الأشراف: ۲۸۹، البدایه و النهایه ۸: ۱۳۷، وقعه صفّین لنصر بن مزاحم: ۵۲.

(۲) لنا.

(۳) التعجّب: ۳۸، الغدیر ۱۰: ۱۶۸ و ۱۶۹، شرح ابن أبی الحدید ۶: ۲۸۹، النزاع و التخاصم للمقریزی: ۲۲، جواهر المطالب فی مناقب علیّ بن أبی طالب لابن الدمشقی ۲: ۲۲۳.

یتیم أبی طالب و لم ینزله علیّ أنا أو علی عبد اللّه بن سلول المدنی. و لمّا دخل علی النبیّ فی الیوم الثالث قرأ علیه النبیّ هذه الآیه: وَ قالُوا لَوْ لا نُزِّلَ هذَا الْقُرْآنُ عَلی رَجُلٍ مِنَ الْقَرْیَتَیْنِ عَظِیمٍ «۱».

و جاء فی کتاب الحاویه: و

لمّا بايع الناس عثمان قال أبو سفيان: قد عاد ملكنا فنرجو أن يعود ديننا، و كان الملعون يتمنّى عوده الشرك.

يقول مصنّف الكتاب: إنّ الشرك لم يعد و لكنّهم انتقموا له و أخذوا بثأره، كما قتل النبيّ من المشركين و أخافهم و روّعهم فأظهروا الإسلام رهبه قاموا بعد وفاه النبيّ بأخذ الثأر منه للشرك فأخذوا نحله ابنته و عزلوا وصيّه عن خلافته المنصوص عليها و إمامته الموروثه و منعوا ثياب الإسلام و حمل شعار النبيّ على الرأس و دفنوا أصول الدين بنفاقهم، و غيّروا معالم الدين و بدّلوها.

فى كتاب «الإنسى فى قتل آل النبى» أورد المأمونى أنّ النبيّ صلّى اللّه عليه و آله لعن معاويه فى سبعه مواطن وردّدها الإمام الحسن عليه السّلام عليه فى بعض محاوراته معه كما رواها حسام الدين القاسم من علماء أهل السنّه.

الموطن الأوّل: يوم خرج من المدينه و يوم عسير، و يوم الأحد، و يوم الأحزاب، و يوم منع الهدى أن يبلغ محلّه، و يوم غطفان، و يوم العقبه إذ همّ بما لم ينل مع اثنى عشر رجلا و لم ينكر معاويه ما قاله.

خرج عبيد اللّه بن عمر يوم صفّين يطلب المبارزه فخرج إليه الحسن، فقال:

يا بن رسول اللّه، خالف أباك نولّك هذا الأمر فأنت خير منه، فقال الحسن عليه السّلام: لا تكفر باللّه و رسوله فإنّ النبيّ صلّى اللّه عليه و آله قال حيث مدحنا: «أبوهما خير منهما» و أمّا

---

(١) الزخرف: ٣١.

معاويه و أبوه فلم يسلما لكنّهما استسلما، و أنّه خدعك عن دينك «١»، فضحك عبيد اللّه و عاد إلى معاويه و قال: خدعت الحسن فلم ينخدع، و هذا الكلام يدلّ على أنّ التقدّم على عليّ كفر.

و قال

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: يا على، لا يتقدّمك بعدى إلّا كافر.

قال مصنّف الكتاب: و العجب من مؤلّف الحاويه المأمونى و غيره حيث يروون هذا الحديث و مع ذلك يرون شيوخهم الذين تقدّموا على علىّ مصيبين، مع أنّ الإطلاق ظاهر الحديث.

الفصل الحادى عشر

و لمّا هلك يزيد لعنه اللّه و ذهب إلى جهنّم سائت مستقرّا و مقاما، انتقل الأمر إلى ولده معاويه، و كان ولىّ عهد يزيد و لكنّه أعلن البرائه منه فرقى المنبر و لعن يزيد أباه و معاويه جدّه، فقالت له أمّه: يا بنىّ، ليتك كنت حيضه فى خرقه، فقال:

وددت ذلك، و حكم أربعين يوما ثمّ قضوا عليه بالسمّ و قتلوا معلّمه بدفنه حيّا.

ذكر يوما عند معاويه شجاعه علىّ و الأشتر، فقال معاويه: فما منّا واحد إلّا و هو واتر له، فإذا اجتمعتم عليه فعسى أن تدركوا ثأركم منه، و شفيتم صدوركم، فأنكر عليه الوليد بن عقبه و قال: تقدّم الشيخين عليه، كان انتقاما من اللّه و رسوله لواقعه بدر و حنين.

---

(١) سبق و أنّ ذكرها المؤلّف للحسين عليه السّلام. كامل البهائى ج ٢ ٣٢٥ الفصل الثانى عشر فى خطبه ضرطه معاويه ..... ص : ٣٢٥

كامل البهائى ،ج ٢،ص:٣٢٥

الفصل الثانى عشر فى خطبه ضرطه معاويه «١»

يقول المأمونى السنّىّ فى كتابه «الحاويه» بأسانيد صحيحه أنّ معاويه خطب يوم الجمعه فأفلتت منه ريح عاصفه، فبان الانكساف فى وجوه الحاضرين و سببه أنّ صلف معاويه حمله على عمل هذا الفعل القبيح على منبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله «٢» فقطع هذا الوكح الخطبه و قال: الحمد للّه الذى خلق أبداننا و أسكنها أرواحنا، و جعل فيها رياحا و جعل خروجها للنفس راحه، فربّما اختلجت فى غير أوانها و انقلبت فى غير وقتها فلا جناح على من جاء منه ذلك، و السلام.

فقام صعصعه بن صوحان العبدى و قال: صدقت يا معاويه، إنّ اللّه خلق أبداننا و أسكنها أرواحنا و جعل فيها رياحا و جعل خروجها للنفس راحه، و لكن جعل إرسالها فى الكنيف راحه و على

منبر رسول اللّه بدعه (و قباحه) ثمّ قال: يا أهل الشام، قوموا فقد خرأ (أحدث) أميركم فلا صلاه لكم «۳» ثمّ خرج و توجّه إلى المدينه.

---

(۱) بيّنت للقارئ الكريم أنّى أذر العناوين التى وضعها المؤلّف على ما هى عليه بدون أدنى تغيير لوضعها بالعربيّه و أنا أترجم الكتاب من الفارسيّه إلى العربيّه فإلى أيّه لغه أترجم العربيّه هذا و إن خالفت القواعد أو اللياقه.

(۲) لا- شكّ أنّ الرجل اقتدى بأستاده فى الظلم و بغض أهل البيت و الغشم و الغصب و الضراط عمر بن الخطّاب لعنه اللّه فقد كان يفعلها على منبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

(۳) شجره طوبى ۱: ۹۵، مواقف الشيعه ۳: ۲۵۷.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۲۶

الفصل الثالث عشر جلى «۱» فى اشتقاق اسمه

اشاره

قيل: اختلف شيعىّ و سنىّ فى علىّ و معاويه، فحكموا أعرابيّا، فقال الأعرابىّ:

أنا لا أعرف أيّا منها و لكن من حيث الاشتقاق فمعاويه مشتقّ من «عوى الكلب عواءا»، و معاويه يقال لأنثى الكلاب التى تعاوى غيرها، و اشتقاق علىّ من «علا- يعلو علوّا فهو عال، و علىّ فها هنا كريم عال و ثمه كلب، و عمّته حمّاله الحطب و هى أمّ جميل بنت الحرب أخت أبى سفيان و زوجها أبو لهب، و الشجره الملعونه فى القرآن معاويه و سائر بنى أميّه.

فى بيان مذهب معاويه

اعلم بأنّ واضع عقيده الجبر معاويه.

فى المصابيح عن عبيده بن الجرّاح عن الرسول صلّى اللّه عليه و آله: لا يزال أمراء أمّتى قائمين بالقسط حتّى يكون أوّل من ثلمه رجل من بنى أميّه.

و قال أبو علىّ: أوّل من وضع الجبر معاويه بن أبى سفيان. يقول:

وجدنا معاويه بن البغى أكذب قولا من الفاخته

لقد أحدث الجبر فى ديننا و أحيا به البدع المائته

متی ما أتی ما یزور الحجیج أتیناه بالحجج الثابته

---

(۱) هکذا هی مسطوره فی العنوان و لم أرد حذفها و أحسبها مشتقّه من الجلاء و أضعها بید القارئ لیحتال لفهمها.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۲۷ و آذی النبیّ و سبّ الوصیّ و سمّ ابن فاطمه القانته

لذلک یلعنه اللاعنون و أنکر لعنته الثابته

الفصل الرابع عشر الجلی فی وفات معاویه

فی آخر مرض مرضه حیث انتقل إلی دار البوار و جهنّم القرار خطب هذه الخطبه: أیّها الناس، إنّ من زرع قد استحصد، و إنّی ولّیتکم یزید و لن یلیکم أحد بعدی ألا و هو شرّ منّی کما کان من قبلی خیر منّی، و ذکر أوضاعه و أوصی بوصایاه و أخذ البیعه لیزید الکافر من أهل العراق و الحجاز و الشام، و قال: و لن أقدر علی ابن العاص فی أخذ البیعه منه- قال هذا لیزید- فإذا فرغت من جهازی فأخبره بأنّ أبی أمر أن تنزله حفرته فإذا وضعنی فی القبر فجرّد السیف علیه و خوّفه بالقتل حتّی یبایع «۱».

و لمّا نزل عمرو بن العاص فی حفره معاویه لیودعه لحده سلّ یزید سیفه و قال:

بایع و إلّا ضربت عنقک و أدفنک مع أبی فی حفره واحده، و کما أوصی معاویه یزید بهذه الطریقه حمله علی البیعه، فرکل عمرو معاویه برجله مرّه أو مرّتین و قال:

أقسم باللّه بأنّ هذا النغل لا یهتدی

إلى هذه الطريقه لو لا ما علّمته «هذا أيضا مكرك عشت لعينا و متّ لعينا سعّر اللّه لك نار جهنّم».

---

(۱) كانت وفاه عمرو بن العاص قد سبقت هذا التاريخ بوقت طويل حيث توفّى بعد صفّين بسنتين و لهذا يظهر أنّ الحكايه موضوعه و كنت أسمعها تتردّد على الألسن و لا أعرف مصدرها حتّى عثرت عليها هنا.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۲۸

و صعد يزيد المنبر بعد دفنه أباه و قال «۱»: إنّ أبى أوصانى أن أحذر من آل أبى تراب.

و قال معاويه ليزيد: يا يزيد، لا تقتل حسينا، لا لأنّ قتله خطيئه و لكن لتشنيع أهل العراق عليك و لكن احبسه حتّى يموت فى الحبس و هذا دليل على أنّ معاويه مات على الكفر.

و دعا معاويه خطباء الشام و مؤذّنيها و قال لهم: العنوا عليّا بعد كلّ أذان و خطبه ليكون ذلك سنّه فى الناس، و رفعه عمر بن عبد العزيز بعد أن كان سائدا، و قال عامّه الناس يومذاك غيّرت السنّه و بدّلت السنّه.

يقول صاحب كتاب الفردوس: أوّل من يختصم يوم القيامه بين يدى اللّه علىّ مع معاويه «۲» كما قال تعالى: ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ «۳».

الفصل الخامس عشر فى سمّ معاويه الحسن عليه السّلام

و لمّا انتقل أمير المؤمنين عليه السّلام إلى الرفيق الأعلى صعد الإمام الحسن عليه السّلام المنبر و قال: قبض البارحه رجل لم يفتر من ذكر اللّه طرفه عين، لم يسبقه السابقون و لم يلحق به اللاحقون، و كان و الرسول حىّ طوع أمره و نهيه، و استقام الإسلام بجهاده، و كان النبىّ إذا أرسله على رأس جيش يكون جبرئيل عن يمينه و ميكائيل

---

(۱) من المعلوم بأنّ يزيد لم يكن حاضرا فى دمشق مهلك أبيه و تولّى جهازه الضحّاك

بن قيس و صعد المنبر و أكفان معاويه على ذراعه و هنا ينبغى أن ينظر إلى روايات المؤلّف بحذر شديد.

(۲) طبقات المحدّثين باصفهان ۲: ۳۰۱: أوّل من يختصم من هذه الأمّه بين يدى اللّه علىّ و معاويه ..

الخ.

(۳) الزمر: ۳۱.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۲۹

عن يساره، و نصر اللّه تعالى بين يديه، و لم ينهزم بحرب قطّ، و مات فى ليله فيها رفع عيسى بن مريم، و توفّى يوشع بن نون، و لم يترك بيضاء و لا صفراء إلّا سبعمائه درهم اقتطعها من عطائه و أمرنى أن أشترى بها خادمه لأهله، ثمّ اختنق بعبرته فأبكى من حضر و قال:

أنا ابن البشير، أنا ابن النذير، ابن الداعى بإذنه، أنا ابن السراج المنير، أنا من أهل بيت أذهب اللّه عنهم الرجس و طهّرهم تطهيرا، أنا من أهل بيت افترض اللّه حبّهم فقال عزّ من قائل: قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبى «۱» و الحسنه مودّتنا أهل البيت.

ثمّ قام عبد اللّه بن عبّاس و قال: أيّها الناس، هذا ابن رسول اللّه و وصىّ إمامكم فبايعوه، فبايعه الناس، و أقبل عليه الحاضرون و رضوا بقتال عدوّه معه، فاجتمع حوله خمسون ألف رجل.

و لمّا بلغ معاويه نبأ شهاده الإمام عليه السّلام شمت به و بشّر الناس بذلك، ثمّ أرسل رجلين لاغتيال الإمام الحسن، أحدهما: من قيس، و الآخر من حمير، فانكشف أمرهما فقبض عليهما و قتلا فى الحال.

فأقبل معاويه يريد العراق فاستقبله الحسن عليه السّلام و قدّم أمامه عبيد اللّه بن العبّاس و قال عن طريق المعجزه: فإن جرى له أمر فأمير الناس قيس بن سعد. فأغوى معاويه عبيد اللّه بالمال فلمّا جنّ عليه الليل تحمّل إلى معاويه مع خاصّته،

فكتب قيس إلى الإمام الحسن فورا يعلمه بواقع الحال، و كتب رؤساء الجيش و أمراء الولاـيه إلى معاويه كتابا: إن شئت أوثقنا الحسن كتافا و أرسلناه إليك، و إن شئت بعثنا إليك برأسه، فجمع معاويه الكتب و بعث بها إلى الحسن، و قال له: أبهذا

---

(۱) الشورى: ۲۳.

الجيش تحاربنى، و أقبل الإمام الحسن إلى ساباط و خطب الناس فى اليوم الثانى من نزوله بها فقال:

أشهد أن لاـ إله إلّا اللّه و أشهد أنّ محمّـدا عبده و رسوله بالحقّ، و أمينه على الوحى، أمّا بعد، فو اللّه إنّى لأرجو أن أكون قد أصبحت بحمد اللّه و منّته، و أنا أنصلح خلق اللّه بخلقه و ما أصبحت متحمّلا على مسلم ضغينه و لا مريدا له بسوء و لا غائله (ألا و إنّ ما تكرهون فى الجماعه خير لكم ممّا تحبّون فى الفرقه) ألا و إنّى ناظر لكم خيرا من نظركم لأنفسكم فلا تخالفوا أمرى و لا تردّوا علىّ رأيى، غفر اللّه لى و لكم و أرشدنى و إيّاكم لما فيه المحبّه الرضا «۱».

قال: فنظر الناس بعضهم إلى بعض و قالوا: ما ترونه يريد بما قال؟ قالوا: نظنّه و اللّه يريد الصلح مع معاويه و يسلّم الأمر إليه فشدّوا على فسطاطه فانتهبوه حتّى أخذوا مصلّاه من تحته، و نزعوا مطرفه من عاتقه، فبقى جالسا متقلّدا السيف بلا رداء.

و ركب الحسن و قال: مروا ربيعه و همدان أن يسكّتوا هؤلاـء الغوغاء و كانت هاتان القبيلتان من أوليائه، و لمّا بلغ ساباط و قد خيّم الظلام عمد رجل و يدعى جرّاح بن سنان لعنه اللّه و ضرب الإمام عليه السّلام بمغول بيده فى فخذه حتّى بلغ العظم و رمى

بنفسه عليه ليغتاله و أحدق به جماعه من المؤمنين فضربه عبد اللّه بن حنظله بالسيف حتّى برد.

و حمل الإمام الحسن عليه السّلام بمحفّه إلى المدائن، و نزل فى بيت سعيد بن مسعود الثقفىّ و تفاقم الوضع فى معسكر الإمام الحسن عليه السّلام و تواتر الكتب من قاده عسكره على

---

(۱) مقاتل الطالبيّين: ۴۱، الإرشاد ۲: ۱۱، مناقب ابن شهر آشوب ۳: ۱۹۵، بحار الأنوار ۴۴: ۴۷، شرح ابن أبى الحديد ۱۶: ۴۰، الأخبار الطوال: ۲۱۶.

معاويه يوما بعد يوم ليأذن لهم بقتل الحسن عليه السّلام أو بأسره أو إرساله إليه، و طلبوا حلوله فى العراق، و أقبل معاويه إلى العراق و كتب بينه و بين الإمام الحسن عهدا أن لا يسبّ عليّا و أصون مواليه، و لا أخيف شيعتكم شريطه أن تقبع فى زاويه و كتب فى هذه الوثيقه أن لا يعهد فى الأمر إلى يزيد من بعده.

و خرج الإمام الحسن إلى المدينه و منع مروان من الخطبه، فذهب مروان إلى الشام و حرّض معاويه على قتل الحسن عليه السّلام، فقال له معاويه: اذهب و افعل ما تراه ممكنا، فأقبل مروان إلى المدينه و جائته ذات يوم و هو فى بيته جاريه عبيد اللّه بن عمر و كانت مشّاطه تتردّد على بيوت الأعيان لتزيين نسائهم، و كان محمّد بن الحنفيّه قد قتل سيّدها عبيد اللّه بن عمر فى حرب صفّين و سألها عن حالها ثمّ قال:

إنّ عندى سرّا إن عاهدتينى على كتمانه أفضيت به إليك، فأقسمت له يمينا غموسا أنّها تكتم السرّ إذا كان الأمر كذلك، فينبغى أن توعزى إلى جعده بنت الأشعث أن تدسّ السمّ إلى الحسن، و هى زوجته و بإمكانه ان تفعل.

فذهبت

تلكم اللعينه إلى جعيـده و طلبت منهـا ذلك و قالت لها: إنّ معاويه يريـد أن ينكحك ابنه يزيـد و يعطيك ملك العرب، فوافقتها على ذلك فأرسل مروان مملوكه إلى معاويه و أخبره برضا جعيـده بسمّ الحسن عليه السّـلام، فـدفع لها معاويه ألف دينار و كتب إلى مروان أن يتمّ القضيّه، فأرسلت جعده تطلب السمّ، فأرسل مروان ولده عبد الملك إلى معاويه ليأتى بالسمّ، و جاء معه بهدايا كثيره إلى جعده مع خاتم يحمل شعار الملك.

و كان الإمام الحسن يسـتطيب العسل الأبيض، فلمّا جاء إلى البيت كانت اللعينه قـد وضـعت ذلك السمّ فى العسل و قدّمته للإمام الحسن عليه السّـلام و حضـر عنده محمّد بن الحنفيّه فنهاه الإمام عن شـرب العسل و قال: إنّه لا يلائم حرّ مكّه و أنت قادم منها و قد أثّر فيك حرّها، و حضر الحسين فأرسلت اللعينه عسلا آخر إضافه على

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۳۲

الأوّل بدون سمّ للحسـين عليه السّلام، ثمّ شرب الإمام الحسن العسل المسموم و لمّا جنّ على الإمام الحسن الليل شعر بآلام السمّ، فقاء كثيرا فسـقوه لبنا قـد غلى و فى اليوم الثانى آلمه السمّ فصـنعوا له شـرابا من العسل فوضـعت جعده فى العسل سـما آخر فلمّا شرب الإمـام شـراب العسـل ازداد الألـم فى أحشـائه فقام من مكانه إلى قبر رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و حمل من تراب قبر النبىّ ذرّه و أمر أن تذوّب فى شرابه و يسقاها، فسكن الألم عنده أربعين يوما.

و جاؤوا للإمام الحسن بطعام من بيت الحسـين، و قالت جعده ذات يوم: أتحفونا برطب من حائطنا أتأذن أن أجيئك بشـى ء منه، فقال الحسن عليه السّلام: افعلى، فأقبلت بالطبق و سمّت جانبا و تركت

جانبا آخر، و وضعت الجانب المسموم قباله الإمام الحسن، فاكل الإمام من الطبق رطيبات مسمومه فازداد ألم السمّ، فقالت جعده:

كان الرطب فى الطبق و هو مكشوف لعلّ أفعى أو عقربا سمّت الرطب، فأبهمت الأمر على الإمام الحسن عليه السّلام و غابت عن البيت أربعين يوما و كان طبيب نصرانىّ يعالجه، فقال ذات يوم: الهواء هنا لا يطاق و ينبغى علىّ أن أذهب إلى الموصل.

و كتب مروان إلى معاويه أنّ الحسن سمّ مرّات فما أثّر السمّ فيه فلا تغفل عنه، فاستدعى معاويه واحدا من أهل التصوّف أعمى، و أعطاه مالا- عددا من الدنانير و أعطاه عصى فيها زجّ مسموم، فجاء الإمام الحسن و أظهر محبّته و كان لا يفارق الإمام عليه السّلام، و عزم يوما على زياره الإمام الحسن كما هى عاده المتصوّفه حيث يقبّلون يد الشيخ، فتقدّم إلى الإمام بحجّه تقبيل يده فوقع الزجّ على قدمه و اتكأ عليه بكلّ قوّته، فأراد الناس قتل الصوفىّ و منعهم الحسن عليه السّلام فخرج من هناك و ركب إلى دمشق فأمر عبد اللّه بضرب عنقه فى الطريق.

و كان رجل يدعى إسماعيل يخدم الإمام الحسن فأعطاه يوما بطّيخا قد أعدّه للأكل بسكّين مسموم و أطعم منه الإمام الحسن عليه السّلام و ان يقطع لنفسه بسكّين

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۳۳

أخرى غير مسمومه، فأحسّ الإمام بالمراره و علم بذلك فأراد الناس البطش بإسماعيل فمنعهم الحسن عليه السّلام منه، و قال: إسماعيل خدمنا و ختمها بذهابه إلى النار.

و كان سعد مولى أمير المؤمنين فى الشام، و لمّا عاد رأى فى موضع من الطريق شخصا قتيلا و جملا نافقا، و أمام القتيل آثار البطّيخ مطروحا، فترجّل إلى الأرض و رأى فى تلك الرساله ما كتبه

معاویه إلی إسماعیل و معها زجاجه السمّ التی أرسلها معها، و لمّا وصل سعد إلی المدینه رأی الإمام الحسن علیه السّلام علیلا فبکی و أعطی الکتاب إلی الإمام الحسن علیه السّلام فقرأه و خبأها تحت جنحه.

و لم توات الفرصه مسعودا الثقفیّ و لا المختار لیتحدّثوا مع الإمام الحسن علیه السّلام فأشاروا إلی عبد اللّه بن عبّاس فتعجّل عبد اللّه و أخذ الکتاب و دفعه إلی مسعود، فقال: نحن مع العدوّ لیلنا و نهارنا و لا نعلم بخبره، فرام المختار قتل إسماعیل فقال له الإمام الحسن علیه السّلام: کلّا فأنت رجل ثائر و قتله یهیج العامّه و لکن لیذهب عون و یحضر لنا إسماعیل، فذهب عون و أقبل بإسماعیل، فقال الحسن علیه السّلام: یا إسماعیل، من هم آل یس فی هذه الأمّه؟ فقال: علیّ و فاطمه و أنت و أخوک الحسین، فأعطاه الحسن کتاب معاویه، فنهض المختار و ضرب عنق ذلک اللعین و نهب متاعه و قتل ولده، عند ذلک غادر الإمام الحسن ذلک المکان إلی الکوفه و زار قبر والده و عاد إلی المدینه.

و أعاد معاویه الکرّه فأرسل السمّ ثانیه إلی مروان مع مسحوق من ألماس، فبعث مروان به و بالسمّ إلی جعده مع هدایا و عهود و مواثیق جدیده، فأصلحت جعده من نفسها و أقبلت إلی الإمام الحسن علیه السّلام و قالت فی نفسها: إن بصر بی أحد فأنا ذاهبه إلی زوجی، و إلّا فسوف أعمل ما أرید، و وضعت اللعینه سلّما و ارتقت إلی سطح الدار فرأت القوم نیاما، و رأت الکوز الذی یشرب منه الحسن مغطّئا، فوضعت مسحوق ألماس فی الکوز و مسحت یدها به و نزلت من أعلی الدار

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۳۴

و

خبأت السلّم، و لمّا استيقظ الإمام وجد الكوز على حاله و كان محتاطا من غدر جعده، و لمّا شرب جرعات من الماء عاوده الألم بأكثر ممّا كان، فصاح بأعلى صوته يريد حسينا عليه السّلام، فأوصاه بوصاياه و سلّمه سلاح رسول اللّه و أمير المؤمنين التى أودعاه عند الإمام، و حوّل إليه الإمامه و مقاليد الشريعه، و قال: أنا أعرف من هو الذى سمّنى و لكن احذر أن تأخذ بريئا بدمى و أن تريق من أجلى محجمه دم، و خذنى إلى قبر جدّى بعد تجهيزى، فإن منعوك أن تدفننى هناك عنده خذنى إلى البقيع عند قبر خالى إبراهيم بن محمّد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و جدّتى فاطمه بنت أسد، و أراد الحسين عليه السّلام أن يشرب ماءا من ذلك الكوز فانتزع الحسن عليه السّلام من يده و ضرب بها الأرض فتكسّرت، و لمّا انفلق عمود الصبح ترك الوجود الفانى إلى الوجود الباقى، و فارق الدنيا إلى الرفيق الأعلى.

و لمّا فرغ الإمام الحسين عليه السّلام من تجهيزه و وضعه على السرير، عزم على حمله إلى روضه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و هنا أحضر مروان من جند الشام الموجودين فى المدينه خمسين ألفا من الرجال و أرسلهم إلى عائشه حتّى ركبت البغله و تقدّمت الجيش و جرت بينها و بين الحسين عليه السّلام و عبد اللّه بن عبّاس مناظرات حادّه، فقال لها عبد اللّه:

تجمّلت تبغّلت و لو عشت تفيّلت لك التسع من الثمن و فى الكلّ تملّكت يوما على جمل تخرجين لحرب أبيه، و يوما تخرجين غلى بغل لحرب الولد، و ما نلتيه من اسم و شرف هو من عندنا كما قال اللّه تعالى:

وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَ «۱»، فتناولت عائشه القوس من مروان، و رمت الجنازه بسهم، و قالت: لا تدخلوا بیتی عدوّی و ابن عدوّی و أبعدوه عنّی، و فعل الحسین علیه السّلام بوصیّه الحسن فحمله إلی البقیع و قال: لو لا وصیّه سبقت منه لدفنته مع جدّه و لیکن ما یکون، فلجأت تلک

---

(۱) الأحزاب: ۳۳.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۳۵

اللعینه جعیده إلی بیت مروان و حملها إلی الشام، فسألها معاویه عمّا جری و قال:

أما استحییت أیّتها اللعینه من اللّه و رسوله ممّا فعلت بسبط رسول اللّه؟! فأمر بأخذها خارج بیته و قتلها، فخسرت الدنیا و الآخره لعنه اللّه علیها.

الفصل السادس عشر قتل معاویه عائشه

و لمّا وصل معاویه إلی مکّه لأخذ البیعه لیزید و قد بایعه أهل العراق و أهل الحجاز، فهدّدته عائشه لقتله أخاها محمّدا بن أبی بکر و أرسلت له: إنّک قتلت أخی و ترید أن تأخذ البیعه لولدک یزید، و خوّفه عمرو بن العاص قائلا: إن سلّطت عائشه علیک لسانها فستهیّج علیک العامّه فانظر لنفسک.

فبعث إلیها بهدایا عدّه بید أبی هریره و شرحبیل علی دفعات و وعدها بالمصالحه و تولیه أخیها عبد الرحمان بن أبی بکر و نظیر هذه الوعود و قال: نحبّ أن تزورنا أمّ المؤمنین فی یوم من الأیّام بنفسها و عمد إلی بئر فاحتفرها و ملأها بالنوره و وضع علیها فراشا غالی الثمن و نصب علیه منبرا و دعاها وقت الصلاه و قال:

لأجعلنّ آلاف الدنانیر نثارا لقدومک، فخرجت عائشه و معها غلام هندیّ علی حمار مصریّ، فبالغ معاویه بإعزازها و إکرامها و أومأ إلیها بالجلوس علی الکرسیّ، و ما أن جلست علیه حتّی انهار بها داخل البئر و أمر معاویه فورا بقتل المملوک و الحمار و رموهما فی

تلك البئر و ساووه بالارض.

اختلف الناس فيما بينهم فمن قائل أنّها ذهبت إلى المدينه، و من قائل بأنّها ذهبت شطر اليمن، و كان الحسين وحده يعلم واقع الحال و جماعه من أصحاب معاويه،

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۳۶

و أعطى الإمام الحسين ميراثها إلى ذويها «۱».

الفصل السابع عشر فى يزيد اللعين و قتله للحسين عليه السّلام و أصحابه

و لمّا هلك معاويه جلس يزيد فى عزائه أيّاما سبعه و خطب فى اليوم السابع و دعا الناس إلى تجديد البيعه و نزل من المنبر و خلع على الأمراء و شاور وزرائه و كتّابه فى الحسين بن علىّ عليه السّلام و عبد اللّه بن الزبير و عبد اللّه بن عمر و عبد الرحمان بن أبى بكر، فقالوا له: أرسل إلى المدينه لكى يأخذوا البيعه منهم لك و إن يفعلوا فليرسلوا برؤوسهم إليك، فكتب يزيد كتابا إلى الوليد بن عتبه و كان عامله على المدينه، و حين بلغه الكتاب بعث مروان بن الحكم رجلين فى طلب الحسين عليه السّلام فوجدوه و عبد اللّه بن الزبير فى مسجد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، فقال الحسين عليه السّلام: أظنّ طاغيتهم قد هلك و بعث ورائنا الوالى لأخذ البيعه ليزيد، و لمّا عاد عبد اللّه بن الزبير إلى البيت هرب مع أخيه ابراهيم تحت جنح الظلام إلى مكّه فخرج فى طلبه فى اليوم الثانى ثمانون رجلا فلم يعثروا له على عين و لا أثر.

و أقبل الحسين عليه السّلام إلى البيت و اصطحب معه إلى ديوان الوالى خمسين رجلا من أقربائه و معهم سلاحهم، و قال: كونوا على الباب فإذا جرى علىّ أمر و سمعتم صوتى قد علا فاهجموا عليه و خلّصونى من بين يديه. فدلف الحسين عليه السّلام إلى دار الأمير و سلّم، و كان مروان

و ابن عتبه على السرير و إلى جانبهم قوم وقوف، و لمّا

---

(۱) لست أدرى ما الحاجه إلى نقل هذه الغرائب التى تسى ء إلى المذهب و أهله، و كيف التصديق بروايه ليس لها سند و لا هى معزوّه إلى مصدر حتّى بالوجاده، و المؤلّف فاضل و رائد للتشيّع و لكن له ولع خاصّ بمثل هذه الروايات المستغربه.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۳۷

أخذ مكانه من المجلس رمى إليه الأمير كتاب يزيد فقرأه و قال: أمهلونى هذه الليله لآخذ للأمر أهبته و غدا يكون الجواب، و نهض الحسين عليه السّلام من فوق السرير.

و قال مروان للوليد و ألحّ عليه أن لا يترك الحسين يفلت من يديه، و قال: لا تدعه يخرج و إلّا تعرّضت لعتاب يزيد، و إنّك لا تقدر على مثلها منه بعد اليوم حتّى تسيل الدماء بينك و بينه. و أقبل يلحوا الأمير و ينحى عليه باللائمه و يأمره بالقبض على الحسين عليه السّلام، فأمسك الحسين عليه السّلام كرسيّا من الحديد كان مسندا إلى الجدار و رمى به مروان فهرب مروان إلى داره و وقع الكرسىّ فى الحائط و تخلع الكرسى.

و كانت الواقعه فى اليوم السابع و العشرين من شهر رجب، و لمّا عاد الإمام إلى البيت أعدّ مائتين و خمسين بعيرا للسفر و حمل عليها الأهل و الأقارب من بنى هاشم من الرجال و النساء ما عدا محمّدا بن الحنفيّه بقى فى المدينه، و قال لقيس بن سعد بن عباده: تعقبنى و معك من الرجال مائتان لئلّا يخرج أحد فى طلبنا، فإن خرج أطبقنا عليه نحن الاثنين أنا و أنت و نقضى عليهم جميعا «۱».

و قال له أصحابه و أهل بيته: لو تنكّبت الطريق كما فعل ابن الزبير

و أخوه إبراهيم، فقال الحسين عليه السّلام: أعوذ باللّه من أن أذلّ، لا أمشى إلّا بالجادّه العظمى، خلق المرء للموت. و انطلق من المدينه و وصل إلى مكّه سلخ شعبان «۲»، و لمّا وقعت عينه على بيوت مكّه قال: وَ لَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقاءَ مَدْيَنَ «۳» الآيه، و لمّا دخل مكّه نزل فى

---

(۱) أقول: كيف يكون الطلب بينهما و هو إن خرج وراء الحسين فإنّما يخرج بعد لحوق قيس له اللهمّ إلّا أن يتربّص به قيس الخروج ثمّ يتعقّبه.

(۲) و هذا لا يصحّ لأنّه إن خرج صبيحه لقائه مع الوليد فهو اليوم السابع و العشرون من رجب و المسافه لا تقتضى هذه المدّه و إنّما وصل إلى مكّه فى الخامس من شعبان و هذا هو المؤكّد من الرواه.

(۳) القصص: ۲۲.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۳۸

بطحائها، و ثقل قدومه على ابن الزبير لأنّ أهل مكّه من بدو و حضر تركوا ابن الزبير و أقبلوا عليه يسألونه عن الحلال و الحرام و مناسك الحجّ، و كان عبد اللّه بن الزبير يزوره بين الحين و الحين.

الفصل الثامن عشر الجلى فى أهل الكوفه و دعوتهم للحسين عليه السّلام

اجتمع فى بيوت القاضى شريح سبعون رئيسا فتعاهدوا بينهم و أقسموا بالأيمان المغلّظه أن يمدّوا الحسين عليه السّلام بالمال و النفس و النفيس، و كتبوا إليه: ليس علينا إمام و ليس لنا جمعه و لا جماعه، و كانت الكتب تردّه أسبوعا بأسبوع يدعونه إليهم و يوفدون إليه الرسل على التوالى و التواتر حتّى وصل إليه فى أيّام معدوده مائه كتاب، و لمّا تمّت الحجّه للإمام عليه السّلام و وعدته الرعيّه بالنصره و إظهار الحقّ و الدعوه و إقامه قواعد الدين، و كان الإمام الحسين عليه السّلام فى مكّه و المدينه يعيش فى أجواء التقيّه و اضطرّه

إليها ظروف الخوف المحيطه بجنابه عليه السّلام.

و دعا مسلما بن عقيل عليه السّلام و كتب معه كتابا إلى أهل الكوفه و أوفده إليهم و كان رجلا أمينا جلدا ثقه، و فيها: بعثت إليكم مسلما الأمين الثقه من أهل بيتى، ابن عمّى، ليطلعنى على أمركم و اجتماع ملأكم و يكتب إلىّ بذلك، و أنا على أثره إن شاء اللّه.

فاستأذن مسلم عليه السّلام و خرج من طريق المدينه و زار قبر النبىّ و قبر الحسن صلّى اللّه عليهما و آلهما، و قال: عسى أن لا أعود بعد سفرى هذا، و أحيا ليال ثلاثا بالعباده فى مسجد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ثمّ ودّع عياله و أخذ دليلا يدلّه على الطريق،

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۳۹

و تجنّب الطريق العام، فعطشوا فى الطريق و مات الدليلان و نجى بحشاشه نفسه إلى أن وصل إلى موضع يقال له: المضيق من بطن الخبت، و كتب من هناك كتابا إلى الحسين و أرسله مع قيس بن فهر و أعلمه بحاله و ما جرى عليه و قال: إنّى تخوّفت من وجهى هذا و استعفى الحسين عليه السّلام، و جائه الجواب: لا سبيل إلى ترك ذلك فهذه كتب أهل الكوفه لا تكاد تفارقنا و هى حجّه الرعيّه علينا، و قد تمّت.

فسار مسلم إلى الكوفه و نزل بدار المختار بن أبى عبيده الثقفىّ، فاجتمع حوله الرؤساء و الأمراء و قاموا بإعزازه و إكرامه، و حملوا كتاب الحسين عليه السّلام على رؤوسهم و بلغ النعمان بن بشير مجى ء مسلم و هو فى قصر الإماره عامل على الكوفه من قبل يزيد، و بايع مسلم من أهل الكوفه ثانى يوم من نزوله فيها ثمانيه عشر ألفا على أنّهم ينصرون

الحسين و يحمونه من العدوّ، و إن أراد قتالا قاتلوا معه.

و أقبل النعمان بن بشير من قصره و صعد المنبر و شرع بتهديد القوم، و قال: إنّ جيش الشام على الأعتاب و هو حمل ثقيل عليكم، و يزيد هو وليّ المسلمين اليوم فأخشى أن ينالكم بأذى، فقال له عبد اللّه بن الحضرميّ: الملك عقيم فاقبض على مسلم واقتله، و كان النعمان حسن السيره فأبى عليه ذلك، و كتب إلى يزيد كتابا يعلمه فيه بحال مسلم، فلمّا قرأ كتابه أسرع إلى نصب عبيد اللّه بن زياد مكانه، و كان هذا اللعين حاكما على البصره، فولّاه يزيد على العراق كلّه، فاستخلف عبيد اللّه أخاه عثمان على البصره و سار إلى الكوفه و معه عسكر مجر، و لمّا وصل الكوفه وصلها ملثّما على عاده العرب فى أسفارها، فظنّه الناس الحسين بن عليّ عليه السّلام فرحّبوا به و ما مرّ على ملأ إلّا خفّوا فى وجهه قائلين: مرحبا بك يا بن رسول اللّه، و كان اللعين يردّ عليهم بإشاره السوط، فقال بعضهم: ليست هذه أخلاق الحسين.

فلمّا وصلوا إلى باب القصر حسر عن لثامه و قال: كم تقولون: ابن رسول اللّه، أنا عبيد اللّه بن زياد، أمرنى يزيد على مصركم هذا و دخل قصر الإماره و معه

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۴۰

رؤساء الولايات و قال: سأفعل بكم ما تريدون فعله فىّ، فبايعه الجميع من شدّه خوفهم ثمّ خطبهم و قال فى خطبته: إنّ يزيد ولّانى على العراق و أمرنى بالإحسان إلى المطيع و قطع رأس العاصى و أن أبعثه إليه، و نادى مناديه: من كان فى بيته من طلبه يزيد أحد فليوجّه به إلينا و إلّا أحرقنا داره و قتلناه على بابها و

نهبنا ماله.

فانتقل مسلم من بيت المختار إلى بيت هانى بن عروه و هو و إن كان على خوف شديد من عبيد اللّه و لكن حسن الرأى حمله على استضافه مسلم عليه السّلام، و دعا عبيد اللّه مملوكا له اسمه معقل و أرسله للتجسّس عليهم و معرفه أخبار مسلم من شيعته، و لمّا علم بمسلم فى بيت هانى أخبر بذلك عبيد اللّه فاستدعى هانى و هدّده بإنزال العقاب الشديد به، فخرجت مذحج وراء هانى و هى قبيلته تثير الشغب و لكن القاضى شريح لعنه اللّه استطاع أن يخمد هذه الفتنه.

و خرج مسلم من دار هانى و قد دار به أربعه آلاف رجل، و لمّا بلغ باب المسجد تناقص عددهم فلم يبق معه إلّا خمسمائه رجل و هرب الباقون، و قصد بهم مسلم باب قصر الإماره و لم يكن معه إلّا شرذمه قليلون، فخاف عبيد اللّه و أقبل الكوفيّون يدخلون القصر من درب الرومى، و صعد لعينان منهم على السطح فنادى مناديهما: أيّها الناس، احذروا الأمير يزيد فإنّ جيش الشام على الأبواب، فكان الناس يأتون إخوانهم و أقربائهم و يأخذونهم من الجمع إلى بيوتهم، و كان مسلم رجلا شجاعا فلم يثن ذلك من عزمه و بقى يقاتل حتّى غابت الشمس و اجتمع حوله الهمج الرعاع من السكك و الحارات ثلاثون ألفا، و لمّا ذهب إلى المسجد و وقف للصلاه هربوا بأجمعهم إلّا ثلاثه، فلمّا هوى إلى سجده الشكر رفع رأسه فلم يجد هؤلاء الثلاثه فبقى وحيدا فريدا. فخرج من المسجد يتلدد فى الطرقات إلى أن وصل إلى باب امرأه مؤمنه من شيعه أهل البيت تدعى «طوعه» فطلب مسلم منها ماءا، فلمّا شرب و عادت بالقدح رجعت و

إذا مسلم ما يزال على

كامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۴۱

الباب واقفا، فقالت: يا رجل، سقيتك ماءا فاذهب راشدا من هنا، فإنّ وقوفك على بابى فى هذا الليل يدعو إلى الريبه، و نصحته ثلاث مرّات كلّما دخلت و خرجت، و كان مسلم ساكتا لا يحير جوابا، إلى أن قال لها: أنا غريب فى هذا البلد، فهل لك فى أجر و ثواب تبيتيننى عندك هذه الليله، فقالت طوعه: من أنت؟

فأخبرها بأمره، فأدخلته طوعه دارها و مهّدت له فراشا و آتته طعاما، فاعتذر عن الأكل، و طلب ماءا للوضوء و قال: هذه الليله آخر عمرى، و أحيا الليل كلّه.

و كان لطوعه ولد اسمه بلال من أصحاب عبيد اللّه بن زياد، فمضى هزيع من الليل حتّى رجع إلى البيت، فلامته طوعه على تأخّره فى العوده، و قال: إنّ الأمير وعد بجوائز سنيّه لمن وجد مسلما و كنت جادّا فى طلبه، و كانت طوعه تكثر من التردّد على مسلم، فاتّهمها بلال فى وضعها المريب، فألحّ عليها لتخبره، فامتنعت أوّلا، و ما زال يلحّ عليها حتّى أخذت عليه العهود الموثّقه و المواثيق المغلّظه أن يكتم سرّها، ثمّ قالت له: أبشّرك بأنّ اللّه تعالى ساق لنا الخير كلّه، فهذا مسلم بن عقيل فى بيتنا، و قد قسم اللّه لنا الشرف كلّه، فخبأناه فى دارنا و سوف نسعد غدا يوم القيامه بشفاعه المصطفى و المرتضى و فاطمه الزهراء، و ننجو من عذاب النار.

فلمّا أصبح اللعين خرج مبادرا إلى عبيد اللّه بن زياد فأمّر محمّدا بن الأشعث على سبعين رجلا و قال له: اذهب و أتنى بمسلم، فقصد ابن الأشعث دار المرأه طوعه، فلمّا سمعت صهيل الخيل و كان مسلم يعبد اللّه و يدعوه فعجّل فى دعائه

و أفرغ عليه لامه حربه و قال لها: لقد نلت شفاعه النبيّ صلّى اللّه عليه و آله- يا طوعه- بإحسانك هذا، و لقد سنح لى عمّى أمير المؤمنين هذه الليله و قال: إنّك قادم علينا غدا.

و بلغ الجيش باب الدار، فخاف مسلم أن يحرقوه عليهم، فأسرع مبادرا للخروج من الدار، و قتل من الأوباش اثنين و أربعين رجلا و هرب الباقون، و كان يمدّهم عبيد اللّه بن زياد ساعه بعد ساعه بالخيل و الرجال، و صاح بهم عبيد اللّه بن

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۴۲

زياد: أما تستحون! تفرّون من واحد و أنتم جماعه! فقال له محمّد بن الأشعث:

لعلّك جهلت سواعد بنى هاشم .. و وردت على مسلم جراحات كثيره، فعجز عن الحرب و لم يسعفه أحد من الناس، فأعطاه ابن الأشعث الأمان و أخذه إلى عبيد اللّه بن زياد لعنهما اللّه، و قال اللعين: ما بعثتك لتأمنه بل لتأتينى به، و لمّا أوقفوه بين يديه أعرض عن السلام عليه، فقال عبيد اللّه لبكر بن حمران الأحمرى: اصعد به إلى أعلى القصر و اضرب عنقه، و كان مسلم يحمد اللّه و يثنى عليه و يصلّى على النبيّ و آله و يتشهّد الشهادتين حتّى استشهد.

و قتل عبيد اللّه هانى ابن عروه فى نفس اليوم الذى قتل فيه مسلما، و قتل الرجلين اللذين كانا مع مسلم، و أرسل الرؤوس إلى الشام، و أمر بملأ أفواه السكك بالرجال، و منع الدخول و الخروج لئلّا يصل الخبر إلى الحسين عليه السّلام.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۴۳

الباب الثامن و العشرون فى خروج الحسين عليه السّلام من مكّه

اشاره

و أرسل يزيد لعنه اللّه إلى رؤساء الحجاز من يأمرهم بطلب الحسين عليه السّلام و أرسل إلى حكّام مكّه للقبض عليه، فكان الحسين عليه السّلام خائفا، فلمّا أقبل ذو الحجّه

أحرم بالحجّ فلمّا شعر بالطلب أبدل حجّه إلى عمره مفرده و حلّ من إحرامه و عزم على الفراق، و كان الفرزدق الشاعر من موالى علىّ عليه السّلام و كان حاجّا بأمّه فى ذلك العام، فلمّا وصل إلى مكّه ذهب إلى حضره الحسين عليه السّلام و سأله عن بعض المسائل الأخرى التى تعمّ بها البلوى، و قال: يا بن رسول اللّه، ما أعجلك عن الحجّ؟ قال: لو لم أعجّل لأخذت. فقال الفرزدق: فسألنى: من أين أنت؟ قلت: رجل من العرب، قال: أخبرنى عن الناس خلفك، قال الفرزدق: من الخبير سألت، أصدقك، قال:

الصدق أريد، فقال الفرزدق: أمّا القلوب فمعك و أمّا السيوف فمع بنى أميّه، فقال الحسين عليه السّلام: ما أراك إلّا صادقا، إنّ الناس عبيد المال و إنّ الدين لعق على ألسنتهم يحوطونه ما درّت لهم معائشهم فإذا محّصوا للابتلاء قلّ الديّانون «۱». فودّعه

---

(۱) الأنوار البهيّه للشيخ عبّاس القمّى: ۱۰۲، لواعج الأشجان للسيّد محسن الأمين: ۱۰۲،

الفرزدق و سار بأهله.

و تحوّل الإمام الحسين عليه السّلام من منزله، و لمّا بلغ «ذات رمل» أرسل عبد اللّه بن يقطر و قيل قيس بن مسهّر الصيداوى إلى أهل الكوفه ليخبرهم بقدومه عليهم، و لمّا بلغ القادسيّه كان الحصين بن نمير و معه الجيش هناك يحرس الطريق، فقبض عليه و أرسله إلى الكوفه إلى عبيد اللّه بن زياد، فقتله عبيد اللّه بن زياد لعنهما اللّه، و لم يعلم به الحسين عليه السّلام حتّى بلغ زباله و نزل فيها و كان فى تلك الليل يجيل الفكر مهموما و يقول:

فإن تكن الدنيا تعدّ نفيسهفقدر ثواب اللّه أعلى و أجزل

و إن تكن الأموال للترك جمعهافما بال متروك به المرء يبخل

و إن تكن

الأرزاق قسما مقدّرافقلّه حرص المرء فى الكسب أجمل

و إن تكن الأبدان للموت أنشئت فقتل امرئ فى اللّه بالسيف أفضل

عليكم سلام اللّه يا آل أحمدفإنّى أرانى عنكم سوف أرحل و أخذ ينتقل من منزل إلى منزل، إلى أن كبر أحد أصحاب الحسين عليه السّلام فكبّروا معه و كبر الحسين عليه السّلام، و قالوا للأوّل: ما الذى عرض لك حتّى كبرت؟ فقال:

رأيت نخل الكوفه، و كان مع الإمام رجلان من بنى أسد، فقال: ما تزال الكوفه بعيده لا تبصر معالمها و ليس ها هنا نخل، فقال الإمام عليه السّلام: دقّقوا النظر باحتياط تامّ، ففعلوا، و قال قائلهم: إنّنا نشاهد أسنّه الرماح، و طلب الإمام الحسين الماء من الأسديّين فأرشداه إليه و سار نحوه و نزل عليه.

و إذا بالحرّ بن يزيد الرياحىّ و معه ألف فارس، و كان وقت الصلاه قد دنا،

الدرجات الرفيعه لابن معصوم: ۵۴۸، حياه الإمام الحسين عليه السّلام للقرشى: ۲۲۵، صحيفه الحسين:

۲۷۸ و ۳۴۲.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۴۵

فصلّى الإمام صلاتى الظهر و العصر بالفريقين ثمّ وعظهم و قال: أنتم دعوتمونى فإذا بدى لكم فإنّى أعود من حيث أتيت، قال الحرّ: بل أرسلت لقتالك، و أرسلنى الحصين بن نمير و أمرنى أن لا أفارقك حتّى أضعك بيد ابن زياد، فقال الحسين عليه السّلام بطريق المعجز: الموت أقرب إليك من ذلك.

و كلّما سار الإمام الحسين قطع الحرّ عليه دربه، و كتب الحرّ من هناك كتابا إلى عبيد اللّه بن زياد بأنّ الحسين عنده و أنّه يقول: إن أبانى أهل الكوفه فإنّى عائد إلى قبر جدّى فى المدينه، فكتب إليه الجواب: لا تفارق الحسين و جعجع به و أنزله فى أرض عراء فى غير ظلّ و ماء، فلمّا وصله الكتاب ناوله

الحسين عليه السّلام، فقال عليه السّلام:

دعنى أنزل فى هـذه القرى القريبه من المـاء لأنّ معى عيالا و أطفالا و هم لا يستطيعون تحمّل مسّ الظماء، فقال: إنّ أمر الأمير معك و قد قرأته، فعاد الحسين عليه السّلام و نزل بكربلاء و نزل الحرّ بأزائه.

فلمّا أصبح الصباح كان يوم الخميس الثانى من المحرّم، و وصل رسول عبيد اللّه ابن زياد إلى الحرّ و قال: شدّد قبضتك على الحسين حتّى يخرج و حين يصلك كتابى فلا تنزله إلّا فى أرض جرداء ليس فيها نبات و شجره فى غير ماء و لا كلاء، و إنّى أمرت رسولى أن لا يفارقك حتّى تعود إلىّ و قد نفذت أمرى، و السلام.

الفصل الأوّل فى نزول الحسين عليه السّلام بكربلاء

و لمّا نزل كربلاء أتاه عمر بن سعد بأربعه آلاف مقاتل و نزل نينوى، و كان ذلك فى سنه إحدى و ستّين للهجره، و جمع الرؤساء حوله و أمرهم بمناشده الحسين عليه السّلام عن سبب مجيئه، فلم يرض منهم أحد فعل ذلك، و قالوا: نحن ممّن كاتبه و رضى

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۴۶

بآخره كثير بن عبد اللّه الشعبىّ و كان من فتّاكى العرب و كان من ألدّ أعداء أهل البيت و قال: إن شئت جئتك برأسه، و لمّا وصل إلى مضارب الإمام عليه السّلام استقبله أبو ثمامه و قال: أعطنى سيفك و ادخل على الإمام، فقال: لا و لا كرامه، إنّما أنا رسول، فقال: أقبض على سيفك و تتكلّم أنت؟ فقال: لا و لا هـذه، فعاد اللعين من حيث أتى، فأرسل عمر قرّه بن قيس الحنظلىّ إلى الإمام الحسين عليه السّلام، فقال:

كاتبنى أهل مصركم هذا فإن كرهنى رجعت إلى موطنى.

فكتب عمر بن سعد إلى ابن زياد ما دار بينه و بين

الحسين عليه السّلام، فأرسل إليه بجواب:

و الآن إذ علقت مخالبنا به يرجو النجاه ولات حين مناص و كتب إليه: خذ البيعه من الحسين و أصحابه ليزيد، و أرسله إلىّ سلما لأرى فيه رأيى، و إلّا فابعث إلىّ برأسه و رؤوس أصحابه، و صعد عبيد اللّه بن زياد المسجد الجامع و أمر بالنداء لحرب الحسين، بأن يخرج الرجال بأسلحتهم و من وجد بعد النداء فى المدينه قتل، فخرج من الناس سبعون ألفا و نزلوا وادى كربلاء ما بين فارس و راجل، و استعرض عمر بن سعد قوّاته فى كربلاء و كان مصرّا على العجله لينال ما وعد به من ولايه الرى و قزوين و الديلم جزاءا على قتل الحسين، و لكنّه قبل أن يشاهد هذا الحلم ذهب إلى نار جهنّم.

و أمر ابن سعد عمرو بن الحجّاج الزبيرى بالنزول على شاطئ المسنّاه و معه خمسمائه فارس و يمنعون الحسين و أصحابه من شرب الماء، فطلب الحسين عليه السّلام فى تلك الليله الاجتماع مع ابن سعد و نصبت لهما خيمه ما بين العسكرين، و حضر فيها، فقال له الحسين: ارفع الحصار عنّى لأعود إلى مدينه جدّى أو أذهب إلى مدينه من

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۴۷

مدن الإسلام أو أذهب إلى يزيد «۱».

و لمّا كتب ابن سعد بهذا الأمر إلى عبيد اللّه أجابه أنّ يزيد بن معاويه أقسم أن لا ينام على الوثير و لا يشبع من خبر الفطير و لا يضع تحت رأسه و ساده حتّى يؤتى برأس الحسين، و كان شمر بن ذى الجوشن لعنه اللّه حاضرا، فقال: يا أمير، وقع الصيد فى الفخّ فلا تتركه يفلت، و كتب عبيد اللّه كتابا: إنّى سرّحت الشمر و معه عدّه آلاف فإن اخترت

قتل الحسين فقد أحسنت و فعلت الصواب و إلّا فخلّ بين الشمر و بين العسكر و أعطه عهد الرى، و لمّا قرأ عمر بن سعد كتاب ابن زياد أمر بضرب الطبول و حمل على معسكر الحسين بسبعين ألفا، و كان الحسين عليه السّلام متّكئا على قائم سيفه و قد أخذته سنه، فرأى النبيّ فى المنام و هو يقول له: أنت غدا عندنا بعد أن تستشهد.

و رمى ابن سعد عسكر الحسين بسهم و قال: أيّها الناس، اشهدوا لى عند الأمير بأنّى أوّل من رمى الحسين بسهم. فأرسل الحسين إلى ابن سعد: أمهلنا سواد هذه الليله حتّى نعبد اللّه فإنّها آخر ليله من لياليا، و كانت الحادثه هذه يوم التاسع من المحرّم، فأبى عليه عمر بن سعد، فقال عمر بن الحجّاج بن سلمه بن يغوث الزبيدىّ: سبحان اللّه! لو كانوا من الكفّار من الروم أو الخزر ثمّ استمهلونا

---

(١) و هذه طامّه كبرى من المؤلّف لأنّه يكتب من غير تحقيق، و لو دقّق بالمسأله قليلاص لعلم أنّ بيعه الحسين ليزيد و هو فى كربلاء أهون عليه من ذهابه إليه فكيف يطلبه و لو كان هذا شعاره لأراح و استراح و هو فى مكّه و هل نهضه الحسين إلّا بسبب ولايه يزيد، و كيف يصفه للوليد بشارب الخمور و فاعل الفجور ثمّ يلجأ إليه؟ و ما أدراه أن لا يفعل به ما فعل أبوه بالحسن من السمّ القتال و هل يؤمن يزيد على أرنب أو قطاه أو دجاجه ليأتمنه الحسين على نفسه و حرمه، قبّح؛ اللّه ابن سعد أراد ان يستريح من الحرب فافترى هذه الفريه على الحسين، و لقد قال عقبه بن سمعان صاحبت الحسين فيم حلّه و

ترحاله حتّى استشهد، و اللّه ما سمعته قال: أذهب إلى يزيد.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۴۸

لأمهلناهم فكيف و هم ذرّيّه رسول اللّه و أنتم تدّعون الإسلام! فأذن ابن سعد بالمهله، و دخل الحسين عليه السّلام خيمته و أحاط به أصحاب الشبب و الشبّان، فقال عليه السّلام: هذا الليل قد غشيكم فليأخذ كلّ واحد منكم بيد زوجه و أولاده و تفرّقوا فى البلاد فإنّى طلبه القوم، فأجابوه بأجمعهم: ما جوابنا إلى اللّه و رسوله و إلى علىّ المرتضى و فاطمه و الحسين عليهم السّلام غدا يوم القيامه، فلم نضرب معك بسيف و لم نرم بسهم و لم نطعن برمح، لا و اللّه لا يصل إليك سوء و فينا عين تطرف، فأنت إمامنا و ابن نبيّنا صلّى اللّه عليه و آله. فدعا لهم الحسين و جزّاهم خيرا، و قال: هذه آخر ليله من حياتكم فقضّوها بحمد اللّه و الثناء عليه حتّى يصبح الصباح.

قال زين العابدين عليه السّلام: كنت يومئذ مريضا، فجاء أبى إلى خيمتى و بعد أن صلّى صلاه المغرب و العشاء دعا مولى لأبى ذر و كان عارفا بصقل السلاح، و قال له:

اصلح لنا سلاحنا، و كانت عمّتى حاضره لديه و قد تناهبتها الأفكار و الهواجس، و سمعت أبى ينشد:

يا دهر أفّ لك من خليل كم لك بالإشراق و الأصيل

من صاحب و طالب قتيل و الدهر لا يقنع بالبديل

و إنّما الأمر إلى الجليل و كلّ حىّ سالك سبيلى فعلمت أنّ البلاء قد نزل، فخنقتنى العبره و صبرت، أمّا عمّتى فلم تصبر و من شأن النساء الرقّه و الجزع، فأقبلت على أخيها الحسين «۱» و هى باكيه و نادت:

اليوم ماتت أمّى فاطمه الزهراء و أبى علىّ و أخى الحسن، يا خليفه الماضى و

---

(۱) قال المؤلّف كلمه تحرّجت من ترجمتها فی المتن و لكنّی أشير إليها فی الحاشيه ليعرف القارئ عوارها، قال: «سر برهنه كرد» أی حسرت عن رأسها، و هل يعقل هذا ببنت علیّ و فاطمه أن تفعله سامح اللّه المؤلّف، إنّی وجدته حاطب ليل.

كامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۴۹

الباقی، ليتنی و سدّت أطباق الثری، و أخذت تندبه بهذا و نحوه، فقال الحسين عليه السّلام:

يا أختاه، لا يذهبنّ بحلمك الشيطان، و ترقرقت عيناه بالدموع و قال: يا أختاه، لو تركك القطا لنام، و أغمی عليها فنضح أبی علی وجهها الماء حتّی عادت إلی وعيها، و قال: أخيّه، أخيّه اتّقی اللّه و تعزّی بعزاء اللّه، إنّ أهل الأرض و السماء لا يبقون، و إن كلّ شی ء هالك إلّا وجهه الذی خلق الخلق بقدرته و إليه يعود و هو واحد، أبی خير منّی و أمّی خير منّی، فهما ماتا، و ما زال بها حتّی هدأ روعها، و خرجت من خيمته و أمر أن تقرب المضارب بعضها من بعض لئلّا يهاجمهم العدوّ ليلا، ثمّ أمرهم بالاستغفار و قرائه القرآن لأنّها ليله آخر العمر.

الفصل الثانی فی صفه الحرب

و كان عسكر الحسين عليه السّلام ثلاثين فارسا و أربعين راجلا فجعل زهير بن القين علی الميمنه، و حبيب بن مظاهر علی الميسره، و أعطی رايته أخاه العبّاس و قال:

نحن فئه قليله و ليس بمقدورنا الحرب من جهتين فأمر بحفر خندق وراء المضارب و ملأه بالحطب، فلمّا أصبح الصباح أوقد فيه النار ليحول بينهم و بين العدوّ، و كان اليوم يوم جمعه العاشر من شهر محرّم الحرام سنه إحدی و ستّين من الهجره.

و لم يبق فی الكوفه أحد أو نواحيها إلّا سرّحه ابن زياد طوعا أو كرها لحرب الحسين فی

كربلاء، و سلّحهم بالسهام و السيوف و العصى و الحجاره و غيرها ليفرغوا من الحرب بأقصى سرعه ممكنه، و كان ورود الجيش إلى كربلاء ساعه بعد ساعه، و منعوا الحسين و أصحابه من الماء ثلاثه أيّام.

و عبّأ عمر بن سعد عسكره فجعل عمرو بن الحجّاج الزبيدى على الميمنه،

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۵۰

و شمر بن ذى الجوشن على الميسره، و على الخيّاله عزره بن قيس، و على الرجّاله شبث بن ربعى، و وقفوا جميعهم مقابل اثنين و سبعين رجلا، و قال الحسين عليه السّلام لإتمام الحجّه عليهم بعد أن وقف بين الصفّين: يا قوم، إنّ الموت حقّ و إنّى لا أعطيكم بيدى إعطاء الذليل، اسمعوا منّى كلمات للّه فيها رضا و لكم فيها صلاح، فأوقف جيش الكوفه قرع الطبوع و الكوسات و أنصتوا له:

أيّها الناس، اسمعوا قولى و لا تعجلونى حتّى أعظكم بما لكم علىّ من حقّ و حتّى أعتذر إليكم من مقدمى عليكم (و أظهر الحجّه عليكم) فإن قبلتم عذرى و صدّقتم قولى و أعطيتمونى النصف من أنفسكم كنتم بذلك أسعد، و لم يكن لكم علىّ سبيل، و إن لم تقبلوا منّى العذر و لم تعطوا النّصف من أنفسكم أجمعوا أمركم و شركائكم ثمّ لا يكن أمركم عليكم غمّه ثمّ اقضوا إلىّ و لا تنظرون، إنّ وليّى اللّه الذى نزّل الكتاب و هو يتولّى الصالحين.

ثمّ قال: أمّا بعد، فانسبونى فانظروا من أنا، ثمّ ارجعوا إلى أنفسكم و عاتبوها فانظروا هل يحلّ لكم قتلى و انتهاك حرمتى (و نهب مالى و سبى عيالى)، فمن عرفنى فقد عرفنى و من لم يعرفنى فأنا الحسين بن علىّ ابن بنت رسول اللّه و ابن وصيّه و ابن إمامكم و ابن عمّ

رسول اللّه نبيّكم، أبى علىّ أوّل المؤمنين باللّه و المصدّق لرسوله بما جاء به من عند ربّه، أوليس حمزه سيّد الشهداء عمّ أبى؟ أوليس جعفر الطيّار الذى يطير بجناحيه مع الملائكه عمّى؟ و أمّى بنت رسول اللّه فاطمه الزهراء؟ ألم يقل رسول اللّه بحقّى و حقّ أخى: هذان سيّدا شباب أهل الجنّه و قرطا العرش و ريحانه قلبى؟ فإن صدّقتمانى بما أقول و هو الحقّ (و اللّه ما تعمّدت الكذب مذ علمت أنّ اللّه يمقت عليه أهله و يضربه من اختلقه) و إن كذّبتمونى فإنّ فيكم من إن سألتموه عن ذلك أخبركم، سلوا جابر بن عبد اللّه الأنصارى و أبا سعيد الخدرى أو سهل بن سعد الساعدى أو زيد بن أرقم، أو أنس بن مالك و أمثالهم يخبروكم أنّهم

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۵۱

سمعوا هذه المقاله من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لى و لأخى، مرارا و تكرارا، و سمعوا الآيات التى نزلت فى حقّى و حقّ أخى و أبى، و هم يعلمون ذلك، فاسألوهم فإنّهم يشهدون بذلك.

فجعلوا لا يردّون عليه جوابا، ثمّ قال: يا أهل الكوفه، أفما فى هذا حاجز لكم عن سفك دمى؟ و قتل أهل بيتى؟ أخبرونى أتطلبونى بقتيل منكم قتلته! أو مال لكم استهلكته؟ أو فساد فى الأرض فعلته فتطلبونى به؟ فلم تصدر منّى خطيئه و لا ذنب أو جرم يوجب قتلى، أليست الآيه: يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجانُ «۱» نزلت فى شأنى و شأن أخى؟ و آيه المباهله: فَقُلْ تَعالَوْا نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَكُمْ وَ نِساءَنا وَ نِساءَكُمْ وَ أَنْفُسَنا وَ أَنْفُسَكُمْ «۲» نزلت فى حقّى و حقّ أخى و أبى و أمّى؟ أليست محبّتى واجبه عليكم بمقتضى قوله تعالى: قُلْ

لا أَسْئَلُكَمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی «۳» فإن جهلتم هذا، أو تجهلون أنّه لیس فیما بین جابلقا و جابلسا ابن بنت نبیّ غیری؟

ثمّ نادی: یا شبث بن ربعی و یا حجّار بن أبجر و یا قیس بن الأشعث و یا یزید بن الحارث- و عدّ خمسین واحدا من رؤوسهم و قال- ألم تکتبوا إلیّ أن قد أینعت الثمار و أخضرّ الجناب و إنّما تقدم علی جند لک مجنّده لک، و وعدتمونی بالوعود الصالحه و أعجلتمونی و کنتم ترسلون إلیّ بالرسل یوما بعد آخر، و جئت علی أثر کتبکم و حططت رحالی فی بلدکم فأقبلتم تقاتلونی من غیر جریمه فعلتها ترضیه للطاغی الباغی فإن کنتم علی ما فعلتم نادمین فدعونی أرجع إلی مأمنی و أعود إلی قبر جدّی صلّی اللّه علیه و آله.

---

(۱) الرحمن: ۲۲.

(۲) آل عمران: ۶۱.

(۳) الشوری: ۲۳.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۵۲

الفصل الثالث فی توبه الحرّ بن یزید الریاحی رحمه اللّه علیه

فلمّا رأی الحرّ أنّهم مقاتلوه، فقال فی نفسه: أری نفسی بین الجنّه و النار و إنّی أختار الجنّه علی النار، ثمّ أقبل علی ابن سعد و قال: أمقاتل أنت هذا الرجل؟

فقال: ای و اللّه حربا أیسرها أن تطیح فیها الرؤوس و الأیدی فتکون الرؤوس فی المیدان بمنزله الکره الطائره و السواعد البائنه من الأجساد بمنزله الطیر الفارّ من عشّه.

فقال الحرّ: یابن سعد، و ما قولک فیما قاله لکم؟! قال: لو کان الأمر إلیّ ما فعلته و لکنّ أمیرک أبی.

ثمّ أقبل الحرّ علی الفرات و سقی فرسه توجّه تلقاء الحسین علیه السّلام و نزل من علی فرسه و طأطأ إلی الأرض و تاب و قال: هل لی من توبه؟ فقال الحسین: نعم و أنت حرّ فی الدنیا و الآخره، و لا أدخل الجنّه

بدونک.

الفصل الرابع الجلی فی مبدأ القتال إلی آخره

و لمّا نشبت الحرب تبارز الناس من عسکر الحسین و عسکر الملاعین، فرأی أنّ ذلک یؤدّی إلی فنائهم و قتل رجل من أصحاب الحسین مأه رجل من أصحاب عمر بن سعد، فقالوا: لو بقینا علی المبارزه فإنّه الفناء الأکید، و لا یبقی منّا أحد، و نری من الأصلح أن نهاجمهم بأجمعنا، فحمل عمرو بن الحجّاج بجیش الکوفه علی میمنه أصحاب الحسین علیه السّلام فشرعوا له الرماح، فأقبلت الخیل لتقدم فرأت

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۵۳

الرماح مشرعه فعادت منهزمه، فرموهم أصحاب الحسین بالسهام فقتلوا منهم جماعه و جرحوا آخرین من اللعناء. فصاح عمرو بن الحجّاج: أیّها الحمقی، إنّکم تقاتلون فرسان المصر، فارموهم بالسهام و الحجاره، فاستصوب رأیه ابن سعد، فاستشهد الحرّ بن یزید و مسلم بن عوسجه من أصحاب الحسین علیه السّلام.

و حمل شمر بن ذی الجوشن من جهه المیسره فاقتتلوا قتالا شدیدا مع أصحاب الحسین علیه السّلام حتّی أصاب عسکر الکوفه الهلع من ذلک، و کان عسکر الحسین علیه السّلام اثنین و ثلاثین فارسا و أربعین راجلا، و ان المشاه من أصحاب الحسین علیه السّلام أینما هجموا هزموا أهل الکوفه و تتهاوی الرجال علی الرجال، و صاح عزره بن قیس:

لقد قتل فرسانی علی ید هؤلاء النفر القلیل، فأقبل الرماه نحوه فرموا خیل أصحاب الحسین فجرحوا منها أفراسا و من الفرسان جماعه، و نشب قتال شدید و حمل شمر بن ذی الجوشن علی میمنه الحسین، فحمل علیه زهیر بن القین و معه عشره من المقاتلین حتّی صدّوه، و کان القتل یبین بأصحاب الحسین لقلّتهم، و لو قتل واحد منهم، و لا یبین فی أهل الکوفه لکثرتهم و لو قتل منهم ألف.

و استمرّ القتال حتّی زالت الشمس فصلّی الإمام

بأصحابه صلاه الخوف الشديد، و بعد الصلاه استشهد أصحاب الحسين و لم يبق معه إلّا أهل بيته؛ أخوه و بنو عمومته. فبرز علىّ بن الحسين و كان الرجل و الرجلان يخرج منهم لقتال الأعداء فينكئ فيهم يقتل رجالا و ينكّس فرسانا، و كان الحسين عليه السّلام يحمل الشهداء و الجرحى منهم إلى المخيّم و بعد أن استشهد جميع أهل بيته و إخوانه و أبناء عمّه و أبناء إخوانه لم تبق إلّا مهجه الحسين الشريفه فاستقبل العدوّ بها إلى أن استنفدت قواه فرماه لعين منهم بسهم فوقع فى جبهته، فتقدّم العبّاس إلى الحسين و أخرج السهم من جبهته و حمل عليهم العدوّ فاقتطعه عن أخيه، و استشهد على الفرات و قبره اليوم هناك.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۵۴

و عاد الحسين عليه السّلام إلى خيمه النساء فضربه اللعين مالك الكندىّ بالسيف على رأسه فكان يقاتل جيش الكفر قتالا ضاريا و ليس معه إلّا ثلاثه رجال من أهل بيته، فيا للعجب من قتال ثلاثه رجال سبعين ألفا من الأوباش، و دخل الحسين خيمته و ضمّد جراحه و عاد إلى القتال و معه ثلاثه مقاتلين إلى أن استشهدوا بين يديه و بقى الإمام وحيدا فريدا كأنّه الأسد الغضبان، فوقع فيهم قتلا و أرسلهم إلى جهنّم.

و رواه الواقعه ثلاثه هم: حميد بن مسلم الكندىّ من جيش اللعناء، و زينب أخت الحسين عليهما السّلام، و علىّ زين العابدين عليه السّلام، و كان حميد بن مسلم من الأخيار و لكنّه أخرج لحرب الحسين قسرا «۱» و حضر واقعه الطفّ من أوّلها إلى آخرها.

قال حميد بن مسلم لعنه اللّه: رأيت الحسين يحمل على العدوّ تاره على الميمنه و أخرى على الميسره فينكشفون بين يديه و قد

بلغوا عشره آلاف، و أحيانا عشرين ألفا، و ما كان باستطاعتهم الثبات له فی مراكزهم، فلمّا رأوا ما حلّ بهم نادی مناديهم: يا أسود العرب، أيّها الأبطال، إنّه رجل واحد جريح يفعل بكم هذا الفعل و تنهزمون أمامه، ألا تستحون، احملوا عليه بأجمعكم بالنبل و الحجاره، فهجموا عليه هجمه رجل واحد.

قال حميد لعنه اللّه: وصلت إلی جسد الحسين ثلاثمائه و ستّون رميه بسهم، و ضربه بسيف، و طعنه برمح، فكانت دمائها الطاهره تسيل فلم يبق فی جسمه الشريف دم فضعف ضعفا شديدا و أغمی عليه، فاتّكأ ساعه علی رمحه، فدار

---

(۱) أحسب المؤلّف خدعه هذا الكلب بما يرويه من المآسی و ما يظهره من الجزع علی أهل البيت و لذا سمّی خروجه لحربهم إكراها، و أنا لا أعرف للإكراه معنّی و هو باستطاعته أن يلحق بالحسين كما فعل الحرّ عليه السّلام أو يهرب علی أقلّ تقدير، و لكن هذه من غرائب المؤلّف و لا زلت تطّلع علی الغرائب و العجائب منه و لا تنتهی حتّی ينتهی الكتاب.

كامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۵۵

العسكر به، فضربه زرعه بن شريک لعنه اللّه علی يده اليمنی، و طعنه سنان بن أنس لعنه اللّه بالرمح فوقع لجنبه عليه السّلام، فنزل خولّی بن يزيد لعنه اللّه ليذبحه فارتجفت يده، فنزل الشمر لعنه اللّه و ذبحه من الوريد إلی الوريد، و دفعه إلی خولّی لعنه اللّه، و قال:

احمله إلی الأمير عمر بن سعد.

قال حميد بن مسلم لعنه اللّه: ما رأيت كالحسين فی شجاعته لأنّه قتل أهله و أقربائه و أصحابه فلم يوهی قواه و لا نقصت شجاعته، و أظهر من القوّه و الرجوله ما لم يستطع معها ألف رجل أن يسلبه و سلاحه، و لمّا سلبوه

اقتسموا درعه و درقته و غيرهما، و هجم الجيش على مخيّم النساء «۱» و نهبوا كلّ ما وقعت عليه أيديهم و وصل عمر بن سعد لعنه اللّه إلى باب الخيمه فصاح النساء فى وجهه، فأوكل بهم الفرسان و الرجّاله و قال: ردّوا عليهنّ ما أخذتموه منهنّ، فما سمع كلامه و لم يردّ عليهنّ أحد ممّا أخذ شيئا.

و لمّا وصل الجيش إلى زين العابدين عليه السّلام أرادوا قتله. قال حميد بن مسلم لعنه اللّه: فمنعتهم من ذلك، و قال عمر بن سعد: ينبغى أن يقوم أحد هؤلاء بأمر النساء و لا تقتلوا ذلك الصبىّ ليكون بينا و بين النساء، فاجتمعن النساء فى خيمه الإمام زين العابدين، و نهبوا كلّ ما لهم من المتاع، و ركب إسحاق بن حويه (حيات) و أخنس بن مرثد و معه عشره من الفرسان و داسوا صدر الحسين و رضّوا عظامه ..

---

(۱) لا و اللّه ما وقعت عينى و لا سمعت أذنى بأحطّ نفسا و لا أردأ همّه و لا أنذل طباعا من هؤلاء الذين أجلّ الكلاب عنهم فلا أسمّيهم كلابا احتراما للكلاب، لقد ارتكبوا شنائع ما من داع لارتكابها إلّا داع واحد هو خسّه نفوسهم، أترى لو أنّهم لم يهجموا على الخيام و لم يسلبوا النساء أكان أميرهم يلومهم على ذلك بعد أن فعلوا ما أراده منهم و أقرّوا عينيه لعنه اللّه و لعنهم بقتلهم سيّد شباب الجنّه و سبط رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله!

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۵۶

الفصل الخامس الجلى فى أحوال رؤوسهم

قطع الشمر لعنه اللّه الرأس الشريف من القفا و أعطاه خولّى بن يزيد، و لمّا رآه عمر بن سعد خاف و امتقع لونه و وضع من كان حاضرا يديه على وجهه إلّا

جماعه منهم قالوا: و ما الفائده لقد نفذ القضاء.

و لمّا أصبح الصباح أعطى الرأس إلى خولّى و حميد و أرسلهما إلى عبيد اللّه بن زياد لعنهما اللّه فى الكوفه، و أعطى باقى الرؤوس من الأصحاب و أهل البيت عليهم السّلام و كان عددها اثنتين و سبعين رأسا إلى شمر بن ذى الجوشن و قيس بن الأشعث و عمرو بن الحجّاج لعنهم اللّه، و بقى عمر بن سعد فى كربلاء اليوم كلّه و اليوم الثانى إلى الزوال، و أوكل بالإمام زين العابدين و جماعه النساء من رجاله من يوثق بهم، و كان عدد النساء عشرين امرأه، و كان عمر الإمام يومئذ اثنتين و عشرين سنه، و عمر الإمام محمّد الباقر أربع سنين، و كلاهما كان حاضرا حادثه الطفّ، و حفظ اللّه الإمامين قبل ظهور إمامتهما، فلمّا ظهرت بعد الشهاده وجب حفظهما على الأمّه.

و لمّا غادر ابن سعد كربلاء نهض جماعه من بنى أسد كانوا نزولا هناك و أقبلوا إلى كربلاء، و لمّا شاهدوا الحسين و أصحابه على تلك الحاله عمدوا إلى دفن الأجساد فدفنوا الإمام الحسين وحده و وضعوا عليّا الأكبر عند رجليه، و دفنوا العبّاس عليه السّلام على شاطئ الفرات و دفنوا بقيّه الشهداء فى قبر واحد، و دفن الحرّ ذووه فى الموضع الذى وقع فيه، و لا تعرف قبور الشهداء على التعيين لمن و لمن لكن ممّا لا شكّ فيه أنّ الحائر محيط بهم تحت قبر الحسين عليه السّلام إلّا أنّ عليّا الأصغر أقرب منهم إلى الحسين عليه السّلام، و كان بنو أسد يفتخرون على قبائل العرب بأنّهم صلّوا على الحسين و دفنوه.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۵۷

و قيل: لمّا فتح النبىّ خيبر هرب جماعه من اليهود

إلى العراق و أقاموا بالقرب من أرض كربلاء و بنوا لهم منازل هناك و كان رئيسهم يدعى «إبراهيم» و «روئيل»، و كان عند مرور الجند من كربلاء إلى الكوفه ينامون على سطوح منازلهم، فوقعت عيونهم على كربلاء فرأوا النور يتصاعد من جسد الإمام و الشهداء إلى عنان السماء، فاجتمعوا فى اليوم الثانى و قالوا: إنّ لهؤلاء الشهداء لشأنا عظيما عند اللّه، ألا ترون النور كيف ينزل عليهم طوال الليل، هلمّوا لدفنهم، فذهبوا إلى كربلاء و دفنوهم.

و فى اليوم الثانى من شهاده الإمام عليه السّلام وصلت الرؤوس إلى الكوفه و جلس ابن زياد فى قصر الإماره و أذن للناس إذنا عامّا و وضع الرأس الشريف بين يديه، و لمّا وقعت عينيه على الرأس استبشر وضحك، فأخرج قضيبا كان معه و راح يضرب ثناياه، و كان زيد بن أرقم فى المجلس «۱» و هو من كبار مشايخ الصحابه «۲» فقال:

ارفع قضيبك عن هاتين الشفتين، فو اللّه الذى لا إله غيره لقد رأيت شفتى رسول اللّه ما لا أحصيه يترشّفهما، فقال اللعين: أبكى اللّه عينيك، أتبكى لفتح اللّه و رسوله، لولا أنّك شيخ خرقت و ذهب عقلك لضربت عنقك، فقام زيد و ذهب إلى منزله، عند ذلك أمر عدوّ اللّه بإدخال أهل البيت و العيال عليه، فدخلت زينب أخت الحسين من فاطمه عليها السّلام و جلست فى زاويه من زوايا القصر و دار بها أخواتها و جواريها، فقال عدوّ اللّه لعنه اللّه: من هذه التى انحازت ناحيه و معها نسائها؟

---

(۱) أسألكم معاشر العقلاء: ما الذى يصنع هذا الصحابى فى مجلس الطاغيه الوغد الدعى و هو على علم بما يجرى فى كربلاء من صراع دام بين الحسين و بينه،

أليس لتأييده و ليجعل من وجود هذا الكائن عنده ذريعه للفتك بأهل البيت، فما يجدى قوله: ارفع قضيبك إلى آخره، اللهمّ العن كلّ من آذى أهل بيت نبيّك بالقول أو الفعل أو أعان عليهم.

(۲) تعسا لهؤلاء الصحابه كبارا و صغارا.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۵۸

و أعاد القول مرّات، فقالت إحدى الجوارى: هذه زينب أخت الحسين من فاطمه عليها السّلام، فقال عبيد اللّه لعنه اللّه: الحمد للّه الذى فضحكم و قتلكم و أكذب أحدوثتكم، فقالت زينب عليها السّلام: الحمد للّه الذى أكرمنا بنبيّه محمّد صلّى اللّه عليه و آله و طهّرنا من الرجس تطهيرا، و إنّما يفتضح الفاسق و يكذب الفاجر و هو غيرنا.

ثمّ قال اللعين: كيف رأيت فعل اللّه بأهل بيتك؟! فقالت زينب عليها السّلام: كتب اللّه عليهم القتل فبرزوا إلى مضاجعهم و سيجمع اللّه بينك و بينهم فيحاجّون و يختصمون عنده (فانظر لمن الفلج، ثكلتك أمّك يابن مرجانه).

فغضب، و كان عمرو بن حريث حاضرا، فقال: إنّها امرأه و المرأه لا تؤخذ بشى ء من منطقها، فقال ابن زياد لعنه اللّه: قد شفى اللّه نفسى من طاغيتك و العصاه من أهل بيتك، فاستعبرت عليها السّلام و قالت: لعمرى لقد قتلت كهلى و قطعت فرعى و اجتثثت أهلى، فإن يشفك هذا فقد اشتفيت.

(فقال ابن زياد لعنه اللّه: إنّها لسجّاعه، و لقد كان أبوها شاعرا) فقالت عليها السّلام: ما للمرأه و السجاعه، إنّ لى عن السجاعه لشغلا، و لكن صدرى نفث بما قلت «۱».

و أقبلوا بعلىّ بن الحسين إلى ابن زياد، فقال: من أنت؟ قال: علىّ بن الحسين، قال: أليس قد قتل اللّه عليّا بن الحسين؟ فقال: كان لى أخ يسمّى علىّ قتله الناس، فقال اللعين: بل قتله اللّه، فقال الإمام:

اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِها «۲»، فقال اللعين: بک جرأه لجوابی و فیک بقیّه للردّ علیّ، اذهبوا فاضربوا عنقه، فتعلّقت به زینب و قالت: یابن زیاد، حسبک من دمائنا، و قالت: و اللّه لا أفارقه فإن قتلته

---

(۱) ترجم المؤلّف السجاعه قوله: «این زن و این همه دلیری) فالظاهر أنّه هو الذی صحّفها إلی شجاعه و لیس الناسخ.

(۲) الزمر: ۴۲.

فاقتلنی معه، و بقی ابن زیاد ساعه یحدق فی المشهد ثمّ قال: عجبا للرحم، و اللّه إنّی لأظنّها ودّت أنّی قتلتها معه، دعوه فإنّی أراه لما به.

و أمر فی الیوم الثانی أن یحمل رأس الحسین علیه السّلام علی رأس رمح و یطاف به فی شوارع الکوفه و أزقّتها، فاجتمع من الناس لمشاهده الرأس ما یزید علی المأه ألف.

روی عن زید بن أرقم أنّه قال: رأیت رأس الحسین علی سنان الرمح و کنت فی ساره لی جالسا، فرأیت الرأس مقبلین به من بعید، و لمّا دنی منّی رأیت شفتیه یتحرّکان و سمعته یقرأ هذه الآیه: أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحابَ الْکَهْفِ وَ الرَّقِیمِ کانُوا مِنْ آیاتِنا عَجَباً «۱» فقفّ شعری فصحت: و رأسک یا بن رسول اللّه أعجب.

ثمّ إنّ عبد اللّه بن زیاد لعنهما اللّه أعطی الرأس إلی زجر بن قیس و معه رؤوس الشهداء من الأصحاب و أهل البیت و قال: احملها إلی یزید بن معاویه، ثمّ سیّر الإمام زین العابدین و أهل البیت إلی الشام و جعل علیهم شمرا بن ذی الجوشن و مخفر بن ثعلبه و وضع الغلّ فی عنق الإمام زین العابدین و غلّوا یدیه إلی عنقه فکان الإمام لا یفتئ فی الطریق یتلو کتاب اللّه و یحمد اللّه و یثنی علیه و

يستغفره و لم يكلّم واحدا من الأعداء قطّ إلّا أهل بيته.

و قيل: إنّ يزيد لمّا وقعت عينه على أولئك اللعناء قال: قد كنت أقنع و أرضى من طاعتكم بدون قتل الحسين، أما أنّى لو كنت صاحبه لعفوت عنه.

و حملوا أهل البيت و الإمام السجّاد على رواحل منهم لأنّ القوم انتهبوا ثقلهم فلم يتركوا عندهم شيئا، و لمّا وصلوا إلى يزيد رفع مخفر صوته مناديا: هذا مخفر بن ثعلبه أتى أمير المؤمنين باللئام الفجره. فقال الإمام عليه السّلام: ما ولدت أمّ مخفر أشرّ و ألأم، و كان اللعناء يخشون من قبائل العرب أن تهيج عليهم و الرأس معهم

---

(١) الكهف: ٩.

فيستلبونه منهم، فلم يسلكوا الطريق الأعظم و إنّما تنكّبوا الطراق حذار من ذلك، فوصلوا إلى قبيله و طلبوا منهم علفا لدوابّهم و قالوا: معنا رؤوس الخوارج نحملها إلى الأمير، و هكذا ساروا بهذه الحجّه حتّى بلغوا بعلبك، فأمر القاسم بن الربيع عامل البلد بتزيينه و حملوا الرأس إلى البلد مع آلاف الدفوف و الطبول و المزامير و الشبابات، و لمّا علموا بأنّ الرأس رأس الحسين خرج ما يقرب من نصف البلد و أحرقوا الأعلام و معالم الزينه و الفرح، و قامت الفتنه أيّاما على ساق فى البلد، و هرب الذين معهم الرأس من البلد سرّا.

و وصلوا إلى أوّل بلد من بلاد الشام و كان الوالى عليه الملعون نصر بن عتبه، فأظهر الفرح و الاستبشار و زيّن البلد و قضى الليل كلّه بالرقص و الغناء، فخرجت سحابه سوداء أرعدت و أبرقت و أحرقت معالم الزينه كلّها، فقال عمر بن سعد و شمر لعنهما اللّه: هؤلاء قوم أهل نحس و شؤم فخرجوا منهم إلى ميّافارقين فاختصم كبار

البلد بينهم كلّ واحد يريد دخول الرأس من بابه لأنّه عاقد الزينه فرحا به، فوقع بينهم قتال، و قتل الآلاف من الطرفين، فبقى كلاب الكوفه هناك عشره أيّام، و من هناك انتقلوا إلى نصيبين.

قال منصور بن الياس: رفعوا أكثر من ألف علم استقبالا لرأس الحسين، و كان رأس الحسين معه فأراد أن يدخل البلد فتقهقر حصانه فأقبلوا بعدّه أفراس له فلم تتقدّم، فبينما هم كذلك إذ وقع رأس الحسين من أعلى الرمح و كان إبراهيم الموصلىّ فى القوم «۱» فاحتاط للرأس لأنّه عرفه رأس الحسين فلام الناس و قتله الشاميّون فأخرجوا الرأس خارج حدود البلد و راحوا ينثرون المال على الناس بحيث يعسر

---

(۱) لست أدرى عن إبراهيم الموصلىّ هذا شيئا، فإن كان هو المغنّى أيّام الهادى و المهدى و الرشيد فإنّها طامّه كبرى أن يروى المؤلّف روايه تخالف العقل و النقل.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۶۱

شرح ذلك فارتفع فى اليوم الثالث تراب و غبار حتّى اسودّت الآفاق فساء بهم ظنّ الناس و قالوا: إن بقيتم هاهنا قتلناكم فخرجوا منهم إلى مدينه «شبديز» فتعاهد الناس فيما بينهم أن لا يعطوهم مؤنه لهم و لا لدوابّهم، و إن اضطرّتهم الحال إلى القتال قاتلوهم.

و لمّا علم الكوفيّون بواقع الحال هربوا ليلا فتعقّبهم أهل البلد يلعنونهم و يسبّونهم حتّى بلغوا حافّه الفرات فساروا على الشاطئ و قطعوا قريه قريه حتّى دنوا من دمشق أربعه فراسخ فكان الناس يقدمون لهم النثار و الهدايا و ظلّوا على باب المدينه ثلاثه أيّام حتّى يزيّنوا البلد، فزيّنوه بكلّ ما عندهم من حلى و رياش و زينه إلى درجه لم يشابهها بهذه الزينه قبل اليوم، و خرج ما يقرب من خمسمائه ألف ما بين رجل و امرأه

و الدفوف بأيديهم و أخرج أمراء القوم الطبول و الكوسات و الأبواق و الدفوف و راحوا بالآلاف يرقّصون نساءا و رجالا على أصوات الدفوف و الطبول و الربابات و كان النساء قد اختضبن و اكتحلن و لبسوا الحلى و الحلل، و ذلك يوم الأربعاء السادس عشر من ربيع الأوّل «۱».

و لمّا أشرقت الشمس أدخلوا الرؤوس إلى البلد و لم يصلوا إلى بيت يزيد إلّا وقت الزوال لكثره الناس، و كان يزيد لعنه اللّه قد اعتلى عرشه و هو «تخت مرصع» و زين القصر و المجلس بأنواع الزينات و وضع كراسىّ الذهب و الفضّه عن اليمين و عن الشمال، و خرج الحجّاب و أدخلوا اللعناء الذين رافقوا الرؤوس فسألهم يزيد لعنه اللّه فقالوا: أنقذنا دوله الأمير من تدمير آل أبى تراب، و قصّوا عليه تمام

---

(۱) و الآن لنا أن نسأل المؤلّف إن كانوا فى هذا الوقت ما يزالون فى الطريق فمتى رجعوا إلى كربلاء و حضروا أربعين الحسين فى العشرين من صفر لست أدرى و ليت المؤلّف أشار إلى اختلاف هذا القول مع أقوال المؤرّخين.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۶۲

الحكايه، و وضعوا بين يديه رؤوس أولاد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله.

و ما كان بمقدور أحد من الناس أن يسلّم على أهل البيت هذه المدّه التى هى عباره عن ستّ و ستّين يوما و هم بأيدى الكافرين، إلى أن انبرى للإمام زين العابدين شيخ و قال له: الحمد للّه الذى قتلكم، فقال له الإمام زين العابدين: هل قرأت القرآن يا شيخ؟ فقال: نعم قرأته. قال: قرأت قوله تعالى: قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبى «۱» قال: نحن القربى، وَ آتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ «۲» نحن القربى،

ثمّ قال: إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكَمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً «۳» نزلت فينا، فاستحيا الشيخ و سكت و قال: اللهمّ إنّى أبرأ إليك من أعداء آل محمّد و من قتل أهل بيت محمّد. قال: ما زلت أقرأ القرآن إلى اليوم و لا أفهمه.

و أقبل الحجّاب ليأخذوا الرؤوس و قد وضعوا رأس الحسين عليه السّلام فى طشت من الذهب، فوضعوه بين يدى يزيد و عرضوا باقى الرؤوس رأسا رأسا و هو يسأل:

رأس من هذا؟ فيخبره الملاعين عنه و يعرّفونه به، و كان جماعه من المؤمنين فى الحضور يبكون سرّا، فعرف يزيد اللعين الأمر، فقال:

يا صيحه تحمد من صوائح ما أهون الموت على النوائح و غطّى الطشت الذى فيه الرأس و كان بيد يزيد الكافر لعنه اللّه قضيب فرفع الغطاء عن الطشت و أخذ يضرب ثنايا الحسين و يردّد أبياتا تدلّ على كفره:

ليت أشياخى ببدر شهدواجزع الخزرج من وقع الأسل

لو رآه فاستهلّوا فرحاثمّ قالوا يا يزيد لا تشل

---

(۱) الشورى: ۲۳.

(۲) الإسراء: ۲۶.

(۳) الأحزاب: ۳۳.

 قد قتلنا اليوم من أشياخهم فعدلناه ببدر فاعتدل

لست من خندف إن لم أنتقم من بنى أحمد ما كان فعل ثمّ أنشد من بعده:

نفلّق هاما من رجال أعزّهعلينا و هم كانوا أعقّ و أظلما

حسين أراد الملك و الملك دونه أسنّه أقوام تلجّ له دما ...

و لمّا رأيت الودّ ليس بنافع و إن كان يوما ذا كواكب مظلما «۱»

صبرنا و كان الصبر منّا سجيّهبأسيافنا يفرين هاما و معصما «۲» و كان أخو مروان بن الحكم يحيى بن الحكم من المؤمنين قال:

لهام بجنب الطفّ أدنى قرابهمن ابن زياد العبد ذى الحسب الوغل

أمیّه أمست نسلها عدد الحصی و بنت رسول اللّه لیست بذی نسل فضربه یزید اللعین

بیده علی صدره و قال: اسکت. قیل: خرج یحیی من هناک و لم یره أحد بعد ذلک «۳».

ثمّ حوّل وجهه إلی الإمام زین العابدین و قال له: یا بن الحسین، أبوک قطع رحمی و جهل حقّی و نازعنی سلطانی، فصنع اللّه تعالی ما رأیت، فأجابه الإمام علیه السّلام: ما أَصابَ مِنْ مُصِیبَهٍ فِی الْأَرْضِ وَ لا فِی أَنْفُسِکُمْ إِلَّا فِی کِتابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَها إِنَّ ذلِکَ عَلَی اللَّهِ یَسِیرٌ «۴».

---

(۱) البیت لیس له وزن و لا ألفاظ و لا معنی و صعب علیّ إصلاحه فی المصادر التی أملکها و أنقله فی الهامش و أترک الحکم للقارئ:

کذلک یصلی بحرّ نار غشمشم یعیش بداء أو یکاد صنیعما

(۲) کلّ المقاتل و کتب التاریخ ذکرت البیت الأوّل فقط.

(۳) بل رآه کثیرون و حکایته مع الحسن المثنّی فی وفادته علی عبد الملک بن مروان و ما قال له و ما أجابه به یحیی بن الحکم مشهوره.

(۴) الحدید: ۲۲.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۶۴

و التفت یزید إلی خالد ولده و قال: أردد علیه و کان الکافر غایه فی الجهل، و أمر یزید بعرض العائله علیه، فلمّا رأی ما علیهنّ من الثیاب الممزّقه المهلهله تألّم (کذا) و قال: قبّح اللّه ابن مرجانه لو کانت بینکم و بینه قرابه و رحم ما فعل هذا.

قالت فاطمه بنت الحسین: و کان إلی جانب یزید شامیّ أحمر، فأقبل علی یزید و قال: هب لی هذه الجاریه، و کان یقصدنی. قالت فاطمه: فخفت و تعلّقت بعمّتی زینب، فقالت: لا تخافی فلیس له ذلک و لا لأمیره فنحن أهل بیت قد رفع اللّه عنّا ذلک و من یستطیع أن یسترقّ أهل البیت فاطمأنّی جأشا.

ثمّ قالت زینب علیها السّلام: کذبت و

اللّه يا شامیّ و لؤمت، ما ذاک لک و لا له، فغضب یزید و قال: (بلی لو شئت لفعلت. قالت: إلّا أن تخرج من دیننا و تدین بغیر ملّتنا) فغضب یزید و قال: إیّای تستقبلین جهرا بهذا، إنّما خرج من الدین أبوک و أخوک.

فقالت زینب علیه السّلام: بدین اللّه و دین أبی و أخی اهتدیت أنت و جدّک و أبوک إن کنت مسلما. فقال یزید لعنه اللّه: کذبت یا عدوّه اللّه، فقالت زینب: أنت أمیر تشتم ظالما و تقهر بسلطانک، فکأنّه استحیا و سکت، و عاد الشامیّ یقول: هبنی هذه الجاریه، فحذفه بمحفّه کانت بیده و قال: أغرب (وهب اللّه لک حتفا قاضیا).

و کان فی ذلک الیوم سفیر ملک الروم المسمّی بعبد الشمس حاضرا، فقال: یا أمیر، لی ستّون عاما أمتهن التجاره من القسطنطینیّه فجئت إلی المدینه و معی عشره أبراد یمنیّه و عشر سرر مسکیّه و حمله ثقیله من العنبر، و قدمت بها علی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و کان فی بیت أمّ سلمه، فاستأذن لی أنس بن مالک فدخلت علی النبیّ و قدّمت له الهدایا فقبلها منّی، و أسلمت، فسمّانی عبد الوهّاب، و لکن کتمت إسلامی خوفا من ملک الروم و کنت عند النبیّ صلّی اللّه علیه و آله إذ أقبل الحسنان فقبّلهما رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أجلسهما فی حجره و الیوم یحملون لک رأس الحسین و قد أبنته عن جسده و تضرب ثنایاه بقضیبک و هی مقبّل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و فی دیارنا بحر فیه جزیره فی

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۶۵

تلک الجزیره صومعه و فی تلک الصومعه أثر حافر الحمار الذی یقال بأن عیسی

ركبه ذات يوم، و نحن صغناه من الذهب و وضعناه فى صندوق فكان سلاطين الروم و أمرائها و عامّه الناس يحجّون فى كلّ عام إلى ذلك الموضع و يطوفون حول تلك الصومعه و يكسون تلك الحوافر حريرا جديدا و يعمدون إلى الكسوه القديمه يتقاسمونها قطعه قطعه، و يعدّونها من أفضل التحف، و أنتم تقتلون أولاد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله؟!

فقال يزيد: لقد نغّص علينا عيشنا ثمّ أمر بضرب عنق عبد الوهّاب، فنطق عبد الوهّاب بالشهادتين و أقرّ بنبوّه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و إمامه الحسين عليه السّلام و لعن يزيد و آبائه و أجداده ثمّ قتلوه.

و جاء زهير العراقىّ و قال: يا أمير، هبنى هذه الجاريه- و أشار إلى أمّ كلثوم- و مدّ يده على ملفعه السيّده، فقالت أمّ كلثوم بالعربيّه: قطعت يدك أبعد عنّا، فتعجّب زهير من كلامها العربىّ و سأل: من أىّ القبيل هم؟! و كان يظنّ أنّهم من أسرى الروم، فقال الإمام زين العابدين: هذه بنت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و أنا ابن ابن ابنته، و هؤلاء الحرم بنات فاطمه بنت محمّد صلّى اللّه عليه و آله، فخرج زهير من بينهم و قطع يده اليمنى و عاد يمسك يده القطيعه باليد الأخرى و هى تقطر دما، و قال: يا بنه رسول للّه، اعف عنّى فقد استجاب اللّه دعاك و اعتذر إليهم و خرج من هناك و لم يقع بعدها أحد على عين منه أو أثر.

قال سهل بن سعد الساعدىّ: حججت فى ذلك العام و زرت بيت المقدس فى الشام فلمّا دخلت دمشق رأيت بلدا كثير الفرح و المرح، و رأيت جماعه فى المسجد يبكون فى

الخفاء و يعزّى بعضهم البعض، فسألتهم: من أنتم؟! قالوا: نحن من موالى أهل البيت و اليوم يؤتى برأس الحسين إلى البلد.

قال سهل: فذهبت خارج البلد فرأيت من كثر الناس و صهيل الخيل و صوت

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۶۶

الأبواق و الطبول و الكوسات و الدفوف كأنّ القيامه قد قامت، فلمّا وصلت السواد الأعظم رأيتهم قد أقبلوا بالرؤوس على أسنّه الرماح فرأيت رأس العبّاس يتقدّم الرؤوس و ورائه ركب الحرم، و رأيت رأس الحسين و عليه البهاء و العظمه و يشرق النور منه بلحيه مدوّره قد خالطها الشيب و قد خضّبت بالوسمه، أدعج العينين، أزجّ الحاجبين، واضح اللحيين، أقنى الأنف، مبتسما إلى السماء، شاخصا ببصره نحو الأفق، و الريح تلعب بلحيته يميناص و شمالا كأنّه علىّ عليه السّلام.

قال عمر بن المنذر الهمدانىّ: و رأيت أمّ كلثوم تخالها فاطمه الزهراء و عليها إزار خلق و على وجهها نقاب، فدنوت منهم و حيّيت الإمام زين العابدين و حيّيتهم، فقالوا لى: أيّها المؤمن، إن قدرت على شى ء تدفعه إلى حامل الرأس ليقدّمه فافعل فقد خزينا من شدّه النظر إلينا، فأعطيت ذلك اللعين مأه درهم ليقدّم رأس الحسين عليه السّلام و يبعّده عن العائله.

و ساروا هكذا حتّى وصلوا إلى يزيد لعنه اللّه و كان يهودىّ حاضرا هناك، فقال:

رأس من هذا؟ فقال: رأس رجل من العراق عربىّ خرج علىّ، فأمرت عبيد اللّه بن زياد بقتله، فقال: ابن من؟ قال: ابن علىّ من فاطمه بنت محمّد صلّى اللّه عليه و آله، فقال: يا من لا دين له و لا يقين، بينى و بين داود النبىّ سبعون ظهرا و اليهود تأخذ تراب قدمىّ تسجد عليه و لو كان لموسى خلف لعبدناه و أنتم قتلتم أبناء نبيّكم

محمّد صلّى اللّه عليه و آله، و تدّعون أنّكم أتباعه و أمّته. فقال يزيد: لو لا أنّ النبىّ قال: من آذى ذمّيّا فقد آذانى لأمرت بضرب عنقك، فقال اليهودىّ: ما أعظم صلفك، أيخاصمك النبىّ من أجل يهودىّ ذمّىّ أفلا يخاصمك من أجل ولده! فأمر يزيد بضرب عنق اليهودىّ، فتشهّد اليهودىّ الشهادتين و أقرّ بنبوّه المصطفى صلّى اللّه عليه و آله و إمامه علىّ و الحسنين عليهم السّلام و رفع رأس الحسين و قبّله إلى أن قبضوا على يده و أخرجوه خارج البيت و قتلوه فذهب شهيدا، و قال يزيد: إنّه أسلم كى لا أقتله.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۶۷

و قيل: إنّ يزيد أمر زين العابدين بمصارعه ولده و بالغ بالإلحاح عليه، فقال الإمام ليزيد: أو غير هذا؟ قال يزيد: كيف؟ قال: تعطينى سكّينا و تعطيه سكّينا لكى يعرف من الأقوى؟ فقال يزيد: هيهات لن تلد الحيّه إلّا حيّه «۱»، ثمّ قال يزيد لزين العابدين: يابن الحسين، ما هو فضلكم على سائر قريش؟ فقال الإمام زين العابدين عليه السّلام: نحن أهل بيت النبوّه و معدن الرساله و مختلف الملائكه و معدن التأويل و التنزيل من الدين، و قال اللّه تعالى: سلام على آل طه و ياسين، يا ويلك! لا يقاس صخر بن حرب بأبى طالب، و لا معاويه بعلىّ بن أبى طالب، و لا أنت يا بن هند بالحسين، و لا ابنك بعلىّ بن الحسين.

و بقى الإمام زمانا عند يزيد فى الشام و فى كلّ يوم يزداد ميل الناس إليه، و إلى عتره النبىّ و أهل بيته، و تأتى نساء الشام تعزّى نساء أهل البيت حتّى أوشك ملك يزيد أن يتزلزل، فاستدعى الإمام و قال له: هل لك من

حاجه؟ فقال الإمام:

حاجتی أن ترینی وجه أبی حتّی أردّه إلبی جسده، قال: لقد فعلت، و کان قد صلبه أربعین یوما علی مناره الجامع فی دمشق و صلب الرؤوس الباقیه علی المساجد و الأبواب و أحیانا علی باب قصر یزید. ثمّ قال: و ادفع لی قاتل أبی لأقتصّ منه، فکان کلّ من أحضروه یتنصّل من قتل الحسین، إلی أن وصلت النوبه إلی أحدهم، فقال: إنّما قتل الحسین من فتح بیت المال علی مصراعیه و أغدق العطاء علی الجند یعنی بذلک یزید هو الذی قتله، فاستحیا ذلک اللعین و سکت.

و روی الرواه أنّ یزید أمر فی الیوم الذی أحضروا عنده رأس الحسین علیه السّلام بصنع فقّاع (بضمّ الأوّل و تشدید القاف- المؤلّف) و هو مسکر یصنع من الشعیر و یسمّی بالهندیّ «لوزه» و سقی جیشه منه، و کان محرّما فی الإسلام، فأباحه اللعین و صار

---

(۱) لم تکن الحکایه مع الإمام زین العابدین بل مع أحد ولد الحسن أو عقیل و ابنه خالد.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۶۸

شرب الفقّاع فی ذلک الیوم سنّه سنّها هذا اللعین.

قال الإمام الرضا علیه السّلام: من رأی الفقّاع فلیلعن یزید و من تابعه و یصلّی علی الحسین و أصحابه «۱».

إنّ المؤرّخین تناهوا فی ضبط وقائع عاشوراء للحسین و أصحابه علیهم السّلام حتّی بلغت المجلّدات و اجتازت قدره کتاب کهذا الکتاب أن یستوعبها، و لکن وجدت من الضروریّ أن لا یخلو هذا الکتاب من ذکر الحسین و أصحابه علیهم السّلام لا سیّما المراثی و المدائح التی نظمها الإنس و الجنّ فیهم لکی لا یوجب السأم.

قیل: إنّ الإمام زین العابدین استأذن یزید فی خطبه أهل الشام یوم الجمعه، فلمّا کان یوم الجمعه أحضر یزید لعنه اللّه خبیثا لعینا

من أهل الشام و كان فصيحا بليغا و قال: اصعد على المنبر و قل ما عرض لک و جرى على لسانک من ثلب علىّ و الحسين و الثناء على الشيخين (لعنهما اللّه)، فصعد ذلک الرجل المنبر و قال كلّ ما وسعه، فقال الإمام: ائذن لى حتّى أخطب الناس، فندم اللعين و قال: كلّا لا آذن لک، فألحّ الناس على يزيد إلحاحا شديدا، فما قبل شفاعتهم، فقال ابنه معاويه:

أبتاه و ما يصنع هذا مع صغر سنّه، دعه حتّى نرى ما يقول، فقال: أنتم لا تعرفون أهل هذا البيت، إنّهم توارثوا العلم و الفصاحه، إنّى أخشى أن تثور الفتنه وراء هذه الخطبه، و تحيق بنا و لكنّه استكان للأمر و رضى أن يخطب.

فرقى الإمام المنبر و قال:

الحمد للّه الذى لا بدايه له، و الدائم الذى لا نفاد له، و الأوّل الذى لا أوّل

---

(١) عن الرضا عليه السّلام قال: من نظر إلى الفقّاع أو إلى الشطرنج فليذكر الحسين عليه السّلام و ليلعن يزيد و آل زياد يمحو اللّه عزّ و جلّ بذلک ذنوبه و لو كانت كعدد النجوم. (بحار الأنوار ۴۴: ۲۹۹، العوالم:

۴۱۵، مستدرک سفينه البحار ۵: ۴۰۱ و غيرها).

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۶۹

لأوّليّته، و الآخر الذى لا مؤخّر لآخريّته، و الباقى بعد فناء الخلق قدر الليالى و الأيّام، و قسم فيما بينهم الأقسام، فتبارک اللّه الملک العلّام.

و قال فى كلامه: إنّ اللّه أعطانا الحلم و العلم و الشجاعه و السخاء و المحبّه فى قلوب المؤمنين، و منّا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و منّا وصيّه و منّا سيّد الشهداء و جعفر الطيّار فى الجنّه و سبطا هذه الأمّه و المهدىّ الذى يقتل الدجّال. أيّها الناس، من عرفنى

فقد عرفنی و من لم یعرفنی فأنا أعرّفه بحسبی و نسبی، أنا ابن مکّه و منی، أنا ابن زمزم و الصفا، أنا ابن من حمل الرکن بأطراف الردی، أنا ابن خیر من ائتزر و ارتدی، أنا ابن من طاف و سعی، أنا ابن خیر من حجّ و أتی، أنا ابن من أسری به إلی المسجد الأقصی، أنا ابن من بلغ به إلی سدره المنتهی، أنا ابن من دنی فتدلّی فکان قاب قوسین أو أدنی، أنا ابن من أوحی إلیه الجلیل ما أوحی، أنا ابن الحسین القتیل بکربلا، أنا ابن خدیجه الکبری، أنا ابن سدره المنتهی، أنا ابن شجره طوبی، أنا ابن المزمّل بالدماء، أنا ابن من بکی علیه الجنّ فی الظلماء، أنا ابن من لاح علیه الطیور فی الهواء.

فلمّا بلغ إلی هذا الموضع من خطبته ارتفعت الضجّه من المجلس و بکی الناس بکاءا عالیا فضیّع یزید نفسه و زعق بالمؤذّن: أذّن ویحک، فقام المؤذّن و صاح: اللّه أکبر، فقال الإمام علیه السّلام: نعم اللّه أکبر و أعلی و أجلّ و أکرم ممّا أخاف و أحذر.

فلمّا قال المؤذّن: أشهد أن لا إله إلّا اللّه، فقال الإمام: نعم أشهد مع کلّ شاهد، و أحتمل علی کلّ جاحد، ألّا إله غیره و لا ربّ سواه.

فلمّا قال المؤذّن: أشهد أنّ محمّدا رسول اللّه، قام الإمام و نزع عمامته من رأسه و قال للمؤذّن: أقسمت علیک بمحمّد هذا إلّا ما سکتّ ساعه، و استقبل یزید لعنه اللّه بوجهه و قال: یا یزید، هذا الرسول العزیز الکریم جدّی أم جدّک؟ فإن قلت جدّی فالناس تعلم بأنّک کاذب فیما تدّعی، و إن قلت جدّک فلماذا قتلت أبی

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۷۰

مظلوما من غیر ذنب

و نهبت ثقله و أسرت عياله، قال هذا و أهوى إلى جيبه فشقّه «۱» و أخذ يبكى و قال: أقسم باللّه لو كان أحد فى الدنيا جدّه رسول اللّه فهو أنا، فلماذا قتل هذا الرجل أبى بظلم و ساقنا كما تساق أسرى الروم؟! ثمّ قال: ويلك يا يزيد، تفعل هذا الفعل و تقول أشهد أنّ محمّدا رسول اللّه، و تستقبل القبله! ويل لك يوم القيامه يوم يكون جدّى و أبى خصميك. و هنا صاح يزيد بالمؤذّن: أقم للصلاه، فتهامس الناس فيما بينهم فصلّى بعضهم و ترك الصلاه آخرون، و تفرّقوا من المسجد.

و أرسلت زينب عليها السّلام إلى يزيد ليأذن لهم فى إقامه العزاء على الحسين عليه السّلام، فأذن لها يزيد و قال: خذوهم إلى دار الحجاره ليبكوا هناك، فأقاموا العزاء سبعه أيّام، فكان النساء يجتمعن عليهنّ فى كلّ يوم و اجتزن حدود الحصر و الإحصاء، و حمى غضب الناس على يزيد فأرادوا الهجوم عليه و قتله فى بيته، فجائه مروان و قال:

لا أرى بقاء أولاد الحسين و عياله و أهل بيته عندك إلّا مضرّا بمصلحه ملكك فاعمل على ترحيلهم من الشام إلى المدينه، اللّه اللّه فى ملكك لئلّا يندثر بسبب هؤلاء العيال.

فاستدعى يزيد الإمام زين العابدين عليه السّلام و أجلسه إلى جانبه و تفدّاه و تذلّل له و أظهر الحزن على أبيه ليستميله و قال: لعن اللّه ابن مرجانه لو كنت صاحب أبيك لم أترك الأمر يصل بنا إلى هذا الحدّ، و إنّى ألبّى رغباتك كافّه فاطلب منّى ما تشاء و سلنى حاجاتك أقضها لك كلّها، و لكن نفذ القدر بما جرى، فإذا وصلت إلى المدينه فكاتبنى بحاجاتك و خلع عليه و أكرم النساء و

زاد فی إعزازهنّ. و قیل: إنّ

---

(۱) هذا لا یجوز تصوّره و لا تحلّ روایته لأنّه کذب محض علی الإمام السجّاد، و الإمام لا یفعل هذا فی مجلس یزید لأسباب منها أنّه خرق لحجاب شخصیّته و هتک لحرمه ثوره أبیه.

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۷۱

أهل البیت ردّوا کلّ ما تقدّم به یزید إلیهم.

و روی أنّ أمّ کلثوم أخت الحسین توفّیت فی دمشق الشام فاستدعی یزید عمر ابن خالد القرشیّ و قیل النعمان بن بشیر الأنصاریّ و کان عمر رجلا مؤمنا، و کان یکتم إیمانه و اعتقاده، و أمّره علی ثلاثمائه رجل و قال له: أوصل هؤلاء الصبیه و العیال إلی المدینه و سر فیهم لیلا لا نهارا کیلا تراهم، فإذا نزلت فی منزل فکن بمبعده عنهم، فقبل عمر بن خالد شروط یزید و أوصلهم إلی المدینه سالمین «۱».

و لمّا بلغوا المدینه استقبلهم الرجال و النساء بالبکاء و العویل و أقاموا العزاء علی الحسین زمانا و نظموا المراثی فیه فکانت قد بلغت مجلّدین، منها قول الشافعی:

تأوّب همّی و الفؤاد کئیب و أرق عینی و الرقاد غریب

و ممّا نفی نومی و شیب لمتی تصاریف أیّام لهنّ خطوب

فواکبدی من حزن آل محمّدو من زفرات ما لهنّ طبیب

فمن مبلغ عنّی الحسین رسالهو إن کرهتها أنفس و قلوب

قتیل بلا جرم کأنّ ثیابه صبیغ بماء الأرجوان خضیب

فللسیف إعوال و للرمح رانّهو للخیل من بعد الصهیل نحیب

تزلزلت الدنیا لآل محمّدو کان لها صمّ الجبال تذوب

و غابت نجوم و اقشعرّت کواکب و هتک أشعار و شقّ جیوب

هم شفعائی یوم حشری و موقفی و بغضهم للشافعیّ ذنوب

نصلّی علی المختار من آل هاشم و نؤذی بنیه إنّ ذا لعجیب

(۱) لم يذكر مرورهم فى كربلاء و الظاهر أنّه لا يقول به و إلّا لما فاته

ذكره.

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۷۲

الفصل السادس

استشهد مع الحسين عليه السّلام ثمانيه عشر واحدا من أهل بيته؛ ستّه لأمير المؤمنين عليه السّلام و هم: العبّاس و عبد اللّه و محمّد و أبو بكر و جعفر و عثمان. أبو بكر و جعفر و عثمان لأمّ ولد، و العبّاس و عبد اللّه أمّهما ليلى بنت مسعود الثقفىّ و أبوها من شجعان العرب و صناديدهم، و لمّا ولدت ليلى لأمير المؤمنين عددا من الأولاد سمّيت أمّ البنين «۱».

و علىّ الأوسط و عبد اللّه الرضيع ولدا الحسين، و أبو بكر و عبد اللّه و القاسم أولاد الحسن، و من هؤلاء الثلاثه القاسم و عبد اللّه لم يبلغا الحلم، و محمّد و عون ولدا عبد اللّه بن الطيّار بن أبى طالب من زينب أخت الحسين عليهما السّلام، و جعفر و عبد الرحمن ولدا عقيل، و عبد اللّه و أبو عبد اللّه ولدا مسلم بن عقيل بن أبى طالب، و محمّد بن سعيد بن عقيل بن أبى طالب، و هؤلاء كلّهم دفنوا عند رجلى الحسين عليه السّلام إلّا العبّاس السقّا الذى دفن على شاطئ المسنّاه حيث استشهد.

الفصل السابع فى خاتمه الكتاب الجلى

اعلم أنّ من كان له رسوخ فى الدين أو ثبات فى الاعتقاد أو حظّ من العقل أو

---

(۱) فأين سيّدتنا فاطمه بنت حرام الكلبيّه عليها السّلام التى استشهد أولادها الأربعه مع أخيهم الحسين فى كربلاء و هى أمّ العبّاس عليها و على أولادها الصلاه و السلام، و لم أر إجماعا يخرقه مؤلّف كهذا الإجماع الذى خرقه هذا المؤلّف. فأمّ البنين لا يكاد يجهلها أو يشكّ بوجودها أحد من الناس فما بال هذا الرجل!

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۷۳

تصديق بالقيامه أو الجنّه و الجحيم أو رجاء بالثواب أو خوف من العقاب أو معرفه بالتوحيد و

العدل أو أدنى إراده فى أهل بيت العصمه و الطهاره أو نصيب من الإسلام أو مطالعه للسير و التواريخ أو تعمّق فى معرفه الكتب أو أدنى توفيقا من اللّه تعالى أو امتزجت دنيّه ذاته بالإنصاف يعلم أنّ يزيد يستحقّ اللعنه و هو برى ء من الإسلام كما أنّ الإسلام برى ء منه، و هو خالد فى العذاب الأبدىّ و العقاب السرمدىّ و هو مأواه، و عند الشيعه لعنه مستحبّ بل هو من الواجبات و الفرائض كالصلاه و الصيام المكتوبتين، و لكنّ هذا متعذّر من أهل السنّه و صعب عليهم لأنّ يزيد عندهم خليفه شرعىّ فهو ولىّ معاويه و معاويه خليفه عمر و عثمان و نائب منابهما و متولّى أمرهما و مختارهما، و قد تمكّن و تسلّط من قبلهما على خلق اللّه.

يقال: إنّ ملكا من ملوك مازندران سأل علويّا: أين استشهد الحسين و أصحابه و أهل بيته؟ فقال العلوىّ: فى كربلاء، فقال الملك: أيّها العلوى، إنّ الحسين قتل يوم السقيفه يوم بايعوا أبا بكر.

فقد روى المؤلّف و المخالف عن ابن جرير الطبرى فى أحد تصانيفه: إنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: لثلمه فى الإسلام مخالفه علىّ بن أبى طالب.

و ممّا لا شكّ فيه أنّ تقدّم الشيوخ الثلاثه على العتره و تجرّأهم على العتره و غصبهم لحقوقهم على النهج المذكور هو الذى جرّأ الفسّاق و الكفّار عليهم و وجد المنافقين الأفق مفتوحا لنفاقهم و بقيت الشهب عالقه بين الناس على قطب الضلاله و قال ضعفاء الإسلام: لو لم يكن هذا مرخّصا فيه لم يفعله أصحاب الصدر الأوّل من المهاجرين و الأنصار الذين كانوا مع رسول اللّه يوم عريشه و هم يصغون إلى نزول القرآن و يفقهون تأويله

من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

و هؤلاء لم يحصنوا بقوّه علميّه و خلقيّه فقهيّه يدفعون بها الشبهه عن أنفسهم و لم يكن لهم من معرفه القرآن حظّ و لا من التصديق به ثمره و إلّا لعلموا أنّ من آذى

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۷۴

أولاد الأوبياء و ظلمهم فقد وقع الظلم على الأنبياء و الأولياء مثل قابيل الذى قتل هابيل أخاه من قبل الأب و الأمّ حسدا منه، و أولاد يعقوب حين رموا يوسف فى غيابه الجبّ و باعوه كرّه أخرى بدراهم معدوده، و مثل ذلك كنعان بن نوح و سائر بنى إسرائيل الذين ظلم بعضهم البعض الآخر، و امرأتا نوح و لوط اللتان كفرتا.

و الضروره قاضيه بأنّ هذا الغدر و الظلم ليس على أساس من الإنسانيّه أو القرابه الأخوّه: أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ «۱» فتبيّن أنّ هذا الظلم و القتل من أولاد المشركين الذين قضوا أعمارهم فى طاعه اللات و العزّى و صار الشرك بالنسبه إليهم نظير العاده و الجبلّه، أمكن و أولى و أحرى لا سيّما و أنّ إسلامهم كان رهبه من سيف أمير المؤمنين أو رغبه فى الخلافه و الإمامه، كما و أنّهم وصلوا فى الدنيا إلى غاياتهم أَذْهَبْتُمْ طَيِّباتِكُمْ فِي حَياتِكُمُ الدُّنْيا «۲» و المؤرّخون و جماعه ممّن خالطهم يعرفون هذا جيّدا منهم و لكن فئه منهم نشأوا فى رتب الضلاله و ثبتوا على ذلك كما نشأوا على حبّ التقليد من اتّباع طريقه الآباء و الأجداد إِنَّا وَجَدْنا آباءَنا عَلى أُمَّهٍ «۳» مع الانسياق وراء السواد الأعظم من الناس و هذا أيضا علامه من الضلاله كما قال تعالى: وَ لَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَهُ الْخَبِيثِ «۴»، و قال تعالى: وَ

لكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كارِهُونَ «۵»، أو أنّ اللّه تعالى خذلهم لأنّهم لم يعشوا إلى نور العقل: وَ الَّذِينَ جاهَدُوا فِينا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنا «۶»، و قال تعالى: إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ

---

(۱) النساء: ۵۴.

(۲) الأحقاف: ۲۰.

(۳) الزخرف: ۲۲.

(۴) المائده: ۱۰۰.

(۵) الزخرف: ۷۸.

(۶) العنكبوت: ۶۹.

آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَ زِدْناهُمْ هُدىً «۱»، و هؤلاء يعلمون و يقرؤون و يسمعون و لكن لم يحالفهم التوفيق فى الاعتقاد: سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لا يُؤْمِنُونَ «۲».

و طائفه موفّقه مطمئنّه قلوبهم بذكر اللّه و صارت صدورهم مرآه تنعكس فيها الأشعّه الربّانيّه و الأنوار الإلهيّه أَ فَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ فَهُوَ عَلى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ «۳» حيث غاصوا بأفكارهم فى عمق المأساه ممّا جرى على آل الرسول من غصب الحقوق الدينيّه و الدنياويّه و استخرجوا بأيدى الأدلّه العقليّه الأعلاق النفيسه الغاليه و الجواهر الثمينه من أصداف الشرع.

و عمدت أوّلا إلى وضع هذا الكتاب بألفاظ مشكله و عويصه لا يفهمها إلّا العالمون، و لمّا نظرت فى هذا الهدف وجدت الإفاده منه نزره قليله و الاستفاده ضئيله.

ثانيا: رايت من الأصلح أن أجتنب هذه الخطّه فأجرى تعديلا جذريّا للكتاب فأستبدل الواضحات بالعويصات و المبيّنات بالمعضلات لتعمّ الفائده دنيا العجم كلّها و يشيع الكتاب و يشتهر فى أكناف العالم و أطرافه.

و أنفقت اثنى عشر عاما من عمرى على جمعه بتأويل الدلائل و استخراج البراهين على شبهات الخصوم، و لم تقتصر هذه المدّه عليه وحده بل حالفنى الحظّ فى أثناء تأليفه فى هذا الزمن الطويل نسبيّا أن أكتب كتبا غيره سرت فى تأليفها إلى جانب تأليفه، منها نقض معالم فخر الدين الرازى و قد أكملت منه إلى هذا اليوم مجلّدا واحدا بالعربيّه مع السعى المضنى و

الجهد التام، و قد نقضته كلمه فكلمه،

---

(۱) الكهف: ۱۳.

(۲) البقره: ۶.

(۳) الزمر: ۲۲.

رحمكم اللّه و إيّانا و جميع المؤمنين و المؤمنات.

قد تمّت هذه النسخه المسمّاه ب «كامل البهائی فی السقيفه» فی سنه خمسه و سبعين و ستّ مائه (۶۷۵) و الحمد للّه ربّ العالمين.

و فرغ من ترجمته إلى العربيّه محمّد شعاع فاخر فی ليل التاسع من شهر شعبان من عام ۱۴۲۶ هجريّه بعد صلاه المغرب و العشاء، و الحمد للّه أوّلا و آخرا و الصلاه على حبيبه المصطفى و آله و لعنه اللّه و الملائكه و الناس أجمعين على أعدائهم من الأوّلين و الآخرين الذين جهلوا حقّهم و لم يستضيئوا بنورهم فضلّوا و أضلّوا.

المترجم: محمّد شعاع فاخر

فهرس المحتويات

الباب الثانی عشر: فی فدک ۳

الفصل الأوّل فی ردّ عمر بن عبد العزيز فدكا إلى محمّد بن علىّ الباقر عليه السّلام ۸

الفصل الثانی فی أمور وضعها الخلفاء خلافا لأمير المؤمنين و بنی هاشم ۲۳

الفصل الثالث: فی أنّ عليّا لم يقدر على تبديل ما غيّروا عن أصله لخوفه من أصحابه و تركه

محاربتهم ۲۴

الفصل الرابع ۳۶

الفصل الخامس ۳۷

الفصل السادس: فی مثالب بنی تیم ۳۹

الفصل السابع ۴۳

الفصل الثامن ۴۴

الفصل التاسع ۵۳

الباب الثالث عشر: فی حالات الرسول صلّی اللّه علیه و آله و ما یتبعه ۵۶

الباب الرابع عشر: فی الغار و صاحبه ۶۰

الباب الخامس عشر: فی اختیار الإمام ۷۳

الباب السادس عشر: فی صفات الإمام ۸۲

الباب السابع عشر: فی إمامه أبی بکر علی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ۹۶

الباب الثامن عشر: فوائد تلیق بهذا الکتاب ۱۰۲

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۷۸

الباب التاسع عشر: فی غلوّهم فی حبّ الصحابه ۱۱۴

الباب العشرون: فی أسمائهم و صفاتهم ۱۲۱

الباب الواحد و العشرون: فی

بعض فوائد کتاب الفتوح لأبی محمّد أعثم الکوفی ۱۲۹

الفصل الأوّل ۱۴۰

الفصل الثانی ۱۴۳

الفصل الثالث ۱۴۴

الباب الثانی و العشرون: فی موت الخلفاء و کیفیّه قتلهم علیهم ما یستحقّون ۱۴۶

الفصل الأوّل: فی قتل عمر بن الخطّاب ۱۴۸

الفصل الثانی ۱۵۵

الفصل الثالث: فی خلافه عثمان ۱۵۸

الباب الثالث و العشرون: فی ذکر طرد عثمان (لعنه اللّه) أبا ذر الغفاریّ رحمه اللّه علیه ۱۵۹

فصل: فی قتل عثمان بن عفّان ۱۶۱

الفصل الثانی: فی ذکر بعض أحوال أمیر المؤمنین علیه السّلام ۱۶۴

الفصل الثالث: فی قتل (شهاده) علیّ أمیر المؤمنین علیه السّلام ۱۶۶

الباب الرابع و العشرون: فی تعیین تاریخ أعمار الخلفاء الأربعه ۱۷۳

الفصل الأوّل ۱۷۳

الفصل الثانی ۱۷۵

الفصل الثالث ۱۷۶

الفصل الرابع ۱۷۶

الفصل الخامس ۱۷۶

الفصل السادس ۱۷۸

الفصل السابع ۱۸۰

الفصل الثامن: فی أنّهما دفنا فی موضع غصب ۱۸۲

کامل البهائی ،ج ۲،ص:۳۷۹

الفصل التاسع: فی إسلام علیّ علیه السّلام ۱۸۵

الفصل العاشر ۱۸۹

الفصل الحادی عشر: فی بیان جانب من الوقائع و المظالم التی أنزلوها فی آل الرسول صلّی اللّه علیه و آله ۱۹۶

الباب الخامس و العشرون: فی ذکر عائشه و طلحه و الزبیر علی طریق الإیجاز ۲۰۱

الفصل الأوّل: فی بدایه وقوع المحاربه بین أمیر المؤمنین و بین الناکثین طلحه و الزبیر و عائشه ۲۱۵

الفصل الثانی ۲۲۱

الفصل الثالث: فی بعض قصّه معاویه و یزید ۲۲۹

الفصل الرابع: فی أنّ بنی أمیّه لم یکونوا من قریش ۲۳۶

الفصل الخامس ۲۳۸

الفصل السادس: فی فوائد و نکات وردت فی کتاب مثالب بنی أمیّه من کلام الشیخ الزاهد الحافظ أبو سعید إسماعیل بن علیّ السمّان و هو من علماء أهل السنّه، فنکتب ما هو من خلاصه کتابه و نوادره ۲۴۰

الباب السادس و العشرون: فی عداد الأشرار من بنی أمیّه ۲۵۸

الفصل الأوّل ۲۶۰

الباب السابع و العشرون: فی أحوال معاویه

بن مسافر الذى اشتهر بين الناس بمعاويه بن أبى سفيان بن حرب ۲۶۳

الفصل الأوّل: فى ولادته ۲۶۳

الفصل الثانى: فى ذكر الفرق الذين يختلفون فيه ۲۶۵

الفصل الثالث: فى الآيات التى تدلّ على أنّ معاويه واجب اللعن ۲۶۶

الفصل الرابع: فى الأخبار التى تدلّ على أنّ معاويه ملعون ۲۷۱

الفصل الخامس: فى ذكر الأصحاب الذين لم يشهدوا حرب صفّين ۲۷۷

كامل البهائى ،ج ۲،ص:۳۸۰

الفصل السادس: فى إقرار أهل البغى ببغيهم ۲۹۱

الفصل السابع: فى البدع التى أحدثها معاويه ۲۹۵

الفصل الثامن ۳۱۰

الفصل التاسع: فى أنّ معاويه أوّل من زوّر الكتب فى الإسلام ۳۱۲

الفصل العاشر: فى إظهار إسلام معاويه ۳۱۹

الفصل الحادى عشر ۳۲۴

الفصل الثانى عشر: فى خطبه ضرطه معاويه ۳۲۵

الفصل الثالث عشر: جلى فى اشتقاق اسمه ۳۲۶

الفصل الرابع عشر: الجلى فى وفات معاويه ۳۲۷

الفصل الخامس عشر: فى سمّ معاويه الحسن عليه السّلام ۳۲۸

الفصل السادس عشر: قتل معاويه عائشه ۳۳۵

الفصل السابع عشر: فى يزيد اللعين و قتله للحسين عليه السّلام و أصحابه ۳۳۶

الفصل الثامن عشر: الجلى فى أهل الكوفه و دعوتهم للحسين عليه السّلام ۳۳۸

الباب الثامن و العشرون: فی خروج الحسین علیه السّلام من مکّه ۳۴۳

الفصل الأوّل: فی نزول الحسین علیه السّلام بکربلاء ۳۴۵

الفصل الثانی: فی صفه الحرب ۳۴۹

الفصل الثالث: فی توبه الحرّ بن یزید الریاحی رحمه اللّه علیه ۳۵۲

الفصل الرابع: الجلی فی مبدأ القتال إلی آخره ۳۵۲

الفصل الخامس: الجلی فی أحوال رؤوسهم ۳۵۶

الفصل السادس ۳۷۲

الفصل السابع: فی خاتمه الکتاب الجلی ۳۷۲

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹